

# تفسير الإمام القاشاني تأويلات القرآن المنسوب خطأ للشيخ الأكبر ابن العربي

للشيخ كمال الدين أبي الغنائم عبد الرازق  
جمال الدين الكاشي السمرقندي المتوفى سنة 730هـ



الطبعة البولاقية الأولى - القاهرة

١٢٨٣هـ - ١٨٦٧م

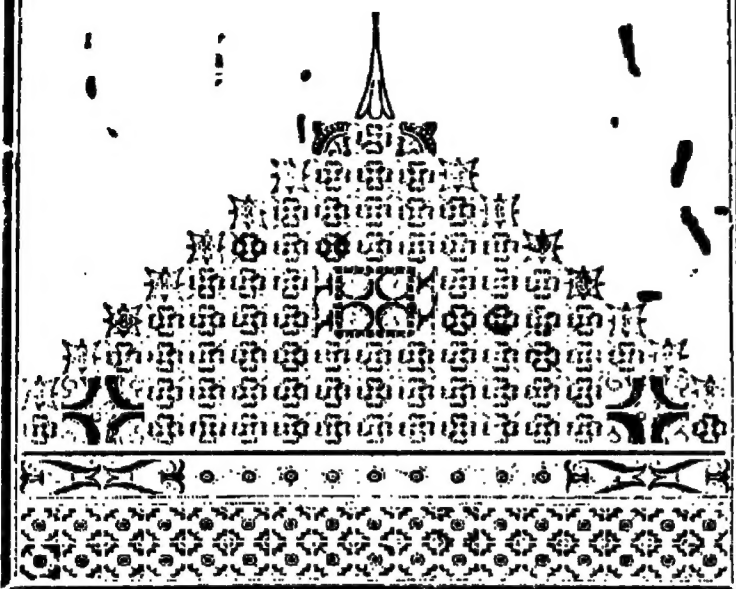


تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى  
العلامة محيي الدين بن عربي اعاد الله  
علينا من بركاته آمين









## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل مناظم كلامه مظاهر حسن صفاته وطوال  
صفاته مطالع نور ذاته صفي مشارع مسامع قلوب اصفيائه لتحقيق  
السماع ورق موارد مشاعر فهم أوليائه لتيقن الاطلاع والطف  
اسرارهم باشراف أشعة المنية في أرجائها وشوق أرواحهم الى شهود  
جمال وجهه بفنائها ثم ألقى اليهم الكلام فاستروحوا اليه بكرة  
وعشيا وقربهم بذلك منه حتى خلاصوا اديه نجيا فزكى بظاهره  
نصوهم فاذا هو ماء ثجاج ورقى بباطنه قلوبهم فاذا هو بحر موج  
فلما أرادوا الغوص ليستخرجوا درر أسرار طغي الماء عليهم  
فغرقوا في تياره لئلا يكدأ أودية النهوم سالت من فيضه بقدرها  
وجد اول العقول فاضت من رشحته بنهرها فبرزت الاوادي على  
السواحل جواهر ثاقبة ودرا وأثبتت الجداول على الشواطئ



زواهر ناضرة وغرا فإخذت القلوب عند منبسط مدّها واقفة على  
 مدّها تملأ الجور والاردان عاجزة عن عدّها وطنقت النفوس  
 في أجسء الثمار والانوار شاكرة بوجودها قاضية بهم لنا الاوطار  
 وأما الاسرار فاذا قرع سمعها قوارع الآيات تطلعت فاضلعت منها  
 على طلائع الصفات فتحيّرت في حسنها اذ رأيتها وطاشت ودهشت  
 عند تجلياتها وتلاشت حتى اذا بلغ الروح منها التراقي طلّع من  
 ورائها جمال طلعة وجهه الباقي وحكم الشهود عليها بنى الوجود  
 والزمها الاقرار فسبحان من لا اله الا هو الواحد القهار سبحان  
 من يتجلى في كلامه بحلل صفات جلاله وجماله على عباده في صورة  
 بهاء ذاته وكماله والصلاة على الشجرة المباركة التي أنطقها بهذا  
 الكلام وجعلها موره ومصدره منها ولها واليه وعليها السلام  
 وعلى آله الذين هم مخزن علمه وكتابه العزيز وأصحابه الذين أصبح  
 الدين بهم في حرز حريز (و بعد) فاني طالما تعهدت تلاوة القرآن  
 وتدبرت معانيه بقوة الايمان وكنت مع المواظبة على الايراد  
 حرج الصدر قلق الفؤاد لا ينشرح به قلبي ولا يصرفني عنها ربي  
 حتى استأنست بها فألفتها وذقت حلاوة كائنها وشربتها فاذا أنا  
 بها نشيط النفس فلب الصدر متسع البال منبسط القلب فسيح السر  
 طيب الوقت والحال مسرور الروح بذلك الفتوح كانه دائما  
 في غبوق وصبوح تنكشف لي تحت كل آية من المعاني ما يكل  
 بوصفه لساني لا القدرة تنقبض بها واحصائها ولا القوة تصبر عن  
 نشرها وافشائها فتذكرت خبر من أتى ما زدهاني مما وراء  
 المقاعد والاماني قول النبي الامي الصادق عليه افضل الصلوات  
 من كل صلّمت وناطق ما نزل من القرآن آية الا وله اظهر وبطن  
 ولكل سرف حد ولكل حد مطلع وفهمت منه ان الفهر هو التفسير  
 والبطن هو التأويل والحد ما يتناهى اليه الفهوم من معنى الكلام



والمطلع ما يصعد اليه منه فيطلع على شهود الملك العلام وقد نقل عن  
الامام الحق السابق جعفر بن محمد الصادق عليه السلام انه قال لقد  
تجلى الله لعباده في كلامه ولكن لا تبصرون وروى عنه عليه السلام  
انه خرجت غيبا عليه وهو في الصلاة فستل عن ذلك فتمال ما زلت أردد  
الآية حتى سمعتها من المتكلم بها (فرأيت) ان أعلق بعض ما يسخلى  
في الاوقات من أسرار حقائق البطون وأنوار شوارق المطلعات  
دون ما يتعلق بالظواهر والحدود فانه قد عين لها حد محدود وقيل  
من فسر برأيه فقد كفر وأما التأويل فلا يبقى ولا يذر فانه يختلف  
بحسب أحوال المستمع وأوقاته في مراتب سلوكه وتفاوت درجاته  
وكما ترقى عن مقامه انفتح له باب فهم جديد واطلع به على لطيف  
معنى عنيد (فشرعت) في تسويد هذه الاوراق بما عسى يسمح به  
الخاطر على سبيل الاتفاق غير حاتم بقعة التفسير ولا خائض في  
لجة من المطلعات ما لا يسعه التقرير مراعى النظم الكتاب وترتيبه  
غير معيد لما تكرر منه أو تشابه في أساليبه وكل ما لا يقبل التأويل  
عندي أو لا يحتاج اليه فإما وردته أصلا ولا أزعجني بلغت الحد  
فيما أوردته كلا فان وجوه الفهم لا تنحصر فيما فهمت وعلم الله  
لا يتقيد بما علمت ومع ذلك فما وقف الفهم منى على ما ذكر فيه بل  
ربما لاح لي فيما كتب من الوجوه ما تهت في محاوره وما يمكن تأويله  
من الاحكام الظاهر منها ارادة ظاهرها فإما أوتته الا قليلا ليعلم به  
ان للفهم اليه سبيلا ويستدل بذلك على نظائرها ان جاوز مجاوز  
عن ظواهرها اذ لم يكن في تأويلها بد من تعسف وعنوان المروءة ترك  
التكلف وعسى أن يتجه لغيري وجوه أحسن منها طوع القياد  
فان ذلك سهل لمن ييسر له من أفراد العباد والله تعالى في كل  
كلمة كلمات ينقد البحر دون نفاذها فكيف السبيل الى حصرها  
وتعدادها لكنها انموذج لاهل الذوق والوجدان يحتذون على



حذوها عند تلاوة القرآن فيكشف لهم ما استعدوا له من مكنونات  
علمه ويتجلى عليهم ما استطاعوا له من خفيات غيبه والله الهادي  
لأهل المجاهدة إلى سبيل المكاشفة والمشاهدة ولأهل الشوق إلى  
مشارب الذوق إنه ولي التحقيق وبيده التوفيق

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

﴿فاتحة الكتاب﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم)

اسم الشيء ما يعرف به فأسماء الله تعالى هي الصور النوعية التي  
تدل بخصائصها وهوياتها على صفات الله وذاته وبوجودها  
على وجهه وبتعيينها على وحدته اذ هي ظواهره التي بها يعرف  
والله اسم للذات الالهية من حيث هي على الاطلاق لا باعتبار  
اتصافها بالصفات ولا باعتبار لا اتصافها و (الرحمن) هو المفيض  
للوجود والكمال على الكل بحسب ما تقتضيه الحكمة وتحتمل  
التقابل على وجه البداية و (الرحيم) هو المفيض للكمال المعنوي  
المخصوص بالنوع الانساني بحسب النهاية ولهذا قيل يا رحمن الدنيا  
والآخرة ورحيم الآخرة فمعناه بالصورة الانسانية الكاملة الجامعة  
الرحمة العامة والخاصة التي هي مظهر الذات الالهية والحق  
الاعظمي مع جميع الصفات أبدأ وأقرأ وهي الاسم الاعظم والى هذا  
المعنى أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أوتيت جوامع الكلم  
وبعثت لائمتهم مكارم الاخلاق اذ الكلمات حقائق الموجودات  
وأعيانها كما سمى عيسى عليه السلام كلمة من الله ومكارم الاخلاق  
كلماتها وخواصها التي هي مصادر أفعالها جميعها محصورة في  
الكون الجامع الانساني وههنا الطيفه وهي ان الانبياء عليهم السلام  
وضعوا حروف التهجى بأزاء مراتب الموجودات وقد وجدت  
في كلام عيسى عليه الصلاة والسلام وأمير المؤمنين علي عليه السلام

وبعض الصحابة ما يشير الى ذلك ولهذا قيل ظهرت الموجودات من باء بسم الله اذ هي الحرف الذي يلي الالف الموضوعة بازاء ذات الله فهي اشارة الى العقل الاوّل الذي هو أوّل ما خلق الله المخاطب بقوله تعالى ما خلقت خلقاً أحبّ الىّ ولأكرم علىّ منك بك أعطى وبك آخذ وبك أثيب وبك أعاقب الحديث والحروف المملوطة لهذه الكلمة ثمانية عشر والمكتوبة تسعة عشر وإذا انفصلت الكلمات انفصلت الحروف الى اثنين وعشرين فالثمانية عشر اشارة الى العوالم المعبر عنها بثمانية عشر ألف عالم اذا الالف هو العدد التام المشتمل على باقى مراتب الاعداد فهو أتمّ المراتب الذى لا عدد فوقه فعبر به عن أتمّات العوالم التى هي عالم الجبروت وعالم الملكوت والعرش والكرسى والسموات السبع والعناصر الاربعة والمواليد الثلاثة التى يتفصل كل واحد منها الى جزئياته والتسعة عشر اشارة اليها مع العالم الانسانى فانه وان كان داخلاً فى عالم الحيوان الا انه باعتبار شرفه وجامعيته للكل وحصره للوجود عالم آخر له شأن وجنس برأسه له برهان كجبريل من بين الملائكة فى قوله تعالى وملائكته وجبريل والافات الثلاثة المحتجبة التى هي تمة الاثنين والعشرين عند الانفصال اشارة الى العالم الالهى الحق باعتبار الذات والصفات والافعال فهي ثلاثة عوالم عند التفصيل وعالم واحد عند التحقيق والثلثة المكتوبة اشارة الى ظهور تلك العوالم على المظهر الاعظمى الانسانى ولا حجاب العالم الالهى حين سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ألف الباء من أين ذهبت قال سرقها الشيطان وأمر بتطويل باء بسم الله تعويضاً عن ألنها اشارة الى احتجاب الوهية الالهية فى صورة الرحمة الانتشارية وظهورها فى الصورة الانسانية بحيث لا يعرفها الا أهلها ولهذا تكررت فى الوضع وقد ورد فى الحديث ان الله



تعالى خلق آدم على صورته فالذات محجوبة بالصفات والصفات  
بالافعال والافعال بالاكوان والآثار فمن تجلت عليه الافعال  
بارتفاع حجب الاكوان توكل ومن تجلت عليه الصفات بارتفاع حجب  
الافعال رضى وسلم ومن تجلت عليه الذات بانكشاف حجب الصفات  
فنى في الوحدة فصار موحداً مطلقاً فاعلاماً مفعلاً وقارئاً ماقرأ  
بسم الله الرحمن الرحيم فتوحيد الافعال مقدم على توحيد الصفات  
وهو على توحيد الذات والى الثلاثة آثار صلوات الله عليه في سجوده  
بقوله أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك  
منك (الحمد لله رب العالمين) الى آخر السورة الحمد بالفعل ولسان  
الحال حووظها والكمالات وحصول الغايات من الاشياء اذ هي أئنية  
فاتحة ومدح رائعة لمزجها بما يستحقه فالوجودات كلها  
بخصوصياتها وخواصها وتوجهها الى غاياتها واخراج كمالاتها  
من حيز القوة الى الفعل مسجحة حامدة كما قال تعالى وان من شئ  
الا يسبح بحمده فتسبيحها اياه تنزيهه عن الشريك وصفات النقص  
والعجز باستنادها اليه وحده ودلالته على وحدانيته وقدرته  
وتحميدها اظهار كمالاتها المترتبة ومظهرية تلك الصفات الجلالية  
والجلالية وخص بذاته بحسب سببئته لكل وحافظيته ومدبريته له  
التي هي معنى الربوبية للعالمين أى لكل ما هو علم الله يعلم به كائنات لما  
يختم به والقالب لما يقب فيه وجمع جمع السلامة لاشتماله على معنى العلم  
أوللتغليب وبازاء افاضة الخير العام والخاص أى النعمة الظاهرة  
كالصحة والرزق والباطنة كالمعرفة والعلم وباعتبار منتهايته التى  
هى معنى مالكية الاشياء في يوم الدين اذ لا يجزى في الحقيقة  
الا المعبود الذى ينتهى اليه الملك وقت الجزاء باثابة النعمة الباقية  
عن القانية عند التجرد عنها بالزهد وتجليات الافعال عند انسلاخ  
العبد عن افعاله وتعويض صفاته عند المجوع عن صفاته وابقائه بذاته

الحمد لله رب العالمين الرحمن  
الرحيم مالك يوم الدين

وهبته له الوجود الحقاني عند فناءه فله تعالى مطلق الحمد وما هيته  
ازلا وأبدا على حسب استحقاقه أيام بذاته باعتبار البداية والنهاية  
وما بينهما في مقام الجمع على السنة التفاصيل فهو الحامد والمحمود  
تقضيلا وجمعا والعابد والمعبود مبدأ ومنتهى • ولما تجلى في كلامه  
لعبادة بصفاته شاهدوه بعظمته وبهائه وكمال قدرته وجلاله  
فما طبوه قولاً وفعلًا بتخصيص العبادة به وطلب المعونة منه أذماراً  
ومعبوداً غيره ولا حول ولا قوة إلا بالله فلو حضر والكانت حر كاتهم  
وسكاتهم كلها عبادته وبه فكانوا على صلاتهم دائمين داعين بلسان  
المحبة لمشاهدتهم بجلاله من كل وجه على كل وجه (اهدنا الصراط  
المستقيم) أي نبتنا على الهداية ومكنا بالاستقامة في طريق الوحدة  
التي هي طريق المنعم عليهم بالنعمة الخاصة الرحيمية التي هي المعرفة  
والحبة والهداية الحقايق الذاتية من النبيين والشهداء والصدّيقين  
والأولياء الذين شاهدوه أولاً وآخرًا وظاهراً وباطناً فغابوا في شهودهم  
طلعة وجهه الباقي عن وجود الظل الفاني (غير المغضوب عليهم) الذين  
وقفوا مع الظواهر واحتجوا بالنعمة الرحمانية والنعيم الجسماني  
والذوق الحسي عن الحقائق الروحانية والنعيم القلبي والذوق  
العقلي كالهمود إذ كانت دعوتهم إلى الظواهر والجنان والخور  
والقصور فغضب عليهم لأن الغضب يستلزم الطرد والبعد والوقوف  
مع الظواهر التي هي الحجب الظلمانية غاية البعد (ولا الضالين)  
الذين وقفوا مع البواطن التي هي الحجب النورية واحتجوا بالنعمة  
الرحيمية عن الرحمانية وغفلوا عن ظاهريّة الحق وضلوا عن سواء  
السييل فخرموا شهود جمال المحبوب في الكل كالنصارى إذ كانت  
دعوتهم إلى البواطن وأنوار عالم القدوس ودعوة المحمدين الموحدين  
إلى الكل والجمع بين محبة جمال الذات وحسن الصفات كما ورد  
سارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة اتقوا الله وآمنوا برسوله

إياك  
نعبد وإياك  
نستعين اهدنا  
الصراط المستقيم صراط  
الذين أنعمت عليهم غير  
المغضوب عليهم  
ولا الضالين

يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً فأجابوا الدعوات الثلاث كما جاء في حقهم يرجون رحمته ويخافون عذابه يقولون ربنا أنم لنا نورنا قالوا ربنا الله ثم استقاموا فتأيبوا بالجميع على ما أخبر الله تعالى جزاؤهم عند ربهم جنات عدن لهم أبرهم ونورهم أينما تولوا فثم وجه الله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة

﴿سورة البقرة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم ذلك الكتاب) اشار بهذه الحروف الثلاثة الى كل الوجود من حيث هو كل لان (ا) اشارة الى ذات الذي هو أول الوجود على ما مر و (ل) الى العقل الفعال المسمى بجبريل وهو أوسط الوجود الذي يستفيض من المبدأ ويفيض الى المنتهى و (م) الى محمد الذي هو آخر الوجود تتم به دائرته وتتصل بأولها ولهذا ختم وقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وعن بعض السلف ان (ل) ركبت من الفين أى وضعت باراء الذات مع صفة العلم اللذين هما عالمان من العوالم الثلاثة الالهية التي أشرنا اليها فهو اسم من أسماء الله تعالى اذ كل اسم هو عبارة عن الذات مع صفة ما واما (م) فهي اشارة الى الذات مع جميع الصفات والانفعال التي احتجبت بها في الصورة المحمدية التي هي اسم الله الاعظم بحيث لا يعرفها الا من يعرفها ألا تدري ان (م) التي هي صورة الذات كيف احتجب فيها فان الميم فيها الباء وفي الباء ألف والسرف في وضع حروف التهجي هو ان لا حرف الا وفيه ألف ويقرب من هذا قول من قال معناه القسم بالله العليم الحكيم اذ جبريل مظهر العلم فهو اسمه العليم ومحمد مظهر الحكمة فهو اسمه الحكيم ومن هذا

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
الم ذلك الكتاب

قوله والسر في وضع الخ كذا  
في الاصل وهو محل نظره



ظهر معنى قول من قال تحت كل اسم من أسمائه تعالى أسماء بغير  
 نهاية والعلم لا يتم ولا يكمل الا اذا قرن بالفعل في عالم الحكمة الذى  
 هو عالم الاسباب والمسببات فيصير حكمة ومن ثم لا يحصل الاسلام  
 بمجرد قول لا اله الا الله الا اذا قرن بمحمد رسول الله فعنى الآية  
 الم ذلك الكتاب الموعود أى صورة الكل الموحى اليها بكتاب  
 الجفر والجامعة المشتملة على كل شئ الموعود بأنه يكون مع المهدي  
 في آخر الزمان لا يقرأه كما هو بالحقيقة الا هو والجفر لوح القضاء  
 الذى هو عقل الكل والجامعة لوح القدر الذى هو نفس الكل  
 فعنى كتاب الجفر والجامعة المحتويان على كل ما كان ويكون كقولك  
 سورة البقرة وسورة النمل (لا ريب فيه) عند التحقيق بأنه الحق وعلى  
 تقدير القول معناه بالحق الذى هو الكل من حيث هو كل لانه مبين  
 لذلك الكتاب الموعود على السنة الانبياء وفي كتبهم بأنه سيأتى كما قال  
 عيسى عليه السلام نحن نأتىكم بالتزويل وأما التأويل فسيأتى به  
 المهدي في آخر الزمان وحذف جواب القسم لدلالة ذلك الكتاب عليه  
 كما حذف في غير موضع من القرآن مثل والشمس والنارعات وغير ذلك  
 أى انما منزلون لذلك الكتاب الموعود في التوراة والانجيل بأن يكون مع  
 محمد حذف لدلالة قوله ذلك الكتاب عليه أى ذلك الكتاب المعلوم في  
 العلم السابق الموعود في التوراة والانجيل حق بحيث لا مجال للريب  
 فيه (هدى للمتقين) أى هدى في نفسه للذين يتقون الرذائل والحجب  
 المانعة لقبول الحق فيه واعلم ان الناس بحسب العاقبة سبعة  
 أصناف لانهم اما سعداء واما أشقياء قال الله تعالى فمنهم شقي وسعيد  
 والاشقياء أصحاب الشمال والسعداء اما أصحاب اليمين واما السابقون  
 المقربون قال الله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة الآية وأصحاب الشمال اما  
 المطرودون الذين حق عليهم القول وهم أهل الظلمة والحجاب الكلى  
 المختوم على قلوبهم ازلا كما قال تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من

لا ريب فيه هدى للمتقين

الحق والانس الى آخر الآية وفي الحديث الرباني هو لا خلقهم للنار  
ولا أبالي وأما المنافقون الذين كانوا مستعدين في الاصل قابلين للتور  
بم سب الفطرة والنشأة ولكن احتجبت قلوبهم بالزین المستفاد من  
اكتساب الرذائل وارتكاب المعاصي ومباشرة الاعمال البهيمية  
والسبعية ومزاولة المكاييد الشيطانية حتى رسخت الهيات  
الفاسقة والملكات المظلمة في نفوسهم وارتكمت على أقدتهم فبقوا  
شاكين حيارى تائهين قد حبطت أعمالهم وانكست رؤسهم فهم أشد  
عذاباً وأسوأ حالاً من الفريق الاوّل لمنافاة مسكة استعدادهم  
لخالهم والفريقان هم أهل الدنيا وأصحاب اليمين أما أهل الفضل  
والثواب الذين آمنوا وعملوا الصالحات للجنة راجين لها راضين بها  
فوجدوا ما عملوا حاضراً على تفاوت درجاتهم ولكل درجات مما عملوا  
ومنهم أهل الرحمة الباقيون على سلامة نفوسهم وصفاء قلوبهم  
المتبوقون درجات الجنة على حسب استعداداتهم من فضل ربهم  
لا على حسب كمالهم من ميراث عملهم وأما أهل العفو الذين خلطوا  
عمل الصالحات وآخر سيئاً وهم قسمان المعفو عنهم رأساً لقوة اعتقادهم  
وعدم رسوخ سيئاتهم لقلّة مزاولتهم إياها ولمكان توبتهم عنها  
فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات والمعدّون حيناً بحسب ما رمخ  
فيهم من المعاصي حتى خلصوا عن درن ما كسبوا فنجوا وهم أهل  
العدل والعقاب والذين ظلموا من هؤلاء يصيبهم سيئات ما كسبوا  
لكن الرحمة تداركهم وثلاثتهم أهل الآخرة والسابقون أما محبوبون  
وأما محبوبون فالمحبوبون هم الذين جاهدوا في الله حق جهاده وأنابوا  
إليه حق انابته فهذا هم سبله والمحبوبون هم أهل العناية الازلية  
الذين اجتباهم وهداهم الى صراط مستقيم والصنفان هما أهل الله  
فالقرآن ليس هدى للفريق الاوّل من الاشقياء لامتناع قبولهم  
للهداية لعدم استعدادهم وللثاني لزال استعدادهم ومسحهم

وطمسهم بالكلية بفساد اعتقادهم فهم أهل الخلود في النار  
 الا ماشاء الله فبقى هدى للنخسة الاخيرة الذين يشملهم المتقون  
 والمحجوب يحتاج الى هداية الكتاب بعد الجذب والوصول لسلوكه  
 في الله لقوله تعالى لحبيبه كذلك لنثبت به فؤادك وقوله وكلنا نقص  
 عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك والمحجوب يحتاج اليه قبل  
 الوصول والجذب وبعده لسلوكه الى الله وفي الله فعلى هذا  
 المتقون في هذا الموضع هم المستعدون الذين بقوا على فطرتهم  
 الاصلية واجتنبوا رين اشرك والشك لصفاء قلوبهم وزيكاه  
 نفوسهم وبقاء نورهم النظري فلم ينقضوا عهد الله وهذه التقوى  
 مقدمة على الايمان ولها مراتب أخرى متأخرة عنه كما سأفان شاء  
 الله (الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلوة) أي بما غاب عنهم  
 الايمان التقليدي أو التحقيقي العلي فان الايمان قسمان تقليدي  
 وتحقيقي والتحقيقي قسمان استدلالى وكشفي وكلاهما اما واقف  
 على حد العلم والغيب واما غير واقف والاول هو الايقان المسمى علم  
 اليقين والثاني اما عيني وهو المشاهدة المسمى عين اليقين واما حقي  
 وهو الشهود الذاتي المسمى حق اليقين والقسمان الاخيران  
 لا يدخلان تحت الايمان بالغيب والايمان بالغيب يستلزم الاعمال  
 القلبية التي هي التزكية وهي تطهير القلب عن الميل الى السعادات  
 البدنية الخارجية الشاغلة عن احراز السعادة الباقية فان  
 السعادات ثلاث قلبية وبدنية وما حول البدن فالقلبية هي المعارف  
 والحكم والكمالات العلمية والعملية الخلقية والبدنية هي الصحة  
 والقوة واللذات الجسمانية والشهوات الطبيعية وما حول البدن هي  
 الاموال والاسباب كما قال أمير المؤمنين عليه السلام الا وان من  
 نعم سعة المال وأفضل من سعة المال صحة الجسد تقوى القلب  
 ويجب الاحتراز من الاولين لاحراز الاخيرة المطلوبة بالزهد

الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون  
 الصلوة



والعبادة فاقامة الصلاة ترك الراحة البدنية واتعاب الآلات  
الجسدية وهي أم العبادات التي اذا وجدت لم يتأخر عنها البواقي ان  
الذلة تنهى عن الفحشاء والمنكر اذ هي تحامل على البدن والنفس  
ومشقة فادحة عليهما واتفاق المال هو الاعراض عن السعادة  
الخارجية المحبوبة الى النفس المسمى بالزهد فان الاتفاق بما كان  
أشد عليها من بذل الروح للزوم الشح اياها ولم يكتف بالقدر الواجب  
فقال (وممارزقناهم يتفقون) ليهتد القلب ترك الفضول المالية  
بالجود والسخاء وبذل المال في وجوه المروءات والهبات والصدقات  
الغير الواجبة فيوقى شح نفسه وخصص الاتفاق بالبعض بايراد من  
التبعية لئلا يقع في رذيلة التبذير يبذل القدر الضروري فيحرم  
فضيلة الجود الذي هو من باب التخلق باخلاق الله (والذين يؤمنون  
بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) أى الايمان التحقيق الشامل  
للاقسام الثلاثة المستلزم للأعمال القلبية التي هي التحلية وهي تفترس  
القلب بالحكم والمعارف المنزلة في الكتب الالهية والعلوم المتعلقة  
باحوال المعاد وأسور الآخرة وحقائق علم القدس ولهذا قال  
(وبالآخرة هم يوقنون) وأهل الآخرة الذين ما جاوزوا أحد التزكية  
ولم يصلوا الى التحلية التي هي ميراثها القوله عليه السلام من عمل بي  
لم يورثه الله علم ما لم يعلم وأهل الله الموقنون الجامعون لها كلهم على  
هدى من ربهم اما اليه واما الى داره دار السلامة والفضل والثواب  
واللطف وهم أهل السلاخ لا غير اما من العقاب واما من الحجاب ولهذا  
قال (أولئك) أى الموصوفون بهذه الصفات المذكورة من التزكية  
والتحلية (على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) لاجلها فعلى  
هذا الذين يؤمنون مبتدأ والذين يؤمنون الشاى معطوف عليه  
وأولئك خبره ولو جعل صفة للمتقين لكان المراد بهم الكاملين  
في التقوى بعد الهداية وكان مجازا من باب تسمية الشئ بما سيؤول

وممارزقناهم يتفقون والذين  
يؤمنون بما أنزل اليك وما  
أنزل من قبلك وبالآخرة هم  
يوقنون أولئك على هدى من  
ربهم وأولئك هم المفلحون

ان  
الذين  
كفروا سواء  
عليهم أأنذرتهم  
أم لم تنذرهم  
لا يؤمنون ختم الله على  
قلوبهم وعلى سمعهم وعلى  
أبصارهم غشاوة ولهم  
عذاب عظيم ومن  
الناس من يقول  
آمنّا بالله وباليوم  
الآخر وما هم  
بمؤمنين يخادعون  
الله والذين آمنوا  
وما يخادعون الا  
أنفسهم وما يشعرون

اليه (ان الذين كفروا الى قوله عظيم) هم الفريق الاول من  
الاشقياء الذين هم أهل القهر الالهى لا ينجح فيهم الانذار ولا سبيل الى  
خلاصهم من النار أولئك حقت عليهم كلمة ربك انهم لا يؤمنون  
وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا انهم أصحاب النار سدّت  
عليهم الطرق وأغلقت عليهم الابواب اذ القلب هو المشعر الالهى  
الذى هو محل الالهام فحبوا عنه بختمه والسمع والبصر هما  
المشعران الانسيان أى الظاهران اللذان هما بابا الفهم والاعتبار  
فحرموا عن جدواهما لامتناع نفوذ المعنى فيهما الى القلب فلا سبيل  
لهم فى الباطن الى العلم الذوقى الكشفى ولا فى الظاهر الى العلم  
لتعلمى والكسبى فحبسوا فى سمجون الظلمات فما أعظم عذابهم  
(ومن الناس من يقول آمنا) هم الفريق الثانى من الاشقياء سلب  
عنهم الايمان مع ادعائهم له بقولهم آمنا (بالله) لان محل الايمان هو  
القلب لا اللسان قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا  
ولما دخل الايمان فى قلوبكم ومعنى قولهم آمنا بالله (وباليوم الآخر)  
ادعاء على التوحيد والمعاد للذين هم ما أصل الدين وأساسه أى  
لسنا من المشركين المحجوبين عن الحق ولا من أهل الكتاب المحجوزين  
عن الدين والمعاد لان اعتقاد أهل الكتاب فى باب المعاد ليس مطابقا  
للحق واعلم ان الكفر هو الاحتجاب والحجاب اما عن الحق كما  
للمشركين واما عن الدين كما لأهل الكتاب والمحجوب عن الحق  
محجوب عن الدين الذى هو طريق الوصول اليه ضرورة وأما المحجوب  
عن الدين فقد لا يحجب عن الحق فهو لاء ادعوا رفع الحجابين معا  
فكذبوا بسلب الايمان عن ذواتهم أى ليسوا بمؤمنين ماداموا باليه  
\* المخادعة استعمال الخدع من الجانبين وهو اظهر الخير واستبطان  
الشر ومخادعة الله مخادعة رسوله لقوله من يطع الرسول فقد أطاع  
الله وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ولانه حبيب

وقد ورد في الحديث لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه  
 فإذا أحبيته كنت سمعه الذي يسمع وبصره الذي يبصر ولسانه  
 الذي يتكلم ويده الذي يبطش ورجله الذي يمشي فخداهم  
 لله وللمؤمنين اظهرا الايمان والمحبة واستبطن الكفر والعداوة  
 وخداع الله والمؤمنين اياهم مسالمتهم واجراء أحكام الاسلام عليهم  
 بحقن الدماء وحصن الاموال وغير ذلك واذا خار العذاب الاليم والمال  
 الوخيم وسوء المغبة لهم وخرزهم في الدنيا لاقتضا حهم باخباره تعاز  
 وبالوحي عن حالهم لكن الترق بين الخداعين ان خداعهم لا ينجم  
 الا في أنفسهم باهلا كهوا وتحسب رها وائر انما الوبال والنكال بازدياد  
 الظلمة والكفر والنفاق واجتماع أسباب الهلكة والبعد والشقاء  
 عليهم وخداع الله يؤثر فيهم ابلغ تأثير ويؤثر فيهم أشد ايلاق كقوله  
 ت الى ومكر واومر الله والله خير لما كرين وهم من غاية تعمقهم  
 في جهلهم لا يحسون بذلك الامر الظاهر (في قلوبهم مرض) أي  
 شك ونفاق تنكير المرض وايراد الجمله الطرفية اشارة الى عروض  
 المرض واستقراره ورسوخه فيها كما أشرنا اليه في التقسيم والالتمال  
 قلوبهم مرضي أو دوت (فزادهم الله مرضا) أي آخر حقد او حسدا  
 وغلا باعلاء كلمة الدين ونصرة الرسول والمؤمنين والردائل كلها  
 امراض القلوب لانها أسباب ضعفها وآفتها في أفعالها الخاصة  
 وهلاكها في العاقبة وفرق بين العذابين بالالم للمنافقين والعظم  
 للكافرين لان عذاب المطرودين في الازل أعظم فلا يجدون  
 شدة ألمه لعدم صفاء ادراك قلوبهم كحال العضو الميت أو المفلوج  
 والخلل بالنسبة الى ما يجري عليه من القطع والكي وغير ذلك من  
 الآلام وأما المنافقون فليثبوت استعدادهم في الاصل وبقاء  
 ادراكهم يجدون شدة الالم فلا جرم كان عذابهم مؤلما مسيبا عن  
 المرض العارض المزمن الذي هو الكذب ولو احقته واذا نهوا عن

في قلوبهم مرض فزادهم الله  
 مرضا ولهم عذاب أليم بما  
 كانوا يكذبون واذا قيل لهم  
 لا تفسدوا في الارض



الافساد في الارض أى في الجهة السفلية التي هي النفوس وما  
يتعلق بها من المصالح ~~بتقدير~~ النفوس وتهيج الفتن والحروب  
والعداوة والبغضاء بين الناس أنكروا وبالغوا في اثبات الاصلاح  
لأنفسهم اذ يرون الصلاح في تحصيل المعاش وتيسير أسبابه وتنظيم  
أموال الدنيا لأنفسهم خاصة لتوغلهم في محبة الدنيا وانهم ما كهم  
في اللذات البدنية واحتجابهم بالمنافع الجزئية والملاذ الحسية عن  
المصالح العامة الكلية واللذات العقلية وبذلك يتيسر مرادهم  
ويتسهل مطلوبهم وهم لا يحسبون بافسادهم المدرك بالحس \* واذا  
دعوا الى الايمان الحقيقي كايان فقراء المسلمين والصعاليك المجتردين  
سفاهة وهم لمكان تركهم لطعام الدنيا واعراضهم عن متاعها ولذاتها  
وطيباتها الزندهم الحقيقي اذ قصارى همومهم وقصوى مقاصد  
عقولهم الاسيرة في قيد الهوى المشوبة بالوهم المؤدية لهم الى الردى  
هي تلك اللذات يعلمون ان غاية السفه هو اختيار الضاني الاخس على  
الباقى الاشرف وفرق بين الفاضلتين بالشعور والعلم لان تأثير  
خداعهم في أنفسهم وافسادهم في الارض امر بين كالمحسوس  
وأما ترجيح نعيم الآخرة على نعيم الدنيا المستلزم للفرق بين السفه  
والحكمة فأمر استدلالى عقلى سرف (واذا القوا الذين آمنوا)  
حكاية لنفاقهم اللازم لحصول استعدادين فيهم الفطرى النورى  
الضعيف المغلوب القريب من الانطفاء الذى ناسبوا به المؤمنين  
والكسبي الظلماني القوى الغالب الذى تألقوا به الكفار اذ لو لم  
يكن فيهم أدنى نور لم يقدر واعلى مخالطة المؤمنين ومصاحبتهم أصلا  
كغيرهم من الكفار لتساوى بين النور والظلمة من جميع  
الوجوه \* والشيطان فيعال من الشطون الذى هو البعد وشياطينهم  
المتعمقون في البعد وهم المطرودون ورؤسأوعم البالغون في النفاق

قالوا انما نحن

مصلحون ألا

انهم هم

المفسدون

ولكن لا يشعرون

واذا قيل لهم آمنوا

كما آمن الناس قالوا أنؤمن

كما آمن السفهاء ألا انهم

هم السفهاء ولكن لا يعلمون

واذا القوا الذين آمنوا قالوا

امنا واذا خلوا الى

شياطينهم

• واستهزأوهم بالمؤمنين يدل على ضعف جهة النور وقوة جهة الظلمة  
 فيهم اذ المستخف بالشئ هو الذى يمجذ ذلك الشئ في نفسه خفيفا قليل  
 الوزن والقدر فهم يستخفون النور انين لحفة النور عندهم اذ بالنور  
 يعرف قدر النور وبر حمان الظلمة فيهم او الى الكفار والقوهم  
 (الله يستهزئ بهم) أى يستخفهم لان الجهة التى هم بها ناسبوا  
 الحضرة الالهية فيهم خفيفة ضعيفة فبقدر ما قنيت فيهم الجهة  
 الالهية يتواعدا أنفسهم كما ان المؤمنين بقدر ما قنيت فيهم أي نيتهم  
 النفسانية وجدوا عند الله شتان بين المرتبتين (ويمدهم) في ظلماتهم  
 البهيمية والسبعية التى هى الصفات الشيطانية والنفسانية بتهيئة  
 موادها واسبابها التى هى مشتبهاتهم ومستلذاتهم وأموالهم  
 ومعاشهم من الدنيا التى اختاروا هاجمواهم فى حالة كونهم متحيرين  
 (فى طغيانهم يعمهون) والعمه عمى القلب وطغيانهم التعدى عن  
 حدهم الذى كان ينبغى أن يكونوا عليه وذلك الحد هو الصدر أى  
 وجه القلب الذى يلى النفس كما ان الفؤاد وجهه الذى يلى الروح  
 فانه متوسط بينهم ما ذو وجهين اليهما والوقوف على ذلك الحد هو  
 التعبد بأوامر الله تعالى ونواهيه مع التوجه اليه طلبا للنور  
 ليستنير ذلك الوجه فتتنور به النفس كما ان الوقوف على الحد الآخر  
 هو تلقى المعارف والعلوم والحقائق والحكم والشرائع الالهية  
 لينتقش بها الصدر فتترين به النفس فالطغيان هو الانهماك  
 فى الصفات النفسانية البهيمية والسبعية والشيطانية واستيلاؤها  
 على القلب ليسود ويعمى فتتكدر الروح (أولئك الذين اشتروا  
 الضلالة بهدى) أى الظلمة والاحتجاب عن طريق الحق الذى هو  
 الدين أو عن الحق فان الضلالة تنقسم بازاء الهداية بالنور  
 الاستعدادى الاصلى (فأخرجت تجارتهم) اذ كان رأس مالهم  
 من عالم النور والبقاء ليكتسبوا به ما يجانس من النور الفيضى

قالوا انا معكم انما نحن  
 مستهزون الله يستهزئ بهم  
 ويمدهم فى طغيانهم يعمهون  
 أولئك الذين اشتروا الضلالة  
 بالهدى فأخرجت تجارتهم

الكمال بالعلوم والاعمال والحكم والمعارف والاخلاق والملكات  
 الفاضلة فيصرون أغنياء في الحقيقة مستحقين للقرب والكرامة  
 والتعظيم والوجاهة عند الله فارجحوا بكسبها \* وضاعت الهداية  
 الاصلية التي كانت بضاعتهم ورأس مالهم بإزالة استعدادهم وتكدير  
 قلوبهم بالرين الموجب للحجاب والحرمان الابدي ففسروا بالخسران  
 السرمدي اعادنا الله من ذلك (مثلهم) أي صفتهم في النفاق  
 كصفة المستوقد للاضاءة الذي اذا أضاءت ماحوله من الاشياء  
 القريبة منه خدت ناره وبقي متحيرا لان نور استعدادهم بمنزلة النار  
 الموقدة وضاءت ماحولهم هي اهتداؤهم الى مصالح معاشهم  
 القريبة منهم دون مصالح المعاد البعيدة بالنسبة اليهم وصحبة المؤمنين  
 وموافقهم في الظاهر وخودها سريرا انطفأ نورهم الاستعدادي  
 وسرعة زوال ما تمتعوا به من دنياهم ووشك انقضائه (ذهب الله  
 بنورهم) الاستعدادي بامدادهم في الطغيان \* وخلاهم محجوبين  
 عن التوفيق في ظلمات صفات النفس (لا يبصرون) يبصر القلب وجه  
 المخرج ولا ما يتفهم من المعارف كن تنطفئ ناره وهو في تيه بين  
 أشغال وأسباب (صم بكم عي) بالحقيقة لاحتجاب قلوبهم عن نور  
 العقل الذي به تسمع الحق وتنطق به وتراه وفي الظاهر لعدم فوائدها  
 لانسداد الطرق من تلك المشاعر الى القلب لمكان الحجاب فلم يصل  
 اليها نور القلب ليحتضوا بفوائدها ولم تزد دركاتها على القلب  
 ليفهموا ويعتبروا (فهم لا يرجعون) الى الله لوجود السدتين  
 المضروبين على قلوبهم المذكورين في قوله وجعلنا من بين أيديهم  
 سدا ومن خلفهم سدا وفائدة التشبيه تصوير المعقول بصورة  
 المحسوس ليتمثل في نقوس العاتة \* ثم شبههم ثانيا بقوم أصابهم مطر  
 فيه ظلمات ورعد وبرق فالمطر هو نزول الوحي الالهي ووصول امداد  
 الرحمة اليهم ببركة صحبة المؤمنين وبسبب استعدادهم مما يفيد قلوبهم

وما كانوا مهتدين مثلهم كمثل  
 الذي استوقد نارا فلما أضاءت  
 ماحوله ذهب الله بنورهم  
 وتركهم في ظلمات لا يبصرون  
 صم بكم عي فهم لا يرجعون  
 أو أصيب من السماء

أدنى لين وحصول النعم الظاهرة لهم بموافقتهم في الظاهر \* والظلمات  
هي الصفات النفسانية والشكوك الخيالية والوهمية والوساوس  
الشیطانية مما تحيرهم وتوحشهم \* والرعد هو التهديد الإلهي  
والوعيد القهري الوارد في القرآن والآيات والآثار المسموعة  
والمشاهدة مما يخوفهم فيفيد أدنى انكسار لقلوبهم الطاغية  
وانهزام لنفوسهم الآلية \* والبرق هو اللوامع النورية والتنبهات  
الروحية عند سماع الوعد وتذكير الآلاء والنعماء مما يطعمهم  
ويرجيهم فيفيدهم أدنى شوق وميل إلى الاجابة ومعنى (يجعلون  
أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت) يتشاغلون عن  
الفهم بالملاهي والملاعب عن سماع آيات الوعيد ولصكى لا ينجع  
فيهم فيقطعهم عن الذات الطبيعية بهم الآخرة إذ الانقطاع عن  
الذات الحسية هو موتهم والله قادر عليهم فاطع إياهم عن تلك  
الذات المألوفة بالموت الطبيعي قدرة المحيط بالشيء الذي لا يفوته  
منه فلا فائدة لحذرهم (يكاد البرق) أي اللامع النوري (يخطف  
أبصارهم) أي عقولهم المحجوبة بالنعاس عن نور الهداية والكشف  
إذ العقل بصر القلب (كلما أضاء لهم مشوا فيه) أي ترقوا وقرّبوا من  
قبول الحق والهدى (وإذا أظلم عليهم قاموا) أي يتنوا على حيرتهم  
في ظلمتهم (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) لطمس أفهامهم  
وعقولهم ومحو نور استعدادهم كالفرق الأول فلم يتأثروا بسماع  
الوحي أصلاً (إن الله على كل شيء قدير) الشيء الموجود الخارجي  
الواجب والممكن والموجود الذهني الممكن والممتنع إذا لا شيء هو  
المعدوم الصرف الذي ليس في الذهن ولا في الخارج لكن تعلق  
التدبر به خصه بالممكن وأخرج عنه الواجب والممتنع بدليل العقل  
هذا آخر الكلام في الاصناف السبعة على سبيل الاجمال وفصل بين  
فريقي الاشقياء وأوجز ذكر الفريق الأول وأعرض عنهم إذا الكلام

فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون  
أصابعهم في آذانهم من  
الصواعق حذر الموت والله  
محيط بالكافرين يكاد البرق  
يخطف أبصارهم  
أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم  
عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب  
بسمعهم وأبصارهم إن الله على  
كل شيء قدير



فيهم لا يجدي وبالغ في ذكر الفريق الثاني وذمتهم وتغييرهم وتقيح  
صورة حالهم وتهديدهم وإيعادهم وتهجين سيرهم وعاداتهم لا مكان  
قبولهم بالهداية وزوال مرضهم العارض واشتعال نور قرائتهم  
بمدد التوفيق الإلهي عسى التقريع بكسر أعواد شكائهم  
والتوبيخ يقطع أصول رذائلهم فتترك بواطنهم وتنور قلوبهم بنور  
الارادة فيسلكوا طريق الحق ولعل موادة المؤمنين وملاطفتهم  
اياهم ومجالستهم معهم تستميل طباعهم فتتهيج فيهم محبة ما وشوقا  
تلين به قلوبهم الى ذكر الله وتنقاد به نفوسهم لامر الله فيتوبوا  
ويصلحوا كما قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار  
ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا  
دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤتي الله المؤمنين أجرا عظيما  
(يا أيها الناس) ثم لما فرغ من ذكر السعداء والاشقياء دعاهم الى  
التوحيد وأقل مراتب التوحيد توحيد الافعال فلهذا علق  
العبودية بالرؤية ليستأنسوا برؤية النعمة فيحبوه كما قال خلقت  
الخلق وتحببت اليهم بالنعم فيشكروهم بازائها اذا العباد شكر فلا تكون  
الافى مقابلة النعمة وخصص ربوبيته بهم ليخصوا عبادتهم به وقصد  
رفع الحجاب الاول من الحجب الثلاثة التي هي حجب الافعال والصفات  
والذات بيان تجلي الافعال لان الخلق في الثلاثة كلهم محجوبون  
عن الحق بالكون مطلقا فنسب انشاءهم وانشاء ما توقف عليه  
وجودهم من المبادئ والاسباب والشرائط كي قبلهم من الآباء  
والامهات وجعل الارض فراشهم لتكون مقرهم ومسكنهم وجعل  
السما بناء لتظلمهم وأنزل الماء من السماء وأخرج النبات به من  
الارض ليكون رزقهم الى نفسه لعلهم يتقون نسبة الفعل الى  
غيره فيستزهون عن الشر في الافعال عند مشاهدة جميعها من الله  
ولهذا ذكر نتيجة هذه المقدمات بالناء فقال (فرتجعلوا لله أندادا

يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي  
خلقكم والذين من قبلكم لعلكم  
تتقون الذي جعل لكم الارض  
فراشا والسماء بناء وأنزل من  
السماء ماء فأخرج به من  
الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله  
أندادا

وأنتم تعلمون) ما ذكرنا من المقدمات كأنه قال هو الملقى فعل هذه  
الافعال فلا تحقق العبادة الاله ولا تنبغي أن تجعل لغيره فلا تجعلوا له  
نذا بنسبة الفعل اليه فيستحق أن يعبد عندكم فتعبدوه مع علمكم  
بهذا فعبادتهم انما هي للصانع ور بهم هو المتجلى في صورة الصنع  
اذ كل عابد لا يعبد الا ما يعرفه ولا يعرف الله الا بقدر ما وجد من  
الالوهية في نفسه وهم ما وجدوا الا الفاعل المختار فعبدوه ونغاية هذه  
العبادة الوصول الى الجنة التي هي كمال عالم الافعال فانه مهملهم  
اراضى تنوسهم وبني عليها سموات اروحهم وأنزل من تلك السموات  
ماء علم توحيد الافعال فانخرج به من تلك الارض نبات الاستسلام  
والاعمال والطاعات والاخلاق الحسنة ليرزق قلوبهم منها ثمرات  
الايقان والاحوال والمقامات كالصبر والشكر والتوكل \* ولما أثبت  
التوحيد استدلل على اثبات النبوة ليصح بهما الاسلام فانه لا يصح  
الابتهادتين لان - رد التوحيد هو الاحتجاب بالجمع عن التفصيل  
وهو محض الجبر المؤدى الى الزندقة والاباحة ومجرد اسناد الفعل  
والقول الى الرسول احتجاب بالتفصيل عن الجمع الذي هو صرف  
القدر المؤدى الى المجوسية والثنوية والاسلام طريق بينهما بالجمع  
بين قولنا لا اله الا الله وبين قولنا محمد رسول الله واعتقاد مظهريته  
لافعاله تعالى فان أعمال الخلق بالنسبة الى أفعال الحق كالجسد  
بالنسبة الى الروح فكما ان مصدر الفعل هو الروح ولا يتم الا بالجسد  
فكذلك مبدئ الفعل هو الحق ولا يظهر الا بالخلق ولا يتم الرسالة  
لان الخلق بسبب احتجابهم وبعدهم عن الحق لا يمكنهم تلقي المعارف  
من ربه فيجب وجود واسطة يجانس بروحه الشاهدة للحق  
الحضرة الالهية وبنفسه المخالطة للخلق الرتبة البشرية ليستلقى قلبه من  
روحه الكلمات الربانية ويلقى الى نفسه القدسية ويقبل منه الخلق  
برابطة الجنسية فقال (وان كنتم في ريب مما نزلنا) أى في تنزياننا على

وأنتم تعلمون وان كنتم في ريب  
مما نزلنا على عبدنا

محمد فتشكروا في حقيقة نبوته فروز واقواكم البشرية وأحرزوا  
عقولكم المحتسكة بالقياس المجبوبة عن نور الهداية وافكاركم الدرية  
بتركيب الكلام وتنظيم المعاني وأنتم ومن حضركم من أبناء جنسكم  
هل تقدرون على الايمان بسورة أي طائفة من الكاذم مثله (ان كنتم  
صادقين) في نسبته الى محمد (فان لم تفعلوا) فاذعنوا واسلموا وآمنوا  
واتركوا العناد المنقضي بكم الى النار فحذف المزموم الذي هو الايمان  
أو الاسلام واقام لازمه الذي هو اتقاء النار مقامه ليكون أدل على  
ان الانكار موجب لدخول النار وحصول العذاب لهم وقوله (ولن  
تفعلوا) اعتراض على طريق الاخبار بالغيب للعلم بامتناع عقول  
المجبوبين عن مثله والمراد بالنار احتراقهم بشورة نفوسهم وشرر  
طباعهم المصروفة عن الروح القدسي الروحاني والنسيم الذوقي  
الرحماني المحرومة عن لذة برد اليقين وسلامة دار القرار المقطوعة  
بالمآلوفات الحسية واللذات البدنية الممنوعة بما خربت به وألغته  
مع بقاء حنينها اليه وولها ورسوخ هيات التعلق بالامور السفلية  
ومحبة الاجساد الارضية فيها التي هي سبب استيقاد نيرانها ولهذا  
قال (وقودها الناس والحجارة) أي الامور الحاسية السفلية  
الصامتة التي تعلقوا بها بالمحبة فرسخت صورها في أنفسهم وسجنت  
نفوسهم بعلهم اليها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المريد يحشرمع  
من أحب حتى لو أحب أحدكم حجرا حشرمعه وكيف لا وقد ركزت  
صورته في نفسه بالمحبة بحيث صار صورة قلبه صورته واعلم ان  
حرارة النار تابعة لصورته النوعية التي هي روحانيته وملكوته  
والاساوت سائر الاجسام في خواصها وتلك الروحانية شرر من نار  
قهر الله المعنوية بعد تنزلها في مراتب كثيرة كتزلها في مرتبة  
النفوس بشورة الغضب اذ بما تؤثر ثورة الغضب في احراق الاخلاق  
مالا تؤثر النار في الخطب ومن هذا يعلم ان كل مسخن لا يجب أن

فأقوا بسورة من مثله وادعوا  
شهداءكم من دون الله ان كنتم  
صادقين فان لم تفعلوا ولن  
تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها  
الناس والحجارة

يكون حارا واذا كانت النار الجسمانية أثر النار الروحانية فلا جرم  
ان ابلادها أشد وادوم من ابلاد هذه النار كيف وكل قوة جسمانية  
متناهية دون القوى الروحانية وهذا المعنى يقال ان نار جهنم  
غسلت بالماء سبعين مرة ثم أنزلت الى الدنيا يمكن الانتفاع بها (أعدت  
للكافرين) المحجوبين عن الدين لانقطاعهم دون مرادهم (وبشر  
الذين آمنوا) بالصانع وعملوا ما يصلحهم للجنة بمقتضى علمهم بتوحيد  
الافعال ان لهم مراداتهم ومشترياتهم فوق ما تصوروا وتمنوا التنكير  
الجنات والجنات الجارية من تحتها الانهار أبهى وأطيب ما يكون  
من مقام والذوا حل ما يكون من مراد لاهل الدنيا فهي لنفوسهم من  
جنس جنات الدنيا وأصفي منها بحسب المعاد الجسماني فانه حق  
كما ستعلم (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا فأنها هذا الذي رزقنا من قبل)  
في الدنيا فانهم ما أولفهم (وأولوا) بالرزق (متشابهها) ولقلوبهم هي  
مقاماتهم كالتي وكل مثلا وروضات عالم القدوس التي تنشأ من كل  
مرتبة منها أنهار علوم تنفع السالكين وتنفع علة المتعطشين  
المشتاقين والثمرات هي الحكم والمعارف وقولهم (هذا الذي رزقنا  
من قبل) اشارة الى ان تلك العلوم والحكم كانت ثابتة للقلب حالة  
التجرد فاكتسبت عنها بالتوغل في الامور الطبيعية عند التعلق  
فسيدها ثم تذكرت حين تجردت عن ملابسها لقوله عليه الصلاة  
والسلام الحكمة ضالة المؤمن والا زواج لنفوسهم الحور العين  
المطهرة عن الطمث والفواحش ولقلوبهم النفوس القدسية  
المطهرة عن دنس الطبائع وكدر العناصر ولاجنة لارواحهم  
لاحتجابهم عن المشاهدة (ان الله لا يستحي) لا يمنع امتناع المستحي  
(أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها) اذ الكافر عنده أحقر من  
بعوضة والديان من جناحها كما نطق به الحديث (أنه الحق من ربه)  
لمناسبة الممثل به الممثل له (وما يضل به الا الفاسقين) الذين خرجوا

أعدت للكافرين وبشر الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم  
جنات تجري من تحتها الانهار  
كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا  
قالوا هذا الذي رزقنا من قبل  
وأولوا به متشابهها ولهم فيها  
أزواج مطهرة وهم فيها خالدون  
ان الله لا يستحي أن يضرب  
مثلا ما بعوضة فما فوقها فاما  
الذين آمنوا فليعلمون أنه الحق  
من ربه ثم وأما الذين كفروا  
فسيقولون ماذا أراد الله بهذا  
مثلا يضل به كثيرا ويهدي به  
كثيرا وما يضل به الا الفاسقين

٢ قوله ولقلوبهم الخ كذا  
في الاصل وظاهر أن فيه سقطا  
وليحترز اهـ

من مقام القلب الى مقام النفس ومن طاعة الرحمن الى طاعة  
الشيطان وهم الفريق الثاني من الاشقياء لا الفريق الاول فانهم  
ضالون في نفس الامر على أى حال صكان لابه ولا بسبب آخر  
واضلالهم به مسبب عن فسقهم في الحقيقة اذ ترتيب الحكم على  
الوصف يشعر بالعلية وهي زيادة عنادهم وانكارهم وحقدهم  
وعلبة صفات نفوسهم على قلوبهم بور ودالقرآن فيزيدهم بعدا وظلمة  
على ظلمة (الذين يتقضون عهد الله من بعد ميثاقه) هو الذى أشار  
اليه في قوله واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم  
وأشهدهم على أنفسهم ألت بربكم قالوا بلى وقد ورد في الحديث  
ان الله تعالى مسح ظهر آدم بيده وأخرج ذريته منه كهيئة الذرة  
الحديث فيد الله هو العقل الاقدس والروح الاول الذى هو روح  
العالم المسمى بمن الرحمن وآدم هو النفس الناطقة الكلية التى هى  
قلب العالم ومسحه ظهره تأثير العقل فيها وتنويره اياها بنوره بالاتصال  
الروحانى واخراج ذريته منه ايجاد النفوس الشخصية الجزئية  
التى كانت فيها بالقوة واخراجها الى الفعل وعهد الله اليهم بقوله  
ألت بربكم ابداع علم التوحيد في ذواتهم وميثاق ذلك العهد ركن  
ادلة التوحيد في عقولهم والزام ذلك العلم اياهم وجعله من اللوازم  
الذاتية لهم بحيث اذا تجردوا عن الصفات النفسانية والغواشى  
الجسمانية تبين لهم ذلك وانكشف عليهم أظهر شئ وأبينه وهو  
اشهادهم على أنفسهم لكون ذلك العلم ضروريا حيث ذوا جابتهم لذلك  
بقولهم بلى قبولهم الذاتى له ونقض ذلك العهد انهما كهم فى اللذات  
البدنية والغواشى الطبيعية وتعبدهم لهواهم وشهواتهم بحيث  
احتجبوا به عن وحدة الله وتعبدوه وقطعهم ما أمر الله بوصله  
اعراضهم عن اتصال روح القدس والمبادئ العلية والارواح  
الساوية التى هى الملا الأعلى وسكان الحضرة الالهية من أهل

الذين يتقضون عهد الله من  
بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر  
الله به أن يوصل ويفسدون فى  
الارض أولئك هم الخاسرون



الجبروت والملوك الذين يجانسونهم بذواتهم وصفاتهم وهم أهل قرابتهم الحقيقية ورجعهم الظاهر المأمور بوضوح حقيقة توجهمهم الى العالم السفلي ومحبتهم للجواهر الفاسقة المظلمة وعشقتهم وشغفهم بالامور الخسيسة القانية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ان الله يحب معالي الامور وأشرافها ويبغض سفاهها اذ كلما كان مطلوب النفس أخس كانت عن العالم الشريف أبعد

ضروب الناس عشاق ضروباً \* فانذرهم أشقتهم جيوباً وقد مر تفسير الافساد في الارض والخسران الذي هو تضييع الجوهر النوري الباقي لاجل الظلماني القاني (كيف تكفرون بالله) أي على أي حال تمجبون عنه (و) الحال انكم (كنتم أمواتاً) نطفاني اصلا بآبائكم (فأحياكم) أي لم تستدلون بالخلق على الخالق (ثم يميتكم) بالموت الطبيعي (ثم يحييكم) بالبعث اذا الاول معلوم بالمشاهدة والثاني بالاستدلال عليه بالانشاء الاول (ثم اليه ترجعون) للمجازاة أو ثم يميتكم عن أنفسكم بالموت الارادي الذي هو الفناء في الوحدة ثم يحييكم بالحياة الحقيقية التي هي البقاء بعد الفناء بالوجود الموهوب الحقاني ثم اليه ترجعون للمشاهدة ان كانت الوحدة وحدة الصفات أو الشهود ان كانت وحدة الذات (هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً) أي الجهة السفلية التي هي العالم العنصري جميعاً لكونها مبادئ خالقكم ومواد وجودكم وبقائكم (ثم استوى) أي قصد قصداً مستوياً الى الجهة العلوية وشم للتفاوت بين الجهتين والايجادين الابداعي والتكويني لا للتراخي بين الزمانين ليلزم تقدم خلق الارض على السماء \* فعديلهن سبع سموات بحسب ما تراه العامة اذا الثامن والتاسع هو المكرتي والعرش الظاهران والحقيقة ان الجهة السفلية هي العالم الجسماني كالبدن وأعضائه لدنور رتبته بالنسبة الى العالم الروحاني الذي هو الجهة العلوية المعبر عنها بالسماء وشم للتفاوت

كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم

بين الخلق والامر وسواهن سبع سموات اشارة الى مراتب عالم  
الروحانيات فالاول هو عالم الملكوت الارضية والقوى النفسانية  
والجن والثاني عالم النفس والثالث عالم القلب والرابع عالم العقل  
والخامس عالم السر والسادس عالم الروح والسابع عالم الخفاء  
الذي هو السر الروحي غير السر القلبي والى هذا اشار أمير المؤمنين  
عليه السلام بقوله سلوني عن طرق السماء فاني أعلم بها من طرق  
الأرض وطرقها الاحوال والمقامات كالزهد والتوكل والرضا  
وأمثالها واعلم ان العقل باصطلاح الحكمة هو الروح باصطلاح  
أهل التصوف والذي سميناه ههنا بالعقل على اصطلاح المتصوفة  
هو القوة العاقلة التي للنفس الناطقة عند الحكماء ولهذا قالت  
المتصوفة العقل هو موضع صقيل من القلب متنور بنور الروح  
والقلب هو النفس الناطقة فاحفظه لئلا يتشوش الفهم باختلاف  
الاصطلاح (واذ قال ربك للملائكة) اذ اشارة الى السرمد الذي  
هو من الازل الى الابد والقول هو التاء معنى تعلق مشيئة الله تعالى  
بإيجاد آدم في الذوات القدسية الجبروتية التي هي الملائكة المقربون  
والارواح المجردة والملكوتية التي هي النفوس السماوية اذ كل  
ما يحدث في عالم الكون له صورة قبل التكوين في عالم الروح الذي  
هو عالم القضاء السابق ثم في عالم القلب الذي هو قلب العالم المسمى  
باللوح المحفوظ ثم في عالم النفس أي نفس العالم الذي هو لوح الهوى  
والاثبات المعبر عنه بالسماء الدنيا في التنزيل كما قال تعالى وان من شيء  
الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم فذلك قوله تعالى للملائكة  
(اني جاعل في الارض خليفة) واعتبر بحال في نفسك فان كل  
ما يظهر على جوارحك التي هي عالم كونك وشهادتك من القول  
والفعل له وجود في روحك التي هي ما وراء غيب غيبك ثم في غيب  
غيبك ثم في نفسك التي هي غيبك الادنى وسماؤك الدنيا ثم يظهر على

واذ قال ربك للملائكة اني  
جاعل في الارض خليفة

جوارحك والجعل أعم من الابداع والتكوين فلم يقل خالق لان  
الانسان مركب من العالمين خليفة يتخلق باخلاقي ويتصف  
بأوصافي ويتقذأ مري ويسوس خلقه ويدبر أمرهم ويضبط  
نظامهم ويدعوهم الى طاعتي وانكار الملائكة بقولهم (أتجعل  
فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) وتعريضهم بأولويتهم لذلك  
يقولهم (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) هو احتجابهم عن ظهور  
معنى الالهية والافصاف الربانية فيه التي هي من خواص الهيئة  
الاجتماعية والتركيب الجامع للعالمين الحاصر لما في الكونين وعلمهم  
بصدور الافعال البهيمية التي هي الافساد في الارض والسبعية المعبر  
عنها بسفك الدماء اللتين هما من خواص قوة الشهوة والغضب  
الضروري وجودهما في تعلق الروح بالبدن وبنزاهة ذواتهم  
وتقدس نفوسهم عن ذلك اذ كل طبقة من الملائكة المقدسة تطلع  
على ماتحتها وما في أنفسها ولا تطلع على ما فوقها فهي تعلم انه لا بد  
في تعلق الروح العلوي النوراني بالبدن السفلي الظلماني من  
واسطة تناسب الروح من وجهه وتناسب الجسم من وجهه هي النفس  
وهي مأوى كل شر ومنبع كل فساد ولا تعلم ان الجمعية الانسانية  
جالبة للنور الالهي الذي هو سر (اني أعلم ما لا تعلمون) والفرق بين  
التسبيح والتقديس ان التسبيح هو التنزيه عن الشريك والعجز  
والنقص والتقديس هو التنزيه عن التعلق بالمحل وقبول الانفعال  
وشبائب الامكان والتعدد في ذاته وصفاته وكون شيء من كماله  
بالقوة فالتقديس أخص اذ كل مقدس مسبح وليس كل مسبح  
مقدس اذ الملائكة المقرَّبون الذين هم الارواح المجردة بتجردهم وعدم  
احتجابهم عن نور ربهم وقهرهم ماتحتهم باقاضة النور عليهم وتأثيرهم  
في غيرهم وكون جميع كمالهم بالفعل مقدسون وغيرهم من الملائكة  
السماوية والارضية سجدون ببساطة ذواتهم وخواص أفعالهم

قالوا أتعجل فيها من يفسد  
فيها ويسفك الدماء ونحن  
نسبح بحمدك ونقدس لك  
قال اني أعلم ما لا تعلمون

وكالاتهم (وعلم آدم الاسماء كلها) أى ألقى في قلبه خواص الاشياء  
التي تعرف بها هي ومنافعها (ثم عرضهم) أى عرض  
مسمياتها (على الملائكة) بشهودهم البنية الانسانية ومرافقتهم  
لا آدم في التنزيل ومعنى قوله (فقال أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم  
صادقين) ارادته لاتعاشهم ببعض معلومات الانسان باقتضاء  
التركيب الانساني وتأدى محسوساته ومعلوماته المتنوعة منها  
والحادثة فيه بخاصية التركيب والهيئة الاجتماعية الى ذواتهم بعد  
ما لم تكن اذ علومهم تابعة لعلمه وهو معنى الخافهم وتعلق ارادته بذلك  
أمر آدم بالانباء اذ جميع القرى الانسانية والملائكة التي بحضرته  
تتعش بما لا تتعش هي في غير ذلك المحل وهو معنى انباء آدم اياهم  
ومعنى قوله (قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم)  
شهادة وجوداتهم بالدلالة والسنة الحال على قصورهم عن الكمالات  
الانسانية وتخلفهم عن شأ وهاء بتزبه الله عن فعل ما فيه مفسدة  
بالاجمال وعلهم بامتناع ترقهم الى مراتبهم بكسب العلوم  
اذ كالاتهم مقارنة لوجوداتهم وبأن علمه تعالى فرق علمهم فهو العليم  
المطلق والحكيم الذي لا يفعل الا ما ينبغي ولهذا قال (يا آدم أنبئهم)  
ولم يقل علمهم لان العلم المكتسب الموجب للترقى هو من خاصية  
الجمعية الانسانية فلا يقبل كل منها الا ما في طباعه من جنس  
مدر كانه لا غير وكما ان البصر مثلا من كثرة بصرائه لا يزيد علما ورتبة  
ولا يقبل الا ما هو من جنس المبصرات فقط وان تكثرت عنده  
فكذلك حال كل قوة باطنة ومعنى (ألم أقل) تقريره في طباع الملائكة  
انه تعالى يعلم ما لا يعلمون من غيب السموات والارض الذي هو سر  
المعرفة والمحبة المودع في الانسان الذي استأثر الله بعلمه (وأعلم  
ما تبدون) من علمكم بمناسد الانسان (وما كنتم تكتمون) من  
ترجيحكم ذواتكم عليه لئلا تهاوتتسها (واذ قلنا للملائكة

وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم  
على الملائكة فقال أنبؤني  
بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين  
قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما  
علمتنا انك أنت العليم الحكيم  
قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما  
أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل  
لكم اني أعلم غيب السموات  
والارض وأعلم ما تبدون وما  
كنتم تكتمون واذا قلنا للملائكة  
اسجدوا

اسجدوا لآدم) سجدوهم لآدم انقيادهم وتذللتهم لهم ومطاوعتهم  
وتسخرهم له (فسجدوا الا ابليس أبى واستكبر) وابليس هو القوة  
الوهمية لانها ليست من الملائكة الارضية الصرفة المحبوبة عن  
ادراك المعاني بادرالك الصور فيذعن بالقهر مطاوعة لامر الله ولا من  
السموية العقلية فتدرك شرف آدم وتوافق عقله فيذعن بالمحبة  
طالباً لرضا الله وكان جنباً أى من جملة الملائكة السفلية والقوى  
الارضية نشأ وترى بين ظهور الملائكة السماوية لادراكه المعاني  
الجزئية وترقيه الى الافق العقلى ولهذا كان فى الحيوانات العجم  
بمنزلة العقل فى الانسان وإبائه عدم انقياده للعقل وامتناعه لقبول  
حكمه واستكباره تفوقه على الخلقة الطينية والملائكة السماوية  
والارضية بعدم وقوفه على حده من ادراك المعاني الجزئية  
المتعلقة بالمحسوسات وتعديه عن طوره بخوضه فى المعاني العقلية  
والاحكام الكلية (وكان من الكافرين) المحجوبين فى الازل عن  
الانوار العقلية والزوجية فضلا عن نور الوحدة (وقلنا يا آدم اسكن  
أنت وزوجك الجنة) زوجته هى النفس وسميت حواء لئلازمتها  
الجسم الظلماني اذ الحيوية هى اللون الذى يغلب عليه السواد كما أن  
القلب سمي آدم لتعلقه بالجسم دون الملازمة بالانطباع اذ الادمية هى  
السمرة أى اللون الذى يضرب الى السواد ولولا تعلقه لما سمي آدم  
والجنة المأمور بتلازمتها اياها هى سماء عالم الروح التى هى روضة  
القدس أى الزمات سماء الروح (وكلامنهار غدا حيث شئتما) أى توسعا  
وتفسحا فى تلقى معانيها ومعارفها وحكمها التى هى الاقوات  
القلبية والنواكه الروحية توسعا بالغاء على أى وجه ومن أى مرتبة  
وحال ومقام شئتما اذ هى دائمة غير منقطعة ولا محجورة (فتكونا من  
الظالمين) الواضعين النور فى محل الظلمة الذى ليس موضعه والناقصين  
من نور استعدادكم وحفظكم من عالم النور فان الظلم فى العرف هو

لا آدم فسجدوا الا ابليس أبى  
واستكبر وكان من  
الكافرين وقلنا يا آدم اسكن  
أنت وزوجك الجنة وكلامنهار  
غدا حيث شئتما ولا تقربا هذه  
الشجرة فتكونا من الظالمين



وضع الشيء في غير موضعه وفي اللغة نقص الحق والحفظ الواجب  
(فأزلهما الشيطان عنها) أي ساعدهما على الزلة من مقامهما إلى  
مهوى الطبيعة عن الجنة بتسويل الملائكة الجسائية ودوامها عليهما  
(فأخرجهما مما كانا فيه) من النعيم والروح الدائم وقيل بينهما  
يتفرجان في الجنة أذراعهما طواس تجلي لهما على سور الجنة  
فدنت حواء منه وتبعها آدم فوسوس لهما الشيطان من وراء الجدار  
وقيل توسل بحية تتسور الجنة فأخذ بذنبها ووضعهما في الجنة والاول  
اشارة الى توسله من قبل الشهوة خارج الجنة والثاني الى توسله  
بالغضب وتسوره جدار الجنة اشارة الى ان الغضب أقرب الى الانق  
الروحاني والخيال القلبي من الشهوة (وقلنا اهبطوا) أي أزلناهم  
الهبوط الى الجهة السفلية التي هي العالم الجسماني (بعضكم لبعض  
عدو) حال من الهبوط مقيد له اذ الهبوط الى الدنيا التي هي الجهة  
السفلية يستلزم كون مطالبها جزئية في ضيق المادة محصورة  
لا تحتل الشكره وكلما حظى بها أحد حرم منها غيره فتنه فيقع بينهما  
العداوة والبغضاء بخلاف المطالب الكلية وجمع الخطاب لان  
خطابهما خطاب النوع اذ الاصل يتناول الفرع (ولكم  
في الارض) أي في هذه الجهة (مستقر) استقرار (ومتاع) تمتع  
(الى حين) أي حين تجردهما بالموت الارادي أو انقطاع  
حظوظهما بالموت الطبيعي وقيام أحد القيامين الكبرى  
أو الصغرى (قتلني آدم من ربه كلمات) أي استقبل من جهة ربه  
أنواراً وأطواراً أي مراتب من الملكوت والجبروت وأرواحاً مجردة  
اذ كل مجرد كلمة لانه من عالم الامر كما سمى عيسى كلمة أو تلقن منه  
معارف وعلوماً وحقائق (فتاب عليه) تقبل رجوعه اليه بالتجرد عن  
الملابس الطبيعية والانحراط في سلك الانوار الملكوتية والاتصاف  
بالكمالات القدسية والتجلى بالعلوم الحقيقية واصل تاب عليه ألقى

فأزلهما الشيطان عنها  
فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا  
اهبطوا بعضكم لبعض  
عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع  
الى حين قتلني آدم من ربه  
كلمات فتاب عليه

الرجوع عليه وجعله راجعا ولعمري انها هي التوبة المقبولة  
لا الرجوع النباشي من قبله (انه هو التواب) الكثير القبول لتوبة  
عباده (الرحيم) الذي سبقت رحمة غضبه فيرحم عبده في عمن غضبه  
كما جعل غضبه على آدم سبب كماله ورجوعه اليه وبعده ليقرّب منه  
(قلنا اهبطوا منها جميعا) كثر ذلك الامر بالهبوط ليفيد أنه هو الذي  
أراد ذلك ولولا ارادته لما قدر ابليس على اغوائهم ولهذا أسند  
الاهباط الى نفسه مجزعا عن التعليق بالسبب بعد اسناد اخراجهما  
الى الشيطان فهو قريب مما قال لنبيه وما رميت اذ رميت ولكن الله  
رمى فتفطن منه سر قضائه وقدره وبين وجه ~~كم~~ الالهباط  
بتعتيبه بقوله (فاما يا بنيكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون) وايراده بالقاء اذ لولا الهبوط لما أمكنهم من  
متابعة الهدى ولما عجز السعيد والشقي ولا حصل استحقاق الثواب  
والعقاب ولبطل دار الجزاء من الجنة والنار بل ما وجدت والهدى  
هو الشرع فمن تبعه آمن وسوء العاقبة فلم يحق مما يأتي من العقاب  
والقناء وتسلي عن الشهوات والذات فلم يحزن على ما فاته من حطام  
الدنيا ونعيمها لا كتحال بصيرته بنور المتابعة واهدائه الى ما لا يقاس  
بليذات الدنيا من الاذواق الروحية والفتوحات السرية  
والمشاهدات القلبية والعلوم العقلية والمواجيد النفسية (والذين  
كفروا) أي حجبوا عن الدين لكونه في مقابلة اتباع الهدى واردافه  
بقوله (وكذبوا يا بنيكم اذ كانوا نعمتي التي أنعمت عليكم وأنى فضلتكم  
على العالمين) بنو اسرائيل هم أهل اللطف الالهي وأرباب نعمة  
الهداية والنبوة دعاهم باللطف وتذكير النعمة السابقة والعهد  
السالف المأخوذ منهم في التوراة بتوحيد الافعال بعد العهد  
الازلي كما هو عادة الاحباب عند الحفا

انه هو التواب الرحيم قلنا  
اهبطوا منها جميعا فاما يا بنيكم  
مني هدى فمن تبع هداي فلا  
خوف عليهم ولا هم يحزنون  
والذين كفروا وكذبوا  
يا بنيكم اذ كانوا نعمتي التي أنعمت  
عليكم وأنى فضلتكم  
بعهدكم واني فارهبون

\* ألم يك بيننا رحم ووصل \* وكان بنا المودة والاخاء \*  
وهذه الدعوة مخصوصة بتوحيد الصفات الذي هو رفع الحجاب الثاني  
فهى أخص من الدعوة الاولى العامة لتذكير النعمة الدينية والعهد  
والتجلى بصفة المنعم والولى والتهديد على عدم اجابته بالرغبة التى هى  
أخص من الخوف فان الخوف انما يكون من العقاب والرغبة من  
السخن والقهر والاعراض والاحتجاب والخشية أخص منها لكونها  
مخصوصة باحتجاب الذات قال الله تعالى يخشون ربهم ويخافون  
سوء الحساب وكذا الهيبة لانها قرنت بعظمة الذات (وآمنوا بما  
أنزلت) من القرآن على حبيبي من توحيد الصفات (مصدقاً لما  
معكم) فى التوراة من توحيد الافعال (ولا تكونوا أول كافرين) أى  
أول محجوب عنه لاحتجابكم باعتقادكم (ولا تشكروا) أى لا تستبدلوا  
(بآياتى) الدالة على تجليات ذاتى وصفاتى ~~كسورة~~ الاخلاص  
وآية الكرسي وأمثالهما (ثمنا قليلاً) أى جنتكم النفسية لتألفكم  
بالملاذ الحسية وثواب الاعمال بتوحيد الافعال وان اتقيتم عن  
الشرك فأتقوا سطوة قهرى وجلالى وجبابى بابتغاء رضى فلا  
تثبتوا صفة لغيرى (ولا تلبسوا الحق بالباطل) أى ولا تخلطوا صفاته  
تعالى الثابتة كعلمه وقدرته وارادته بالباطل الذى هو صفات نفوسكم  
بظهورها بصفاتها وعدم تمييزكم بين دواعيها وخواطرها ودواعى الحق  
وخواطرها ولا تكتتموها بحجاب صفات النفس وسترها اياها عند  
ظهورها (وأنتم تعلمون) من علم توحيد الافعال ان مصدر الفعل هو  
الصفة فكالم تسندوا الفعل الى غيره لا تثبتوا صفة لغيره (وأقيموا  
الصلوة وآتوا الزكاة) طلباً لمرضاى لارضاء لى ومصادقه قوله  
(واركعوا مع الراكعين) اذ الركوع هو الخضوع والاذعان  
لما يفعل به فهو علامة الرضا الذى هو ميراث تجلى الصفات وغايته  
أى ارضوا بقضائى عند مطالعة صفاتى والتوجه عند القيام بالفعل

وآمنوا بما أنزلت مصداقاً لما معكم  
ولا تكونوا أول كافرين ولا تشكروا  
بآياتى ثمنا قليلاً وآياتى فاتقون  
ولا تلبسوا الحق بالباطل  
وتكتموا الحق وأنتم تعلمون  
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة  
واركعوا مع الراكعين

علامة طلب الثواب والاجر لاستقلال النفس بصورتها والسجود  
الذى هو غاية الخضوع علامة الفناء فى الوحدة عند تجلى الذات  
(أنا صرون الناس بالبر) الذى هو الفعل الجميل الموجب لصفاء  
القلب وزكاء النفس الزائد منها بالتصور (وتنسون أنفسكم) أفلا  
تفعلون ما ترتقون به من مقام تجلى الافعال الى تجلى الصفات (وأنت  
تتلون) كتاب فطرتكم الذى يأمركم باتباع محمد فى دينه السالك بكم  
سبيل التوحيد (أفلا تعقلون) تعبير بالغ وتبيين لمجتهبه  
(واستعينوا) واطلبوا العون والمدد من له القدرة اذ لا قدرة لكم على  
أفعالكم (بالصبر) على ما تكرهون مما يفعل بكم وتكلفكم وينتكم به  
لكي تصلوا الى مقام الرضا (والصلوة) التى هى حضور القلب املقى  
تجليات الصفات (وانها) وان المراقبة أى الحضور القلبي (الكبيرة)  
لشاقه ثقلة (الاعلى الخاشعين) المنكسرة اللينة قلوبهم لقبول  
أنوار التجليات اللطيفة واستبلاء سطوات التجليات القهرية الذين  
يتيقنون انهم بحضرة ربهم أى حضرة الصفات لدلالة الرب عليها  
فى حال لقائه (وأنتهم اليه راجعون) بفناء صفاتهم ومحوها فى صفاته  
\* كثر الخطاب ليفد أن الذى هداهم أولا واطف بهم وفضلهم على عالمي  
زمانهم المحجوبين بالهداية الى رفع الحجاب الاول هو الذى يهديهم  
ثانيا فكما لم يرد بهم شرافى الهداية الاولى فكذلك فى الثانية لا يريد بهم  
الاخيرا (واتقوا يوما لا تجزى أى حال تجلى صفة القهر حين  
لا تغنى (نفس عن نفس شيئا) من الاغناء لعدم القدرة لاحد  
(ولا يقبل منها شفاعا) لعدم الشفاعا والمدد اذ كلهم مساوون  
الصفات والافعال كقوله \* ولا ترى الضب بها ينجم \* (ولا يؤخذ منها  
عدل) أى فدية لعدم الملك لاحد (ولا هم ينصرون) لامتناع القوة  
والنصرة لغيره تعالى (واذ نجيناكم من آل فرعون) ظاهره وتفسيره  
على ما يفهم من تذكير النعمة لتهميج المحبة وباطنه وتأويله

أنا صرون الناس بالبر وتنسون  
أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب  
أفلا تذكرون واستعينوا بالصبر  
والصلوة وانها الكبيرة الاعلى  
الخاشعين الذين يظنون أنهم  
ملاقوا ربهم وأنهم اليه  
راجعون يا أيها الذين آمنوا  
لا تعبدوا ما لا يغنى عنكم شيئا  
ولا يقبل منها شفاعا ولا يؤخذ  
منها عدل ولا هم ينصرون واذا  
نجيناكم من آل فرعون

واذ فحينا كنتم من آل فرعون النفس الامارة المحجوبة بانانيها  
 المستعلية على ملك الوجود ومصر مدينة البدن التي استعبدت  
 هي وقواها التي هي الوهم والخيال والتخليقة والغضب والشهوة  
 والقوى الروحانية التي هي أبناء صفوة الله يعقوب الروح والقوى  
 الطبيعية البدنية من الحواس الظاهرة والقوى النباتية (يسومونكم  
 سوء العذاب) يكلفونكم المتاعب الصعبة والكثرة والاعمال الشاقة  
 في جمع المال وادخاره بالحرص والامل وترتيب الاقوات والملابس  
 وغدها مما يكدر فيه الحراس من أبناء الدنيا ويستعبدونكم  
 في التفكير فيها والاهتمام بها وضبطها وتحصيل لذاتهم التي هي عذاب  
 لمنعها اياكم عن لذاتكم (يذبحون أبناءكم) التي هي تلك القوى  
 الروحانية عن العاقل النظرية والعاقل العملية اللتين هما عين القلب  
 النظرية البني والعملية اليسرى والفهم الذي هو سمع القلب والسر  
 الذي هو قلب القلب والفكر والذكر (ويستحيون نساءكم) القوى  
 الطبيعية المذكورة بمنع الطائفة الاولى عن افعالها الخاصة بالقهر  
 والاستيلاء وجهها عن حياة نور الروح ومددها واقدار الطائفة  
 الثانية عن افعالها وتكليفها (وفي ذلكم) الانجاء نعمة عظيمة  
 (من ربكم) هي نعمة مطالعة صفات جلاله وجماله وفي ذلكم  
 التعذيب نعمة عظيمة من ربكم هي نعمة الاحتجاب والحياء  
 والبعدا والبلاء الذي هو الامتحان يحصل بهما قال الله تعالى  
 وبلوناهم بالحسنات والسيئات (واذ فرقنا) بوجودكم (البحر)  
 أي البحر الاسود الزعاق الذي هو المادة الجسمانية لانفلاقها  
 بوجودكم انفلاق الارض من النبات (فأفحيناكم) بالتجرد منها  
 (وأغرقنا آل فرعون) أي القوى النفسانية فيها بما لزمتها اياها  
 وهلاكها بفسادها (وأنتم) تشهدون ذلك وعلى هذا يمكن أن يقول  
 بنو اسرائيل في أول الخطاب تلك القوى الروحانية والنعمة التي

يسومونكم سوء العذاب  
 يذبحون أبناءكم ويستحيون  
 نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم  
 عظيم واذا فرقنا بين البحر  
 فأفحيناكم وأغرقنا آل فرعون  
 وأنتم تنظرون



أنعم بها عليهم هي التهدي الى قبول الانوار النافضة عنها من عالم  
الروح وتلقى المعارف والحكم وايقاؤهم بالعهد وبرا زهم مآركز فيها  
بحسب الاستعداد الاول من الادلة التوحيدية والمعاني الحكاية  
الكامنة فيها بالتصفية ومن اول ما يختص بها من الافعال وايقاؤه  
بعهدهم افاضة النور الكمال الى علمها عند قيامها بحق النور  
الاستعدادى بالتصفية واستعمال ما عندها من المعاني وان كنتم  
رهبت شيأ فارهبوا احتجاب أنوارى بزوال استعدادكم وآمنوا  
أى واقبلوا ما أفيض عليكم من الاشرافات النورية والسواخ  
الغنية مصداقاً لما فى استعدادكم من النور الفطرى ولا تكونوا  
فى أقول رتبة المحتجبين عن قبولها بالتوجه الى الجهة السفلية ولا  
تستبدلوا بها الذات النفس ومقاصدها ولا تخطوا حق المعارف  
الروحية والانوار القدسية بباطل المطالب الحسية والصفات  
النفسية وتكتموا تلك الانوار والمعارف بظهور هذه عليكم وأقبوا  
وأديعوا التوجه الى حضرة الروح وامتنال أمره وآتوا زكاة  
معلوماتكم التى هى أموالكم بتصفيتها وتركيبها لتحرزوا بها ثواب  
التأجج واللازم وأنفقوها على فقرائكم الذين يحضركم من انقوى  
البدنية الطبيعية ليعيشوا بها ويكتسبوا بها الاخلاق الفاضلة  
والملكات الجميلة وعلوها أبناء جنسكم ليكملوا بها واربعوا  
واخضعوا لقبول الارامر العقلية والانوار الروحية والاعمال  
القلبية أنامرون الناس بالبر وتنسون أنفسهم أنوسون  
ما تحتكم من القوى بالعبادات الجميلة والآداب الحسنة والترقى  
الى متامكم والتأديب بآدابكم وتنسون أنفسكم فى التأديب بين  
يدى الله بآداب الروحانيين والتمرن فى المراقبة والتنوير بأنوار الروح  
فى مقام المشاهدة والترقى الى مقامه عند الفناء فى الوحدة وأنتم  
تتلون كتاب المعقولات النازلة من رب الروح بواسطة ملك العقل

الى نبي القلب دأفلا تعقلون بالقل المجرد عن شوب الهوى والهوس  
واستعنتوا بالصبر على ما يظهر عليكم ويرد من سلطنة أنوار سلطان  
الروح وأحكامه وقهر تجليات العظمت والحضور مع الحق وأن  
هذه الاستعانة لشاقة الاعلى الخاشعين المرتاضين المذعنين  
لانتقادات من القلب والروح الميقنين بأنهم بحضرته وفي لقائه وانهم  
يرجعون اليه في قبول أنواره وتفضيلهم على العالمين هو شرفهم على  
جميع ما في الانسان من القوى (واذواعدنا موسى) بعد فراغه عن  
مقاومة آل فرعون واهلاكهم (أربعين ليلة) يخلص لسانها الترفع  
بها لغشاوات الطبيعية التي حجب قلبه عن معدن النور في الاربعين  
التي خلق فيها بدنه عند تكوُّنه جنينا واحتجابا بالنشأة عن الفطرة  
كما ورد في الحديث خر طينة آدم بيده أربعين صباحا وعن وجه قلبه  
وتظهر حكمة التوراة من قلبه على لسانه (ثم اتخذتم) عجل النفس  
الحيوانية الناقصة الهام من بعد اعتزاله وغيبته عنكم (وأنتم  
ظالمون) واضعون العبادة في غير موضعها (ثم عفونا عنكم من بعد  
ذلك) الفعل الشنيع والظلم القبيح بتو بتكم عند رجوع موسى  
اليكم لكي تشكروا نعمة عفوي بتصور تلك النعمة عن المنعم  
فتستعدوا القبول تجلي صفة المنعم وعلى التأويل الثاني واعدنا  
موسى القلب عند تعلته بالبدن واحتجابه عن قومه القوى الروحانية  
الاربعين التي خلقت فيها بنية بدنه ثم تعبدتم عجل النفس الحيوانية  
الطفل من بعد غيبته واحتجابه في حال الصبا (ثم عفونا عنكم من بعد  
ذلك) التعبد بالبلوغ الحقيقي وظهور نور القلب بتجردكم لكي  
تشكروا نعمة توفيقى اياكم لذلك التجرد وتهيتى لاسباب كمالكم  
بسلوك سبيل صفائى (واذآتيناموسى) القلب كتاب المعقولات  
والحكم والمعارف والتميز الفارق بين الحق والباطل لكي تهتدوا  
بنور هداى على الوجه الاول غنى عن التأويل (ظلمتم أنفسكم)

واذواعدنا موسى أربعين  
ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده  
وأنتم ظالمون ثم عفونا عنكم من  
بعد ذلك لعلمكم تشكرون واذا  
آتيناموسى الكتاب والفرقان  
لعلمكم تهتدون واذا قال موسى  
لقومه يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم  
بإخاذكم العجل

نقصتم حقوقها وحظوظها من الثواب والتجليات المذكورة  
 (فتوبوا) الى خالقكم برفع الحجاب الاول لدلالة ذكر البارئ عليه  
 (فاقتلوا أنفسكم) بسيف الرياضة ومنعها عن حظوظها وأفعالها  
 الخاصة بها على سبيل الاستقلال وقع هواها التي هي روحها التي  
 تحيا هي بها وعلى الثاني ألهم القلب قواه انكم نقصتم حقوقكم  
 بتعبد النفس فارجعوا الى بارئكم بنور هداية فامنعوا أنفسكم  
 بالرياضة عما ضربتم فاقتلوها عن حياتها العارضة لها بغلبة الهوى  
 لتحيا بجيانتكم الاصلية فتقبل توبتكم (واذ قلتم يا موسى لن نؤمن  
 لاجل هدايتك الايمان الحقيقي حتى تصل الى مقام المشاهدة  
 والعيان) فأخذتكم صاعقة الموت الذي هو الفناء في التجلي الذاتي  
 (وأنتم) تراقبون أو تشاهدون (ثم بعثناكم) بالحياة الحقيقية  
 والبقاء بعد الفناء لكي تشكروا نعمة التوحيد والوصول بالسلاوة  
 في الله (وظللنا عليكم) غمام تجلي الصفات لكونها حجب شمس الذات  
 المحرقة بالكلية (وأرسلنا عليكم) من الاحوال والمقامات الذوقية  
 الجامعة بين الخلاوة واسهل رذائل أخلاق النفس كالتوصيل  
 والرضا وسلوى الحكم والمعارف والعلوم الحقيقية التي تحشرها  
 عليكم رياح الرحمة والنفحات الالهية في تيه الصفات عند سلوكم  
 فيها (كلوا) أي تناولوا وتلقوا هذه الطيبات (وما ظلمونا) ما نقصوا  
 حقوقنا وصفاتنا باحتجابهم بصفات نفوسهم (ولكن كانوا) ناقصين  
 حقوق أنفسهم بجرمانها وخسرانها هذا على التأويلين والخطاب  
 وان كان عاما لكنه مخصوص بالسبعين المختارين (واذ قلنا ادخلوا  
 هذه القرية) أي روضة الروح المقدسة التي هي مقام المشاهدة  
 (وادخلوا الباب) الذي هو الرضا كما ورد في الحديث الرضا بالقضاء  
 باب الله الاعظم (سجدا) منحنين خاضعين لما يرد عليكم من التجليات  
 الوصفية والفعلية والحلية وقوله (وقولوا حطة) أي اطلبوا

فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا  
 أنفسكم ذلكم خبر لكم عنده  
 بارئكم فتاب عليكم انه هو  
 التواب الرحيم واذا قلتم يا موسى  
 لن نؤمن لك حتى نرى الله  
 جهرة فأخذتكم الصاعقة  
 وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من  
 بعد موتكم اذ قلتم يا موسى  
 وظللنا عليكم الغمام  
 وأرسلنا عليكم المن والسلوى  
 كلوا من طيبات ما رزقناكم وما  
 ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم  
 يظلمون واذا قلنا ادخلوا هذه  
 القرية فكلوا منها حيث شئتم  
 رغدا وادخلوا الباب سجدا  
 وقولوا حطة

أن يحيط الله عنكم ذنوب صفاتكم وأخلاقكم وأفعالكم (نغفر لكم  
خطاياكم) تلويثاتكم وذنوب أحوالكم (وسنزيد المحسنين) أى  
المشاهدين لقوله عليه الصلاة والسلام الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه  
تراه ثواب احسانهم الذى هو كشف الذات أو احسانهم  
بالسلوك فى الله (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم) أى طلبوا  
الاتصاف بصفات النفس ابتغاء حظوظها سوى طلب الاتصاف  
بصفات الله ابتغاء الحظوظ الروحية كما روى عنهم حنظلة سمعنا أى  
نطلب غذاء النفس (فأنزلنا) على الظالمين خاصة (رجزا) عذابا  
وضنكا وضيقا وظلما فى حبس النفس واسرا فى وثاق التقي واحتجابا  
فى قيد الهوى وحرمانا وذلابة بمجة المادة السفلية وتغيرها وزوالها من  
جهة قهر سماء الروح ومنع اللطف والروح عنهم بسبب فسقهم أى  
خروجهم عن طاعة القلب الى طاعة النفس وترك التأويل الثانى  
لقربه منه جدا (واذا استسقى موسى) طلب نزول امطار العلوم  
والحكم والمعاني من سماء الروح فأمرناه بضرب عصا النفس التى  
يتوكأ عليها فى تعلقه بالبدن وثباته على أرضه بالسكر على حجر الدماغ  
الذى هو منشأ العقل (فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) من مياه  
العلوم على عدد المشاعر الانسانية التى هى الحواس الخمس الظاهرة  
والخمس الباطنة والعاقلة النظرية والعملية ولهذا قال عليه الصلاة  
والسلام من فقد حسا فقد فقد علما (قد علم كل أناس مشربهم) أى  
أهل كل علم مشربهم من ذلك العلم كأهل الصناعات والعلماء  
العاملين من مشرب العقل العمل والحكماء والعارفين من النظرية  
والصباغين من علم الألوان المبصرة وأهل صناعة الموسيقى من علم  
الاصوات وغير ذلك وعلى التأويل الثانى أمرنا موسى القلب  
بضرب عصا النفس على حجر الدماغ فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا  
هى المشاعر المذكورة التى تحتص كل واحدة منها بقوة من القوى

نغفر لكم خطاياكم وسنزيد  
المحسنين فبدل الذين ظلموا  
قولا غير الذى قيل لهم فأنزلنا  
على الذين ظلموا رجزا من  
السماء بما كانوا يستقون  
واذا استسقى موسى لقومه  
فقلنا اضرب به صال الخجر  
فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا  
قد علم كل أناس مشربهم

الاثنى عشرة المذكورة التي هي أسباط يعقوب الروح قد علم كل منها مشربه (كلوا واشربوا من رزق الله) أي اشتهعوا بما رزقكم الله من العلم والعمل والاحوال والمقامات (ولا تعثوا في الارض مفسدين) ولا تبالغوا في الفساد بالجهل (لن نصبر على طعام واحد) أي الغذاء الروحاني من العلم والمعرفة والحكمة (فادع لنا ربك) أي اسأل لنا ربك يوسع علينا ويرخص لنا فيما تنبته أرض نفوسنا من الشهوات الخبيثة والذات الخسيسة والتفككات الباردة وكل ما فيه حظ النفس وعذابها (اهبطوا مصرا) أي مدينة البدن (فإن لكم) فيها (ما سألتهم وضربت عليهم الذلة) اللازمة لاتباع الشهوات والحرص في المقتنيات (والمسكنة) أي دوام الاحتياج ودوام سكنى الجهة السفلية (وباؤا) استحقوا (بغضب) البعد والطرده (من الله ذلك) باحتجاجهم عن آيات الله وتجلياته والباقي ظاهر وعلى الوجه الثاني وبقتلهم أنبياء القلوب بغير أمر ثابت لهم عاينهم يتوجه به ذلك بل بصرف باطلهم ذلك بعصيانهم أو امر القلوب والعقول واعتدائهم عن ظهورهم (إن الذين آمنوا) الايمان التقليدي والظاهرين والباطنيين والذين تعبدوا ملائكة العقول لاحتجاجهم بالمعقولات وكواكب القوى النفسانية لاحتجاجهم بالوهميات والخياليات (من آمن) منهم الايمان الحقيقي (بالله) والمعاد وأيقتوا علم التوحيد والقيامة وعلموا ما يصلحهم للقاء الله ونيل السعادة في المعاد فلهم الثواب الباقي الروحاني عند ربهم من جنات الافعال والصفات (ولا خوف عليهم) من عقوبة أفعالهم (ولا هم يحزنون) بفوات تجليات الصفات والجملة اعتراض بين خطاب بني اسرائيل (واذا أخذنا ميثاقكم) أي عهدكم السابق أو اللاحق المأخوذ منهم في التوراة أو بدلائل العقل بتوحيد الافعال والصفات (ورفعنا فوقكم) طور الدماغ لتمكن من فهم

كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الارض مفسدين واذقناهم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقنائها وفومها وعدسها وبصلها قال أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة

وباؤا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما صوابوا وكانوا يعتدون أن الذين آمنوا والذين هادوا آمن بالله واليوم الآخر ولا يحلافهم بغيرهم عند ربهم واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور

المعاني وقبولها (١) أي اقبلوا (ما آتيناكم) من التوراة  
أو كتاب العقل الفرقاني بهجت (واذكروا) وعوا ما فيه من الحكم  
والمعارف والعلوم والشرائع لكي تتقوا الشرك والجهل والفسق  
(ثم) أعرضتم (من بعد ذلك) باقبالكم إلى الجهة السفلية (قلوا لفضل  
الله عليكم) بهدائه العقل (ورحمته) بنور البصيرة والشرع (لكنتم  
من الخاسرين ولقد علم الذين اعتدوا) اعلم أن الناس لو أهملوا  
وتركوا واخلوا بينهم وبين طباعهم لتوغلوا وانهمكوا في اللذات  
الجسمانية والغواشي الظلمانية لضراوتهم بها واعتيادهم من الطفولية  
والصباحة زالت استعداداتهم وانمحطوا عن رتبة الانسانية  
فمسخوا كما قال تعالى من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة  
والخنازير وان حفظوا وورعوا بالسياسات الشرعية والعقلية  
والحكم والآداب والمواعظ الوعدية والوعيدية ترقوا وتنوروا  
كما قال الشاعر

خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا  
ما فيه لعلكم تتقون ثم توليتهم من  
بعد ذلك قلوا لفضل الله عليكم  
ورحمته لكنتم من الخاسرين

هي النفس ان تهمل تلازم خسارة \* وان تبتعث نحو الفضائل تهيم  
فلهذا وضعت العبادات وفرض عليهم تكرارها في الاوقات المعينة  
لنزول عنهم بهادر الطباع المتراكمة في اوقات الغفلات وظلمة  
الشواغل العارضة في ازمنة اتخاذ اللذات وارتكاب الشهوات  
فتتنور بواطنهم بنور الحضور وتتعش قلوبهم بالتوجه الى الحق عن  
السقوط في هاوية النفس والعشور وتستريح بروح الروح وحب  
الوحدة عن وحشة الهوى وتعلق الكثرة كما قال عليه السلام  
الصلاة بعد الصلاة كفارة ما بينهما من الصغائر اذا اجتنبت الكبائر  
ألا ترى كيف أمرهم عند الحدث الاكبر ومباشرة الشهوة بتطهير  
الفعل وعند الاصغر بالوضوء وعند الاشتغال بالاشغال الدنيوية في  
ساعات اليوم والليل بالصلوات الخمس المزيلة لكدورات الحواس  
الخمس الحاصلة في النفس بسببها كل بما يناسبه فذلك وضعوا اباراء



وحشة تفرقة الاسبوع وظلمة انفرادهم بدؤب الاشتغال والمكاسب  
والملايس البدنية والملاذ النفسانية اجتماع يوم واحد على العبادة  
والتوجه لنزول وحشة التفرقة بانس الاجتماع وتحصل بينهم المحبة  
والانس وتزول ظلمة الاشتغال بالامور الدنيوية والاعراض عن الحق  
بنور العبادة والتوجه ويحصل لهم التنوير فوضع لليهود أول أيام  
الاسابيع لكونهم أهل المبدأ والظاهر وللنصارى بعده لانهم  
أهل المعاد والروحاني والباطن المتأخرين عن المبدأ والظاهر  
بالنسبة اليها وللمسلمين آخرها الذي هو يوم الجمعة لكونهم في آخر  
الزمان أهل النبوة الخاتمة وأهل الوحدة الجامعة للكل وان جعل  
السبت آخر الايام على ما نقل انه السابع فبالنسبة الى الحق تعالى  
لان عالم الحس الذي اليه دعوة اليهود هو آخر العوالم وعالم العقل الذي  
اليه دعوة النصارى أولها والجمعة هي يوم الجمع والختم فمن لم يراع  
هذه الاوضاع والمراقبات أصلا زال نور استعدادهم فسخ كما سخط  
أصحاب السبت نهوا عن الصيد أي احرار الحظوظ النفسانية  
واقتنائها في يوم السبت فاحتوا فيه فاتخذوا حياضاً على ساحل  
البحر ليجسوا فيها الحيتان ويصطادوها يوم الاحد أي ادخروا في سائر  
أيام الاسبوع من ماء بحر الهيولى الجرمية والجرمانيات المادية  
في حياض بيوتهم فجمعوا بها أنواع المطاعم والمشارب والملاذ  
والملاهي فاجتمع لهم من كل الحظوظ النفسانية في يوم السبت  
ما اكتفوا به سائر أيام الاسبوع ليفرغوا فيها الى الاشتغال  
بالمكاسب والصناعات والمهن كما هو عادة اليهود اليوم وشطار المسلمين  
في الجماعات فان أكثر فسقهم فيها فذلك اعتيادهم في السبت وهو  
يدل على ان جميع أوقات حضورهم مصروفة في هموم الدنيا وطلب  
حظوظ النفس والهوى كما ترى اليوم واحداً من المسلمين قاله  
في المسجد في الصلاة وقلبه في السوق في المعاملة حتى قال أحدهم

ولقد علمت الذين اعتدوا منكم  
في السبت

جريدة حسابي هي الصلاة أي اذا فرغت من أشغال الدنيا الى الصلاة  
أخذ قلبي في تصفح تجاراتي ومالي على الناس ومال الناس علي وذلك  
موجب لئلا انحطاط عن العالم العلوي الانساني الى الافق السفلي  
الحيواني وهو معنى قوله (فقلنا لهم كونوا قردة) أي مشابهين الناس  
في الصورة وليسوا بهم (خاسئين) بعيدين طريدين والمسخ بالحقيقة  
حق غير منكر في الدنيا والآخرة وردت به الآيات والاحاديث كقوله  
تعالى وجعل منهم القردة والخنازير وقول رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها القردة والخنازير  
وقدر روى عنه عليه الصلاة والسلام المسوخ ثلاثة عشر ثم عدّهم  
وبين أعمالهم ومعاصيهم وموجبات مسخهم والحاصل ان من غلب  
عليه وصف من أوصاف الحيوانات ورسخ فيه بحيث ازال  
استعداده وتمكن في طباعه وصار صورة ذاتية له كالماء الذي منبعه  
معدن الكبريت مثلاً صار طباعه طباع ذلك الحيوان ونفسه نفسه  
فانصلت روحه عند المفارقة بدن يناسب صفته فصارت صفته  
صورته والله أعلم بذلك (واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن  
تذبحوا بقرة) هي النفس الحيوانية وذبحها قمع هواها الذي هو  
حياتها ومنعها عن افعالها الخاصة بها بشفرة سكين الرياضة (قالوا  
أتتخذنا) مهزواً وبساوتستخفنا لفظه عك وتسخرك كما جاء في حق  
فرعون فاستخف قومه فأطاعوه (قال أعوذ بالله أن أكون من  
الجاهلين) الاستخفاف والاستهزاء وطلب الترويس هو فعل الجاهل  
(قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) أي سل لنا ربك ما هي (انها  
بقرة لا فارض) أي غير مسنة لزوال استعدادها ورسوخ اعتقادها  
وضراوتها بعبادتها كما قيل الصوفي بعد الاربعين بارد (ولا بكر)  
أي قبية لقصور استعدادها عما يراد منها وعسر احتمالها للرياضة  
لغلبة القوى الطبيعية وقوتها فيها (عوان) نصفه (بين) ماذكر

فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين  
فجعلنا هاتكالا لما بين يديها وما  
خلفها وموعظة للمتقين واذا  
قال موسى لقومه ان الله  
يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا  
أتتخذنا هزواً قال أعوذ بالله  
أن اكون من الجاهلين قالوا  
ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال  
انه يقول انها بقرة لا فارض ولا  
بكر عوان بين ذلك فافعلوا  
ما تؤمرون

(صفراء) لأن لون الجسم أسود لعدم النورية فيه أصلا ولون النفس  
النباتية أخضر لظهور النورية فيها وغلبة السواد عليها لعدم  
ادراكها ولون القلب أبيض لتجرده عن الجسم وقوة ادراكه وكما  
نوريته فلزم أن يكون لون النفس الحيوانية في الحيوانات العجم أحمر  
لتركب نورية ادراكها وسواد تعلقها بالجسم إذا حجرة لون بين  
البياض والسواد ومركب منهما لكن السواد فيه أكثر  
وفي الانسان أصفر لغلبة نورية ادراكها بمجاورة القلب إذا الصفرة  
حجرة عليها البياض (فاقع لونها) لصفاء استعدادها وشعشعان شعاع  
نور القلب عليها (تسر الناظرين) لقوة نور استعدادها وتنعشعشعها  
والناظرون هم الكاملون المطلعون على الاستعدادات لوجوب  
محببتهم للمستعدين المستبصرين وذوقهم بحضورهم (إن البقر تشابه  
علينا) لكثرة البقر الموصوف بهذه الصفة أى كثرة أصناف  
المستعدين وما كل مستعد طالبا كما قيل ما كل طبع قابلا ولا كل  
قابل طالبا ولا كل طالب صابرا ولا كل صابر واجدا (وانا ان شاء  
الله لمهتدون) الى ذبح هذه البقرة وقولهم ان شاء الله دليل على  
استعدادهم لعلمهم بأن الامور متعلقة بمشيئة الله ميسرة بتوفيقه  
ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولم يستثنوا الماظفر وابها  
أبد الدهر (لاذلول) غير مذلة منقادة لامر الشرع (تثير) أرض  
الاستعداد بالاعمال الصالحة والعبادات (ولاتسقى) حرث المعارف  
والحكم التي فيها بالقوة باستقاء ماء العلوم الكسبية والافكار  
الثابتة لعدم احتياج مثل هذه البقرة الى الذبح (مسلمة) سلمها أهلها  
لترعى غير مسوسة برسوم وعادات وشرائع وآداب (لاشية فيها) أى  
لم يرسخ فيها اعتقاد ومذهب لعدم صلاحيتها للذبح (جنت بالحق)  
الثابت في بيان المستعد المشتاق الطالب للكمال (فدبحوها وما  
كادوا يفعلون) لكثرة سؤالاتهم ومبالغاتهم وتعمقهم في البحث

قالوا ادع لنا ربك يمين لنا  
ما لونها قال انه يقول انها  
بقرة صفراء فاقع لونها تسر  
الناظرين قالوا ادع لنا ربك  
يمين لنا ما هي ان البقر تشابه  
علينا وانا ان شاء الله لمهتدون  
قال انه يقول انها بقرة لاذلول  
تثير الارض ولا تسقى الحرث  
مسلمة لاشية فيها قالوا الآن  
جنت بالحق فدبحوها وما  
كادوا يفعلون

والتفتيش عن حالها وفضول كلامهم في بيانها التي تدل على  
عدم اتقياد النفس بالسرعة وإياها الرياضة وغلبة الفضول عليها  
وتعذر مطلوبهم وتأخرهم عنه بسبب ذلك ولهذا قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتم ولكن  
شدوا فشد الله عليهم أى لو لم يكن منهم كثرة فضول البحث  
والسؤال لما عز عليهم مطلوبهم لقوة قبولهم وإرادتهم فكان  
سلس القياد سهل الانقياد ونهى صلى الله عليه وسلم عن كثرة  
السؤال وقال انما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال قال الله  
تعالى لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم وقيل في قصتها ان شيخا  
من بني اسرائيل تجت له محلة على هذه الصفة وكان له ابن طفل فجاء  
بها الى عجوزه وقال انه هذا الطفل سلمها في مرعاها عساها تنفعه  
اذا بلغ فلما وقعت هذه الواقعة وسعى بنو اسرائيل في طلب البقرة  
أربعين سنة سمعت العجوز بها فأخبرت ابنها بما فعل أبوه وقد ترعرع  
فجاء الى المرعى فوجدها فأقربها فساوموه في شرائها ومنعته العجوز  
عن بيعها حتى اشتروها بجل مسكها ذهبا فالشيخ هو الروح والعجوز  
الطبيعة الجسمانية وابنه الطفل هو العقل الذى هو نتيجة الروح  
والشاب المقتول هو القلب سلم شيخ الروح عمل النفس الى عجوز  
الطبع ليرعى في مرعى اللذات الطبيعية حتى يكبر عسى طفل العقل  
أن ينتفع بها وقت البلوغ في انتزاع المعقولات من محسوساتها  
واستعمال الفكر الذى هو من قواها فى اكتساب العلوم العقلية  
وهو الذى جاء بها من المرعى وسعى بنو اسرائيل أربعين سنة اشارة الى  
السير الى الله بالأعمال والآداب والتخلق بالاخلاق الى أن اوان البلوغ  
الحقيقى وتجرد القلب كما قال الله تعالى بلغ أشده وبلغ أربعين سنة  
ومساومتهم اياها فى شرائها اشارة الى طلب القوى الروحانية المنورة  
بنور الهداية الشرعية والارادة وانتزاعها من العقل المشوب بالوهم

واستعباد العقل اياها بالمعقولات القياسية وتسخيرها بالفكريات  
وحججها عن نور الهداية الشرعية بالقياسات العقلية وعدم تحليلتها  
بالشرعيات وهذا هو الموجب لتشددهم في السؤال وتأخرهم  
وتباطئهم في الامتثال ومنع العجز اياه هو ممانعة الطبع في الانقياد  
للشرع وموافقة العقل اياه في ذلك لرعاية العقل جانب الطبع  
في مصالح المعاش وترفيه اياه وترخيصه والتوسيع عليه أكثر من  
الشرع ويضعها على مسكها ذهبا إشارة الى تحليلها بعد الذبح والصلح  
بالعلوم النافعة الشرعية والعقلية الخلقية والاحكام الفرعية  
الدينية واشتمال صورتها عليها التي توافق العدل والطبع وتنفعهما  
باستعمالهما اياها في تحصيل مصالح المعاش والمباغى الطبيعية  
والمطالب العقلية العملية بأذن الشرع من الوجه الحلال  
والتصرف المباح وأنواع الرخص في جميع التمتع بعد حصول  
الكمال وتتمام السلوك (واذ قلتم نفسا فاذا رأت فيها) إشارة الى بيان  
سبب الامر بذيح البقرة وهوانه كان شيخ موسى من بني اسرائيل وله  
ابن شاب فقتله ابناعمه أو بنوعه طمعا في ميراث أبيه وطرحوه بين  
أسباط بني اسرائيل على الطريق فتدافعوا في قتله فورد الامر بذيح  
البقرة وضربه ببعضها ليخبر بالقاتل فالشاب هو القلب  
الذى هو ابن الروح الموسر بأموال المعارف والحكم وقتله منعه  
عن حياته الحقيقية وازالة العشق الحقيقي الذى هو حياته عنه  
باستئلاء قوى الشهوة والغضب اللذين هما ابناعمه النفس الحيوانية  
أو جميع قواها عليه اذ الروح والنفس اخوان باعتبار فيضانها  
وولادتهما من أب هو العقل الفعال المسمى روح القدس على قياس  
ما ورد في الحديث أكرموا عمتكم النحلة فانها خلقت من بقية طين  
آدم فان النفس النباتية الكاملة التي اذا كانت عمة النفس  
الانسانية كانت النفس الحيوانية عمتها قتلاه طمعا في استعمال

واذ قلتم نفسا فاذا رأت فيها

المعاني العقلية والحكم التي هي ميراث أيه في تحصيل مطالبهما  
وكالاتهم ولذاتهما بأنواع الحيل والمكر وصناعة الفكر وطرحاه على  
طرق القوى الروحية والطبيعية بين محالها وتدافعهم في قتله هو  
احالة كل قوة منها الفساد والانتم الى الاخرى والصلاح والبراءة الى  
نفسها المتنازعهما وتجاذبهما في افعالها ولذاتها واحتجاب كل منها  
بما يلائمها عما يلائم الاخرى ورؤيتها الصلاح فيه والفساد في ضده  
(والله مخرج ما كنتم تكتمون) من نور القلب وحياته بالاستيلاء عليه  
(فقلنا اضربوه ببعضها) بذنبها أو لسانها على ما ورد في النصيحة ليحيى  
فيخبركم بالقاتل وضرب الذنب اشارة الى امارة النفس وتبقيته أضعف  
قواها وآخرها وجهتها التي تلى النفس النباتية ورابطتها بها كالحس  
اللمسي مثلاً وسائر الحواس الظاهرة فانها ذنبها وضرب اللسان  
اشارة الى تعديل اخلاقها وقواها وتبقيته فكرها الذي هو لسانها  
وهما طريقان طريق الرياضة وامارة الغضب والشهوة كما هو  
طريق التصوف وهو بالنفوس القوية الجانية المستوية الطاغية  
أولى وطريق التحصيل وتعديل الاخلاق كما هو سبيل العلماء  
والحكما وهو بالنفوس الضعيفة والصادفة المنقادة للينة أولى  
فضربوه فقام وأوداجه تشخب دما وأخبر بقاتليه أى صار حياً  
قائماً بالحياة الحقيقية وعليه أثر القتل لتعلقه بالبدن وتلقوته بمطالبه  
بحسب الضرورة وعرف حال القوى البدنية في منعها اياه عن  
ادراكه وحجبها له عن نوره (كذلك يحيي الله الموتى) أى مثل ذلك  
الاحياء العظيم يحيي الله موتى الجهل بالحياة الحقيقية العملية  
(ويريكم) دلائله وآيات صفاته لكي تعتقلون (ثم قست قلوبكم) أى  
بعد تطاول الامد وتراخي مدة الفترة وتتابع التلويينات وتوالي  
الترغبات قست قلوبكم بكثرة مباشرة الامور والذات البدنية  
وملازمة الصفات النفسانية (فهى كالججارة) من عدم تأثرها

والله مخرج ما كنتم  
تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها  
كذلك يحيي الله الموتى  
ويريكم آياته لعلكم تعقلون  
ثم قست قلوبكم من بعد ذلك  
فهى كالججارة



بالنقش العليّ (أو شئ) (أشدّ قسوة) منها كالحديد مثلث بين أن  
الحجارة ألين منها بأن حالها منحصر في الوجوه الثلاثة المذكورة فأفاد  
أن القلوب أربعة قلب تنور بالنور الالهيّ منظم مسافيه واستغرق  
في البحر العليّ منغم مسافيه فانتجرت منه أنهار العلم فمن شرب منها  
يحيا أبدا كقلوب أهل الله السابقين وهو المشار اليه بقوله تعالى  
(وأن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار) وقلب ارتوى من العلم حفظ  
ووعى فانتفع به الناس كقلوب العلماء الراغبين وهو المشار اليه بقوله  
(وأن منها لما يشقق فيخرج منه الماء) وقلب خشع وانقاد واستسلم  
وأطاع كقلوب العباد والزهاد من المسلمين وهو المشار اليه بقوله  
(وأن منها لما يهبط من خشية الله) وأدنى أحوال حاله هو الهبوط  
من خشية الله أي الانقياد لما أمر الله من الميل الى المركز بالسلاسة  
وبقي قلب لم يتأثر قط بالعلم ولم يتلين بالخوف آيات الهدى متكبرا ممتلئا  
بالهوى متمردا فلا يوجد من الجواهر ما يشبهه لقبول جميعها ما أمر  
الله به فكيف بالحديد الذي يلين لما يراى منه قال النبي عليه السلام  
مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب  
أرضا فكانت طائفة منها طيبة قبلت الماء وانبت الكلا والعشب  
الكثير وكانت منها طائفة أخاذات أمسكت الماء فنفع الله بها الناس  
فشربوا وسقوا وزرعوا وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان  
لا تمسك ماء ولا تنبت كلا فذلك مثل من فقه في الدين فعلم وعلم ومثل  
من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به فبين عليه  
السلام القلوب الثلاثة الأخيرة والأول من الأربعة هو القلب  
المحمديّ (وما الله بغافل عما تعملون) تهديد للقاسية قلوبهم  
أي الله مطلع فيجبهم عن نوره ويتركهم في ظلماتهم والآيات التي  
تتلوها ظاهرها وتأويل الأولى (أقطمعون) أن يوحدا ويتوحد  
الصفات لأجل هدايتكم (وقد كان فريق منهم) يقبلون صفات الله

أو أشد قسوة وأن من الحجارة  
لما يتفجر منه الأنهار وأن منها  
لما يشقق فيخرج منه الماء وأن  
منها لما يهبط من خشية الله  
وما الله بغافل عما تعملون  
أقطمعون أن يؤمنوا لكم  
وقد كان فريق منهم يسمعون  
كلام الله

ثم يحترفونها بنسبتها الى انفسهم (من بعد ما عقلاه) أى علموا وتوحيد  
الصفات وما وجدوه بالعيان (وهم يعلمون) ان تلك الصفات لله لكن  
نفوسهم يتحملونها بالاشراك حالة ذهول العقل عن استيلائها على  
القلب اعدم كون توحيدهم ملكة وحال بل علما فويل للذين  
يكسبون الكتاب بأيديهم أى ويل لمن بقيت منه بقايا صفات  
النفس وهو لا يشعر بها أو يشعر فيحتمل أو لا يحتمل بها فيفعل  
ويقول بنفسه وصفاتها ويدعى انه من عند الله ليكتسب به خطا من  
حظوظ النفس بل عين ذلك القول والفعل ونسبته الى الله حظ تام  
لها وذنبا لا ذنبا أقوى منه ويمكن أن تقول الآيات الثلاث الاول  
على الوجه الثانى المبني على التطبيق فيقال أفطمعون آياتها القوى  
الروحانية أن تؤمن هذه القوى النفسانية لاجل هدايتكم منقادة  
وقد كان فريق منهم كالوهم والخيال يسمعون كلام الله  
أى يتلقفون المعاني الواردة من عند الله على القلب ثم يحترفونه  
بالهاكة وكثرة الانتقالات وجعلها جزئية واعطائها أحكام  
الجزئية كما في المنامات والواقعات من بعد ما عقلاه أى أدركوه  
على حاله وهم يعلمون تحريفها وانتقالاتها الى اللوازم والاشباه  
والاضداد واذا اقصوكم بالتوجه نحوكم وتلقن مدركاتكم عند  
حضوركم ومشايعتهم اياكم وعروجها أدعنا وصدقوا (واذا خلا  
بعضهم الى بعض) في أوقات الغفلات منع بعضهم بعضا عن القاء  
ما فتح الله عليهم من مدركاتهم المحسوسة والخيالية والموهومة ليركبوا  
منها الخبيج ويحاجوهم بها في الحضرة الروحانية عند ربهم (أولا يعلمون  
ان الله يعلم ما يستر ون) عنكم من مدركاتهم (وما يعلنون) فيطلبكم  
عليها وينصركم عليهم (ومنهم) أى القوى الطبيعية الغير المدركة  
والحواس الظاهرة (لا يعلمون) كتاب المعاني المعقولة (الأماني)  
لذاتهم وشهواتهم وما يتيقنون خاتمة عاقبتها ومضرتها في طريق

ثم يحترفونه من بعد ما عقلاه وهم  
يعلمون واذا تلقوا الذين آمنوا  
قالوا آمنا واذا خلا بعضهم الى  
بعض قالوا اتحدتونيهم بما فتح  
الله عليكم اياهم جوكم به عند  
ربكم أفلا تعقلون أولا يعلمون  
أن الله يعلم ما يستر ون وما  
يعلمون ومنهم أقبيون لا يعلمون  
الكتاب إلا أماني وأنهم لا  
يظنون فويل للذين يكتبون  
الكتاب بأيديهم ثم يقولون  
هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا  
قليلا فويل لهم مما كتبت  
أيديهم وويل لهم مما يكسبون

الكمال بل يظنون نفعها وخيريتها (وقالوا لن تمسنا النار) الى آخره  
اعتقدوا ان زمان العقاب يساوى زمان مباشرة الذنب والاعلوا ان  
الذنب اذا كان معتقدا فاسدا اثباتا فى النفس وهيته راسخة فيها وصار  
ملكة كصورة ذاتية لها كان سببا لتخليد العذاب وهو معنى قوله  
(أحاطت به خطيئته) أى استولت عليه واستوعبت كالسواد  
المستوعب للثوب ولو لم يكن كذلك لما كانت الطاعة أيضا سبب  
خلود الثواب (واذا أخذنا ميثاق بنى اسرائيل) عاهدناهم بالتوحيد  
ومقتضى التوحيد ملاحظة الحضرة الربوبية ومشاهدة تجلياتها  
فى مظاهرها والقيام بحققها على حسب ظهورها وصفاتها \* وأول من  
يظهر عليه صفات الربوبية وآثارها فى الظاهر وعالم الشهادة هما  
الابوان لمكان النسبة والترية والعطوفية التى هى آثار الموجد الرب  
الرحيم فى ماله فالاحسان اليهما يجب أن يلى عبادة الله بحسب ظهوره  
فى مظهريهما ثم ذوى القربى لظهور المواصلة والمرجة الالهية فيهم  
بالنسبة اليه ثم اليتامى لاختصاص ولايته وحفظه تعالى بهم فوق من  
عداهم اذ هوولى من لاولى له ثم المساكين لتوليتهم رعايتهم ورزقهم  
بنفسه بلا واسطة غيره ثم سائر الناس للمرجة العامة بينهم التى هى  
ظل الرحمانية فلا حسان المأمور به فى الآية على درجاته وتفاضله  
فى مراتبه هو تخصيص العبادة بالله مع مشاهدة صفاته فى مظاهرها  
ورعاية حقوق تجلياتها وأحكامها (واذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون  
دماءكم) بهواكم الى مقار النفس وصفاتها وميلكم الى هواها  
وطباعها ومتاركتم حياتكم الحقيقية وخواص أفعالكم لاجل  
تحصيل ما آربها ولذاتها (ولا تخرجون أنفسكم) أى ذواتكم اذ يعبر  
بالنفس عن الذات (من دياركم) أى مقاركم الروحانية والروضات  
القدسية (ثم أقررتم) بقبولكم لذلك (وأنتم تشهدون) عليه  
باستعداداتكم الاولية وعقولكم الفطرية (ثم أنتم هؤلاء)

وقالوا لن تمسنا النار الا أياما  
معدودة قل اتخذتم عند الله  
عهدا فلن يخلف الله عهده أم  
تقولون على الله ما لا تعلمون بلى  
من كسب سيئة وأحاطت به  
خطيئته فأولئك أصحاب النار  
هم فيها خالدون والذين آمنوا  
وعملوا الصالحات أولئك  
أصحاب الجنة هم فيها خالدون  
واذا أخذنا ميثاق بنى اسرائيل  
لا تعبدون الا الله وبالوالدين  
احسانا وذى القربى واليتامى  
والمساكين وقولوا للناس حسنا  
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة ثم  
توليتهم الاقليلا منكم وأنتم  
معرضون واذا أخذنا ميثاقكم  
لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون  
أنفسكم من دياركم ثم أقررتم  
وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء

الساقطون عن الفطرة المحضون عن نور الاستعداد الاصيلي  
 (تقتلون انفسكم) بغوايتكم ومتابعتم للهوى (وتخرجون فريقا  
 منكم من ديارهم) اوطانهم القديمة الاصلية بأغوائهم واضلالهم  
 وتحريضهم على ارتكاب المعاصي واتباع الهوى (تظاهرون عليهم)  
 تعاوونون عليهم (بالاثم) بارتكاب الفواحش والمعاصي ليروكم  
 فيتبعوكم فيها (والعدوان) والاستطالة على الناس ليتعدى اليهم  
 ظلمكم والزامكم اياهم رذائل القوتين البهيمية والسبعية ويحريضكم  
 لهم عليها وتزينكم لهم اياها كما هو عادة ملاحدة المسلمين من أهل  
 الاباحية المدعين للتوحيد (وان يأتوكم أسارى) في قيد تبعات  
 ارتكبوها وشين أفعالهم القبيحة أخذتكم الندامة وعيرتهم عقولهم  
 وعقول أبناء جنسهم بحلقهم من العار والشنار (تفادوهم) بكلمات  
 الحكمة والموعظة والنصيحة الدالة على ان اللذات المستعلية هي  
 العقلية والروحية وعاقبة اتباع الهوى والنفس والشیطان وخيمة  
 ومشاركة البهائم والهوام في أفعالها مذمومة رديئة فينبغي تظايرها  
 ويخلصوا من قيد الهوى سوية كما شاهد من حال علوج مدعى  
 التوحيد والمعرفة والحكمة وأتباعهم في زماننا هذا (أقتومنون  
 بعض الكتاب) أى كآب العقل والشرع قولا واقارارا فتقرون به  
 وتصدقونه وهو أن اتباع الهوى والنفس مذموم موجب للوبال  
 والهلاك والخسران (وتكفرون ببعض) فعلا وعملا فلا تنتهون عما  
 نهاكم عنه وهو اباحتهم واستحلالهم للمعزومات والمنهيات (فاجزاء  
 من يفعل ذلك منكم الاخرى) اقتضاح وذلة (في الحياة الدنيا ويوم  
 القيامة) أى حال المفارقة التي هي القيامة الصغرى (تردون الى أشد  
 العذاب) الذى هو تعذيبهم بالهيات المظلمة الراسخة في نفوسهم  
 واحتراقهم بنيرانها ومسجنهم عن صورهم بالكلية وتضاعف البلية  
 (وما الله بغافل) عن أعمالكم أحصاها وضبطها في أنفُسكم وكتبها

تقتلون أنفسكم وتخرجون  
 فريقا منكم من ديارهم تظاهرون  
 عليهم بالاثم والعدوان وان  
 يأتوكم أسارى تفادوهم وهو  
 محترم عليكم اخراجهم أقتومنون  
 بعض الكتاب وتكفرون ببعض  
 فيجزاء من يفعل ذلك منكم  
 الاخرى في الحياة الدنيا ويوم  
 القيامة تردون الى أشد العذاب  
 وما الله بغافل عما تعملون  
 أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا  
 بالآخرة فلا ينجف عنهم العذاب  
 ولا هم ينصرون

ولقد آتينا موسى الكتاب وقضينا من بعده بالرسول واتينا عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس افسلما جاءكم رسول بما لاتهوى انفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليل لما يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة \* (١٠) \* الله على الكافرين بشما اشتروا به انفسهم ان يكفروا بما أنزل الله بغيا

ان ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبما اوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا لو انؤ من بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدق لما معهم قل فلم تقتلون انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وانتم ظالمون واذا اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا واشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم قل بشما يأمركم به ايمانكم ان كنتم مؤمنين قل ان كانت لكم الدار الاخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولن يتمنوه ابد اجماعا قدمت ايديهم والله عليم بالظالمين ولتجدنهم احرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو يعمر ألف سنة وما هو بما وعز حزنه من العذاب ان يعمر والله بصير بما يعملون قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين ولقد أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا

عليكم كما قال يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه (ولقد آتينا موسى الكتاب) الى قوله (لا يعلمون) ظاهر معلوم مما مر والظاهر ان جبرائيل هو العقل الفعال وميكائيل هو روح الفلك السادس وعقله المفيض للنفس النباتية الكلية الموكلة بارزاق العباد واسرافيل هو روح الفلك الرابع وعقله المفيض للنفس الحيوانية الكلية الموكلة بالحيوانات وعزرائيل هو روح الفلك السابع الموكل بالارواح الانسانية كلها يقبضها بنفسه وبالوسائط التي هي أعوانه ويسلمها الى الله تعالى (واتبعوا) أى اتبع اليهود والقوى الروحانية (ما تلوا) شياطين الانس الذين هم المتمردة العصاة الاشرار الاقوياء وشياطين الجن وهم الاوهام والخيالات والمخيلات المحجوبة عن نور الروح العاصية لامر العقل المتمردة عن طاعة القلب (على) عهد (ملك سليمان) النبي أوسليمان الروح من كتب السحر وعلموه يزعمون انه علم سليمان وبه استولى على الملك وسخر ما سخر من الجن والانس والطير وعلم الحيسل والشعبذة والموهومات والمخيلات والسفسطة (وما كفر سليمان) باسناد التأثير الى غير الله اذ السحر كفر واحتجاب عن مؤثرية الله باسناد التأثير الى غيره (ولكن الشياطين كفروا) احتجبوا ولم يعلموا ان لا مؤثر الا الله (يعلمون الناس السحر وما أنزل على المالكين) أى العقل النظري والعمل المائلين الى النفس المنكوسين من اثر الطبيعة لتوجيههما اليها باستجذاب النفس اياهما اليها (بيابل) الصدر المعذبين بضيق المكان بين آخرة المواد وأدخنة نيران الشهوات من العلوم والاعمال من باب الحيسل والنيرنجات والطلسمات على التأويلين (وما يعلمان من أحد حتى يقولان انما نحن فتنة) امتحان وبلاء من الله لقوة النورية وبشمة الملكوتية فيهما فينبهان على حالهما بالنور العقلي (فلاتكفر) باستعمال هذا العلم في المفساد والمناهى واسناد التأثير اليه (فيتعلمون منهما ما يفرقون به

الناسقون أو كلما عهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين آتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ماتبوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على المالكين بيابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولان انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به

بين القلب والنفس وبين الروح والنفس وتكدير القلب (وما هم بضارين من أحد الا باذن الله) أى الا اذا اراد الله أن يضرمه عند ذلك الفعل فيفعل ما يريد ويكون زيادة ابتلاء للساحر واما الهاله في كفره واحتجابه لرؤيته ذلك من تأثير سحره (ويتعلمون ما يضرمهم) بزيادة الاحتجاب وشدة الميل والهوى (ولا ينفعهم) في رفع الحجاب برؤيتهم ذلك ابتلاء من الله واستعداداتهم بالله ليقبهم من شره (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير أم تريدون أن نسألوا رسولكم

بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ويتعلمون ما يضرمهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير أم تريدون أن نسألوا رسولكم

الحسيسة النفسية (كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل) القلمة بالنور  
(فقد ضل) الطريق المستقيم (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا  
أو نصارى) أى قالت اليهود لن يدخل الجنة المعهودة عندهم أى  
جنة الظاهر وعالم الملك التى هى جنة الافعال وجنة النفس الا من  
كان هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة المعهودة عندهم أى  
جنة الباطن وعالم الملكوت التى هى جنة الصفات وجنة القلب الا  
من كان نصرا نيا ولهذا قال عيسى عليه السلام فى دعوتهم الى جنتهم  
لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين وكانت دعونه الى السماء  
أى السماء الروحانية (تلك أمانيتهم) أى غاية مطالبهم التى وقفوا على  
حدّها واحتجّبوها عما فوقها (قل ها تو ابرها نكم) أى دليلكم الدال  
على نقي دخول غيركم جنتكم (ان كنتم صادقين) فى دعواكم بل الدليل  
دل على نقيض مدعاكم فان (من أسلم وجهه) أى ذاته الموجودة مع  
جميع لوازمها وعوارضها (لله) بالتوحيد الذاتى عند الحق السكّى  
والفناء فى ذات الله (وهو محسن) أى مستقيم فى أحواله بالبقاء بعد  
الفناء مشاهد ربه فى أعماله راجع من الشهود الذاتى الى مقام  
الاحسان الصفاقى الذى هو المشاهدة بالوجود الحقايقى لمكان  
الاستقامة والعبادة لا بالوجود النفسانى (فله أجره عند ربه) أى  
ما ذكرتم من الجنة وأصنى وألذاختصاصها بمقام العندية أى  
المشاهدة التى احتجبتهم عنها (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أى  
وزيادة على مالكم من الجنة وهو عدم خوفهم من احتجاب الذات  
وبقاء النفس اللازم لوجود بقيتهم وعدم حزنهم على ما فاتهم بسبب  
النقوف بجباب جنة الافعال والصفات والتلذذ بها والاستراحة فيها  
والاستدامة اليها من شهود جمال الذات فانهم وان تركوها بالشوق الى  
تجلى الذات فانها حاصله لهم وأدنى مقامهم تحت جنة الذات (وقالت  
اليهود ليست النصارى على شئ) لاحتجابهم بدينهم عن دينهم وكذا

كما سئل موسى من قبل ومن  
يتبدل الكفر بالايان فقد ضل  
سواء السبيل وذ كثير من أهل  
الكتاب لو يردونكم من بعد  
ايمانكم كفارا حسدا من عند  
أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق  
فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله  
بأمره ان الله على كل شئ قدير  
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة  
وما تقدموا لأنفسكم من خير  
تجدوه عند الله ان الله بما  
تعملون بصير وقالوا لن يدخل  
الجنة الا من كان هودا  
أو نصارى تلك أمانيتهم قل  
ها تو ابرها نكم ان كنتم صادقين  
بلى من أسلم وجهه لله وهو  
محسن فله أجره عند ربه ولا  
خوف عليهم ولا هم يحزنون  
وقالت اليهود ليست النصارى  
على شئ



قالت النصارى لا احتجاب - هم بالباطن عن الظاهر كما احتجب اليهود  
 بالظاهر عن الباطن على ما هو حال أهل المذاهب اليوم في الاسلام  
 (وهم يتلون الكتاب) وفيه ما يرشدهم الى رفع الحجاب ورؤية حق كل  
 دين ومذهب وليس أهل ذلك الدين والمذهب حقهم بباطل لتقيدهم  
 بمعتقدهم فالفرق بينهم وبين الذين لا علم لهم ولا كتاب كالمشركين فانهم  
 يقولون مثل قولهم بل هم أعذر اذ ليس عليهم الا حجة العقل وهم بحجة  
 العقل والشرع (فان الله يحكم بينهم) بالحق في اختلافاتهم (يوم) قيام  
 (القيامة) الكبرى وظهور الوحدة الذاتية عند خروج المهدي عليه  
 السلام وفي الحديث ما معناه ان الله يتجلى لعباده في صورة  
 معتقداتهم فيعرفونه ثم يتحول عن صورته الى صورة أخرى  
 فينكرونه وحينئذ يكونون كلهم ضالين محجوبين الا ما شاء الله وهو  
 الموحد الذي لم يتقيد بصورة معتقده (ومن أظلم) أى أنقص حقا  
 وأبغض حظا (من منع مساجد الله) أى مواضع سجود الله التي هي  
 القلوب التي يعرف فيها فيسجد بالقضاء الذاتي (أن يذكر فيها اسمه)  
 الخاس الذي هو الاسم الاعظم اذ لا يتجلى بهذا الاسم الا في القلب  
 وهو التجلي بالذات مع جميع الصفات أو اسمه المخصوص بكل واحد  
 منها أى الكمال اللائق باستعداد المقتضى له (وسعى في خرابها)  
 تكديرها بالتعصبات الباردة وغلبة واستيلاء التمنيات عليها ومنع  
 أهلها المستعدين عنها بالهرج والمرج وتهيج الفتن اللازمة لتجاذب  
 قوى النفس ودواعي الشيطان والوهم (أولئك ما كان لهم أن  
 يدخلوها الا خائفين) ويصلوا اليها أى منكسرين لظهور تجلي الحق  
 فيها (لهم في الدنيا خزي) أى اقتضاح وذلة بظهور بطلان دينهم  
 ومعتقدهم وفسخه بدين الحق وانقهارهم وتخسرهم ومغلوبيتهم  
 (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هو الاحتجاب عن الحق بدنسهم  
 (المشرق) أى عالم النور والظهور الذي هو جنة النور

وقالت النصارى ليست  
 اليهود على شئ وهم يتلون  
 الكتاب كذلك قال الذين  
 لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم  
 بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه  
 يختلفون ومن أظلم ممن منع  
 مساجد الله أن يذكر فيها اسمه  
 وسعى في خرابها أولئك ما كان  
 لهم أن يدخلوها الا خائفين لهم  
 في الدنيا خزي ولهم في الآخرة  
 عذاب عظيم والله المشرق

بالحقيقة هو باطنه (والمغرب) أى عالم الظلمة والاختفاء الذى هو جنة  
اليهود وقبلتهم بالحقيقة هو ظاهره (فأينما تولوا) أى أى جهة  
توجهوا من الظاهر والباطن (فتم وجه الله) أى ذات الله المتجلى  
بجميع صفاته أو والله الاشرار على قلوبكم بالظهور فيها والتجلى لها  
بصفة جماله حالة شهودكم وفنائكم والغروب فيها بتستره واختجابه  
بصورها وذواتها واختفائه بصفة جلاله حالة بقائكم بعد القضاء فأى  
جهة تتوجهوا حينئذ فتم وجهه لم يكن شئ الا اياه وحده (ان الله  
واسع) جميع الوجود شامل لجميع الجهات والوجودات (عليم) بكل  
العلوم والمعلومات (وقالوا اتخذ الله ولدا) أى أوجد موجودا  
مستقلا بذاته مخصوصا بدونه (سبحانه) تنزهه عن أن يكون غيره شئ  
فضلا عما يجانسه (بل له ما فى السموات والارض) أى له عالم الارواح  
والاجساد وهى باطنه وظاهره كما تقول له الذات والوجه والصفات  
وأمثال ذلك (كل له قانتون) موجودون بوجوده فاعلون بفعله  
معدومون بذواتهم وهو غاية الطاعة والقيام بحقه اذ هو الوجود  
المطلق فلا يوجد بدونه شئ والوجودات المعينة بصفاته وأسمائه  
لا تميزها بتعيناتها التى هى أمور ممكنة كانية عدمية ليست عينه  
بالاعتبار العقلى الذى يقسمها الى الوجود والماهية التى هى بدون  
الوجود ليست شئاً فى الخارج لكن فى العقل والعقليات باطنه فهى  
فى الحقيقة ليست غيره فلا يكون غيره موجودا حتى يكون ولداً أى  
معلولاً أو مخلوقاً وما شئت فسمه (بديع السموات والارض) أى  
مبدع سمواته وأرضه غير مسبوق بمادة ومدة بل هى ظلال ذاته  
ومنشأ عالميته منورة باسمه النورانى بوجوده بوجوده الخارجى  
ولم يكن جهات الامكان واعتبارات العقل بحسب اليقينيات  
لما اعتبرت وجوداتها أصلاً اذ هى بلا هو غير شئ فلا تكون معه  
مجردة بالمقارنة بل بالتحقيق بوجوده ولا تكون غيره بالمفارقة بل

والمغرب فأينما تولوا فتم وجهه  
الله ان الله واسع عليم وقالوا  
اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما فى  
السموت والارض كل له  
قانتون بديع السموات  
والارض

واذا قضى أمرا فأنما يقول  
له كُن فيكون وقال  
الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله  
أو تأتينا آية كذلك قال الذين  
من قبلهم مثل قولهم تشابهت  
قلوبهم قدينا الآيات لقوم  
يوقنون أنا أرسلناك بالحق  
بشيرا ونذيرا ولا تستل عن  
أصحاب الجحيم ولن ترضى عنك  
اليهود ولا النصارى حتى تتبع  
ملتهم قل إن هدى الله هو  
الهدى ولن أتبع أهواءهم  
بعد الذي جاءك من العلم مالك  
من الله من ولي ولا نصير  
الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق  
تلاوته أولئك يؤمنون به ومن  
يكفر به فأولئك هم الخاسرون  
يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي  
التي أنعمت عليكم وأني  
فضلتكم على العالمين واتقوا  
يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا  
ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها  
شفاعة ولا هم ينصرون وإذا تبلى  
إبراهيم ربه بكلمات فأتتهن  
قال إني جاعلك للناس إماما  
قال ومن ذرتي قال لا يزال  
عهدى الظالمين وأجعلنا  
البيت مشاية للناس وأما

بالاعتبار العقلي فهي باعتبار تعييناتها خلق وباعتبار حقيقتها حق  
(واذا قضى أمرا) أي حكمه به (فأنما يقول له كُن فيكون) أي فلا  
يكون إلا بتعلق إرادته به فيوجد بلا تخلل زمان ولا توسط شيء بل معا  
وذلك التعلق هو قوله والالم يكن ثم قول ولا صوت (وقال الذين  
لا يعلمون) علم التوحيد من المشركين (لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية \*  
تشابهت قلوبهم) في الجهل بعلم التوحيد وبكلام الله وآياته إذا علم  
بهم ما فرغ علم التوحيد (قدينا) دلائل التوحيد وكيفية المكاملة  
لاهل الايقان (ولا تستل عن أصحاب الجحيم) أي ولا تؤخذنا بحجبتهم  
وما عليك أن تنقذهم من ظلمات حجبتهم انما عليك أن تدعوهم بالبشارة  
والانذار (قل إن هدى الله هو الهدى) أي طريق الوحدة المخصوصة  
بالحق هو الطريق لا غير كما قال علي عليه السلام اليمز والشمال مضلة  
والطريق الوسطى هي الجادة (ولئن أتبع أهواءهم بعد الذي جاءك  
من العلم) أي من علم التوحيد والمعرفة (مالك من الله من ولي ولا نصير)  
لا متناع وجود غيره (وإذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات) أي بمراتب  
الروحانيات كالقلب والسر والروح والخفاء والوحدة والاحوال  
والمقامات التي يعبر بها على تلك المراتب كالسليم والتوكل والرضا  
وعلمها (فأتتهن) بالسلامة إلى الله وفي الله حتى التناء (قال إني  
جاعلك للناس إماما) بالبقاء بعد الفناء والرجوع إلى الخلق من الحق  
توهمهم وتهديهم سلوك سبيلي ويقعدون بك فيهددون (قال ومن  
ذرتي) أي واجعل بعض ذرتي أيضا إماما (قال) قد يكون منهم  
ظالمون و (لا يزال عهدى) أي لا يكونون خلقاني ولا أعهد إلى  
الظالمين بالإمامة (وأجعلنا) بيت القلب (مشاية) أي مرجعا ومبوءا  
(للناس وأما) ومحل أمن أو سبب أمن وسلامة لهم يأمنون بالوصول  
إليه والسكون فيه شر غوائل صفات النفس وقتل قتال القوى  
الطبيعية وفسادها وتخيل شياطين الوهم والخيال واغوائهم

ومكاندهم (واتخذوا من مقام ابراهيم) الذي هو مقام الروح  
ومقام الخلقة (مصلى) موطن للصلاة الحقيقية التي هي المشاهدة  
والمواصله الالهية والخلقة الذوقية (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل)  
أمرناهما بتطهير بيت القلب من قاذورات أحاديث النفس  
وتجاسات وساوس الشيطان وارجاس دواعي الهوى وادناس  
صفات القوى (للطائفين) أى للسالكين المشتاقين الذين يدورون  
حول القلب في سيرهم (والعاكفين) الواصلين الى مقام القلب  
بالتوكل الذى هو توحيد الافعال المقيمين فيه بلا تلويحات النفس  
وازعاجها منه (والركع) أى الخاضعين الذين بلغوا الى مقام تجلى  
الصفات وكمال مرتبة الرضا والسجود الفانين فى الوحدة (واذ قال  
ابراهيم رب اجعل هذا) الصدر الذى هو حرم القلب (بلدا آمنا)  
من استيلاء صفات النفس واغتيال العدو اللعين وتخطف جن  
التوى البدنية أهله (وارزق أهله) من ثمرات معارف الروح  
أو حكمه وأنواره (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) من وحد الله  
منهم وعلم المعاد (قال ومن كفر) أى ومن احتجب أيضا من الذين  
سكنوا الصدر ولا يجاوزون حده بالترقى الى مقام العين لا حتجابهم  
بالعلم الذى وعاءه الصدر (فأمتعه) تمتيعا (قليلا) من المعاني  
العقلية والمعلومات الكلية النازلة اليهم من عالم الروح على قدر  
ما تعيشوا به (ثم أضطره الى عذاب) نار الحرمان والحجاب (وبئس  
المصير) مصيرهم لتعذبهم بنقصانهم وتألمهم بمحرماتهم (واذ يرفع  
ابراهيم القواعد من البيت) قيل ان الكعبة أنزلت من السماء  
فى زمان آدم ولها بابان الى المشرق والمغرب فجاء آدم عليه السلام من  
أرض الهند واستقبله الملائكة أربعين فرسخا فطاف بالبيت ودخله  
ثم رفعت فى زمان طوفان نوح عليه السلام ثم أنزلت مرة أخرى  
فى زمان ابراهيم صلوات الله عليه فزارها ورفع قواعد ما وجعل

واتخذوا من مقام ابراهيم  
مصلى وعهدنا الى ابراهيم  
واسماعيل أن يطهرا بيتى للطائفين  
والعاكفين والركع السجود واذا  
قال ابراهيم رب اجعل هذا  
بلدا آمنا وارزق أهله من  
الثمرات من آمن منهم بالله  
واليوم الآخر قال ومن كفر  
فأمتعه قليلا ثم أضطره الى  
عذاب النار وبئس المصير واذا  
يرفع ابراهيم القواعد من  
البيت

بابها بابا واحدا وقيل ثم تمحض أبو قيس فانشق عن الحجر الاسود  
 وكان يا قوته يضاء من يواقيت الجنة نزل بها جبرائيل فخبثت فيه  
 في زمان الطوفان الى زمان ابراهيم عليه السلام فوضعه ابراهيم مكانه  
 ثم اسودت بعلامسة النساء الحيض فزولها في زمان ادم اشارة الى  
 ظهور القلب في زمانه بوجوده عليه وكونه ذابابين شرقي وغربي  
 اشارة الى ظهور علم المبدأ والمعاد ومعرفة عالم النور وعالم الظلمة  
 في زمانه دون علم التوحيد وقصده زيارتها من أرض الهند اشارة  
 الى توجهه بالتكوين والاعتدال من عالم الطبيعية الجسمانية المظلمة  
 الى مقام القلب واستقبال الملائكة اشارة الى تعلق القوى الحيوانية  
 والنباتية بالبدن وظهور آثارها فيه قبل آثار القلب في الاربعين  
 التي تكونت فيها بنيتة وتخمرت طينته أو توجهه بالسير والسلوك  
 من عالم النفس الظلمات الى مقام القلب واستقبال الملائكة تعلق  
 القوى النفسانية والبدنية اياه بقبول الاذعان والاخلاق الجميلة  
 والملكات الفاضلة والتمرن فيها والتنقل في المقامات قبل وصوله الى  
 مقام القلب وطوافه بالبيت اشارة الى وصوله الى مقام القلب  
 وسلوكه فيه مع التلوين ودخوله اشارة الى تمكنه واستقامته فيه  
 ورفع في زمان الطوفان الى السماء اشارة الى احتجاب الناس بغاية  
 الهوى وطوفان الجهل في زمان نوح عليه السلام عن مقام القلب  
 وبقاؤه في السماء الرابعة أي البيت المعمور الذي هو قلب العالم  
 ونزوله مرة أخرى في زمان ابراهيم عليه السلام اشارة الى اهتداء  
 الناس في زمانه الى مقام القلب بهدايته ورفع ابراهيم قواعده  
 وجعله ذابابا واحدا اشارة الى تعلق القلب بسلوكه عليه السلام من  
 مقامه الى مقام الروح الذي هو السر وارتفاع مراتبه ووصوله الى  
 مقام التوحيد اذ هو أول من ظهر عليه التوحيد الذاتي كما قال  
 عليه السلام وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا

وما آمن المشركين والحجر الأسود إشارة الى الروح وتغض أبي  
قيس وانشقاقه عنه إشارة الى ظهوره بالريضة وتحرك آلات  
البدن باستعمالها بالتفكير والتباعد في طلب ظهوره ولهذا قيل  
خبثت فيه يعني احتجبت بالبدن واسوداده بعلامسة النساء الخيض  
إشارة الى اختفائه وتكذره بغلبة القوى النفسانية على القلب  
واستيلائها عليه وتسويدها الوجه النوراني الذي يلي الروح منه  
وكذا اسمعيل أيضا كان من الموحدين لعطفه عليه في رفع قواعده  
البيت (ربنا واجعلنا مسلمين لك) أي لا تكلنا الى أنفسنا فنسلم  
بأنفسنا بل بك وبجعلك (ربنا وابعث فيهم رسولا) هو محمد صلى الله  
عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام أنا دعوة أبي إبراهيم وبشري  
عيسى ورؤيا أمي وقد رأت في المنام أن نوراً خرج منها فأضاءت لها  
قصور الشام (ومن يرغب عن ملة إبراهيم) أي ملة التوحيد  
(الامن سفة نفسه) الامن احتجب عن نور العقل بالكلية وبقي  
في مقام ظلمة نفسه أي سفة نفسا على التمييز أو في نفسه على ارتزاع  
الحافض (ولقد اصطفيناه) أي من كان من المحبوبين المرادين  
بالسابقة الازلية فاخترناه حالة الفناء في التوحيد (وهو في الآخرة)  
أي حالة البقاء بعد الفناء من أهل الاستقامة الصالحين لتدبير  
النظام وتكميل النوع (اذ قال له ربه أسلم) أي وحد وأسلم ذاتك  
الى الله يعني جعله في الازل من أهل الصف الاول مسلما موحدا  
مذعنا رب العالمين فانيافيه (ووصى بها) أي بكلمة التوحيد  
(إبراهيم بنيه ويعقوب) بنيه تأسيسا (يا بني) ان الله اصطفي لكم  
الدين) أي دينه الذي يدين به الموحدين له غيره ولا ذات فدينه  
دين الله وذاته ذات الله (فلا تموتن) الاعلى هذا الدين أي لا تموتن  
بالموت الطبيعي موت الجهل بل كونوا ميتين بأنفسكم أحياء بالله أبدا  
فيدرككم موت البدن على هذه الحالة (تلك أمة قد خلت) أي

واسمعيل ربنا تقبل منا انك أنت  
السميع العليم ربنا واجعلنا  
مسلمين لك ومن ذريتنا أمة  
مسلمة لك وأرنا مناسكنا  
وتب علينا انك أنت التواب  
الرحيم ربنا وابعث فيهم رسولا  
منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم  
الكتاب والحكمة ويركبهم انك  
أنت العزيز الحكيم ومن  
يرغب عن ملة إبراهيم الامن  
سفة نفسه واقد اصطفيناه  
في الدنيا وانه في الآخرة لمن  
الصالحين اذ قال له ربه أسلم  
قال أسلمت لرب العالمين ووصى  
بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني  
ان الله اصطفي لكم الدين فلا  
تموتن الا وانتم مسلمون أم كنتم  
شهداء اذ حضر يعقوب  
الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون  
من بعدى قالوا نعبد الهك  
واله آياتك إبراهيم واسمعيل  
واسحق الها واحدا ونحن  
له مسلمون تلك أمة قد خلت





فلم تبق محاجتهم معهم ولو كانت عقولهم رزينة لاستدلت بالآيات  
وادركت في كل دين ومذهب حقه وفرقت بين ذلك الدين الحق  
الذى هو كالروح لذلك وبين باطل أهله الذى اختلط به ولبسه خاصة  
دين الاسلام فان كله حق بل هو حق الحقوق ولذلك جعلوا أمة وسطا  
أى عدلا بين الامم فضلاء شهداء عليهم (ما ولاهم عن قبائهم التى  
كانوا عليها) لانهم كانوا مقيدين بالجهة فلم يقبلوا الامقيدا  
ولم يعرفوا التوحيد الوافى بالجهات كلها (قل لله المشرق والمغرب)  
على ما تر من التأويلين (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم)  
أى طريق الوحدة التى تساوى الجهات بالنسبة اليها لكون الحق  
المتوجه اليه لا فى جهة وكون الجهات كلها فيه ويدوله كما قال أينما  
تولوا فتم وجه الله \* ومعنى شهادتهم على الناس وشهادة الرسول  
عليهم اطلاعهم بنور التوحيد على حقوق الاديان ومعرفة حق بحق  
أهل كل دين وحق كل دى دين من دينه وباطلهم الذى ليس حقهم  
الذى هو مختبرات نفوسهم وغنياتهم واكاذيب أخبارهم وملفاتهم  
ووقوفهم على حاد دينهم وابطالهم لمساعدتهم من الاديان واحتجابهم  
وتقيدهم بظاهرد دون التعمق الى باطنه وأصله والاعرفوا حقيقة  
دين الاسلام لان طريق الحق واحد فلا يستخفون بحق سائر الاديان  
وخاصة دين الاسلام الذى هو الحق الاعظم الاظهر والرسول مطلع  
على رتبة كل متدين بدينه فى دينه وحقيقته التى هو عليها من دينه  
وحجابه الذى هو به محبوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحدود  
ايمانهم وأعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم واخلاصهم ونفاقهم وغير  
ذلك بنور الحق وأتمه يعرفون ذلك من سائر الامم بنوره (وما جعلنا  
القبلة التى كنت عليها الا لئلا تعلم) بالعلم التفصيلي التابع لوقوع المعلوم  
لا العلم السابق فى عين جميع أول الوجود فانه معلوم له بذلك العلم قبل  
وجوده لان العلم كله لا علم لاحد غيره فعلمونا التى نعلم بها الاشياء

ما ولاهم عن قبائهم التى كانوا  
عليها قل لله المشرق والمغرب  
يهدى من يشاء الى صراط  
مستقيم وكذلك جعلناكم  
أمة وسطا لتكونوا شهداء  
على الناس ويكون  
الرسول عليكم شهيدا وما  
جعلنا القبلة التى كنت عليها  
الا لئلا تعلم

تظهر على مظاهرها من علمه وذلك علمه التفصيلي أي علمه في تفاصيل  
الموجودات فهو يعلم بذلك العلم التفصيلي الظاهر في مظاهرها  
الاشياء بعد وجودها كما يعلمها بالعلم الاول الذي هو في عين الجمع قبل  
وجودها (من يتبع الرسول) في توحيده (من ينقلب على عقبيه)  
لاحتجابه بالتقييد بالدين (وان كانت لكبيرة) أي انه كانت  
التحويل لكبيرة لشاقة ثقيلة (الاعلى الذين) هداهم الله الى  
التوحيد ونجاهم عن الاحتجاب بالتقييد (وما كان الله ليضيع  
ايمانكم) أي صلاتكم الى بيت المقدس لكونه الله واذا كانت له  
فيهما توجهتم قبلها ولعمري انها انما عاشت على طائفتين المحجوبين  
بالحق عن الخلق والمحجوبين بالخلق عن الحق فان الاولى عرفت ان  
التحويل الاولى التي كانت من الكعبة الى بيت المقدس هي صورة  
العروج من مقام القلب والسر أي المكاشفة والمكاملة الى مقام  
الروح والخفاء أي المشاهدة والمعاينة فحسبوا التحويل الثانية التي  
كانت صورة الرجوع الى مقام القلب حالة الاستقامة والتمكين  
للعروة والنبوة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل والتفصيل في عين  
الجمع حيث لا احتجاب عن الخلق بالحق ولا عن الحق بالخلق هو النزول  
بعد العروج والبعد بعد القرب وظنوا ضياع السعي الى المقام  
الاشرف وحصول الهجر بعد الوصول والسقوط عن الرتبة فشق  
عليهم ذلك وأما الطائفة الثانية فتقيدوا بصورة نسكهم وعملهم  
وما عرفوا حكمة التحويل فظنوا صحة العبادة الثانية دون الاولى  
فشق عليهم ضياعها وبطلانها الذي توهموه فهدينا الى خلاف  
ما توهموه بمافهم من الآية (ان الله بالناس لرؤف) يرؤف بهم  
بشرح الصدر ورفع الحجاب حال البقاء بعد الفناء للاولى وبقبول  
ما علمت لثانية بصدقهم وان لم يعلموا ما يفعلون (رحيم) يرهم  
بالوجود الحقاني للاولى وثواب الاعمال والهداية الى الحقيقة

من يتبع الرسول من ينقلب  
على عقبيه وان كانت  
لكبيرة الاعلى الذين هدى الله  
وما كان الله ليضيع ايمانكم ان  
الله بالناس لرؤف رحيم

للثانية وتوفيقهم للترقى من حالهم ومقامهم الى مقام اليقين (قد نرى  
تقلب وجهك) في جهة سماء الروح في مقام الجمع عند الاستغراق  
في الوحدة والاحتجاب بالحق عن الخلق يؤدك وذر النبوة ومقام  
الدعوة لعدم التفاتك الى الكثرة ويعسر عليك الرجوع الى الحق  
في أول حال البقاء بعد الفناء قبل التمكن لقوة توجهك الى الحق  
(فلنولينك قبله ترضاها) فلتجعلن وجهك يلي قبله القلب بانشرح  
الصدر كما قال ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض  
ظهورك فانها قبله ترضاها لوجود الجمع هناك في صورة التفصيل  
وعدم احتجاب الوحدة بالكثرة فترضى تلك القبلة بدعوة الخلق الى  
الحق مع بقاء شهود الوحدة (فول وجهك شطر المسجد الحرام)  
جانب الصدر المشروح المحترم من وصول صفات النفس ودواعي  
الهوى والشيطان (وحيث ما كنتم) أيها المؤمنون والمحققون  
سواء كنتم في جهة مشرق الروح ومغرب النفس (فولوا وجوهكم)  
جانبه ليتيسر عليكم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في الاولى أي  
الجهة الشرقية والترقى عن حالكم ومقامكم والتوقى عن احتجابكم  
بدواعي الهوى والشيطان في الثانية (وان الذين أوتوا الكتاب) أي  
التوراة والانجيل وكتاب العقل الفرقاني أي العقل المستنار (ليعلمون  
أنه الحق من ربهم) لاهتدائهم بما في الكتاب من توحيد الافعال  
والصفات والدلالة على التوحيد المحمدي الذاتي اليه أو بنور العقل  
المتور بالنور الشرعي لا المحجوب بالقياس الفكري (واتن أنبت  
الذين أوتوا الكتاب بكل آية) دالة على صحة نبوتك وحقيقة قبلتك  
ولومن كذبهم أو ما كانت عقلية قطعية (ماتبعوا قبلتك) لاحتجابهم  
بدينهم ومعقولهم وتقيدهم به (وما أنت بتابع قبلتهم) لعلوك عن  
رتبة دينهم وترقيك عن مقامهم (وما بعضهم بتابع قبله بعض)  
لاحتجاب كل بدينه وتضاد وجههم الناشئ من التضاد المركوز

قد نرى تقلب وجهك في السماء  
فلنولينك قبله ترضاها فول  
وجهك شطر المسجد الحرام  
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم  
شطره وان الذين أوتوا الكتاب  
ليعلمون أنه الحق من ربهم وما  
أنت بغافل عما يعملون واتن  
أنبت الذين أوتوا الكتاب بكل  
آية ما تبعوا قبلتك وما أنت  
بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع  
قبله بعض

في طباعهم (ولئن اتبعت أهواءهم) المتفرقة (من بعد ما جاءك  
من) علم التوحيد الجامع اياك (انك اذا لمن) الناقصين حقا وحق  
مقامك (الذين آتيناهم الكتاب) ابناء فهم ودراية (يعرفونه  
كما يعرفون ابناءهم) أي كالمحسوس المشاهد القريب الدائم  
الاحساس لقربهم منه بالحقيقة وتوسمهم اياه باللائل الواضحة  
(ولكل وجهة هو موليها) أي ولكل أحد منكم غاية وكمال بحسب  
استعداده الاول الله وجه وجهه اليها أو هو نفسه موجه نفسه  
اليها ويتوجه نحوها بمقتضى هويته واستعداده بأذن الله  
(فاستبقوا الخيرات) الامور المقربة اياكم من كمالكم وغايتكم التي  
خلقتم لاجلها وندبتم اليها (ايئاتكم كونوا) من مقام وحال دونها  
أو تخالفها لكونها في مقابلها (يأت بكم الله جميعا) الى تلك الغاية  
قريبا أو بعيدا بحسب اقتضاء المقربات واستبقاها (ان الله على  
كل شيء قدير ومن حيث خرجت) من طرق حواسك وميلك الى  
حظوظك والاهتمام بمصالحك ومصالح المؤمنين (فول وجهك شطر  
المسجد الحرام) أي فكن حاضرا للحق في قلبك مواجها صدرك  
تشاهد مشاهد فيه مراعي جانبك لتكون في الاشياء بالله لا بالنفس  
(وحيث ما كنتم) أيها المؤمنون (فولوا ووجوهكم) جانب الصدر  
تشاهدون مشاهدكم فيه مراعي له غير معرضين عنه في حال (لتلا  
يكون للناس عليكم حجة) سلطنة بوقوعهم في أعينكم واعتباركم  
ايهم عند غيبتكم عن الحق وترفعهم عليكم أو غلبة بالقول أو الفعل  
في مقاصدكم ومطالبكم لكونهم بالحق فيها حينئذ بل يخضعون  
ويتقادون لكم فان حزب الله هم الغالبون (الا الذين ظلموا منهم)  
أي الكفار المردودين الذين احتجبوا عن الحق مطلقا فانهم يرتفعون  
عليكم ولا يخضعون ولا يتقادون لعدم انفعالهم عن الحق مطلقا  
وسمى شبههم التي يسوقونها مساق الحجة واعتراضهم على المسلمين قولا

ولئن اتبعت أهواءهم من بعد  
ما جاءك من العلم انك اذا لمن  
الظالمين الذين آتيناهم الكتاب  
يعرفونه كما يعرفون  
أبناءهم وان فريقا منهم  
ليتقون الحق وهم يعلمون الحق  
من ربك فلا تكونن من  
المحترين ولكل وجهة هو  
موليها فاستبقوا الخيرات أيها  
تكونوا يأت بكم الله جميعا ان  
الله على كل شيء قدير ومن حيث  
خرجت قول وجهك شطر  
المسجد الحرام وانه للحق من  
ربك وما الله بغافل عما تعملون  
ومن حيث خرجت قول  
وجهك شطر المسجد الحرام  
وحيث ما كنتم فولوا ووجوهكم  
شطره لتلا يكون للناس عليكم  
حجة الا الذين ظلموا منهم

وفعلا وترفعهم عليهم في أنفسهم حجة مجازا وقرئ الألتنبية واستؤنف  
الذين ظلوا (فلا تخشوهم) لانهم لا يغلبونكم ولا يضروا ~~انكم~~  
(واخشوني) كونوا على هيبة من تجل عظمى لئلا يقعوا في قلوبكم  
وأعينكم ولا يعملوا صدوركم فقبلوا الى موافقتهم اجلا لالههم وتعظيما  
لكونكم في الغيبة وبالنفس كما قال امير المؤمنين عليه السلام عظم  
الخالق عندك يصغر المخلوق في عينك \* ولا تاعى نعمة الكمال عليكم  
ولا رادى اهتداءكم امرتكم بدوام الحضور والمراقبة (كما أرسلنا)  
أى كما ذكرتم بارسال رسول (فيكم) من جنسكم ليعينكم التلقى والتعلم  
وقبول الهداية منه لجنسية النفس ورابطة البشرية (فاذكرونى)  
بالاجابة والطاعة والارادة (أذكركم) بالمزيد والتوالى للسلوك  
وافاضة نور اليقين (واشكرونى) على نعمة الارسال والهداية بسلوك  
صراطى على قدم المحبة أزدكم عرفانى ومحبتى (ولا تكفرون) بالفترة  
والاحتجاب بنعمة الدين عن المنعم فانه كفران بل كفر (يا أيها الذين  
آمنوا) الايمان العيانى (استعينوا بالصبر) معى عند سطوات  
تجليات عظمى وكبريات (والصلوة) أى الشهود الحقيقى (ان  
الله مع الصابرين) المطيقين لتجليات أنواره (ولا تقولوا لمن يقتل  
فى سبيل الله) أى يجعل قانيام قتولة نفسه فى سلوك سبيل التوحيد  
ميتا عن هواء كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موتوا قبل أن  
تموتوا هم (أموات) أى بحجة مساكين (بل) هم (أحياء) عند  
ربهم بالحياة الحقيقية وحياة الله الدائمة السرمدية شهداء الله  
بالحضور الذاتى قادرين به (ولكن لا تشعرون) لعنى بصيرتكم  
وحرمانكم عن النور الذى تبصر به القلوب أعيان عالم القدوس  
وحقائق الارواح (ولنبأونكم بشئ من الخوف) أى خوفى  
الموجب لانكسار النفس وانهازها (والجوع) الموجب لانهك  
البدن وضعف قواه ورفع حجاب الهوى وسد طريق الشيطان الى

فلا تخشوهم واخشوني ولا تتم  
نعمتى عليكم واعلمكم تهتدون  
كما أرسلنا فيكم رسولا منكم  
يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم  
ويعلمكم الكتاب والحكمة  
ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون  
فاذكرونى أذكركم واشكروا لى  
ولا تكفرون يا أيها الذين آمنوا  
استعينوا بالصبر والصلوة ان  
الله مع الصابرين ولا تقولوا لمن  
يقتل فى سبيل الله أموات بل  
أحياء وان كن لا تشعرون  
ولنبأونكم بشئ من الخوف  
والجوع

القلب (ونقص من الاموال) التي هي مواد الشهوات المقوية  
لنفس الرائدة في طغيانها (والانفس) المستولية على القلب  
بصفتها والمستغنية بذاتها ليزيد بنقصها القلب ويقوى أو أنفس  
الاقرب له والاصدقاء الذين تأوون اليهم وتستظهرون بهم لتقطعوا  
الى وتبتلوا (والثمرات) أي الملاذ والمتنوعات النفسانية لتلذذوا  
بالمكاشفات والمعارف القلبية والمجاهدات الروحية عند صفاء  
بواطنكم بالانقطاع منها وخلص بصر قلوبكم بنار الرياضة  
والبلاء والعزلة من غش صفات نفوسكم (وبشر الصابرين) يعني  
الصابرين عن مآلوفاتهم بلذة محبتي وقوة ارادتي (الذين اذا  
أصابتهم مصيبة) من تصرفاتي فيهم دائماً شاهدوا آثار قدرتي بل  
أنوار تجليات صفتي و(قالوا ان الله) أي سلوا أو يقنوا انهم ملكي  
أنصرف فيه (وانا اليه راجعون) أي تفانوا في وشاهدوا تهلكهم  
في بي (أولئك عليهم صلوات من ربهم) بالوجود الموهوب لهم بعد  
الفناء الموصوف بصفاتي المنور بأنوارى (ورجة) ونور وهداية  
يهدون بها الخلق الى (وأولئك هم المهتدون) بهداى كما ورد  
في الدعاء واجعلنا هادين مهدين غير ضالين ولا مضلين (ان الصفي  
والمرورة) أي ان صفاء وجود القلب ومرورة وجود النفس (من  
شعائر الله) من أعلام دينه ومناسكه القلبية كاليقين والرضا  
والاخلاص والتوكل والقالبية كالصلاة والصيام وسائر العبادات  
البدنية (فمن حج البيت) أي بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة  
الالهية بالفناء الذاتي الكلى (أو اعتمر) نار الحضرة بتوحيد  
الصفات والفناء في أنوار تجليات الجمال والجلال (فلا جناح عليه)  
حينئذ في (أن يطوف بهما) أي يرجع الى مقامهما ويتردد بينهما  
لا بوجودهما التكويني فانه جناح وذنب بل بالوجود الموهوب بعد  
الفناء عند التمكين ولهذا اتى الخرج فان في هذا الوجود سعة بخلاف

ونقص من الاموال والانفس  
والثمرات وبشر الصابرين  
الذين اذا أصابتهم مصيبة  
قالوا ان الله وانا اليه راجعون  
أولئك عليهم صلوات من  
ربهم ورجة وأولئك هم  
المهتدون ان الصفي والمرورة من  
شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر  
فلا جناح عليه أن يطوف بهما

الاول (ومن تطوع خيرا) أى ومن تبرع خيرا من باب التعاليم  
وشفقة الخلق والنصيحة ومحبة أهل الخير والصلاح بوجود القلب  
ومن باب الاخلاق وطرق البر والتقوى ومعاونة الضعفاء والمساكين  
وتحصيل الرفق لهم ولعياله بوجود النفس بعد كمال السلوك والبقاء  
بعد الفناء (فإن الله شاكر) يشكر عمله بثواب المزيد (عليم) بأنه من  
باب التصرف في الاشياء بالله لا من باب التكوين والابتلاء والفترة  
(إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى) أى يكتمون  
ما أفضنا عليهم من بينات أنوار المعارف وعلوم تجليات الافعال  
والصفات وهدى الاحوال والمقامات أو الهداية الى التوحيد  
الذاتى بطريق علم اليقين فإن العيان لا ينكتم بالتلوينات النفسية  
أو القلبية الحاجبة للمكاشفات القلبية والمساخرات السرية  
والمشاهدات الروحية (من بعد ما بيناه للناس) فى كتاب عقولهم  
المنورة بنور المتابعة المدركة لا تثار أنوار القلوب والارواح ببركة  
الصحة (أولئك يلعنهم الله) يردهم ويطردهم (ويلعنهم اللاعنون)  
من الملا الاعلى بخذلانهم وترك امدادهم من عالم الايد والنور  
ومن المستعدين المشتاقين الذين كانوا قد استأنسوا بنور قلوبهم  
واستفاضوا منهم النور بقوة صدقهم واستراحوا الى صحبتهم  
وملازميتهم يتبركون بهم وبأنفاسهم عند اشتراق لمعان أحوالهم  
بالهجران والانقطاع عن صحبتهم والصد والاعراض عنهم لفقدانهم  
ذلك واستشعارهم بتكدر صفاتهم (الا الذين تابوا) أى رجعوا عن  
ذنوب أحوالهم وعلموا أن ذلك كان ابتلاء من الله (وأصلحوا)  
أحوالهم بالانابة والريضة (ويبنوا) أى كشفوا وأظهروا بصدق  
المعاملة مع الله والاخلاص ما احتجب عنهم (فأولئك) أتقبل  
توبتهم وألقى التوبة عليهم (وأنا التواب الرحيم إن الذين كفروا)  
حجبوا عن الدين وألحق (وما توارهم كفار) أى بقوا على احتجابهم

ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر  
عليم إن الذين يكتمون ما أنزلنا  
من البينات والهدى من بعد  
ما بيناه للناس فى الكتاب  
أولئك يلعنهم الله ويلعنهم  
اللاعنون الا الذين تابوا  
وأصلحوا ويبنوا فأولئك أتوب  
عليهم وأنا التواب الرحيم إن  
الذين كفروا وما توارهم كفار



حتى زال استعدادهم وانطفأ نور فطرتهم بدين الحجاب وانقطعوا  
عن الأسباب التي يمكن بها رفع حجاب الموت (أولئك عليهم لعنة  
الله والملائكة والناس أجمعين) أي استحقوا البعد والحرمان  
والطرد الكلي عن الحق وعن عالم الملكوت وعن الفطرة الانسانية  
المعبر عنه بالطمس (خالدين فيها) لطموس استعدادهم وانطفاء  
نور فطرتهم (لا يخفف عنهم العذاب) لرسوخ هيناتهم المعذبة  
في جواهر نفوسهم (ولا هم ينظرون) للزوم تلك الهينات المظلمة  
اياهم (والهكم اله واحد) ومعبودكم الذي خصه توم بالعبادة أيها  
الموحدون معبود واحد بالذات واحد مطلق لاشئ في الوجود غيره  
ولا موجود سواه فيعبد فكيف يمكنكم الشر له وغيره العدم البحت  
فلا شرك الا للجهل به (الرحمن) الشامل الرحمة لكل موجود  
(الرحيم) الذي يخص رحمة هدايته بالمؤمنين الموحدون وهي أول  
اية نزلت في التوحيد بحسب الرتبة أي أقدم توحيد من جهة الحق  
لأن جهتنا فان أول التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا هو  
توحيد الذات ولما بعد هذا التوحيد عن مبالغ أفهام الناس تنزل  
الى مقام توحيد الافعال ليستدل به عليه فقال (ان في خلق السموات  
والارض) الى آخره أي ان في ايجاد سموات الارواح والقلوب  
والعقول وأرض النفوس (واختلاف) النور والظلمة بينها وفلك  
البدن التي تجري في بحر الجسم المطلق (بما يتفق الناس) في كسب  
كالاتهم (وما أنزل الله من السماء) أي الروح من ماء العلم (فأحيى)  
به) أرض النفس بعد موتها بالجهل (وبث فيها من كل دابة)  
القوى الحيوانية الحية بحياة القلب (وتصريف) عصوف زيادة  
الافعال الحقيانية وسحاب تجلي الصفات الربانية المسخر المهيابين  
سماء الروح وأرض النفس (لايات) لدلائل (لقوم يعقلون)  
بالعقل المنور بنور الشرع المجرد عن شوب الوهم (ومن الناس من

أولئك عليهم لعنة الله والملائكة  
والناس أجمعين خالدين فيها  
لا يخفف عنهم العذاب ولا هم  
ينظرون والهكم اله واحد لا اله  
الا هو الرحمن الرحيم ان  
في خلق السموات والارض  
واختلاف الليل والنهار  
والفلك التي تجري في البحر بما  
ينفع الناس وما أنزل الله من  
السماء من ماء فأحيى به الارض  
بعد موتها وبث فيها من كل دابة  
وتصريف الرياح والسحاب  
المسخر بين السماء والارض  
لايات لقوم يعقلون ومن  
الناس من

يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله) أى من يعبد من دون  
الله أشياء أما الناس من جنسهم كالازواج والاولاد والآباء  
والاجداد والاخوان والاحباب والرؤساء والملوك وغيرهم وأما غير  
أناسي كالحيوانات والجمادات وسائر أموالهم بالاقبال عليهم  
والتوجه نحوهم ومراعاتهم وحفظهم والاهتمام بهم وبمحالهم  
والتفكير في بابهم يحبونهم كحبهم الله أى كما يجب أن يحب الله فتكون  
تلك الأشياء عندهم مساوية في المحبة مع الله فتكون أندادا أو شركاء  
لله بالنسبة اليهم أو تكون هي محبوباتهم ومعبوداتهم لا غير فهي  
آلهتهم كما أن الله اله الخلق فهم جعلوا لانفسهم آلهة أندادا لاله سائر  
الخلق اله العالمين (والذين آمنوا أشد حبا لله) من غيره لانهم لا يحبون  
الا الله لا يختلط حبهم له بحب غيره ولا يتغير ويحبون الاشياء بمحبة الله  
ولله وبقدر ما يجدون فيها من الجهة الالهية كما قال بعضهم الحق  
حيينا والخلق حيينا واذا اختلفا فالحق أحب الينا أى اذا لم يتبق  
جهة الالهية فيهم بمخالفتهم اياه لم يتبق محبتنا لهم أو أشد حبا من  
محبتهم لا آلهتهم لانهم يحبون الاشياء بأنفسهم لانفسهم فلا جرم تتغير  
محبتهم بتغير اعراض النفوس أنفسهم عند خوف الهلاك ومضرة  
النفوس عليهم والمؤمنون يحبون الله بأرواحهم وقلوبهم بل بالله  
لله لا تتغير محبتهم لكونه لا الغرض ويذلون أرواحهم وأنفسهم  
لوجهه ورضاه ويتركون جميع مراداتهم لمراده ويحبون أفعاله  
وان كانت بخلاف هواهم كما قال أحدهم

أريد وصاله ويريد هجرى \* فترك ما أريد لما يريد

(ولو يرى الذين ظلموا) أى أشركوا بمحبة الانذار في وقت رؤيتهم  
عذاب الاحتجاب بآلهتهم (أن القوة لله) أى القدرة كلها لله ليس  
لآلهتهم شئ منها وشدة عذاب الله بقربهم بآلهتهم في نار الحرمان  
بالسلاسل النارية المستفاد من محبتهم اياها لكان ما لا يدخل تحت

يتخذ من دون الله أندادا  
يحبونهم كحب الله والذين  
آمنوا أشد حبا لله ولو يرى  
الذين ظلموا اذ يرون العذاب  
أن القوة لله جميعا وأن الله  
شديد العذاب

الوصف ولهذا المعنى حذف جواب لو (اذتبرأ) بدل من اذ يرون  
العذاب أى وقت رؤيتهم العذاب هو وقت تبرئ المتبوعين من  
التابعين مع لزوم كل منهما الآخر بمقتضى المحبة التى كانت بينهم  
لتعذب كل منهما بالآخر وتقصده واحتجابه به عن كماله ولذاته  
وانقطاع الاسباب والوصل الموجبة للفوائد والتمتعات التى كانت  
بينهم فى الدنيا من القرابة والرحم واللفة والعهد وسائر الموصلات  
الدنيوية الجالبة للنفع واللذة فانها تنقطع كلها بانقطاع لوازمها  
وموجباتها دون الموصلات الخيرية والمحبات الالهية المبنية على  
المناسبة الروحية والتعارف الازلى فانها تبقى ببقاء الروح أبدا وتزيد  
فى الآخرة بعد رفع الحجب البدنية لاقتضاءها محبة الله المقيسة فى  
الآخرة كما قال تعالى وجبت محبتي للمتحابين فى (الواو فى (ورأوا  
العذاب) واو الحال أى تبرؤا عنهم فى حال رؤيتهم العذاب وتقطع  
الوصل بينهم يعنى حال ظهور شر المقارنة وتبعها ونناد خيرها  
وفائدتها كحال سفاح الكلاب مثلا (وقال الذين اتبعوا الوأ أن لنا كفرة)  
أى ليت لنا كفرة (كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم) أى تنقلب  
محباتهم وما يتنى عليها من الأعمال حسرات عليهم وكذا يكون حال  
القوى الروحية المصادقة للقوى النفسانية التابعة لها المخرجة اياها  
فى تحصيل لذاتها (يا أيها الناس كلوا مما فى الارض) أى تناولوا من  
اللذات والتمتعات التى فى الجهة السفلية من عالم النفس والبدن على  
وجه يحل ويطيب أى على قانون العدالة باذن الشرع واستصواب  
العقل بقدر الاحتياج والضرورة ولا تخطوا حدا الاعتدال الذى به  
تطيب وتنفع الى حدود الاسراف فانها خطوات الشيطان ولهذا  
قال تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين فانه عدو لكم  
بين العداوة يريد أن يهلككم ويغضكم الى ربكم بارتكاب  
الاسرافات المذمومة فانه لا يجب المسرفين واعلم ان العداوة فى عالم

اذتبرأ الذين اتبعوا من الذين  
اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت  
بهم الاسباب وقال الذين اتبعوا  
لو أن لنا كفرة فتبرأ منهم كما تبرؤا  
منا كذلك يريهم الله أعمالهم  
حسرات عليهم وما هم بخارجين  
من النار يا أيها الناس كلوا مما  
فى الارض حلالا طيبا ولا  
تبعوا خطوات الشيطان انه  
لكم عدو مبين

النفس هي ظل الالفه في عالم القلب والاعتدال ظلها في عالم البدن والالفه ظل المحبة في عالم الروح وهي ظل الوحدة الحقيقية فالاعتدال هو الظل الرابع للوحدة والشيطان يفر من ظل الحق ولا يطيقه فيخطو أبدا في مجال تلك الظلال الى جوانب الاسرافات وحيث يعجز فالى جوانب التفريطات كما في المحبة والالفه ولهذا قال أمير المؤمنين على عليه السلام لا ترى الجاهل الامفرطا أو مفرطا فان الجاهل سفرة الشيطان (انما يأمركم بالسوء) الاضرار والاذى الذي هو افراط القوة الغضبية (والفحشاء) أى القساح التي هي افراط القوة الشهوانية (وأن تقولوا على الله ما لا تعملون) الذي هو افراط القوة النطقية لشوب العقل بالوهم الذي هو الشيطان المسخر له (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) من مراعاة حد الاعتدال والعدالة في كل شيء على الوجه المأمور به في الشرع (قالوا بل تتبع ما وجدنا عليه آباءنا) من الاسرافات المذمومة في الجاهلية تقليد الهم (أ) تتبعونهم (ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا) من الدين والعلم (ولا يهتدون) الى الصواب في العمل لجهلهم (ومثل الذين كفروا) أى مثل داعي الكفار المردودين (كمثل) الناعق بالهم اثم فانها لا تسمع الاصوات ولا تفهم ما معناه فكذا حالهم (يا أيها الذين آمنوا) ان كنتم موحدون تخلصون العبادة بالله فلا تتناولوا الامن طيبات ما رزقناكم أى ما ينبغي في العدالة أن يستعمل من المرزقات (واشكروا لله) باستعمالها فيما يجب أن تستعمل على الوجه الذي ينبغي أن تستعمل بالقدر الذي ينبغي فان التوحيد يقتضى مراعاة الاعتدال والعدالة في كل شيء اقتضاء الذات ظلها ولازمها عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى اني راجن والانس في نساء عظيم أخلق ويعبد غيري وأرزق ويشكر غيري (انما حرم عليكم الميتة) لجمود الدم فيها وبعدها

انما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعملون واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل تتبع ما آلفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم عى فهم لا يعقلون يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة

عن الاعتماد بالانحراف المزاج (والدم) باختلاطه بالفضلات  
 النجسة البعيدة عن قبول الحياة والعدالة والنورية وعدم صلاحيته  
 لذلك بعد لقصور النضج (ولحم الخنزير) لغلبة السبعية والشره  
 ومباشرة القاز ورات والديانة على طبعه فيولد في آكله مثل ذلك  
 (وما أهل به لغير الله) أي رفع الصوت بذبحه لغير الله يعني ما قصد  
 بذبحه وأكله الشرك لمنافاته التوحيد سفرا عن الشرك ويفهم منه  
 ما يتوى آكله به على الكلام ورفع الصوت لغير الله أي كل ما يؤكل  
 لأعلى التوحيد فهو محرم على آكله (فمن اضطر) أي من الجماعة  
 (غير باغ) على مضطر آخر باستثارة (ولاعاد) سد الرمق (فلا اثم  
 عليه \* ما يأكلون في بطونهم) أي مل بطونهم الاما هو وقود نار  
 الحرمان وسبب اشتعال نيران الطبيعة الحاجبة عن نور الحق  
 المعذبة بهيات السوء المظلمة الموقعة صاحبها في جحيم الهوى  
 الجسمانية (ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم) عبارة عن شدة غضبه  
 عليهم وبعدهم عنه (ليس البر أن تولوا وجوهكم) مشرق عالم  
 الارواح ومغرب عالم الاجساد فانه تقيدوا احتجاب (ولكن البر)  
 بر الموحدين الذين آمنوا بالله والمعاد في مقام الجمع اذ التوحيد  
 في مقام الجمع يلزمه البقاء الابدى الذى هو المعاد الحقيقى وشاهدوا  
 الجمع في تفاصيل الكثرة ولم يحتجوا بالجمع عن التفصيل الذى هو  
 باطن عالم الملائكة وظاهر عالم النبين (والكتاب) الذى جمع بين الظاهر  
 بالاحكام والمعارف وأفاد علم الاستقامة ثم استقاموا بعد تمام  
 التوحيد جمعا وتفصيلا بالاعمال المذكورة فان الاستقامة عبارة  
 عن وقوف جميع القوى على حدودها بالامر الالهى لتنورها بنور  
 الروح عند تحقق صاحبها بالله في مقام البقاء بعد الفناء وذلك مقام  
 العدالة فتكون هي في ظل الحق منخرطة في سلك الوحدة بكنيتها  
 (على حبه) أي في حال الاحتياج اليه والشعبه كما قال ابن مسعود

والدم ولحم الخنزير وما أهل به  
 لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا  
 عاد فلا اثم عليه ان الله غفور  
 رحيم ان الذين يكتنون ما أنزل  
 الله من الكتاب ويشترون به غنا  
 قليلا أو لنسك ما يأكلون في  
 بطونهم الا النار ولا يكلمهم  
 الله يوم القيامة ولا يزكهم  
 ولهم عذاب أليم أولئك الذين  
 اشتروا الضلالة بالهدى  
 والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم  
 على النار ذلك بأن الله نزل  
 الكتاب بالحق وان الذين  
 اختلفوا في الكتاب لفي شقاق  
 بعيد ليس البر أن تولوا  
 وجوهكم قبل المشرق  
 والمغرب ولكن البر من آمن  
 بالله واليوم الآخر والملائكة  
 والكتاب والنبيين وآتى المال  
 على حبه ذوى القربى واليتامى  
 والمساكين وابن السبيل  
 والسائلين وفي الرقاب وأقام  
 الصلاة

أن تؤتبه وأنت صحيح صحيح تأمل العيش وتحنى الفقر ولا تمهل حتى  
إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا قال الله تعالى يؤثرون  
على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أو على حب الله ثلاث يشغل قلبه عنه  
ولأنه تعالى يرضى بإيتائه أو على حب الآتاء يعنى بطيب النفس فإن  
الكریم هو الفرح وطيب النفس بالاعطاء ومن قوله وأتى المال  
الى قوله (وأتى الزكوة) من باب العفة التى هى كمال القوة الشهوانية  
ووقوفها على حدّها فيما يتعلق بها وقوله (والموفون بعهدهم إذا  
عاهدوا) من باب العدالة المستلزمة للحكمة التى هى كمال القوة  
النطقية فإنها ما لم تعلم تبعه الغدر والحيانة وفائدة الفضيلة المقابلة  
لهما لم تف بالعهد وقوله (والصابرين فى البأساء) أى الشدة والنقر  
(والضراء) أى المرض والزمانة (وحين البأس) أى الحرب من  
باب الشجاعة التى هى كمال القوة الغضبية (أولئك) الموصوفون  
بهذه الفضائل كلها الثابتون فى مقام الاستقامة (الذين صدقوا)  
الله فى مواطن التجريد بأفعالهم التى هى البرّ كله (وأولئك هم  
المتقون) عن محبة غير الله حتى النفس المجردون عن غواشى النشأة  
والطبيعة ويمكن أن يؤول المال بالعلم الذى هو مال القاب لأنه يقوى  
به ويستغنى أى أعطى العلم مع كونه محبوباً وذو قربى القوى  
الروحانية لقربها منه ويتأى القوى النفسانية لانقطاعها عن نور  
الروح الذى هو الالاب الحقيقى ومساكين القوى الطبيعية لكونها  
دائمة السكون لثواب البدن وعلما علم الاخلاق والسياسات  
القاضية ثم اذا ارتوى من العلم علم المعارف والاخلاق والآداب  
والمعاشى جملة وتفصيلاً وفرغ من نفسه أفاض على أبناء السبيل  
أى السالكين والسائلين أى طلبه العلم وفى فكر قاب عبدة الدنيا  
والشهوات من أسرهم بالوعظ والخطابة وأقام صلاة الحضور أى  
ادامها بالمشاهدة وأتى ما يزين نفسه عن النظر الى الغير والتفانيات

وأتى الزكوة والموفون  
بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين  
فى البأساء والضراء وحين  
البأس أولئك الذين صدقوا  
وأولئك هم المتقون

بأيها الذين آمنوا كتب عليكم  
القصاص في القتل الحز بالحق  
والعبد بالعبد والاني بالاني  
فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع  
بالمعروف وأداء إليه باحسان  
ذلك تخفيف من ربكم ورحمة  
فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب  
أليم ولكم في القصاص حيرة  
يا أولي الالباب لعلكم تتقون  
كتب عليكم اذا حضر أحدكم  
الموت ان تتركه خيرا الوصية  
للوالدين والاقربين بالمعروف  
حقا على المتقين فمن بدله بعد  
ما سمعه فانما ثمه على الذين  
يبدلونه ان الله سميع عليم فمن  
خاف من موص جنفا أو اثما  
فأصلح بينهم فلا اثم عليه ان  
الله غفور رحيم يا أيها الذين  
آمنوا كتب عليكم الصيام كما  
كتب على الذين من قبلكم  
لعلكم تتقون أياما معدودات  
فمن كان منكم مريضا أو على  
سفر فعدة من أيام أخر وعلى  
الذين يطيقونه فدية طعام  
مسكين فمن تطوع خيرا فهو  
خير له وأن تصوموا خير لكم ان  
كنتم تعلمون شهر رمضان  
الذي أنزل فيه القرآن

الخواطر بالنفي ومحو الصفات والموفون بعهد الازل بملازمة  
التوحيد وإفناء الذات والآنية والصابرين في بأساء الافتقار الى  
الله دائما وضراة كسر النفس وقمع الهوى وحسن بأس محاربة  
الشيطان أولئك الذين صدقوا الله في الوفاء بعهدهم وعزيمة السلوك  
وعقده وأولئك هم المتقون عن الشرك المتزهون عن البقية  
\* القصاص قانون من قوانين العدالة فرض لازالة عدوان القوة  
السبعية وهو ظل من ظلال عدله تعالى فانه اذا تصرف في عبده  
بإفناؤه فيه عوّضه عن حرّ روحه وروحاموه وما خبرائه وعن عبد  
قلبه قلباموه وبأوعن اثنى نفسه نفساموه وبكامله (ولكم)  
في مقاصصة الله اياكم بما ذكر (حياة) عظيمة أي حياة لا يوصف  
ككنها (يا أولي الالباب) أي العقول الخالصة عن قشر الاوهام  
وغواشي العيانيات والابرام فكذا في هذا القصاص \* لكي تتقوا  
تركه وتحافظوا عليه \* الوصية والحفاظة عليها قانون آخر فرض لازالة  
نقصان القوة الملكية أي القوة النطقية وقصورها عما يقتضى  
الحكمة من التصرف في الاموال والسلطنة على القوتين  
الأخرين بنور الحق وحكم الشرع ومنعها عن عدوانها أيضا  
يتبدل الوصية الذي هو نوع من الجريمة والخيانة وتحريرها على  
التحقيق والتدقيق في باب الحكمة التي هي كمالها بالاصلاح بين  
الموصي لهم على مقتضى الحكمة اذا توقع وعلم من الموصى اضرارا  
بالسهو والعمد \* الصيام قانون آخر مما فرض لازالة عدوان القوة  
البهيمية ونسلطها \* (واعلم) \* ان قصاص أهل الحقيقة ما ذكره وصيهم  
هي بالمحافظة على عهد الازل بترك ما سوى الحق كما قال تعالى ووصى  
بها ابراهيم بنبيه ويعقوب وصيهم هو الامسالة عن كل قول وفعل  
وسرعة وسكون ليس بالحق للحق (شهر رمضان) أي احتراق النفس  
بنور الحق (الذي أنزل فيه) في ذلك الوقت (القران) أي العلم الجامع



الاجالى المسمى بالعقل القرآنى الموصل الى مقام الجمع \* هداية للناس الى الوحدة باعتبار الجمع (وينات من الهدى) ودلائل متصلة من الجمع والفرق أى العلم التفصيلى المسمى بالعقل الفرقانى \* فمن حضر منكم فى ذلك الوقت أى بلغ مقام شهود الذات (فليصمه) أى فليصل عن قول وفعل وحركة ليس بالحق فيه (ومن كلن مريضا) أى مبتلى بامراض قلبه من الحجب النفسانية المانعة من ذلك الشهود (أو على سفر) أى فى سلوكه بعد ولم يصل الى الشهود المذائق فعليه مراتب أخر يقطعها حتى يصل الى ذلك المقام (يريد الله بكم اليسر) بالوصول الى مقام التوحيد والامتداد بقدره الله (ولا يريد بكم العسر) أى تكلف الافعال بالنفس الضعيفة العليقة (ولتكملا العدة) ولتتموا تلك المراتب والاحوال والمقامات الموصلة \* ولتعظمو الله وتعرفوا عظيمته وكبرياءه على هدايته اياكم الى مقام الجمع (ولعلكم تشكرون) بالاستقامة أمركم بذلك (واذا سئلك عبادى السالكون الطالبون المتوجهون الى عن معرفتى (فانى قريب) ظاهر (أجيب دعوة) من يدعونى بلسان الحال والاستعداد باعطائه ما اقتضى حاله واستعداده (فليستحيوا الى) بنصفية الاستعداد بالزهد والعبادة فانى أدعوهم الى نفسى وأعلمهم كيفية السلوك الى وليشاهدونى عند التصفية فانى أتجلى عليهم فى مراتب قلوبهم \* لكي يرشدوا بالاستقامة أى لكي يستقيموا ويصلحوا (أحل لكم) أى أبيع لكم (ليلة الصيام) أى فى وقت الغفلة الذى يتخلل ذلك الامساك المذكور فى زمان حضوركم (الرفث الى نسائكم) التنزل الى مقارفة نفوسكم بخطوطها اذلا مصابة لكم عنها لكونها تلابسكم وكونكم تلابسونها بالتعلق الضرورى (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) باستراق الخطوط فى أزمته تلك السلوك والريضة والحضور (فتاب عليكم وعفا عنكم

بهدى للناس وينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملا العدة ولتذكروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون واذا سئلك عبادى عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستحيوا الى وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم

فالا ن) أى فى وقت الاستقامة والتمكين حال البقاء بعد الفناء  
 (باشروهن) فى أوقات الغفلات (وابتغوا ما كتب الله لكم) من  
 التقوى والتمكن بتلك الحظوظ على توفير حقوق الاستقامة والقيام  
 بما أمر الله به من العبودية والدعوة إليه (وكلوا واشربوا) أى  
 كونوا مع رفقتها (حتى يميز لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود  
 من الفجر) حتى تظهر عليكم بوادى الحضور ولوامعه وتغلب آثاره  
 وأنواره على سواد الغفلة وظلمتها ثم كونوا على الامسالك المذكور  
 بالحضور مع الحق حتى يأتى زمان الغفلة لولا ذلك لما أمكنه القيام  
 بمصالح معاشه ومهماته \* ولا تقاربوهن فى حال كونكم معتكفين مقبين  
 حاضرين فى مساجد قلوبكم والالتشوش وقتكم بظهورها (ولا  
 تأكلوا أموالكم) معارفكم ومعلوماتكم (بينكم) يياطل شهوات  
 النفس ولذاتها بتحصيل ما ربهها واكتساب مقاصدها الحسية  
 والخيالية باستعمالها (وتدلوأبها) وترسلوا الى حكام النفوس  
 الأتارة بالسوء (لتأكلوا فريقتا من أموال) القوى الروحانية  
 (بالأثم) أى بالظلم اصرفكم أياها فى ملاذ القوى النفسانية (وأنتم  
 تعلمون) أن ذلك اثم ووضع للشيء فى غير موضعه (يسئلونك عن  
 الأهله) أى عن الطوائع القلبية عند اشراق نور الروح عليها (قل هى  
 مواقيت للناس) أى أوقات وجوب المعاملة فى سبيل الله وعزيمة  
 السلوك وطواف بيت القلب والوقوف فى مقام المعرفة (وليس البر  
 بأن تأتوا) بيوت قلوبكم (من ظهورها) من طرق حواسكم  
 ومعلوماتكم المأخوذة من المشاعر البدنية فان ظهر القلب هو الجهة  
 التى تلى البدن (ولكن البر) بر (من اتقى) شواغل الحواس  
 وهو اجس الخيال ووساوس النفس (وأتوا البيوت من أبوابها)  
 الباطنة التى تلى الروح والحق فان باب القلب هو الطريق الذى انفتح  
 منه الى الحق (واتقوا الله) فى الاشتغال بما يشغلكم عنه (لعلكم

فالا ن باشروهن وابتغوا  
 ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا  
 حتى يميز لكم الخيط الأبيض  
 من الخيط الأسود من الفجر  
 ثم اتموا الصيام الى الليل ولا  
 تباشروهن وأنتم عاكفون  
 فى المساجد تلك حدود الله  
 فلا تقربوها كذلك بين الله  
 وآياته للناس لعلهم يتقون ولا  
 تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
 وتدلوأبها الى الحكام لتأكلوا  
 فريقتا من أموال الناس بالأثم  
 وأنتم تعلمون يسئلونك عن  
 الأهله قل هى مواقيت للناس  
 والحج وليس البر بأن تأتوا  
 البيوت من ظهورها ولكن  
 البر من اتقى وأتوا البيوت من  
 أبوابها واتقوا الله لعلكم

تفلمون وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) من الشيطان وقوى  
النفس الامارة (ولا تعتدوا) في قتالها بأن تبتوها عن قيامها  
بحقوقها والوقوف على حدودها حتى تقع في التفریط والقصور  
والفتور (ان الله لا يحب المعتدين) لكونهم خارجين عن ظل المحبة  
الوحدة الذي هو العدالة (واقتلوهم حيث) وجدتموهم ازيلوا  
حياتهم وامنعوهم عن افعالها بقمع هواها الذي هو روحها حيث  
كانوا (واخرجوهم) من مكة الصدر عند استيلائها عليها كما اخرجوكم  
عنها باستنزالككم الى بقعة النفس واخراجكم عن مقر القلب \* وقتنهم  
التي هي عبادة هواها راسنام لذاتها اشد من قمع هواها واماتها  
الكلية أو محنتكم وابتلاؤكم بها عند استيلائها اشد عليكم من القتل  
الذي هو طمس غرائزكم ومحو استعدادكم بالكلية لزيادة الالم هناك  
(ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام) الذي هو مقام القلب أي عند  
الحضور القلبی اذا وافقوكم في توجهكم فانها أوانكم على السلوك  
حينئذ (حتى يقاتلوكم فيه) وينازعوكم في مطالبهم ويحجزوكم عن  
جناب القلب ودين الحق الى مقام النفس ودينهم الذي هو عبادة  
العجل (وقاتلوهم حتى لا تكون قسنة) من تنازعهم ودواعيهم  
وتعبدتهم (ويكون الدين لله) بتوجه جميعها الى جناب القدس  
ومشايعتها السر في التوجه الى الحق ليس للشيطان والهوى فيه  
نصيب (فان اتهموا فلا عدوان) عليهم الا العادين المجاوزين عن  
حدودهم (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أي وقت منعها اياكم  
عن مقصدكم ودينكم هو بعينه وقت منعكم اياها عن عقوقها حتى  
ترضى بالوقوف على حدودها وشهرها الحرام هو وقت قيامها  
بحقوقها وشهركم الحرام هو وقت الحضور والمراقبة (وانتقوا في  
سبيل الله) ما معكم من العلوم بالعمل بها ولا تدخروها لوقت آخر  
عسى لا تدركونه فلا تني أضرت من التسويف (ولا تلقوا بأيديكم

تفلمون وقاتلوا في سبيل الله  
الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان  
الله لا يحب المعتدين واقتلوهم  
حيث ثقتموهم واخرجوهم  
من حيث اخرجوكم والقسنة  
اشد من القتل ولا تقاتلوهم  
عند المسجد الحرام حتى  
يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم  
فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين  
فان اتهموا فان الله غفور رحيم  
وقاتلوهم حتى لا تكون قسنة  
ويكون الدين لله فان اتهموا  
فلا عدوان الا على الظالمين  
الشهر الحرام بالشهر الحرام  
والحرمان قصاص فمن اعتدى  
عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما  
اعتدى عليكم واتقوا الله  
واعلموا ان الله مع المتقين  
وانتقوا في سبيل الله ولا تلقوا  
بأيديكم

الى) تهلكة التفريط وتأخير العمل بالعلم وانفاقه في مصالح النفس  
فانه موجب للحرمان (وأحسنوا) أي وكونوا في عملكم مشاهدين  
(إن الله يحب المحسنين) المشاهدين في أعمالهم ربهم مخلصين لها  
(وأتموا) حج توحيد الذات وعمرة توحيد الصفات بإتمام جميع المقامات  
والاحوال بالسؤال الى الله وفي الله (فإن أحصرتم) بمنع كفار النفس  
الآمار: أياكم عنهما (فما استيسر من الهدى) جاهدوا في الله بسوق  
هدى النفس وذبحها بفناء كعبة القلب أو عرصة ما تنمي منها القلب  
من المقام وما استيسر إشارة الى أن النفوس مختلفة في استعداداتها  
وصفاتها فبعضها موصوف بصفات حيوان ضعيف وبعضها بصفات  
حيوان قوى ولكل ما يسر أو بعضها بصفات حيوان ذلول سهل  
الانقياد وبعضها بصفات حيوان صعب عسر الانقياد وربما كان  
لبعضها صفة لم تيسر قهرها وان تيسر قهرها صفتها ومثل هذا الحاج  
محصر أبدا (ولا تخلقوا رؤوسكم) ولا تزيلا أو آثار الطبيعة وتختاروا  
طيب القلب وفراغ الخاطر من الهموم والتعلقات كلها والعادات  
والعبادات وتقتصر على صفاء الوقت كما هو مذهب القلندرية  
(حتى يبلغ) هدى النفس (محل) أي مكانه وهو مذبحه أو منخره  
الذي يقتضي أن تكون أفعالها التي كانت محرمة عند حياتها بها  
تصير حلالا عند قتلها الكون بالقاب قنأمنوا من بقاياها والالتشوش  
وقتهكم وتكدر صفواكم بظهورها ونشاطها بالدعوى عند بسط  
القلب كما هو حال أكثر القلندرية اليوم (فمن كان منكم مريضا)  
أي ضعيفا الاستعداد لعمل القلب بعوارض لازمة في جبلتها أو  
مكتسبة من العادات (أو به أذى من رأسه) أو عنوعا مبتلى  
بهموم وتعلقات ورذائل وهيات ولم تيسر له السؤال والمجاهدة على  
ما ينبغي وأراد أن يقتصر على طيب القلب وصفاء الوقت ليسبق على  
القطرة ولا ينتكس وينحط عن درجته وان لم يترك فعله فدية

الى التهلكة وأحسنوا إن الله  
يحب المحسنين وأتموا الحج  
والعمرة لله فإن أحصرتم فما  
استيسر من الهدى ولا تخلقوا  
رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله  
فمن كان منكم مريضا أو به  
أذى من رأسه ففدية

من امسالة عن بعض لذاته وشواغله النفسانية \* أو فعل بر أو رياضة  
ومجاهدة تنمى بعض القوى المزاجية فليحفظ وقته وليراع صفاته  
برهدها أو عبادة أو مخالفة نفس (فاذا أميتم) من العدة والمحصن  
(فمن تمتع) بذوق تجلى الصفات متوسلا به الى جميع تجلى الذات (فما  
استيسر من الهدى) بحسب حاله (لمن لم يجهد) لضعف نفسه  
وجودها وانقهارها (فصيام ثلاثة أيام) فعليه الامساك عن أفعال  
القوى التي هي الاصول القوية في وقت التجلى والاستغراق في الجمع  
والغناء في الوحدة فانها لا بد من ان تنجب وتجتز الى حضض النفس  
والصدر وهي العقل والوهم والتخيلة (وسبعة اذا رجعت) الى  
مقام التفصيل والكثرة وهي الحواس الخمس الظاهرة والغضب  
والشهوة ليكون عند الاستقامة في الاشياء بالله (تلك عشرة كاملة)  
فذلكة أى تلك الامساكات المذكورة عن أفعال هذه القوى  
والمشاعر جميع التفاصيل الكاملة الموجبة لفاعيل قوى وجوده  
الموهوب بالحق عند حصول الكمال كما قال كنت سمعه الذى يسمع به  
وبصره الذى يصر به الى آخر الحديث (ذلك) الحكم (لمن لم يكن  
أهله حاضري المسجد الحرام) من المحبوبين الكاملين الحاضري  
مقام القلب في الوحدة فانه لا هدى له ولا مجاهدة ولا رياضة في وصوله  
وسلوكه الى الله بل هو للمعين (الحج أشهر معلومات) أى وقت الحج  
أزمنة معلومة وهو من وقت بلوغ الحلم الى الاربعين كما قال في وصف  
البقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك (لمن فرض فيه الحج) على  
نفسه بالامزيمة والتزم (فلارفت) أى فاحشة تلهو بالقوة الشهوانية  
(ولا فسوق) أى لا أسباب يعنى خروج القوة الغضبية عن طاعة  
القلب (ولا جدال) أى تعدى القوة النطقية بالسيطرة (في الحج)  
أى في قصد بيت القلب (وما تفعلوا من خير) من فضيلة من أفعال  
هذه القوى الثلاث بأمر الشرع والعقل دون رذائلها (يعلمه الله)

من صيام أو صدقة أو نسل  
فاذا أميتم فمن تمتع بالعمرة الى  
الحج فالاستيسار من الهدى فمن  
لم يجهد فصيام ثلاثة أيام في الحج  
وسبعة اذا رجعت تلك عشر  
كاملة ذلك لمن لم يكن أهله  
حاضري المسجد الحرام واتقوا  
الله واعلموا أن الله شديد  
العقاب الحج أشهر معلومات  
فمن فرض فيه الحج فلارفت  
ولا فسوق ولا جدال في الحج  
وما تفعلوا من خير يعلمه الله

ويشبهكم عليه (وترزودوا) من فضائلها التي يلزمها الاجتناب عن  
 رذائلها (فان خير الزاد التقوى) منها (واتقون) في أعمالكم  
 ونياتكم (يا أولى الألباب) فان قضية اللب أي العقل الخالص من  
 شوب الوهم وقشر المادة اتقأ (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا  
 من ربكم) أي لا حرج عليكم عند الرجوع الى الكثرة في أن تطلبوا  
 رفقا لا تفسكم وتمتعوها بحفظها على مقتضى الشرع باذن الحق  
 فان حفظها حينئذ يقويها على موافقة القلب في مقاصده ولانها  
 غير طاغية لتنورها بنور الحق (فاذا أفضتم) أي دفعتم أنفسكم من  
 مقام المعرفة التامة الذي هو نهاية مناسك الحج وأتمها كما قال النبي  
 عليه السلام الحج عرفة (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) أي  
 شاهدوا بحال الله عند السر الروحي المسمى بالحنى فان الذكر في هذا  
 المقام هو المشاهدة والمشعر هو محل الشعور بالجمال المحترم من أن  
 يصل اليه الغير (واذكروه كما هداكم) الى ذكره في ان مراتب فاته تعالى  
 هدى أولاً الى الذكر باللسان وهو ذكر النفس ثم الى الذكر بالقلب  
 وهو ذكر الافعال الذي تصدرن عما الله رآؤه منه ثم ذكر السر وهو  
 معاينة الافعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات ثم ذكر الروح وهو  
 مشاهدة أنوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات ثم ذكر الحنى  
 وهو مشاهدة جمال الذات مع بقاء الاثنينية ثم ذكر الذات وهو  
 الشهود الذاتي بارتفاع البقية (وان كنتم من قبله) أي من قبل  
 الوصول الى عرفات المعرفة والوقوف بها (لمن الضالين) عن هذه  
 الاذكار (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) ثم أفيضوا الى ظواهر  
 العبادات والطاعات وسائر وظائف الشرعيات والمعاملات من  
 حيث أي من مقام افاضة سائر الناس فيها وكونوا كأحد هم قبل  
 لحنيد رجة الله عليه ما النهاية قال الرجوع الى البداية (واستغفروا  
 الله) من ظهور النفس وتبرمها بالحال وطغيانها قال النبي صلى الله

وترزودوا فان خير الزاد التقوى  
 واتقون يا أولى الألباب ليس  
 عليكم جناح أن تبتغوا فضلا  
 من ربكم فاذا أفضتم من  
 عرفات فاذكروا الله عند  
 المشعر الحرام واذكروه كما  
 هداكم وان كنتم من قبله لمن  
 الضالين ثم أفيضوا من حيث  
 أفاض الناس واستغفروا الله  
 ان الله غفور رحيم

عليه وسلم انه ليغان على قلبي واني لا استغفر الله في اليوم سبعين مرة  
وقال اللهم بتني على دينك فقبل له في ذلك فقال أو ما يؤمنني ان مثل  
القلب كمثل ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف شاءت ولما نورمت  
قدماء فقالت له عائشة رضي الله عنها أما غفر لك الله ما تقدم من ذنبك  
وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا وقال أمير المؤمنين عليه  
السلام أعوذ بالله من الضلال بعد الهدى (فاذا قضيت مناسككم)  
وفرغتم من الحج (فاذكروا الله كذا كذا آياهكم أو أشد ذكرا) أي  
فلا تكونوا كاهل العادة مشغولين بذكر الانساب والمقارنات  
وسائر أحوال الدنيا فان ذلك يكدر وقتكم ويقسى قلوبكم بل  
كونوا مشتغلين بأنواع الذكر والمذاكرة مع الاخوان مثل ما كنتم  
تذكرون أحوال الانساب وسائر أحوال الدنيا قبل السلوك أو  
كما يذكر الناس هذه الاحوال بالعادة أو أبلغ وأقوى وأكثر ذكرا  
منها لبقى صفاؤكم ويهتدي بكم الناس (فمن الناس من يقول ربنا)  
أي لا يطلب الامتاع الدنيا ولا يستغل الا بذكرها ولا يعبد الله الا  
لاجلها (وماله في الآخرة من خلاق) فان توجهه الى الآخرة يمنعه  
عن قبول الاشرف لعدم نهوض همته اليه واكتساب الظلمة  
المنافية للنور (ومنهم من يقول ربنا آتنا) أي يطلب خير كل من  
الدارين ويحترز عن الاحتجاب بالظلمة والتعذيب بنيران الطبيعة  
والحرمان عن أنوار الرحمة (أولئك لهم نصيب مما كسبوا) من  
حظوظ الآخرة وأنوار دار القرار واللذات الباقية بالأعمال  
الصالحة بعد المحاسبة وحط بعض الحسنات بالسيئات والتعذيب  
بحسبها أو العفو (واذكروا الله في أيام معدودات) أي مراتب  
معدودة بعد الفراغ من الحج وهو مرتبة الروح والقلب والنفس  
لأن الواصل اذا رجع رجع الى هذه المراتب وعليه في المراتب الثلاث  
أن يكون بالله فذلك ذكره (فمن يعمل في يومين فلاثم عليه) أي فمن

فاذا قضيت مناسككم فاذكروا  
الله كذا كذا آياهكم أو أشد ذكرا  
فمن الناس من يقول ربنا آتنا  
في الدنيا وماله في الآخرة من  
خلاق ومنهم من يقول ربنا  
آتنا في الدنيا حسنة وفي  
الآخرة حسنة وقنا عذاب  
النار أولئك لهم نصيب مما  
كسبوا والله سريع الحساب  
واذكروا الله في أيام معدودات  
فمن يعمل في يومين فلاثم عليه



تجمل الى خطوئته في مرتبة الروح والقلب فلا اثم عليه اذا الروح والقلب وخطوئتهما لا يجبان ولا يضران ومعنى التجمل هو ان الحركة اذا كانت بالله كانت أسرع ولا يكون معها البت ولا وقوف ريثما يظهر القلب أو الروح ويصير جابا نوريا كما يكون لأصحاب التلوين (ومن تأخر) الى الثالث الذي هو مرتبة النفس (فلا اثم عليه لمن اتى) أى ذلك الحكم لمن اتى أن يكون مع خطوط النفس بالنفس فإن النفس ألزم لحظها من صاحبها وحظها أغلظ وأبعد من النور من خطوئتهما وسريعا ما تظهر لزوم الطيش والحركة أياها بخلاف صاحبها وحظها أيضا كثيرا ما يحبب وإذا حبب كان حجابها غليظا ظلمانيا فالأحرار هنالك والاحتياط واجب وأولى من الباقين لانهم ان ظهروا راق حجابهم ما وسهل زواله وذلك التخصير لمن اتى في المراتب الثلاث (واتقوا الله) في المواطن الثلاثة من ظهور الالبانية والالبانية حتى تكونوا في الخطوط به لا بالنفس ولا بالقلب ولا بالروح (واعلموا أنكم اليه تحشرون) أى انكم محشورون معه تحشرون من اسم الى اسم حاضرون بحضرته فأنتم على خطر عظيم بخلاف سائر الناس كما ورد في الحديث المخلصون على خطر عظيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى بشر المذنبين بأنهم غفور وأنذر الصديقين بأنهم غفور (ومن الناس من يعجبك) أى يدعى المحبة وهو ألد الخصام لكونه في مقام النفس زنديقا ولهذا قال (قوله في الحياة الدنيا) اذ ليس له قول في الآخرة بالقلب (واذا تولى سعى في الارض) لا باحته وترندقه كما ترى عليه أكثر مدعى المحبة والتوحيد (والله لا يحب الفساد) أى هو مفسد ويدعى محبة الله وكيف تتأق له والمحبة لا يفعل الا ما يحب محبوه والله لا يحب ما يفعله فلا يكون صادقا في دعواه كما قال الشاعر

تعصى الاله وأنت تظهر حبه • هذا قبيح بالفعال بدع

ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتى  
واتقوا الله واعلموا أنكم اليه  
تحشرون ومن الناس من  
يعجبك قوله في الحياة الدنيا  
ويشهد الله على ما في قلبه وهو  
ألد الخصام وإذا تولى سعى  
في الارض ليفسد فيها ويهلك  
الحرث والنسل والله لا يحب  
الفساد

لو كان حبك صادقا لاطعته \* ان المحب لمن يحب مطيع  
(واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم) أى حملته الحجة النفسانية  
حجة الجاهلية على الاثم لجأوا وأشر الظهور ونفسه حيث ذوزعمه أنه  
أعلم بما يفعل من ناصحه (فحسبه جهنم) أى غاية عمق حضيض  
رتبه التى هو فيها وظلمتها فان جهنم معناه مهوى بعيد العمق مظلمه  
(يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله) يذل نفسه فى سلوك سبيل الله  
طلب الرضاء (ادخلوا فى السلم) أى فى الاستسلام وتسليم الوجوه لله  
اذ معاداة القوى بعضها بعضا وعدم موافقتها فى التسليم لامر الله  
دليل تتبع الشيطان وهو يريد ان تستحقوا قهر الله بارتكاب  
الاسرافات المذمومة لعداوته الغريزية لكم لاختلاف جبلته  
وجبلتكم وقصوره عن نور فطرتكم لكونه نارى الخلقة لا يطلب  
منكم الا أن تكونوا نارين مثله لا نورائين فهو عدو فى الحقيقة فى  
صورة المحبة (فان زلتم) عن مقام التسليم لامر الله (من بعد  
ما جاءكم) دلائل تجليات الافعال والصفات (فاعلموا ان الله عزيز)  
غالب يقهركم (حكيم) لا يقهر الا على مقتضى الحكمة والحكمة  
تقتضى قهر المخالف المنازع ليعتبر المطيع الموافق ويزيد فى الطاعة  
(هل يتظرون) أى هل يتظرون (الا أن) يتجلى (الله فى ظلل) صفات  
الهوية من جله تجليات الصفات وصور ملائكة القوى السماوية  
وقضى فى اللوح أمرا هلاكمهم (والى الله ترجع الامور) فيقابل كل  
امرى بجزائه أو ترهق اليه بالفناء (كان الناس أمة واحدة) أى  
على الفطرة ودين الحق كما قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على  
الفطرة وهو فى عهد الفطرة الا ولى على الحقيقة أو فى زمن الطفولة  
أو فى عهد آدم عليه السلام (كان الناس أمة واحدة) ثم اختلفوا  
فى النشأة بحسب اختلاف طبائعهم وغلبة صفات نفوسهم وتفرق  
أهوائهم فان تضاد أصول بنيتهم ومراكرأبدانهم باختلاف البقاع

واذا قيل له اتق الله أخذته  
العزة بالاثم فحسبه جهنم  
ولبس المهادر ومن الناس من  
يشرى نفسه ابتغاء مرضات  
الله والله رؤوف بالعباد يا أيها  
الذين آمنوا ادخلوا فى السلم  
كافة ولا تتبعوا خطوات  
الشيطان انه لكم عدو مبين  
فان زلتم من بعد ما جاءكم  
البيانات فاعلموا ان الله عزيز  
حكيم هل يتظرون الا  
أن يأتيهم الله فى ظلل من  
الغمام والملائكة وقضى الامر  
والى الله ترجع الامور سلبى  
اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة  
ومن يبدل نعمة الله من بعد  
ما جاءته فان الله شديد العقاب  
زين للذين كفروا الحياة  
الدنيا ويسخرون من الذين  
آمَنوا والذين اتقوا فوقهم يوم  
القيامة والله يرزق من يشاء بغير  
حساب كان الناس أمة  
واحدة

والاهوية اقتضى ذلك وكذا ما في طباعهم من جذب النفع الخاص  
ودفع الضرر الخاص لاحتجاب كل بمادة بدنه واقتضاء الحكمة الالهية  
ذلك لمصلحة النشوء والنماء يقتضى التعادى والتخالف (فبعث الله  
النبيين) ليدعوهم من الخلاف الى الوفاق ومن الكثرة الى الوحدة  
ومن العداوة الى المحبة فتفرقوا وتحزبوا عليهم وتغيروا فاما السفليون  
الذين رسخت في طباعهم محبة الباطل وغلب على قلوبهم الرين وطبع  
عليها وعميت وزال استعدادهم بغلبة هواهم فازدادوا خلافا وعنادا  
فكانهم ما اختلفوا الا عند بعثهم واتيائهم بالكتاب الذى هو سبب  
ظهور الحق والوفاق حسدا بينهم ناشئا من عند أنفسهم وغلبة  
هواهم واحتجابهم واما العلويون الذين بقوا على الصفاء الاصلى  
والاستعداد الاول فهداهم الله الى الحق الذى اختلفوا فيه وزال  
خلافهم وسلكوا الصراط المستقيم (أم حسبتم أن تدخلوا) جنة  
تجلى الجمال (ولما يأتكم) حال (الذين) مضوا (من قبلكم مستهم)  
بأساء الترك والتجريد والفقر والاقتار وضراء المجاهدة والرياضة  
وكسر النفس بالعبادة (وزلزلوا) بدواعى الشوق والمحبة عن  
مقارن نفوسهم ليظهروا ما في استعدادهم بالقوة (حتى يقول الرسول  
والذين آمنوا معه متى نصر الله) أى حتى تضجروا من طول مدة  
الحجاب وكثرة الجهاد من الفراق وعيل صبرهم عن مشاهدة الجمال  
وذوق الوصال وطلبوا نصر الله بالتجلى على قمع صفات النفوس مع  
قوة مصابرتهم وحسن تحملهم لما يفعل المحبوب ويريد بهم من  
ابتلائهم بالمجران واداقتهم طعم الفرقة لاشتداد قوة المحبة فكيف  
بغيرهم فأجيبوا اذ بلغ جهدهم ونفذت طاقتهم وقيل لهم (ألا ان نصر  
الله قريب) أى رفع الحجاب وظهرت آثار الجمال (كتب عليكم)  
قتال النفس والشيطان وهو مكروه لكم أمر من طعم العلقم وأشد من  
ضغ الضيفم (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) لاحتجابكم

فبعث الله النبيين مبشرين  
ومنذرين وأنزل معهم الكتاب  
بالحق ليحكم بين الناس فيما  
اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا  
الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم  
البيانات بغيرا بينهم فهدى الله  
الذين آمنوا لما اختلفوا فيه  
من الحق باذنه والله يهدى من  
يشاء الى صراط مستقيم أم  
حسبت أن تدخلوا الجنة ولما  
يأتكم مثل الذين خلوا من  
قبلكم مستهم بأساء والضرراء  
وزلزلوا حتى يقول الرسول  
والذين آمنوا معه متى نصر الله  
الا ان نصر الله قريب يستلونك  
ماذا يفتقون قل ما أنقصتم  
من خير فقلوا الدين والاقرين  
والبنائى والمساكين وابن  
السبيل وما تفعلوا من خير فان  
الله به عليم كتب عليكم القتال  
وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا  
شيئا وهو خير لكم وعسى أن  
تكرهوا شيئا وهو شر لكم

والله يعلم وأنتم لا تعلمون يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به  
والمسجد الحرام وأخرج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن  
دينكم أن استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة  
وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون أن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون  
رحمة الله والله غفور رحيم يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من  
نفعهما ويسألونك ماذا ينفقون \* (٨٥) \* قل العفو كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا  
والآخرة ويسألونك عن اليتامى قل

لصلح لهم خير وإن تخالطوهم  
فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح  
ولو شاء الله لا غنتكم إن الله عزيز  
حكيم ولا تنكحوا المشركات حتى  
يؤمنن ولا ثمة مؤمنة خير من مشركة  
ولو أعجب بكنم ولا تنكحوا المشركين  
حتى يؤمنوا ولعبدة مؤمن خير من  
مشرك ولو أعجب بكنم أولئك يدعون إلى  
النار والله يدعو إلى الجنة والمغفرة  
بإذنه ويبين آياته للناس لعلهم  
يتذكرون ويسألونك عن المحيض  
قل هو أذى فاعزلوا النساء في المحيض  
ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا  
طهرن فأتوهن من حيث أمركم الله  
إن الله يحب المتطهرين نسأؤكم حرث لكم فأتوا  
حرثكم أني شئتم وقدموا لأنفسكم  
واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه  
وبشر المؤمنين ولا تجعلوا الله عرضة  
لإيمانكم أن تبرأوا وتتقوا وتصلحوا بين  
الناس والله سميع عليم لا يؤاخذكم  
الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم  
بما كسبت قلوبكم والله غفور رحيم

بهوى النفس وحب اللذة العاجلة عما في ضمنه من الخير الكبير  
واللذة العظيمة الروحية الذي تستحق تلك الشدة العريضة  
الاتقضاء بالقياس إلى ذلك الخير الباقي واللذة السرمدية وكذا عكسه  
(والله يعلم) ما في الأمور من الخير والشر (وأنتم لا تعلمون) ذلك  
لاحتجابكم بالعاجل عن الآجل وبالظاهر عن الباطن (يسألونك  
عن الشهر الحرام قتال فيه) يسألونك عن جهاد النفس وأعوانها  
والشيطان وجنوده في وقت التوجه والسلوك إلى الحق وجمعة  
الباطن الحرام فيه حركة السر (قل) الجهاد في ذلك الوقت أمر  
عظيم شاق وصرف وجوهكم عن سبيل الله ومقام السر ومحل  
الحضور احتجاب عن الحق وأخرج أهل القلب الذين هم القوى  
الروحانية عن مقارنهم أعظم وأكبر عند الله وقتنة الشرك والكفر  
وبلاؤهما عليكم أشد من قتلكم أيهم بسيف الرياضة ولا تزال تلك  
القوى النفسانية والاهواء الشيطانية يقاتلونكم بذبيحتكم عن  
دينكم ومقصدكم ودعوتكم إلى دين الهوى والشيطان (حتى  
يردوكم عن دينكم أن استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه)  
بإتباعهم (فأولئك حبطت أعمالهم) التي عملوها في الاستسلام  
والانقياد (وأولئك أصحاب) نار الحجاب والتعذيب (هم فيها  
خالدون أن الذين آمنوا) يقيناً (وهاجروا) أوطان النفس ومألوفات  
الهوى (وجاهدوا في سبيل الله) وجنود الشيطان والنفس الأمارة  
(أولئك يرجون رحمة الله) تجليات الصفات وأنوار المشاهدة  
(يسألونك عن) خمر الهوى وحب الدنيا وميسر احتمال النفس  
في جذب الخط (قل فيهما إثم) الحجاب والبعد (ومنافع للناس)  
في باب المعاش وتحصيل اللذة النفسانية والفرح بالذهول عن

للذين يؤولون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاء فإن الله غفور رحيم وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع  
عليم والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن إن كن يؤمن  
بأنه واليوم الآخر ولو لم يكن أحق بردهن في ذلك أن أرداداً أصلاً ما لهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال  
عليهن درجة والله عزيز حكيم الطلاق مرتان فامسأله بغير عرف أو تسريحاً بإحسان ولا يحل لكم

أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا الآن يخافا ألا يقيما حدود الله فان خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون فان طلقها فلا يحل لهما من بعد حتى تنكح زوجا غيره فان طلقها فلا جناح عليهما أن يترابعا فنانا أن يسيما حدود الله وتلك حدود الله بينهما لقوم يعلمون واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرا لا تعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزا واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون والوالدات برضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس الا وسعها لاتضار والدة بولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فان أرادا \* (٨٦) \* فصالا عن تراض منهما وتشاور

فلا جناح عليهما وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتيتن بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا فاذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو كنتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سر الا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا

الهيآت الرديئة المشوشة والهموم المكثرة (ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم) أى أوطانهم المأنوفة ومقار نفوسهم المعهودة ومقاماتهم ومراتبهم من الدنيا وما ركنوا اليها بدواعي الهوى وهم قوم كثير (حذر الموت) الجهل والانقطاع عن الحياة الحقيقية والوقوع في المهادى الطبيعية (فقال لهم الله موتوا) أى أمرهم بالموت الارادى أو أماتهم عن ذواتهم بالتجلى الذاتى حتى فتوا في الوحدة (ثم أحياهم) بالحياة الحقيقية العلية أو به بالوجود الموهوب الحقاى والبقاء بعد الفناء ولا يبعد أن يريد به ما أراد من قصة عزيز رأى خرجوا هاربين من الموت الطبيعى فأماهم الله ثم أحياهم يتعلق أرواحهم بأبدان من جنس أبدانهم ليصلوا بها كآلهم (وقاتلوا في سبيل الله) النفس والشيطان على الاول والثانى وعلى الثالث لاتخافوا من الموت في مقاتلة الاعداء فان الهرب منه لا ينفع كالم ينفع أولئك والله يحييكم كما أحياهم (قرضا حسنا) هو بذل النفس بالجهاد أو بذل المال بالايثار (والله يقبض ويبسط) أى هو مع معاملتكم في القبض والبسط فانكم

أن الله غفور رحيم لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المتتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين وان طلقوهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم الا أن يعفون أو يعفو الذى يسده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم ان الله بما تعملون بصير حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فان خفتم رجلا أو ربكا فاذا آمنتم فذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لازواجهن متاعا الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تعلمون ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون

بأوصافكم تستزلون أو صافه ان تجلوا بما في أيديكم يضيق عليكم  
ويقتروا ان تجودوا بوسع عليكم بحسب جودكم كما ورد في الحديث  
تنزل المعونة على قدر المونة (طالوت) كان رجلا فقيرا لا نسب له ولا  
مال فماتوا له الملك لان استحقاق الملك والرياسة عند العامة انما هو  
بالسعادة الخارجية التي هي المال والنسب فنبه عليهم على ان  
الاستحقاق انما يكون بالسعادتين الاخرين الروحانية التي هي العلم  
والبدنية التي هي زيادة القوى وشدة البنية والبسطة بقوله (وزاده  
بسطة في العلم والجسم) والله أعلم بمن يستحق الملك فيؤتيه (من يشاء  
والله واسع) كثير العطاء يؤتي المال كما يؤتي الملك (عليم) بمن له  
الاستحقاق وما يحتاج اليه من المال الذي يعتضده فيعطيه ثم بين  
ان استحقاق الملك له علامة أخرى وهي اذعان الخلق له ووقوع هيئته  
ووقاره في القلوب وسكون قلوبهم اليه ومحبتهم له وقبولهم لامره  
على الطاعة والانقياد وهو الذي كان يسميه الاعاجم من قدماء  
الفرس خوره وما يختص بالملوك كان خوره ثم من بعدهم سموه فر  
فقالوا كان فر للملك في افر يدون وذهب عن كيكاووس فر الملك  
فطلبوا من له افر فوجدوا الملك المبارك كخسر ووسماه التابوت أي  
ما يرجع اليه من الامور لان التابوت فعلوت من التوب أي بأتاكم  
من جهته ما يرجع في ثبوت ملكه من الاذعان والطاعة والانقياد  
والحبة له بالقاء الله له ذلك في قلوبكم كما قال النبي عليه السلام نصرت  
بالرعب مسيرة شهر أو ما يرجع اليه من الحالة النفسانية والهيئة  
الشاهدة له على صحة ملكه (فيه سكينه من ربكم) أي ما تسكن قلوبكم  
اليه (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) في أولادهم من المعنى  
المسمى فروهونور ملكوتي تستضي به النفس باتصالها بالملكوت  
السماوية واستفاضتها ذلك من عالم القدرة مستلزم لحصول علم  
السياسة وتدبير الملك والحكمة المزيته لها (تحمله الملائكة) أي ينزل

ألم تر الى الملا من بني اسرائيل  
من بعد موسى اذ قالوا لنبي  
لهم ابعث لنا ملكا نقاتل  
في سبيل الله قال هل عسيتم  
ان كتب عليكم القتال  
ألا تقاتلوا قالوا وما لنا  
ألا نقاتل في سبيل الله وقد  
أخرجنا من ديارنا وأبنائنا  
فلما كتب عليهم القتال تولوا  
الا قليلا منهم والله عليم  
بالظالمين وقال لهم نبيهم ان  
الله قد بعث لكم طالوت ملكا  
قالوا أنى يكون له الملك علينا  
ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت  
سعة من المال قال ان الله  
اصطفاه عليكم وزاده بسطة  
في العلم والجسم والله يؤتي  
ملكه من يشاء والله واسع عليم  
وقال لهم نبيهم ان آية ملكه أن  
يأتكم التابوت فيه سكينه من  
ربكم وبقيته مما ترك آل موسى  
وآل هرون فتحمله الملائكة ان  
في ذلك لآية لكم ان كنتم  
مؤمنين



فلما فصل طالوت بالجنود قال ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه \* (٨٨) \* فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني الا

من اغترف غرفة بيده فشر بوا منه الا قليلا منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فهزموهم باذن الله وقتل داود جالوت واتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى ابن مريم البينات وايدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا ايها الذين آمنوا اتقوا عمار زناكم من قبل ان ياتي يوم لا يصح فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم

اليكم بنحو وسط الملائكة السماوية ويمكن انه كان مسند وقافيه طلسم من باب نصرة الجيش وغيره من الطلسمات التي تذكر انهم الملك على ما يرى من انه كان فيه صورة لها رأس كراس الآدمي والهز وذنوب كذنبه كالذي كان في عهد افريدون المسمى درفش كاويان (ان الله مبتليكم بنهر) هو منهل الطبيعة الجسمانية (فمن شرب منه فليس مني) أي من كرع فيه مفرط في الري منه لان أهل الطبيعة وعبداء الشهوات أذل وأعجز خلق الله لا قوة لهم بقتال جالوت النفس الامارة ولا بجالوت عدو الدين اذ لاجية لهم ولا تشدد (الامن اغترف غرفة بيده) أي الامن اقتنع منه بقدر الضرورة والاحتياج من غير حرص وانهم ملك فيه (فشر بوا منه) أي كرعوا فيه وانهم حكموا (الاقليلا منهم) اذ المتترهون عن الاقدار الطبيعية المتقدسون عن ملابسها المتجردون عن غواشها قليلون بالنسبة الى من عداهم قال الله تعالى وقليل ما هم وقليل من عبادي الشكور وهم الذين آمنوا معه من أهل اليقين الذين كانوا يعلمون بنور يقينهم ان الغلبة ليست بالكثرة بل بالنصرة الالهية فصبروا على ما عاينوا بقوة يقينهم قطفوا وقل من جد في امر يطالبه \* واستمع صبر الصبر الا فاز بالظفر (الله لا اله الا هو) في الوجود فكل ما عبد دونه لم تقنع العبادة الا له علم أولم يعلم اذ لا معبود ولا موجود سواه (الحى) الذى حياته عين ذاته وكل ما هو حى لم يحيى الابعديات (القيوم) الذى يقوم بنفسه ويقوم كل ما يقوم به فلو لا قيامه ما قام شئ في الوجود (لاتأخذه) غفوة ونعاس كما يعتري الاحياء من غير قصد هم فان ذلك لا يكون الا لمن حياته عارضة فتغلبه الطبيعة بالحالة الذاتية طلبا للهدوء والراحة والابدال عن تحليل البقطة فاما من حياته عين ذاته فلا يمكن له ذلك وبين كون حياته غير عارضة بقوله (ولانوم) فان النوم ينافي كون الحياة ذاتية لانه أشبه شئ بالموت ولهذا قيل النوم أخو الموت ومن



لأنوم له لذاته لمنافاته كون الحياة غير ذاته فلا سنة له إذا السنة من  
مقدماته وآثاره كما تقول ليس له ضحك ولا تعجب وقوله لا تأخذه سنة  
ولأنوم بيان لقيوميته (له ما في السموات وما في الأرض) نواصيهم  
بيده يفعل بهم ما يشاء (من ذا الذي يشفع عنده الإبادة) إذا كلهم له  
وبه يتكلم من يتكلم به وبكلامه فكيف يتكلم بغير إذنه وإرادته (يعلم)  
ما قبلهم وما بعدهم فكيف بهم وبجألهم أي علمه شامل للآزمنة  
والاشخاص والأحوال كلها فيعلم المستحق للشفاعة وغير المستحق لها  
(ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما شاء) أي بما اقتضت مشيئته  
أن يعلمهم فعلم كل ذي علم شئ من علمه ظهر على ذلك المظهر كما قالت  
الملائكة لا علم لنا إلا ما علمتنا (وسع كرسيه السموات والأرض) أي  
علمه إذا الكرسي مكان العلم الذي هو القلب كما قال أبو يزيد البسطامي  
رجة الله عليه لو وقع العالم وما فيه ألف ألف مرة في زاوية من زوايا  
قلب العارف ما أحس به لغاية سعته ولهذا قال الحسن كرسيه عرشه  
مأخوذ من قوله عليه السلام قلب المؤمن من عرش الله والكرسي  
في اللغة عرش صغير لا يفضل عن مقعد القاعد شبه القلب به تصويرا  
وتخيلا لعظمته وسعته وأما العرش المجيدا لا كبرفه والروح الأول  
وصورتها ومثالهما في الشاهد ذلك الأعظم والثامن المحيط  
بالسموات السبع وما فيهن (ولا يؤده) أي ولا يشقله (حفظهما)  
لأنهما يرموجودين بدونه ليثقله جملهما بل العالم المعنوي كله باطنه  
والصوري ظاهره فلا وجود لهما إلا به وليس أغیره (وهو العلي)  
الشان الذي لا يعالوه شئ وهو يعالو كل شئ ويقهره بالقناء (العظيم)  
الذي لا يتصور كنه عظمته وكل عظمة تتصور لشيء فهي رشة من  
عظمته وكل عظيم فيصيب من عظمته وحصه منها عظيمة فالعظمة  
مطلقا له دون غيره بل كلها له ليس لغیره فيها نصيب وهي أعظم آية  
في القرآن لعظم مدلولها (لا إكراه في الدين) لأن الدين في الحقيقة

له ما في السموات وما في الأرض  
من ذا الذي يشفع عنده إلا  
بإذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم  
ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما  
شاء وسع كرسيه السموات  
والأرض ولا يؤده حفظهما  
وهو العلي العظيم لا إكراه في  
الدين

هو الهدى المستفاد من النور القلبي اللازم للفطرة الانسانية المستلزم للايمان اليقيني كما قال تعالى فأقم وجهك للدين حنيفنا فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم والاسلام الذي هو ظاهر الدين مبين عليه وهو امر لا مدخل للاكراه فيه والدليل على ان باطن الدين وحقيقته الايمان كما ان ظاهره وصورته الاسلام ما بعده (قدتين) أى تميز (الرشد من الغي) بالدلائل الواضحة لمن له بصيرة وعقل كما قيل قد أضاء الصبح لذى عينين (فمن يكفر بالطاغوت) أى ما سوى الله ويتنق وجوده وتأثيره (ويؤمن بالله) ايمانا شهوديا حقيقيا (فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى تمسك بالوحدة الذاتية التي وثوقها واحكامها بنفسه افلاشى أوثق منها اذ كل وثيق بهاموثوق بل كل وجود بهاموجود وب نفسه معدوم فاذا اعتبر وجوده فله انفصام في نفسه لان الممكن وثاقته ووجوده بالواجب فاذا قطع النظر عنه فقد انقطع وجود ذلك الممكن ولم يكن في نفسه شيأ ولا يمكن انفصامه عن وجود عين ذاته اذ ليس فيه تجزؤ واثنيتية وفي الانفصام لطيفة وهو انه انكسار بلا انفصال ولمالم يتفصل شئ من الممكنات من ذاته تعالى ولم يخرج منه لانه اما فعله واما صفته فلا انفصال قطعا بل اذا اعتبره العقل بانفراده كان منفصما أى منقطع الوجود متعلقا بوجوده بوجوده تعالى (والله سميع) يسمع قول ذوى دين (عليم) بنباتهم وايمانهم (الله ولى الذين آمنوا) متولى أمورهم ومحبتهم (يخرجهم) من ظلمات صفات النفس وشبه الخيال والوهم الى نور اليقين والهدى وفضاء عالم الروح (والذين كفروا أولياؤهم) ما يعبدون من دون الله (يخرجونهم) من نور الاستعداد والهداية الفطرية الى ظلمات صفات النفس والشكوك والشبهات (أو كالذى مر على قرية) أى رأى بيت مثل الذى مر على قرية باد أهلها وسقطت سقوفها وخرت جدرانها عليها فتعجب من احيائها لكونه

قدتين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم الظلمات الى آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه أن آتاه الله الملك اذ قال ابراهيم ربى الذى يجيى ويميت قال أنا أحيى وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهدي القوم الظالمين أو كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها

طالباً بالكلام يصل الى مقام اليقين بعد ولم يستعذ لقبول نور تجلي اسم  
الحبي والمشهور أنه كان عزيز (فأمانه الله) أي فابقاه على موت  
الجهل كما قال أمتهما اثنتين على قول وقال وكنتم أمواتاً فأحياكم (مائة  
عام) يمكن أن يكون العام في عهدهم كان مبنياً على دور القموف يكون  
ثمانية أعوام وأربعة أشهر وان يكون مبنياً على فصول السنة فيكون  
خمس وعشرين سنة وان تكون أعمارهم في ذلك الزمان كانت طويلة  
(ثم بعثه) بالحياة الحقيقية وطلب منه الوقوف على مدة البعث فما ظننا  
الايوماً وبعض يوم استصغار المدة البعث في موت الجهل المنقضية  
بالنسبة الى الحياة الابدية ولعدم شعوره بمرور المدة كالنائم الغافل  
عن الزمان ومروره ثم لما تفكر بنبيه الله تعالى على طول مدة الجهل  
وموت الغفلة بانه مائة عام أو أمانه بالموت الارادى في احدى المدد  
المذكورة فتكون المدة زمان رياضته وسلوكه ومجاهدته في سبيل الله  
أو أمانه حتف أنفه بالموت الطبيعي فتعلق روحه بسدن آخر من  
جنسه لا ككتاب الكمال اما بعد زمان وإما في الحال حتى مر عليه  
احدى المدد الثلاث المذكورة وهو لا يطلع على حاله فيها ولم يشعر  
بعبثته ومعاده وكان ميتاً بالحياة الحقيقية فاطلع بنور العلم على حاله  
وعرف مبدأه ومعاده وقوله (لبنت يوماً أو بعض يوم) كقوله تعالى  
ويوم نحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار وقوله كانهم يوم يرونهم لم  
يلبثوا الا عشيّة أو ضحاها وقوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون  
ما لبثوا غير ساعة كل ذلك لغفلتهم عن مرور الزمان وكذا مفارقة أخا  
أو مصاحباً وشياً آخر اذا أدرك الوصال بعد طول مدة الفراق كان  
تلك المدة حينئذ لم تكن اذ لا يحس بها بعد مضيتها وان فاساها قبل  
الوصول (وانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) قيل طعامه اثنتين  
والعنب وشرابه الخمر واللبن فالتين اشار الى المدركات الكلية لكونه  
لباً كله وكون الجزئيات فيها بالقوة كالحبات التي في التين والعنب

فأمانه الله مائة عام ثم بعثه قال  
كم لبنت قال لبنت يوماً أو بعض  
يوم قال بل لبنت مائة عام فانظر  
الى طعامك وشرابك لم يتسنه

اشارة الى الجزئيات لبقاء اللواحق المادية معها في الادراك كالنجير  
والعجم واللبن اشارة الى العلم النافع كالشرائع والنجر اشارة الى العشق  
والارادة وعلوم المعارف والحقائق لم يتسنه أي لم يتغير عما كان في  
الازل بحسب الفطرة مودعافيك فان العلوم مخزونة في كل نفس  
بحسب استعدادها كما قال عليه السلام الناس معادن كعادن الذهب  
والفضة فان حجب بالمواد وخفيت مدة بالقلب في البرازخ وظلماتها  
لم تبطل ولم تتغير عن حالها حتى اذ ارفع الحجاب بصفاء القلب ظهرت  
كما كانت ولهذا قال عليه السلام الحكمة ضالة المؤمن (وانظر الى  
جارك) أي بدك بحاله على الوجه الاول والثاني وكيف تخرت  
عظامه وبليت على الوجه الثالث (ولنجعلك آية للناس) أي ولنجعلك  
دليلا للناس على البعث بعنناك (وانظر الى العظام كيف ننشزها)  
أي نرفعها (ثم تكسوها لحما) على كلا الوجهين ظاهر فانه اذا بعث  
وعلم حاله وتجزده عن البدن علم تر كيب بدنه برفع العظام وجعلها  
وكسوتها لحما (فلما تبين له) ذلك البعث والنشور (قال أعلم أن الله  
على كل شيء قدير) واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى (أي  
بلغني الى مقام العيان من مقام العلم الايقاني ولهذا اقر ايمانه بهمة  
الاستفهام التقريرية) (قال أولم تؤمن) أي أولم تعلم ذلك يقينا  
وأجاب ابراهيم عليه السلام بقوله (بلى ولكن ليطمئن قلبي) أي  
ليستحصل طمأنينة بالمعينة فان عين اليقين انما يوجب  
الطمأنينة لاعلمه (قال فخذ أربعة من الطير) أي القوى الاربعة التي  
تنمعه عن مقام العيان وشهود الحياة الحقيقية وقيل كانت طاوسا  
وديكاً وغراباً وجمامة وفي رواية بطة فالطاوس هو العجب والديك  
الشهوة والغراب الحرص والجمامة حب الدنيا تالفها وكرها وبرجها  
والظاهر انها بطة فتكون اشارة الى الشره الغالب عليها (فصرهن  
اليك) أي أملهن وضمهن اليك بضبطها ومنعها عن الخروج الى

وانظر الى جارك ولنجعلك آية  
للناس وانظر الى العظام كيف  
ننشزها ثم تكسوها لحما فلما تبين  
له قال أعلم أن الله على كل شيء  
قدير واذ قال ابراهيم رب أرني  
كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن  
كيف تحيي الموتى قال بلى ولكن  
ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من  
الطير فصرهن  
اليك

طلب لذاتها والتزوع الى مألوفاتها وقيل أمر بأن يذبحها وينتف  
ريشها ويخلط لحومها ودماءها بالدق ويحفظ رؤسها عنده أى يمنعها  
عن افعالها ويزيل هياتها عن النفس ويقمع دواعيها وطبائعها  
وعاداتها بالرياضة ويبقى أصولها فيه (ثم اجعل على كل جبل منهن  
جزأ) أى من الجبال التى بحضرتك وهى العناصر الاربعة التى هى  
أركان بدنه أى اقمعها وأمتها حتى لا يبقى الا أصولها المركوزة فى  
وجوده وموادها المعدة فى طبائع العناصر التى فىك كانت الجبال  
سبعة فعلى هذا يشير بها الى الاعضاء السبعة التى هى اجزاء البدن (ثم  
ادعهن) أى انها اذا أنت حيت بحياتها كانت غير طيبة مستولية  
عليك وحشية متمتعة عن قبول أمرك فاذا قتلتها كنت حيا بالحياة  
الحقيقية الموهوبة بعد الفناء والمخوف قصره هى حية بحياتك لا بحياتها  
حياة النفس طيبة لك منقادة لأمرك فاذا دعوتها (يا أئنيك سعبا  
واعلم أن الله عزير) غالب على قهر النفوس (حكيم) لا يشهرها الا  
بحكمة ويمكن جملة على حشر الوحوش والطيور وعلى هذا فيكون  
جعل أجزائها على الجبال تغذية الجسم بها ودعاؤه وإتيانه اليه ساعية  
توجهها الى الانسان بعد النشور (مثل الذين يتفقون أموالهم  
فى سبيل الله) ذكر سبحانه ثلاث اتفاقات وفاضل بينها فى الجزاء أولها  
الاتفاق فى سبيل الله وهو اتفاق فى عالم الملك عن تجلى الافعال يعطيه  
صاحبه لينيبه الله تعالى فأنا به سبع مائة أضعاف ما أعطى ثم زاد  
فى الاضعاف الى ما لا يتناهى بحسب المشيئة لان يده تعالى أبسط  
وأطول من يده بما لا يتناهى (والله واسع) كثير العطاء لا يتقدر  
باعطينا عطاؤه (عليم) بنيات المعطين واعتقاداتهم أنه من فضل الله  
تعالى فينبههم على حسب ذلك وثانيها الاتفاق عن مقام مشاهدة  
الصفات على ما سأتى وهو الاتفاق لطلب رضا الله كما ان الاولى هو  
الاتفاق لطلب عطاء الله وثالثها الاتفاق بالله وهو عن مقام شهود

ثم اجعل على كل جبل  
منهن جزأ ثم ادعهن يا أئنيك  
سعبا واعلم أن الله عزير حكيم مثل  
الذين يتفقون أموالهم فى سبيل  
الله كمثل حبة أنبت سبع  
سنابل فى كل سنبل مائة حبة  
والله يضاعف لمن يشاء والله  
واسع عليم  
أموالهم فى سبيل الله

الذات (ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى) منه على ان الانفاق يبطله  
 المن والاذى لأن الانفاق انما يكون محمودا الثلاثة أوجه كونه موافقا  
 للامر بالنسبة الى الله تعالى وكونه من يلا لرذيله البخل بالنسبة  
 الى نفس المنفق وكونه نافعا من يحيا بالنسبة الى المستحق فاذا من  
 صاحبه فقد خالف امر الله لانه منهي وظهرت نفسه بالاستطالة  
 والاعتداد بالنعمة والعجب والاحتجاب بفعلها ورؤية النعمة منها  
 لامن الله وكلها رذائل أردأ من البخل لازمة له ولولم يكن له الارؤية  
 نفسه بالفضيلة لكفاه مبطلا وأما الوجه الثالث الذي هو بالنسبة  
 الى المستحق فيبطله الاذى المنافي للراحة والنفع والمن أيضا مبطل له  
 لاقتضائه الترفع واطهار الاصطناع واثبات حق عليه ثم قال (قول  
 معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى) اذ القول الجميل  
 وان كان بالرديق يفرح قلبه ويرقح روحه والصدقة انما تنفع جسده  
 ولا تفرح القلب الا بالتبعية وتصور النفع فاذا قارن ما يتفق الجسد  
 ما يؤذى الروح تكدر النفع وتنقص ولم يقع في مقابلة النفع الحاصل  
 من القول الجميل ولولم يكن مع التغيص أيضا لان الروحانيات أشرف  
 وأحسن وأوقع في النفوس (والله غني) عن الصدقة المقرنة  
 بالاذى فيعطى المستحق من خزان غيبه (حليم) لا يعاجل بالعقوبة  
 (مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله) هذا هو القسم  
 الثاني من الانفاق فضله على الاول بتشبيهه بالجنة فان الجنة مع ايتاء  
 كلها تبقى بحالها بخلاف الجنة فأشار بها انه ملك لهم كانه صفة ذاتية  
 ولهذا قال (وتبئنا من أنفسهم) أي توطينا لها على الجود الذي هو  
 صفة ربانية وقوله (برودة) اشارة الى ارتفاع رتبة هذا الانفاق  
 وارتفاعه عن درجة الاول (أصابها وابل) أي حظ كثير من صفة  
 الرحمة الرحمانية ومددوا من فيض جوده لانها ملكة الاتصال بالله  
 تعالى بمناسبة الوصف واستعداد قبوله والاتصاف به (فان لم يصبها

ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى  
 لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف  
 عليهم ولا هم يحزنون قول  
 معروف ومغفرة خير من صدقة  
 يتبعها أذى والله غني حليم  
 يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا  
 صدقاتكم بالمن والاذى كالذي  
 ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن  
 بالله واليوم الآخر فقله كمثل  
 صفوان عليه تراب فاصابه  
 وابل فتركه صلدا لا يقدر  
 على شيء مما كسبوا والله  
 لا يهدي القوم الكافرين  
 ومثل الذين ينفقون أموالهم  
 ابتغاء مرضاة الله وتبئنا من  
 أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها  
 وابل فانت أكلها ضعفين فان  
 لم يصبها

وابل) أى حفظ كثير حفظ قليل (والله بما تعملون بصير) بأعمالكم يرى أنها من أى القبيل (أبوذاً حدكم) تمثيل لحال من عمل صالحا انشاقا كان أو غير مقتربا به الى الله مبتغيا رضاه كما في هذا القسم من الانفاق ثم ظهرت نفسه فيه وتحركت فكانت حركاتها المتخالفة بحركة الروح ودواعيها المتفاوتة المضادة لداعية القلب اعصارا فاقترص الشيطان حركتها واتخذها مجالا له بالوسوسة فنفت فيها رؤية عملها أوربا فكان ذلك النفت نارا احرقت عملها أحوج ما يكون اليه كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام اللهم اغفر لي ما تقربت به اليك ثم خالفه قلبي (أنفقوا من طيبات ما كسبتم) أمر بالتقسيم الثالث من الانفاق من طيبات ما كسبتم اذا المختار بالله يختار الاشرف من كل شئ للمناسبة كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال ومن كان في انفاقه بالنفس لا يقدر على انفاق الاشرف لضئ النفس ومحبتها اياه واستئثارها به عن تخصيصه بالله فما كان بالنفس ليس ببرأصلا لقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون (ولا تيمموا الخيث منه تنفقون) تخصونه بالانفاق كعادة المنفقين بالنفس والطبيعة (ولستم بأخذبه الا أن تغمضوا فيه) لمحببتكم الا طيب من المال لانفسكم لا اختصاص بمحبتكم بالذات اياها ولهذا لا تؤثرن الله بالمال عليها فتنفقوا طيبه له (واعلموا أن الله غنى) فاتصفوا بغناه فتستفيضوا به عن المال ومحبته (حميد) لا يفعل الا النعل المحمود فاقتدوا به (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) أى الخصلة القبيحة التى هى البخل فتعوذوا منه بالله فانه (يعدكم مغفرة منه) أى ستر الصفات نفوسكم بنوره (وفضلا) وموهبة من مواهب صفاته لكم وتجلياتها كالغنى المطلق فلا يبقى فيكم خوف الفقر (والله واسع) يسع ذواتكم وصفاتكم وعطاؤكم لا يضيق وعاء جوده بالعطاء ولا يتقد عطاياه (عليم) بمواقع تجلياته واستعدادها

وابل فطل والله بما تعملون بصير أبوذاً حدكم أن تكون له الجنة من نخيل وأعصاب تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها اعصار فيه نار فاحترقت كذلك بين الله لكم الايات لعلكم تتفكرون يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخيث منه تنفقون ولستم بأخذبه الا أن تغمضوا فيه واعلموا أن الله غنى حميد الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم



واستحقاقها (يؤتي الحكمة من يشاء) لاختصاصه في الاتفاق وكونه فيه الله فيعطيه حكمة الاتفاق لينفق من الحكمة الالهية لكونه متصف بصفاته (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) لانها أخص صفات الله (وما يذكر) أن الحكمة أشرف الاشياء وأخص الصفات (الأولوالالباب) الذين نور الله عقولهم بنور الهداية فصفاها عن شوائب الوهم وقشور الرسوم والعادات وهو النفس فجزاء الاتفاق الاول هو الاضعاف وجزاء الثاني هو الجنة الصغرى المثمرة للاضعاف وجزاء الثالث هو الحكمة اللازمة للوجود والموهوب فانظروا بينهما من التفاوت (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه) من أي القبول هو فيجازيكم بحسبه (وما للظالمين) أي المنفقين رثاء الناس الواضعين الاتفاق في غير موضعه أوالناقصين حقوقهم برؤية اتفاقهم أو ضم المن والاذى اليه أو بالاتفاق من الخبيث (من أنصار) يحفظونهم من بأس الله (فهو خير لكم) لبعدها عن الرياء وكونها أقرب الى الخلاص (ليس عليكم هداهم) الى الانساقات الثلاثة المذكورة المنبراة عن المن والاذى والرياء ورؤية الاتفاق وكونه من الخبيث أي لا يجب عليكم أن تجعلهم مهدين انما عليكم تبليغ الهداية (ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم) لم تمنون به على الناس وتؤذونهم (وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله) فإلستم تستطيلون به على الناس وكيف تراؤن فيه (وما تنفقوا من خير يوف اليكم) ليس لغيركم فيه نصيب فلا تنفقوا الا على أنفسكم في الحقيقة لا على غيركم فلا ينقص به شيء منكم فإلستم تقصدون الخبيث بالاتفاق منه فتلايتها مصروفة الى الاقسام الثلاثة المذكورة من الاتفاق التحذير عن آفاتهما بتصوير غاياتهما (للفقراء) أي اقصدوا بصدقاتكم الفقراء (الذين) أحصرهم المجاهدة (في سبيل الله

يؤتي الحكمة من يشاء  
ومن يؤت الحكمة فقد أوتي  
خيرا كثيرا وما يذكر الا  
الباب وما أنفقتم من نفقة  
أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه  
وما للظالمين من أنصار ان  
تبدوا الصدقات فتعماهي  
وان تخفوها وتؤتوها الفقراء  
فهو خير لكم ويكثر عنكم من  
سيئاتكم والله بما تعملون خبير  
ليس عليكم هداهم ولكن الله  
يهدي من يشاء وما تنفقوا من  
خير فلا أنفسكم وما تنفقوا من  
ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من  
خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون  
للفقراء الذين أحصروا في سبيل  
الله

لا يستطيعون ضربا في الارض) للتجارة والكسب لاشتغالهم بالله  
واستغراقهم في الاحوال وصرف أوقاتهم في العبادات (يحسبهم  
الجاهل أغنياء من التعفف) عن السؤال والاستغناء عن الناس  
(تعرفهم بسيماهم) من صفرة وجوههم ونور جباههم وهيئة تنجسهم  
أنهم عرفاء فقراء أهل الله لا يعرفهم الا الله ومن هو منهم (لا يستلون  
الناس الخافا) أي الخافا والمراد نفي مسئلة الناس بالكلية  
كقوله \* على لاحب لا يهتدى بمناره \* والمراد نفي المنار والاهتداء  
جميعا أو نفي الاحاف واثبات التعطف في المسئلة (وما تنفقوا من  
خير) على أي من أنفقتم غنيا كان أو فقيرا (فان الله به عليم) أي بان  
ذلك الاتفاق له أو لغيره فيجازي بحسبه (الذين يتفقون) عم الاتفاق  
أولا وثانيا بحسب الاوقات والاحوال ليعلم انه لا يتفاوت بها بل بالقصد  
والنية (الذين يأكلون الربوا لا يقومون) الى آخره آكل الربا أسوأ  
حالا من جميع مرتكبي الكبائر فان كل مكتسب له ثوكل مما في كسبه  
قليل كان أو كثيرا كالتاجر والزارع والمخترع اذ لم يعينوا أرزاقهم  
بعقولهم ولم تعين لهم قبل الاكتساب فهم على غير معلوم في الحقيقة  
كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي الله أن يرزق المؤمن الا  
من حيث لا يعلم وأما آكل الربا فقد عين على أخذه مكسبه ورزقه سواء  
ربح الأخذ أو خسره فهو محبوب عن ربه بنفسه وعن رزقه بتعيينه  
لا توكل له أصلا فوكله الله تعالى الى نفسه وعقله وأخرجه من حفظه  
وكلامه فاخطفه الجن وخبلته فيقوم يوم القيامة ولا رابطة بينه  
وبين الله كسائر الناس المرتبطين به بالتوكل فيكون كالمصروع الذي  
مسسه الشيطان قضيته لا يهتدى الى مقصد (ذلك بأنهم قالوا) أي  
ذلك بسبب احتجاجهم بقياسهم وأول من قاس ابلis فيكونون من  
أصحابه مطرودين مثله (يمحق الله الربوا) وان كان زيادة في الظاهر  
(ويربي الصدقات) وان كان نقصا في الشاهد لان الزيادة

لا يستطيعون ضربا في الارض  
يحسبهم الجاهل أغنياء من  
التعفف تعرفهم بسيماهم  
لا يستلون الناس الخافا وما  
تنفقوا من خير فان الله به عليم  
الذين يتفقون أم واللهم بالليل  
والنهار سر أو علانية فلهم  
أجرهم عند ربهم ولا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون الذين  
يأكلون الربوا لا يقومون  
الا كما يقوم الذي يتخبطه  
الشيطان من المس ذلك بأنهم  
قالوا انما البيع مثل الربوا وأحل  
الله البيع وحرم الربوا فمن جاءه  
موعظة من ربه فاتهي فله ما  
سلف وأمره الى الله ومن عاد  
فأولئك أصحاب النار هم فيها  
خالدون يحق الله الربوا ويربي  
الصدقات

والله لا يجب كل كفار أثيم إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون \* (٩٨) \* واتقوا يومًا ترجعون فيه إلى

الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون يا أيها الذين آمنوا إذا تدانيتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئاً فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يعمل هو فليملل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل أحداهما فقد كرا أحداهما الاخرى ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا ولا تسأموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجل ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا إذا تباعدتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وإن كنتم

والنقصان انما يكونان باعتبار العاقبة والنفع في الدارين والمال الحاصل من الربا لبركة له لانه حصل من مخالفة الحق فتكون عاقبته وخيمة وصاحبه يرتكب سائر المعاصي اذ كل طعام يولد في أكله دواعي وافعالا من جنسه فان كان حراما يدعو الى أفعال محرمة وان كان مكروها فالى أفعال مكروهة وان كان مباحا فالى مباحة وان كان من طعام الفضل فالى مندوبات وكان في أفعاله متبرعا متفضلا وان كان بقدر الواجب من الحقوق فافعاله تكون واجبة ضرورية وان كان من الفضول والخطوط فافعاله تكون كذلك فعليه اثم الربا وآثار أفعاله المحرمة المتولدة من أكله على ما ورد في الحديث الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الاول فتزداد عقوباته وآثامه أبداً ويتلف الله ماله في الدنيا فلا ينتفع به أعصابه وأولاده فيكون ممن خسر الدنيا والآخرة وذلك هو الحق الكلي وأما المتصدق فلكون ماله من كى يبارك الله في ثمره مع حفظ الاصل وأكله لا يكون الا مطيعا في أفعاله وييسر ماله في أعقابه وأولاده منتفعابه وذلك هو الزيادة في الحقيقة ولولم تكن زيادته الا ما صرف في طاعة الله لكفى به زيادة وأي زيادة أفضل مما تبقى عند الله ولولم يكن نقصان الربا لاصوله من مخالفة الله وارتكاب نهيه لكفى به نقصانا وأي نقصان أخف مما يكون سبب حجاب صاحبه وعذابه ونقصان حفظه عند الله (والله لا يجب كل كفار أثيم) أي كل الربا كفار أثيم بفعله والله لا يجب من كان كذلك (لله ما في السموات) أي في العالم الروحاني كله بواطنه وصفاته وأستار غيوبه ودقائق جوده (وما في الارض) أي في العالم الجسماني كله ظواهره وأسمائه وأفعاله تشهد العالمين وهو على كل شيء شهيد (وان تبدوا ما في أنفسكم) يشهده بأسمائه وظواهره فيعلمه ويحاسبكم به وان تخفوه يشهده بصفاته وبواطنه فيعلمه ويحاسبكم به (فيغفر لمن يشاء) لتوجيهه وقوة يقينه وعروض سيئاته وعدم

على سفر ولم تجدوا كتابا فهاهنا مقبوضة فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي آثمن أمانته وليتق الله ربه ولا تكفوا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله بما تعملون عليم لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء

رسوخها في ذاته فان مشيخته مبنية على حكمته (ويعذب من يشاء)  
لفساد اعتقاده ووجود شكه أو رسوخ سياسته في نفسه (والله على  
كل شيء قدير) فيقدر على المغفرة والتعذيب جميعا (آمن الرسول  
بما أنزل اليه من ربه) صدقه بقبوله والتخلق به كما قالت عائشة كان  
خاتمه القرآن والترقي بمعانيه والتحقيق (والمؤمنون كل آمن بالله)  
وحده جميعا (وملائكته وكتبه ورسله) أي وحده تفصيلا عند  
الاستقامة مشاهدا لوحده في صورة تلك الكثرة معطيا لكل تجل  
من تجلياته في مظهر من مظاهره حكمه (لا تفرق) أي يقولون  
لا تفرق بينهم برتب بعض وقبول بعض ولا تشك في كونهم على الحق  
وبالحق لشهود التوحيد ومشاهدة الحق فيهم بالحق (وقالوا سمعنا)  
أي أجبنا ربنا في كتبه ورسله ونزول ملائكته واستقمنا في سيرنا  
(اغفر لنا ربنا) أي اغفر لنا وجوداتنا وصفاتنا واحجها بوجودك  
ووجود صفاتك (واليك المصير) بالفناء فيك (لا يكلف الله نفسا  
الا وسعها) لا يحملها الا ما يسعها ولا يضيق به طوقها واستعدادها  
من التجليات فان حظ كل أحد من الكشوف والتجليات ما يطيق به  
وعاء استعداده الموهوب له في الازل من الفيض الاقدس ولا يضيق  
عليه (لها ما كسبت) من الخيرات والعلوم والكالات والكشوف  
على أي وجد سواء كانت بقصدها أولا بقصد هافانها من عالم النور  
فالخيرات كلها ذاتية لها ترجع فائدتها اليها دون الشرور ومن  
الجهالات والزائل والمعاصي والنقائص فانها أمور ظلمانية غريبة  
عن جوهرها فلا تضرها ولا تلحق بعتها بها الا اذا كانت منجذبة اليها  
متوجهة بالقصد والاعمال لتكسبها ولهذا ورد في الحديث ان  
صاحب اليمين يكتب كل حسنة تصد عن صاحبها في الحال وصاحب  
الشمال لا يكتب حتى تمضي عليه ست ساعات فان استغفر فيها وتاب  
أوندم فلم يكتب وان أصر كتب والمراد بالنفس هاهنا الذات والالكان

ويعذب من يشاء والله على كل  
شيء قدير آمن الرسول بما أنزل  
اليه من ربه والمؤمنون كل  
آمن بالله وملائكته وكتبه  
ورسله لا تفرق بين أحد من رسله  
وقالوا سمعنا وأطعنا غفرنا لك  
ربنا واليك المصير لا يكلف الله  
نفسا الا وسعها الها ما كسبت  
وعليها ما اكتسبت

الامر بالعكس فيكون حينئذ معناه لا يكافئها الا ما يسعها ويتيسر لها  
من الاعمال دون مدى الجهد والطاقة <sup>ك</sup> في موضع الخير  
لكونها غير معتنية به معمله له والاكتساب في موضع الشر لكونها  
منجذبة اليه معمله له بالقصد لكونها مأوى الشر (ربنا لاتؤاخذنا ان  
نسئنا) عهدك (أو أخطأنا) في العمل لما سألنا والقران على فراقك  
محتجين عندك فانما غربا بعداء طال العهد بنا مسافرين عندك محتجين  
في الظلمات بأنواع البلاء ولا قدر ولا مقدار لنا في حضرتك حتى  
تؤاخذنا بذنوبنا (ربنا ولا تحمل علينا اصرا) في ذاتنا وصفاتنا  
وأفعالنا فتأصرونا وتحبسنا في مكاتنا مهجورين عندك فانه لا تقدر  
أنقل منها (كما حملته على الذين من قبلنا) من المحتجين بظواهر  
الافعال أو بواطن الصفات (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من  
ثقل المهجران والحرمان عن رسالتك ومشاهدة جلالك بحجب جلالك  
(واعف عنا) سيئات أفعالنا وصفاتنا فانها كلها سيئات مجتئنا  
عندك وحرمتنا برده عنك ولذة رضوانك (واغفر لنا) ذنوب وجوداتنا  
فانها أكبر الكبائر كما قيل

اذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة \* وجودك ذنب لا يقاس به ذنب  
(وارحنا) بالوجود الموهوب بعد الفناء (أنت مولانا) ناصرنا  
ومتولى أمورنا (فانصرنا) فان من حق الولي أن ينصر من يتولاه  
أو يبدنا ومن حق السيد أن ينصر عبيده (على القوم الكافرين)  
من قوى نفوسنا الامارة وصفاتها وجنود شياطين أوها منا وخيالنا  
المحبوبين عندك الحاجين ايانا بكفرها وظلمتها

﴿سورة آل عمران﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم الله لا اله الا هو الحي القيوم) مرتا ويله (نزل عليك الكتاب

ربنا لاتؤاخذنا ان نسئنا أو  
أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا  
اصرا كما حملته على الذين من  
قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة  
لنا به واعف عنا واغفر لنا  
وارحنا أنت مولانا فانصرنا  
على القوم الكافرين  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
الم الله لا اله الا هو الحي القيوم  
نزل عليك الكتاب

بالحق) أى قال رتبة فرتبة ودرجة فدرجة بتزيل الكتاب عما يملك  
 فجاء الى العلم التوحيدى الذى هو الحق باعتبار الجمع المسمى بالعقل  
 القرانى (مصدقاً لما بين يديه) من التوحيد الازلنى السابق المعلوم  
 فى العهد الاول المخزون فى غيب الاستعداد ( وأنزل التوراة  
 والانجيل من قبل ) هـ كذا تم ( أنزل الفرقان ) أى التوحيد  
 التفصيلى الذى هو الحق باعتبار الفرق المسمى بالعقل الفرقانى وهو  
 منشأ الاستقامة ومبدأ الدعوة ( ان الذين كفروا ) أى احتجبوا عن  
 هذين التوحيدين بالمظاهر والاكوان التى هى آيات التوحيد  
 فى الحقيقة ( لهم عذاب شديد ) فى البعد والحرمان ( والله عزيز )  
 أى قاهر ( ذو انتقام ) لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله  
 منتقم ( لا يخفى عليه شئ ) فى العالمين فيعلم مواقع الانتقام ( منه آيات  
 محكمات ) سمى من أن يتطرق اليها الاحتمال والاشتباه لا يحتمل الا  
 معنى واحداً ( هن أم ) أى أصل ( الكتاب ) وآخر متشابهات  
 تحتمل معنيين فصاعداً ويشتهر فيها الحق والباطل وذلك ان الحق  
 تعالى له وجه هو الوجه المطلق الباقي بعد فناء الخلق لا يحتمل التكرار  
 والتعدد وله وجوه متكررة اضافية متعددة بحسب مراتب المظاهر  
 وهى ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد  
 ياتبس فيها الحق بالباطل فورد التزليل كذلك لتصرف المتشابهات  
 الى وجوه الاستعدادات فيتعلق كل بما يناسبه ويظهر الابداء  
 والامتحان فأما العارفون المحققون الذين يعرفون الوجه الباقي  
 فى أية صورة وأى شكل كان فيعرفون الوجه الحق من الوجوه التى  
 تحتملها المتشابهات فيردونها الى المحكمات متمثلين بمثل قول الشاعر  
 وما الوجه الا واحد غير أنه \* اذا أنت أعددت المزايا تعددا  
 \* وأما المحجوبون ( الذين فى قلوبهم زيغ ) عن الحق ( فيتبعون ما تشابه )  
 لاحتجابهم بالكثرة عن الوحدة كما ان المحققين يتبعون المحكم

بالحق مصدقاً لما بين يديه  
 وأنزل التوراة والانجيل  
 من قبل هدى للناس وأنزل  
 الفرقان ان الذين كفروا بآيات  
 الله لهم عذاب شديد والله عزيز  
 ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه  
 شئ فى الارض ولا فى السماء هو  
 الذى يصوركم فى الارحام كيف  
 يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم  
 هو الذى أنزل عليك الكتاب  
 منه آيات محكمات هن أم الكتاب  
 وآخر متشابهات فأما الذين فى  
 قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه  
 منه

الامر بالعكس فيكون حينئذ معناه لا يكافئها الا ما يسعها ويتيسر لها  
من الاعمال دون مدى الجهد والطاقة وذكر الكسب في موضع الخير  
لكونها غير معتنية به معتلة له والاكتساب في موضع الشر لكونها  
منجذبة اليه معتلة له بالقصد لكونها مأوى الشر (ربنا لا تؤاخذنا ان  
نسئنا) عهدك (أو أخطأنا) في العمل لما سألنا والقران على فراقك  
مختصين عنك فاننا غرباء بعداء طال العهد بنا مسافرين عنك بمختصين  
في الظلمات بأنواع البلاء ولا قدر ولا مقدار لنا في حضرتك حتى  
تؤاخذنا بذنوبنا (ربنا ولا تحمل علينا اصرار) في ذاتنا وصفاتنا  
وأفعالنا فتأصرونا وتحبسنا في مكاننا مهجورين عنك فانه لا ثقل  
أثقل منها (كما جعلته على الذين من قبلنا) من المحجبين بطواهر  
الافعال أو بواطن الصفات (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من  
ثقل الهجران والحرمان عن وصالك ومشاهدة جالك بحجب جلالك  
(واعف عنا) سيئات أفعالنا وصفاتنا فانها كلها سيئات مجتبتنا  
عنك وحرمتنا برء عفوك ولذة رضوانك (واعف لنا) ذنوب وجوداتنا  
فانها أكبر الكبائر كما قيل

اذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة \* وجودك ذنب لا يقاس به ذنب  
(وارحنا) بالوجود الموهوب بعد الفناء (أنت مولانا) ناصرنا  
ومتولى أمورنا (فانصرنا) فان من حق الولي أن ينصر من يتولاه  
أو يسدنا ومن حق السيد أن ينصر عبده (على القوم الكافرين)  
من قوى نفوسنا الامارة وصفاتها وجنود شياطين أو هامنا وخيالنا  
المحبوبين عنك الحاجين ايانا بكفرها وظلمتها

﴿سورة آل عمران﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
(الم الله لا اله الا هو الحي القيوم) مرتا ويلي (نزل عليك الكتاب

بالحق)

ربنا لا تؤاخذنا ان نسئنا أو  
أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا  
اصرار كما جعلته على الذين من  
قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة  
لنا به و اعف عنا و اغفر لنا  
وارحنا أنت مولانا فانصرنا  
على القوم الكافرين  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
الم الله لا اله الا هو الحي القيوم  
نزل عليك الكتاب



بالحق) أى قال رتبة فرتبة ودرجة فدرجة بتزويل الكتاب عما يمسك  
 • نجما الى العلم التوحيدى الذى هو الحق باعتبار الجمع المسمى بالعقل  
 القرانى (مصداقا لما بين يديه) من التوحيد الازلنى السابق المعلوم  
 فى العهد الاوّل المخزون فى غيب الاستعداد ( وأنزل التوراة  
 والانجيل من قبل ) هكذا تم ( أنزل الفرقان ) أى التوحيد  
 التفصيلى الذى هو الحق باعتبار الفرق المسمى بالعقل الفرقانى وهو  
 منشأ الاستقامة ومبدأ الدعوة ( ان الذين كفروا ) أى احتجبوا عن  
 هذين التوحيدين بالمظاهر والاكوان التى هى آيات التوحيد  
 فى الحقيقة ( لهم عذاب شديد ) فى البعد والحرمان ( والله عزيز )  
 أى قاهر ( ذو انتقام ) لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله  
 منتقم ( لا يخفى عليه شئ ) فى العالمين فيعلم مواقع الانتقام ( منه آيات  
 محكمات ) سمى من أن يتطرق اليها الاحتمال والاشتباه لا محتمل الا  
 معنى واحدا ( هن أم ) أى أصل ( الكتاب ) وأخر متشابهات  
 تحتل معنيين فصاعدا ويشتهر فيها الحق والباطل وذلك ان الحق  
 تعالى له وجه هو الوجه المطلق الباقي بعد فناء الخلق لا يحتمل التكرار  
 والتعدد وله وجوه متكررة اضافة متعددة بحسب مراتب المظاهر  
 وهى ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد  
 ياتبس فيها الحق بالباطل فورد التنزيل كذلك لتصرف المتشابهات  
 الى وجوه الاستعدادات فيتعلق كل بما يناسبه ويظهر الابتلاء  
 والامتحان فأما العارفون المحققون الذين يعرفون الوجه الباقي  
 فى أية صورة وأى شكل كان فيعرفون الوجه الحق من الوجوه التى  
 تحتلها المتشابهات فيردونها الى المحكمات متمثلين بمثل قول الشاعر  
 وما الوجه الا واحد غير أنه \* اذا أنت أعددت المزايا تعددا  
 \* وأما المحجوبون ( الذين فى قلوبهم زيغ ) عن الحق ( فيتبعون ما تشابه )  
 لاحتجابهم بالكثرة عن الوحدة كما ان المحققين يتبعون المحكم

بالحق مصداقا لما بين يديه  
 وأنزل التوراة والانجيل  
 من قبل هدى للناس وأنزل  
 الفرقان ان الذين كفروا آيات  
 الله لهم عذاب شديد والله عزيز  
 ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه  
 شئ فى الارض ولا فى السماء هو  
 الذى يصوركم فى الارحام كيف  
 يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم  
 هو الذى أنزل عليك الكتاب  
 منه آيات محكمات هن أم الكتاب  
 وأخر متشابهات فأما الذين فى  
 قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه  
 منه

ويتبعونه المتشابه فيختارون من الوجوه المحتملة ما يناسب دينهم ومذهبهم (ابتغاء الفتنة) أى طلب الضلال والاضلال الذى هم بسبيله (وابتغاء تأويله) بما يناسب حالهم وطريقتهم \* اذا عوج سكين فعوج قرابه \* فهم كما لا يعرفون الوجه الباقي فى الوجوه لزم أن لا يعرفوا المعنى الحق من المعانى فيزداد حجابهم ويغلظ ليستحقوا به العذاب (وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم) العالمون يعلمون بعلمه أى أنما يعلمه الله جميعا وتفصيلا (يقولون آمنابه) يصدقون - لم الله به - فهم يعلمون بالنور الايمانى (كل من عند ربنا) لان الكل عندهم معنى واحد غير مختلف (وما يذكر) بذلك العلم الواحد المنصل فى التفاصيل المتشابهة المتكررة الا الذين صفت عقولهم بنور الهداية وجردت عن قشر الهوى والعادة (ربنا لاتزغ) عن التوجه الى جنابك والسعى فى طاب لقائك والوقوف ببابك بالاقتان بحب الدنيا وغلبة الهوى والميل الى النفس وصفاتها والوقوف مع حظوظها ولذاتها (بعد اذ هديتنا) بنورك الى سراطك المستقيم والدين القويم وبسجيات وجهك الى جمالك الكريم (وهب لنا من لدنك رحمة) رحمة تجمع صفاتنا بصفاتك وظلمتنا بانوارك (انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) أى يجمعهم ليوم الجمع الذى هو الوصول الى مقام الوحدة الجامعة للخلائق أجمعين الاولين والاخرين فلا يبقى لهم شك فى مشهدهم ذلك (لن تغنى عنهم أموالهم ولا اولادهم من الله شيئا) بل هى سبب حجابهم وبعدهم من الله وتعذيبهم بعذابه لشدة تعلقهم بهم ومحبتهم اياهم (قد كان لكم آية) يا معشر السالكين دالة على كمالكم وبلوغكم الى التوحيد (فى فتنين التقتا فئة القوي الروحية الذين هم أهل الله وجنوده) تقاتل فى سبيل الله (وأخرى) على جنود النفس وأعوان الشياطين محجوبة عن الحق

ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنابه كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الاباب ربنا لاتزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد ان الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا اولادهم من الله شيئا وأولئك هم وقود النار كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب قل لذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قد كان لكم آية فى فتنين التقتا فئة تقاتل فى سبيل الله وأخرى كافرة

تري الفئة الاولى مع قلة عددهم مثليهم عند التقائهم في معركة  
البدن لتأييد الفئة الاولى بنور الله وتوفيقه وخذلان الفئة الثانية  
وذلههم وعجزهم وضعفهم وانقطاعهم عن عالم الابد والقدرة فغلبت  
الاولى الثانية وقهرهم بتأييد الله ونصره وصرفوا أموالهم التي هي  
مدركاتهم ومعلوماتهم في سبيل معرفة الله وتوحيده (والله يؤيد نصره  
من يشاء) من أهل عنايته المستعدين للقائه (ان في ذلك لعبرة) أي  
اعتباراً وأمر اعتبر به في الوصول الى الحقيقة للمستبصرين الذين  
انفتحت أعين بصائرهم واكتحلت بنور الايقان العلمي من أهل  
الطريقة يعتبرون به أحوالهم في النهاية (زين للناس حب  
الشهوات) لأن الانسان مركب من العالم العلوي والسفلي ومن  
نشأته وولادته تحجبت فطرته وخذت نار غريزته وانطفا نور بصيرته  
بالغشاوات الطبيعية والغواشي البدنية والماء الاجاج من اللذات  
الحسية والرياح العواصف من الشهوات الحيوانية فبقى مهجوراً  
من الحق في أوطان الغرب وديار الظلمة يسار به مبلوياً بأنواع  
النصب والتعب فاذا هو بشعشة نور من التميز ولمعان برق من عالم  
العقل وداع يناديه من الهوى والشيطان فتبعه فصادف  
منزلانها وروضة أنيقة فيها ما تشتهى الانفس وتلذ الاعين  
فاستوطنه وشكر سعيه ورضيه مسكاً وقال

عند الصباح يحمد القوم السرى \* والداعى قدهي له القرى فذلك  
حب الشهوات أي المشتبهات المذكورة وتزين بها له وهو متبع  
له بحسب ما فيه من العالم السفلي وكما له حياته بحسب ما من تمتيع  
الحياة الاخرى وكما لها بحسب ما فيه من العالم العلوي ولم يتنبه على  
انها أجهى والذواصني مع ذلك وأبقى وهو معنى قوله (والله عنده  
حسن المآب) فان أدركه التوفيق الالهي والتنبه السرى وقارنه  
الانبياء النبوي كما قال (قل أؤنبشكم بخير من ذلكم) انبعث من

برونهم مثليهم رأى العين  
والله يؤيد نصره من يشاء ان  
في ذلك لعبرة لاولى الابصار  
زين للناس حب الشهوات  
من النساء والبنين والقناطير  
المقطرة من الذهب والفضة  
والخيل المسومة والانعام  
والحرث ذلك متاع الحياة  
الدنيا والله عنده حسن المآب  
قل أؤنبشكم بخير من ذلكم

باطنه شوق وعشق لحركة العلوى الى مركزه واشتعلت ناره التي قد  
خمدت وتتابع عليه لوامع الانوار الالهية وطوالع الاشرافات  
القدسية فاستنار نور بصيرته الذي قد انطفأ وورقت الحجب التي منعت  
فطرته عن طلب المقر والمأوى وتنغص عيشه الذي هو فيه فتكدر ما هو  
عليه واستظلم ما كان قد استصفاه من الحياة الدنيا وسكنت في نفسه  
سورة الهوى بغلبة الجزء الروحاني على الجسماني وذاق طعم ماء فرات  
الحياة الحقيقية فلم يصبر على الملمح الاجاج وباشرق قلبه خطرات اليقين  
بجريعات شربها من الماء الملعين فعلم أنه كان أكن في سرب من الارض  
فاستلغ ضوء الكواكب ليللا وظنه نهارا فخرج فاذا هو يبرية فيها  
ماء زعاق وأنواع من الحشائش كالخمخيم والجرجير ونحوها فظن انها  
رياحين وثمارا فخبس بما وجد عن ضياء الشمس وألوان الطيب  
والقواكه فعزم على رحيل الاوبة وغشيتة وحشة الغربة فاتقى  
ما استطاب واستحلى ثم سار وخلي حتى اذا أضاء نور صبح عين اليقين  
وحان وقت طلوع شمس الوحدة رأى جنة تحير فيها بصره ودهش  
في وصفها عقله وكان ما كان مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر  
على قلب بشر فاذا أفاق وقد طلعت الشمس وجد فيها ألاف وأحبابا  
وعرف أنه كان له مشوى وما آبا ورجع اليه الانس ونزل محلة القدس  
بدار الترار في جوار الملك الغفار وأشرقت عليه سجمات وجهه  
الكريم وحل بقلبه روح الرضا العليم وذلك معنى قوله (للذين اتقوا  
عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار) الى قوله (والله بصير  
بالعباد) فالجنات جنات الافعال والازواج أصناف روحانيات عالم  
القدس والرضوان جنات الصفات (الذين يقولون ربنا اتنا آمنا)  
بأنوار أفعال وصفاتك (فاغفر لنا ذنوبنا) أى ذنوب وجوداتنا  
بذاتك (وقنا عذاب النار) أى نار الهجران ووجود البقية  
(الصابرين) على غصص المجاهدة والرياضة (والصادقين) في المحبة

للذين اتقوا عند ربهم  
جنات تجري من تحتها الانهار  
خالدين فيها وأزواج مطهرة  
ورضوان من الله والله بصير  
بالعباد الذين يقولون ربنا اتنا  
آمنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا  
عذاب النار الصابرين  
والصادقين

لأنهم كانوا بتقليد نبيهم تابعين بالمطاعة وأنبياءهم كانوا شفعاؤهم  
بتوسطهم بينهم وبين الله في وصول الفيض اليهم فإذا أنكروا النبيين  
واتباعهم العادلين فقد خالفوا نبيهم لأن الأنبياء كلهم على ملة واحدة  
في الحقيقة هي ملة التوحيد لا تفرق بين أحد منهم في كونهم على  
الحق فمن خالف واحدا فقد خالف الكل وكذا من خالف أهل العدل  
من أتباع النبيين فقد ظلم ومن ظلم فقد خرج بظلمه عن المطاعة وأيضا  
فمن كفر الاتباع منكر المتبوعين ومنكر الظل منكر الذات خارج  
عن نورها وإذا خالفوا نبيهم لم يبق بينهم وبينه من الوصلة والمناسبة  
ما تمكن به الاستفاضة من نوره فحجبوا عن نوره وكانت أعمالهم منورة  
بنوره لأجل المطاعة لا نور ذاتي لها إذ لم تكن صادرة عن يقين فإذا  
زال نورها العارضى باحتجابهم عن نبيهم فقد أظلمت وصارت كسائر  
السيئات من صفات النفس الامارة وفيه ما سمعت غير مرة من قتل  
كفار قوى النفس الامارة أنبياء القلوب والآمرين بالقسط من  
القوى الروحانية (قل اللهم مالك الملك) تملك ملك عالم الأجسام  
مطلقا تصرف فيه لا مالك ولا متصرف ولا مؤثر فيه غيرك (توحي  
الملك من تشاء) تجعله متصرفا في بعضه (وتزع الملك ممن تشاء)  
يجعل التصرف في يد غيره ولا غير ثمة بل تقلبه من يد إلى يد فانت  
المتصرف فيه على كل حال بحسب اختلاف المظاهر (وتعزم من  
تشاء) بالقائه نور من أنوار عزتك عليه فإن العزة لله جميعا (وتذل من  
تشاء) بسلب لباس عزتك عنه فيبقى ذليلا (بيدك الخير) كله وأنت  
القادر مطلقا تعطى على حسب مشيئتك تجلي تارة على بعض المظاهر  
بصفة العز والكبرياء فتكسوه لباس العز والبهاء وتارة بصفة التهر  
والاذلال فتكسوه لباس الهوان والصغار وتارة بصفة المعزفة تكون  
مذلا وتارة بصفة المذل فتكون معزا وتارة بصفة الغنى فتعطى المال  
وتارة بصفة المغنى فتفقره أي تجعله مستغنيا عن المال فقيرا لا يحتاج

قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك  
من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء  
وتعزم من تشاء وتذل من تشاء  
بيدك الخير انك على كل شيء قدير

الى شئ (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) تدخل ظلمة  
 النفس في نور القلب فيظلم وتدخل نور القلب في ظلمة النفس فتستنير  
 بخلطهما معاً بعد المناسبة بينهما (وتخرج الحي) أي حي القلب  
 (من الميت) أي من ميت النفس وميت النفس من حي القلب بل  
 تخرج حي العلم والمعرفة من ميت الجهل وتخرج ميت الجهل من  
 حي العلم تحجبه عن النور كمال بلم بن باعورا (وترزق من تشاء) من  
 النعمة الظاهرة والباطنة جميعاً ومن أحدهما (بغير حساب لا يتخذ  
 المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) إذا مناسبة بينهم  
 في الحقيقة والولاية لا تكون إلا بالجنسية والمناسبة فينبذ لا يمكن أن  
 تكون المحبة بينهم ذاتية بل مجعولة مصنوعة بالتصنع والرياء والنفاق  
 وهي خصال مبعدة عن الحق إذ كلها يجب ظلمانية ولولم يكن فيهم ظلمة  
 تناسب حال الكفرة ما قدروا على مخالطتهم ومصاحبتهم (ومن يفعل  
 ذلك فليس من الله في شئ) أي من ولاية الله في شئ يعتسبه إذ ليس  
 فيهم نورية صافية يناسبون بها الحضرة الالهية (الأن تتقوا منهم  
 تقاة) أي الأن تخافوا من جهنم أمراً يجب أن يتقوا الوهم  
 ظاهر اليس في قلوبكم شئ من محبتهم وذلك أيضاً لا يكون الاضعف  
 اليقين اذ لو باشر قلوبهم اليقين لما خافوا الا الله تعالى وشاهدوا معنى  
 قولا تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير  
 فلا راد لنضله فإخافوا غيره ولم يرجوا غيره ولذلك عقبه بقوله (ويحذركم  
 الله نفسه) أي يدعوكم الى التوحيد العيانى كيلا يكون حذركم من  
 غيره بل من نفسه (والى الله المصير) فلا تحذروا الاياه فانه المطلع على  
 أسراركم وعلاياتكم القادر على مجازاتكم ان توالوا أعداءه أو  
 تخافوهم سراً أو جهراً (يوم تجد كل نفس) الآية كل ما عمله الانسان  
 أو يقوله يحصل منه أثر في نفسه وتتنقش نفسه به واذا تكرر صار  
 النقش ملكة راسخة وكذا ينتقش في صفات النفوس السماوية

تولج الليل في النهار وتولج  
 النهار في الليل وتخرج الحي  
 من الميت وتخرج الميت من  
 الحي وترزق من تشاء بغير  
 حساب لا يتخذ المؤمنون  
 الكافرين أولياء من دون  
 المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس  
 من الله في شئ الا أن تتقوا منهم  
 تقاة ويحذركم الله نفسه والى  
 الله المصير قل ان تخفوا ما فى  
 صدوركم أو تبدوه بعلم الله ويعلم  
 ما فى السموات وما فى الارض  
 والله على كل شئ قدير يوم تجد  
 كل نفس ما عملت من خير محضاً  
 وما عملت من سوء تود لو أن بينها  
 وبينه أمداً بعيداً

لكنه مشغول عن هيئات نفسه ونقوشها بالشواغل الحسية  
والادراكات الوهمية والخيالية لا يفرغ اليها فاذا فارقت نفسه  
جسدها ولم يبق ما يشغلها عن هيئاتها ونقوشها وجدت ما علمت من  
خيراً وشرّاً محضراً فان كان شرّاً انتهى بعد ما بينها وبين ذلك اليوم  
أو ذلك العمل لتعذيبها به فتصير تلك الهيئات والنقوش صورتها ان  
كانت راسخة والا وجدت جزاءها بحسبها وتكرر (ويحذركم الله  
نفسه) تأكيد الثلاث ليعملوا ما يستحقون به عقابه (والله رؤوف  
بالعباد) فلذا يحذرهم عن السيئات تحذير الوالد المشفق ولده عما  
يؤيقه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) لما كان عليه  
الصلاة والسلام حبيبه فكل من يدعى المحبة لزمه اتباعه لان محبوب  
المحبوب محبوب فحب محبة النبي ومحبة انما تكون بمتابعته وسلوك  
سبيله قولاً وعملاً وخلقاً وحالاً وسيرة وعقيدة ولا تمشي دعوى المحبة الا  
بهذا فانه قطب المحبة ومظهره وطريقته طلسم المحبة فمن لم يكن له من  
طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق المتابعة  
ناسب باطنه وسرّه وقابه ونفسه باطن النبي وسرّه وقلبه ونفسه  
وهو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة أن يكون لهذا المتابع قسط من  
محبة الله تعالى بقدر نصيبه من المتابعة فيلقى الله تعالى محبته عليه  
ويسرى من باطن روح النبي نور تلك المحبة اليه فيكون محبوباً لله  
محباله ولولم يتابعه لخالف باطنه باطن النبي فبعد عن وصف المحبوبة  
وزالت المحبة عن قلبه أسرع ما يكون اذ لو لم يحبه الله تعالى لم يكن  
محباله (ويغفر لكم ذنوبكم) كما غفر لحبيبه حيث قال ليغفر لك الله  
ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذنبه المتقدم ذاته والمتأخر صفاته فكذا  
ذنوب المتابعين كما قال تعالى لا يزال العبد يتقرب الى آخر الحديث  
(والله غفور) يمحو ذنوب صفاتكم وذواتكم (رحيم) يهب لكم  
وجوداً وصفاتاً - حقانية خيراً منها ثم نزل عن هذا المقام لانه أعز

ويحذركم الله نفسه والله رؤوف  
بالعباد قل ان كنتم تحبون الله  
فاتبعوني يحببكم الله ويغفر  
لكم ذنوبكم والله غفور رحيم



من الكبريت الاحمر ودعاهم الى ما هو اعم من مقام المحبة وهو مقام الارادة فقال (قل اطيعوا الله والرسول) أى ان لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا أقل من أن تكونوا مريدين مطيعين لما أمرتم به فان المريد يلزمه متابعة الامر وامتنال المأمور به (فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين) أى ان أعرضوا عن ذلك أضافهم كفار منكرون محجوبون والله لا يحب من كان كافرا فترك الطاعة يلزم الكفر وترك المتابعة لا يلزم لان تارك المتابعة يمكن أن يكون مطيعا بمتابعة الامر ومعنى أطيعوا الله والرسول أطيعوا رسول الله لقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (ان الله اصطفى آدم ونوحا) الاصطفاء أعم من المحبة والخله فيشمل الانبياء كلهم لانهم خيرة الله وصفوته وتتفاضل فيه مراتبهم كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فأخص المراتب هو المحبة وأشار اليه بقوله ورفع بعضهم درجات فلذلك كان أفضلهم حبيب الله محمد صلى الله عليه وسلم ثم الخلّة التي هي صفة ابراهيم عليه السلام وأعمها الاصطفاء أى صفة آدم عليه السلام (ذرية بعضهم من بعض) في الدين والحقيقة اذا الولاية قسمان صورية ومعنوية وكل تنبى تتبع نبيا آخر في التوحيد والمعرفة وما يتعلق بالباطن من أصول الدين فهو ولده كما ولاد المشايخ في زمانها هذا وكما قيل الآباء ثلاثة أب وادك وأب ربك وأب علمك فكما أن وجود البدن في الولادة الصورية يتولد في رحم أمه من نطفة أبيه فكذلك وجود القلب في الولادة الحقيقية يظهر في رحم استعداد النفس من نفحة الشيخ والمعلم والى هذه الولادة أشار عيسى عليه السلام بقوله لن يلع ملكوت السموات من لم يولد مرتين وأعلم ان الولادة المعنوية أكثرها تتبع الصورية في التناسل ولذلك كان الانبياء في الظاهر أيضا نسلا ثم غر شجرة واحدة فان عمران بن بصير أباموسى وهرون كان من أسباط لاوى بن يعقوب بن اسحق بن

قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضهم من بعض

ابراهيم وعمران بن ماثان ابا مريم ام عيسى كان من اسباط يهودا بن يعقوب وكون محمد عليه الصلاة والسلام من اسباط اسمعيل بن ابراهيم مشهور وكذا كون ابراهيم من نوح عليه السلام وسببه ان الزوج في الصفاء والكدورة يناسب المزاج في الاعتدال وعدده وقت التكون فلكل روح مزاج يناسبه ويخصه اذا الفيض يصل بحسب المناسبة وتفاوت الارواح في الازل بحسب صنوفها ومراتبها في القرب والبعد فتفاوت الامزجة بحسب ما في الابد لتصل بها والابدان المتناسلة بعضهم من بعض تشابهة في الامزجة على الاكثر الا لايتم الا لامور عارضة اتفاقية فكذلك الارواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة متناسبة في الصفة وهذا مما يقوى ان المهدي عليه السلام من نسل محمد صلى الله عليه وسلم (والله سميع) حين قالت امرأة عمران رب اني نذرت لقولها (عليه) بنيتها كما شهدت بقولها (انك انت السميع العليم) واعلم ان النيات وهيئات النفس مؤثرة في نفس الولد كما ان الاغذية مؤثرة في بدنه فمن كان غذاؤه حلالا طيبا وهيئات نفسه نورية ونياته صادقة حقانية جاء ولده مؤمنا صديقا ووليا ونبيا ومن كان غذاؤه حراما وهيئات نفسه ظلمانية خبيثة ونياته فاسدة رديئة جاء ولده فاسقا وكافرا خبيثا اذا النطفة التي يتكون الولد منها متولدة من ذلك الغذاء مرتبة بتلك النفس فتناسبها ولها هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد سرأبيه فكان صدق مريم ونبوة عيسى بركة صدق أبيها (وبعد عند رزقا) يجوز ان يراد به الرزق الروحاني من المعارف والحقائق والعلوم والحكم الفاضلة عليها من عند الله اذا الاختصاص بالعندية يدل على كونها من الارزاق اللدنية (هنالك دعا زكريا ربه) كان زكريا شيخا ههما وكان مقدما للناس اماما مطلب من ربه ولذا حقيقيا ومقامه في تربية الناس وهدايتهم كما اشار اليه في سورة كهيعص فوهب له

والله سميع عليم اذا قالت امرأت عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع العليم فلما وضعها قالت رب اني وضعتها آثى والله أعلم بما وضعتها وليس الذكر كذا لاني واني وضعتها مريم واني أعيد ذهابك وذريته من الشيطان الرجيم فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبتها نباتا حسنا وكند لها زكريا كلما دخل عليها زكريا بالمحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم كيف انك هذا قالت هو من عند الله اني لك هذا رزق من يشاء بغير حساب هنالك دعا زكريا ربه

يحيى من صلبه بالقدره بعدما أمر باعتكاف ثلاثة أيام ولك التأويل  
 بالتطبيق على أحوالك وتفاصيل وجودك كما علمت وهوان الطبيعة  
 الجسمانية أى القوة البدنية امرأة عمران الروح نذرت ما فى قوتها  
 من النفس المطمئنة لله تعالى بانقيادها لأمر الحق ومطاوعتهاله  
 فوضعت أى النفس فكفلها الله ذكرى الفكر بعدما تقبلها لكونها  
 زكية قدسية فكلاما دخل عليها ذكر بالفكر محراب الدماغ وجد  
 عندها رزقا من المعانى الخدسية التى انكشفت عليها بصفتها من غير  
 امتياز الفكر اياها فهناك دعا ذكرى الفكر تركب تلك المعانى  
 واستوهم من الله ولدا طيبا مقدسا عن لوث الطبيعة فسمع الله دعاءه  
 أى أجاب فنادته ملائكة القوى الروحانية وهو قائم بأمره فى تركيب  
 المعلومات يتاحى ربه باستئزال الانوار ويتقرب اليه بالتوجه الى عالم  
 القدس فى محراب الدماغ ( ان الله يشرك بعبادى  
 (مصدقاً) بعيسى القلب مؤمنابه وهو كلمة من الله لتقدسه عن عالم  
 الاجرام والتولد عن المواد (وسيدا) لجميع أصناف القوى  
 (وحصورا) ما عانفسه عن مباشرة الطبيعة الجسمانية وملابسة  
 طبائع القوى البدنية (ونبيا) بالاخبار عن المعارف والحقائق  
 الكلية وتعليم الاخلاق الجميلة والتدابير السديدة بأمر الحق (من  
 الصالحين) من جملة المفارقات والمجردات التى تصلح بأفعالها أن  
 تكون من مقربى حضرة الله تعالى بعد ان بلغ الفكر كبر منتهى طوره  
 ولم يكن منتهيا الى ادراك الحقائق القدسية والمعارف الكلية  
 وكانت امراته التى هى طبيعة الروح النفسانية لانها محمل تصرف  
 الفكر عاقر بالنور المجرد \* وعلامة ذلك أى علامة حصول النور  
 المجرد وظهوره من النفس الزكية امساكه عن مكالمه القوى البدنية  
 فى تحصيل مطالبهم وما آرجهم ومخالطتهم فى فضول لذاتهم وشهواتهم  
 ثلاثة أيام كل يوم عقد تام بن أطوار عمره عشرين سنين الا أن يرمن اليهم

قال رب هبلى من لذك ذرية  
 طيبة انك سميع الدعاء فنادته  
 الملائكة وهو قائم بصل فى  
 المحراب ان الله يشرك بعبادى  
 مصداق بكلمة من الله وسيدا  
 وحصورا ونبيا من الصالحين  
 قال رب أنى يكون لى غلام وقد  
 بلغت الكبر وامرأتى عاقر قال  
 كذلك الله يفعل ما يشاء قال  
 رب اجعل لى آية قال آيتك ألا  
 تكلم الناس ثدثة أيام الارضا  
 واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي  
 والابكار

بإشارة خفية وبأمرهم بتسليمهم المخصوص بكل واحد منهم من غير  
أن يدنو منهم في مقاصدهم وإن يشتغل في الأيام الثلاثة التي مداها  
ثلاثون سنة من ابتداء سن التمييز الذي هو العشر الأول بذكر ربه في  
محراب الدماغ والتسليم المخصوص به دائماً وكذلك قالت ملائكة  
القوى الروحية لمريم النفس الزكية الظاهرة (إن الله اصطفاك)  
لتزهدك عن الشهوات (وطهرتك) عن رذائل الاخلاق والصفات  
المذمومة (واصطفك على نساء) نفوس الشهوانية الملوثة بالافعال  
الذميمة والملكات الرديئة (يامريم) أطيعي ربك بوظائف الطاعات  
والعبادات (واسجدي) في مقام الانكسار والذل والافتقار  
والعجز والاستغفار (واركعي) في مقام الخضوع والخشوع مع  
الحاضعين (ذلك من أنباء الغيب) أي أحوال غيب وجودك  
(نوحية اليك) يا نبي الروح (وما كنت لديهم) لدى القوى  
الروحانية والنفسانية أي في رتبهم ومقامهم (اذيلقون أقلامهم أيهم  
يكذل مريم) أي يتسابقون في مهامهم ويتبادرون في حظوظهم  
أيهم يدبر مريم النفس ويكفلها بحسب رأيه ومقتضى طبعه يترأس  
عليه وبأمرها بما يراه من مصلحة أمره (وما كنت لديهم) في مقام  
الصدور الذي هو محل نزاع القوى الروحية والنفسانية ومحل  
نزاعهم الذي هو الصدر (اذيختصمون) يتنازعون ويتجادلون في  
طلب الرياسة عند ظهوره قبل الرياضة وفي حالها اذ غلبت ملائكة  
القوى الروحية بتوفيق الحق بعد الرياضة وقالت لمريم النفس (إن  
الله يشرك بكلمة) القلب موهوباً (منه اسمه المسيح) لأنه يمسحك  
بالنور (وجيها في الدنيا) لادراكه الجزئيات وتدبير مصالح المعاش  
أجود وأصني واصوب ما يكون في طبيعته ويذعن له ويحتشمه ويعظمه  
انس القوى الظاهرة وحن القوى الباطنة (و) في (الآخرة) لادراكه  
المعاني الكلية والمعارف القدسية وقيامه بتدبير المعاد والهداية

واذ قالت الملائكة بسم الله يا مريم  
إن الله اصطفاك وطهرك  
واصطفناك على نساء العالمين  
يامريم اقنتي لربك واسجدي  
واركعي مع الراكعين ذلك من  
أنباء الغيب نوحيه إليك وما  
كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم  
أيهم يكذل مريم وما كنت  
لديهم اذ يختصمون اذ قالت  
الملائكة يا مريم إن الله يشرك  
بكلمة منه اسمه المسيح عيسى  
ابن مريم وجيها في الدنيا والآخرة

الى الحق فنعطيه ملكوت سماء الروح ونكرمه ومن جملة مقر بي  
حضرة الحق فأبلا تجلياته ومكاشفاته (ويكلم الناس) في مهد  
البدن (وكهلا) بالغالى قرب طور شيخ الروح غالب عليه بياض نوره  
(ومن الصالحين) لمقام المعرفة (قالت رب أنى يكون لى ولد) تعجب  
النفس من جمها وولادتها من غير أن يحسها بشرأى من غير تربية  
شيخ وتعليم معلم بشرى وهو معنى بكارتها (قال كذلك الله يخلق  
ما يشاء) أى يصطفى من شاء بالجذب والكشف ويهب له مقام القلب  
من غير تربية وتعليم كما هو حال المحبوبين وبعض المحبين (ونعلمه)  
بالتعليم الربانى كتاب العلوم المعقولة وحكم الشرائع ومعارف  
الكتب الالهية من التوراة والانجيل أى معارف الظاهر والباطن  
(ورسولا) الى المستعدين الروحانيين من أسباط يعقوب الروح  
(أنى قد جئتكم بآية من ربكم) تدل على أنى آتيكم من عنده  
(أنى أخلق لكم) بالتربية والتزكية والحكمة العملية من طين نفوس  
المستعدين الناقصين (كهية الطير) الطائر الى جناب القدس من  
شدة الشوق (فأنفخ فيه) من نفث العلم الالهى ونفس الحياة  
الحقيقية بتأثير العجبة والتربية (فيكون طيرا) أى نفسا حية طائرة  
بجناح الشوق والهمة الى جناب الحق (وأبرئ الائمة) المحجوب  
عن نور الحق الذى لم تنفخ عين بصيرته قط ولم تبصر شمس وجه الحق  
ولا نوره ولم يعرف أهله بكمل نور الهداية (والابرص) المعيوب بنفسه  
بمرض الرذائل والعقائد الفاسدة ومحبة الدنيا ولوث الشهوات بطب  
النفس (وأحى) مولى الجهل بحياة العلم (باذن الله وأنبتكم بما  
تأكلون) تتناولون من مباشرة الشهوات واللذات (وماتدخرون  
فى بيوتكم) أى فى بيوت غيوبكم من الدواعى والنيات (ان فى ذلك  
لاية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدقا لما بين يدي من التوراة) أى من  
توراة علم الظاهر (ولا حل لكم بعض الذى حرم عليكم) من أنوار

ومن المقربين ويكلم الناس فى  
المهد وكهلا ومن الصالحين  
قالت رب أنى يكون لى ولد ولم  
يمسنى بشر قال كذلك الله  
يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا  
فانما يقول له كن فيكون ويعلمه  
الكتاب والحكمة والتوراة  
والانجيل ورسولا الى بنى  
اسرائيل أنى قد جئتكم بآية  
من ربكم أنى أخلق لكم من  
الطين كهية الطير فأنفخ فيه  
ففيكون طيرا باذن الله وأبرئ  
الائمة والابرص وأحى الموتي  
باذن الله وأنبتكم بما تأكلون  
وماتدخرون فى بيوتكم  
ان فى ذلك لاية لكم ان كنتم  
مؤمنين ومصدقا لما بين يدي  
من التوراة ولا حل لكم  
بعض الذى حرم عليكم

الباطن (وجئتكم بآية) بدليل (من ربكم) هو التوحيد  
الذي لم يخالفني فيه نبي قط (فاتقوا الله) في مخالفتي فاني على الحق  
(وأطيعون) في دعوتكم الى التوحيد (فلما أحس عيسى) القلب  
من القوى النفسانية (الكفر) الاحتجاب والانكار والمخالفة  
(قال من أنصاري الى الله) أي اقتضى من انقوة الروحانية نصرته  
عليهم في التوجه الى الله (قال الحواريون) أي صفوته وخالسته  
من الروحانيات المذكورة (نحن أنصار الله آمنابالله) بالاستدلال  
وبالتنوير بنور الروح (واشهد بأننا مسلمون) مدعونون منقادون  
(ربنا آمنابما أنزلت) من علم التوحيد وفيض النور (واتبعنا الرسول  
فأكتبنا مع الشاهدين) الحاضرين لك المراقبين لأمرك أو من  
الشاهدين على وحدانيتك (ومكروا) أي الاوهام والخيالات في  
اعتبال القلب واهلاكه بأنواع التسويلات (ومكرا الله) بتغليب  
الحجج العقلية والبراهين القاطعة عن تخيلاتهم وتشكيكاتهم ورفع  
عيسى القلب الى سماء الروح وألقى شبهه على النفس ليقع اغتيالهم  
(والله خير الماكرين) اذ غلب مكروه وقال لعيسى (اني متوفيك) أي  
قابضك الى من بينهم (ورافعك الى) أي الى سماء الروح في جوارى  
(ومطهرك من) رجز جوار (الذين كفروا) من القوى الخبيثة  
ومكروهم وخبت همتهم (وجاعل الذين اتبعوك) من الروحانيين  
(فوق الذين كفروا) من النفسانيات الى يوم القيامة الكبرى  
والوصول الى مقام الوحدة (ثم) يومئذ (الي مرجعكم فأحكم بينكم)  
بالحق (فيما كنتم فيه تختلفون) قبل الوحدة من التجاذب والتنازع  
الواقع من القوى فأقر كل افي مقره هنالك وأعطيه ما يليق به من عندي  
فيرتفع التخالف والتنازع (فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا)  
بالحرمان عن مقام القلب والاحتجاب بهيئات أعمالهم (وأما الذين  
آمنوا) من الروحانيات (وعملوا الصالحات) من أنواع التزكية

وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا  
الله وأطيعون ان الله ربي وربكم  
فاعبدوه هذا صراط مستقيم  
فلما أحس عيسى منهم الكفر  
قال من أنصاري الى الله قال  
الحواريون نحن أنصار الله آمنا  
بالله واشهد بأننا مسلمون ربنا  
آمنابما أنزلت واتبعنا الرسول  
فأكتبنا مع الشاهدين ومكروا  
ومكرا الله والله خير الماكرين  
اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك  
ورافعك الى ومطهرك من  
الذين كفروا وجاعل الذين  
الذين كفروا فوق الذين كفروا الى  
اتبعوك فوق الذين كفروا الى  
يوم القيامة ثم الى مرجعكم  
فأحكم بينكم فيما كنتم فيه  
تختلفون فأما الذين كفروا  
فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا  
والآخرة وما لهم من ناصرين  
وأما الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات

والتحلية والتصفية في اعانة القلب على النفس ومتابعته في التوجه  
الى الحق (قنوفهم أجورهم) من الانوار القدسية والاشراقات  
الروحية عليهم (والله لا يحب) الذين ينقصون الاجور من الحقوق  
وأما التأويل بغير التطبيق فهو انهم مكر وابتغى من يقتال عيسى  
عليه السلام فشبه لهم صورة جسدية هي مظهر عيسى روح الله  
عليه السلام بصورة حقيقة عيسى قطنوها عيسى فقتلوا وصلبوا  
والله رفع عيسى عليه السلام الى السماء الرابعة لكون روحه عليه  
السلام فائضا من روحانية الشمس ولم يعلموا الجها لثهم ان روح الله  
لا يمكن قتله ولما تبين حاله قبل الرفع قال لاصحابه اني ذاهب الى ابي  
وأبيكم السماوى أى أظهر من عالم الرجز وأتصل بروح القدس  
الواهب الصور المفيض للارواح والكمالات المربى للناس بالنفث  
فى الروح فأمدكم من فيضه وكان اذ ذاك لا تقبل دعوته ولا يتبع مثله  
فأمر الحوار بين بالتفرق بعده فى البساد والدعوة الى الحق فقالوا  
كيف ذاك اذ لم تكن معنا والآن أنت بين أظهرنا ولا تجاب دعوتنا  
قال علامة امدادى اياكم قبول الخلق دعوتكم بعدى فلما رفع لم يدع  
أصحابه أحد الا أجابهم وظهر لهم القبول فى الخلق وعلت كلهم  
واتشردى عنهم فى أقطار الارض ولما لم يصل الى السماء السابعة التى  
عرج بمحمد صلى الله عليه وسلم اليها المعبر عنها بسدرة المنتهى أعنى  
مقام النهاية فى السكال ولم ينل درجة الهبة لم يكن له بد من النزول مرة  
أخرى فى صورة جسمانية يتبع الملة المحمدية لتبليغ درجتها والله أعلم  
بحقائق الامور (ان مثل عيسى) أى ان صفته عند الله فى انشائه  
بالقدرة من غير أب (كمثل آدم) فى انشائه من غير أبوين واعلم ان  
عجائب القدرة لا تنقضى ولا قياس ثمة على ان لتكون الانسان من غير  
الابوين نظير من عالم الحكمة فاق كثير من الحيوانات الناقصة  
الغريية الخلقه تتولد خلقا فى ساعة ثم تتناسل وتتوالد فكذا الانسان

قنوفهم أجورهم والله لا يحب  
الظالمين ذلك تنالوه عليكم من  
الآيات والذكريات الحكيم  
ان مثل عيسى عند الله كمثل  
آدم خلقه من تراب



يمكن حدوثه بالتولد في دور من الادوار ثم بالتولد وكذا التكون من  
غير أب فان منى الرجل أحر كثير من منى المرأة وفيه القوة العاقدة  
أقوى كما في الانفحة بالنسبة الى الجن والمنعقدة في منى المرأة أقوى  
كما في اللبن فاذا اجتمعا تم العقد وانعقد ويتكون الجنين فيمكن وجود  
مزاج أنثى أقوى يناسب المزاج الذكوري كما يشاهد في كثير من  
النسوان فيكون المتولد في كليتها اليمنى بمثابة منى الذكر لقرط  
حرارته بمجاورة الكبد لمن مزاج كبدها صحيح قوى الحرارة  
والمتولد في كليتها اليسرى بمثابة منى الانثى فاذا احتلت المرأة  
لاستبلاء صورة ذكورية على خيالها في النوم واليقظة بسبب اتصال  
روحها بروح القدس وبذلك آخرو محاكاة الخيال ذلك كما قال تعالى  
فتمثل لها بشرا سويا سبق المنيان من الجانبين الى الرحم فتكون في  
المنصب من الجانب الايمن قوة العقد أقوى وفي المنصب من الجانب  
الايسر قوة الانعقاد فيتكون الجنين ويتعلق به الروح وقوله (كن  
فيكون) اشارة الى نفخ الروح وكونه من عالم الامر ليس مسبوقا  
بمادة ومدة كخلق الجسد فيتناسب آدم وعيسى بما ذكر في اشتراكهما  
في خرق العادة وبكون جسيدهما مخلوقين من تراب العناصر  
مسبوقين بمادة ومدة وكون روحهما مبدعا من عالم الامر ليس  
مسبوقا بمادة ومدة (فن حاجك فيه) أى في عيسى الآية \* ان لمباهلة  
الانبياء تأثيرا عظيما سببه اتصال نفوسهم بروح القدس وتأيد الله  
اياهم به وهو المؤثر باذن الله في العالم العنصري فيكون انفعال  
العالم العنصري منه كانفعال بدنتنا من روحنا بالهيئات الواردة عليه  
كالغضب والحزن والفكر في أحوال المعشوق وغير ذلك من تحرك  
الاعضاء عند حدوث الارادات والعزائم وانفعال النفوس البشرية  
منه كانفعال حواسنا وسائر قوائنا من هيئات أرواحنا فاذا اتصل  
نفس قدسي به أو ببعض أرواح اجرام السماوية والنفوس المملكو تية

ثم قال له كن فيكون الحق من  
ربك فلا تكن من المحدثين فمن  
حاجك فيه من بعد ما جاءك من  
العالم فقل تعالوا ندع أبناءنا  
وأبنائكم ونساءنا ونسائكم  
وأ أنفسنا وأنفسكم ثم نبهل  
فجعل لعنت الله على الكاذبين  
ان هذا هو القصص الحق

اشهدوا بأنهم مسلمون يا أهل الكتاب لم تحتاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده أفلا تعقلون ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً\* (١١٧)\* ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا

والله ولي المؤمنين ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون إلا أنفسهم وما يشعرون يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يا أهل الكتاب لم تلبسوا الحق بالباطل وتكفون الحق وأنتم تعلمون وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قل إن الهدى هدى الله أن يوتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم قل إن الفضل بيد الله يؤتية من يشاء والله واسع عليم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ومن أهل الكتاب من أن تأمنه ينتظريوثة اليأس ومنهم من أن تأمنه يدينار لا يؤده اليأس إلا ما دمت عليه قائماً ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون بلى من أوفى بعهد وأنتى فإن الله يحب المتقين إن الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم غنا قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكفهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم وإن منهم

كان تأثيرها في العالم عند التوجه الاتصالي تأثيراً يتصل به قس فعل اجرام العناصر والنفس الناقصة الانسانية منه بما أراد ألم تركيف انضعت نفوس النصارى من نفسه عليه السلام بالخوف وأجمت عن المباهلة وطلبت الموادة بقبول الجزية (وما من اله الا الله) أى ليس عيسى من الالهية فى شئ فلا يستحق العبادة بمجرد تجرد ذاته فان عالم الملكوت والجبروت كله كذلك (سواء بيننا وبينكم) أى لم يختلف فى كلمة التوحيد نبى ولا كتاب قط (ما كان لبشر أن يؤتية الله) الآية الاستنباء لا يكون الا بعد مرتبة الولاية والقضاء فى التوحيد ما ينبغى لبشر محال الله بشريته بافئائه عن نفسه وأثابه وجود انوارنا حقايقا قابلا للكتاب والحكمة الالهية ثم يدعوا الخلق الى نفسه اذا دعا الى نفسه يكون محجوباً بالنفس كفرعون واضرايه من الذين علوا التوحيد وما وجدوه حلالاً وذوقوا لم يصلوا الى العيان ونفوسهم باقية ماذا قطن طعم النقاء فاحتجوا بهم فادعوا الخلق الى نفوسهم وهم ممن قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس من قامت القياسه عليه وهو حى (ولكن) يقول (كونوا ربانيين) منسوبين الى الرب لاستيلاء الربوبية عليهم وطمس البشرية بسبب كونهم عاملين عاملين معلمين تالين لكتب الله أى كونوا عابدين مرضيين بالعلم والعمل والمواظبة على الطاعات حتى تصيروا ربانيين بغلبة النور على الظلمة (ولا يا امرئ) بتعبدهم والتقييد بصورة فانه حجاب وكفر ولا يا امرئ النبي بالاحتجاب بعد اسلامكم الوجود لله (واذا أخذ الله ميثاق النبيين) الى آخره ان بين النبيين تعارفاً زلياً بسبب كونهم أهل الصف الاول عرفاء بالله وكل عارف يعرف مقام سائر العرفاء ومتعهدهم من الله بعهد التوحيد عام لبني آدم كما ذكر وعهد النبيين خاص بهم وبمن يعرفهم بحق المتابعة فتدأخذ الله من النبيين عهدين أحدهما ما ذكر فى قوله واذا أخذ ربك من بنى آدم الى آخره وثانيه ما ذكر فى قوله

لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ما كان لبشر أن يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يا امرئكم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً يا امرئكم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلستكم اصرى قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين

تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم  
وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا وهو عهد  
التعارف بينهم وإقامة الدين وعدم التفرق به بتصديق بعضهم بعضا  
ودعوة الحق الى التوحيد وتخصيص العبادة بالله تعالى وطاعة النبي  
وتعريف بعضهم بعضا الى أممهم وخصوصه بسبب ان معرفة الله  
تعالى في صورة التفاصيل وحجب الصفات وتكثر المظاهر أدق وأخفى  
من معرفته في عين الجمع وهم من رزق حق المتابعة عارفون بذلك  
وباحكام تجليات الصفات التي هي الشرائع خاصة دون من عداهم  
(فن تولى بعد ذلك) أي بعدما علم عهد الله مع النبيين وتبليغ الانبياء  
اليه ما عهد الله اليهم (فأولئك هم) الخارجون عن دين الله ولادين  
غيره معتدبه في الحقيقة الا توهما (أفغريدين الله ييغون) وكل من في  
السموات والارض يدين بدينه (طوعا) كما عدا الانسان والشیطان  
(وكرها) كالانسان والشیطان اذا كفر لا يسع موجودا سواهما فكلمهم  
ممثلون لما أمرهم الله طائعون والانسان لاحتجابه بارادته ونسيانه  
عهد الله وقبوله لدعوة الشيطان لمناسبته اياه بالظلمة النفسانية لا يؤمن  
ولا ينتقاد الا كرها اللهم الامن عصمه الله واجتبهام والشیطان لاحتجابه  
بمحبه وأنيته في قوله أنا خير منه وابائه واستكباره كفر وهو مع ذلك يعلم  
عصيانه ويؤمن كرها ويتحقق ان كفره بارادته تعالى وذلك عين الايمان  
كما قال تعالى كمثل الشيطان اذا قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني  
برى منك اني أخاف الله رب العالمين وقال اذ بين لهم الشيطان  
أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما تراءت  
الفتتان نكص على عقبيه وقال اني برى منكم اني أرى ما لاترون اني  
أخاف الله والله شديد العقاب وفي موضع اخر وقال الشيطان لما قضي  
الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم  
من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم

فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم  
الفاسقون أفغريدين الله  
ييغون وله أسلم من في السموات  
والارض طوعا وكرها

ما أنا بصركم وما أنتم بمصرخي أني كفرت بما أشركتوني من قبل  
فهذه الآيات دالة على إيمانه ولكن حين لا يتفقه (واليه ترجعون)  
في العاقبة فلا يبقى دين غير دين الله بل الكل عند الرجوع بدين بيده  
كل يدين بدين الحق لو فطنوا \* وليس دين غير الحق مشروع  
(ومن يتبع غير الإسلام ديناً) المراد من الإسلام ههنا التوحيد الذي  
هو دين الله في قوله أسلمت وجهي لله وهو المذكو<sup>ر</sup> وفي الآية التي  
قبلها وما وصف شموله لجميع الأديان ويلزمه الانقياد التام الطوعي  
المذكور في فاصلة الآية بقوله ونحن له مسلمون (فلن يقبل منه)  
لعدم وصول دينه إلى الحق تعالى لمكان الحجاب (وهو في الآخرة  
من الخاسرين) الذين خسروا بإشترائهم أنفسهم وما يجوبونه بالحق  
(كيف يهدي الله قوماً) إلى آخره أنكر هدايته تعالى لقوم قد  
هداهم أولاً بالنور الاستعدادي إلى الإيمان ثم بالنور الإيماني إلى أن  
عابثوا حقيقة الرسول وأيقنوا بحيث لم يبق لهم شك وانضم إليه  
الاستدلال العقلي بالبينات ثم ظهرت نفوسهم بعد هذه الشواهد  
كلها بالعناد واللجاج وحجبت أنوار قلوبهم وعقولهم وأرواحهم  
الشاهدة ثلاثها بالحق للحق لشوم ظلمهم وقوة استيلاء نفوسهم  
الأمارة عليهم الذي هو غاية الظلم فقال (والله لا يهدي القوم الظالمين)  
لغلظ حجابهم وتعمقهم في البعد عن الحق وقبول النور وهم قسمان  
قسم رسمت هيئة استيلاء النفوس الأمارة على قلوبهم فيهم وتمكنت  
وتناهوا في الغي والاستشراء وتمادوا في البعد والعناد حتى صار  
ذلك ملكة لا تزول وقسم لم يرغ ذلك فيهم بعد ولم يصبر على قلوبهم  
ريثاً وبقي من وراء حجاب النفس مسكة من نور استعدادهم عسى أن  
تداركهم رحمة من الله وتوفيق فيندموا ويسبحوا بحكم عزيز  
العقول فأشار إلى القسم الأول بقوله أن الذين كفروا بعد إيمانهم  
إلى آخره وإلى الثاني بقوله (الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا)

واليه ترجعون قل أنا بالله  
وما أنزل علينا وما أنزل على  
إبراهيم وإسماعيل وإسحق  
ويعقوب والأسباط وما أوفى  
موسى وعيسى والنبيون من  
رهبهم لا نفرق بين أحد منهم  
ونحن له مسلمون ومن يتبع غير  
الإسلام ديناً فلن يقبل منه  
وهو في الآخرة من الخاسرين  
كيف يهدي الله قوماً كفروا  
بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول  
حق وجاءهم البينات والله  
لا يهدي القوم الظالمين أولئك  
جزاؤهم أن عليهم لعنت الله  
والملائكة والناس أجمعين  
خالدين فيها لا يخفف عنهم  
العذاب ولا هم يتظرون  
إلا الذين تابوا من بعد ذلك  
وأصلحوا فأن الله غفور رحيم  
أن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم  
ازدادوا كفرًا لن تقبل توبتهم  
وأولئك هم الضالون

بالمواظبة على الاعمال والرياضات ما أفسدوا (فلن يقبل من أحدهم  
ملء الأرض ذهباً) اذ لا تقبل هناك الا الامور النورية الباقية لان  
الآخرة هي عالم النور والبقاء فلا وقع ولا خطر للامور الظلمانية فيها  
القانية وهل كان سبب كفرهم واحتجابهم الاحبة هذه الفواسق  
القانية فكيف تكون سبب نجاتهم وقربهم وقبولهم وندبتهم وهي  
بعينها سبب هلاكهم وبعدهم وخسرانهم وحرمانهم (لن تناولوا  
البر) كل فعل يقرب صاحبه من الله فهو بر ولا يمكن التقرب اليه  
الا بالتبري عما سواه فمن أحب شيئاً فقد حجب عن الله تعالى به وأشرك  
شركاً خفياً يتعلق محبته بغير الله كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من  
دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله وآثر نفسه به على الله فقد بعد من  
الله ثلاثة أوجه وهي محبة غير الحق والشرك وإيثار النفس على الحق  
فإن أثر الله به على نفسه وتصدق به وأخرجه من يده فقد زال البعد  
وحصل القرب والابقي محجوباً وإن أنفق من غيره أضعافه فإنا نال برّاً  
اعلمه تعالى بما يتفق وباحتجابه بغيره (كل الطعام كان حلالاً لبني  
إسرائيل) أي العقل يحكم الاصل اذ العقل يحكم بان الاشياء خلقت  
لمنافع العباد مطلقاً فيكون من جملة المطعومات خلقت لتناولها  
(الاما حرم إسرائيل) الروح (على نفسه) بالنظر العقلي عند  
التجربة والقياس ومعرفة مضارها ومنافعها على التفصيل بعد  
الحكم الاجالي بجلها فان العقل يحكم بحرمة ما يضر أو يهلك (من  
قبل أن تنزل التوراة) أي من قبل نزول الحكم الشرعي بالتوراة  
وسائر الكتب الالهية وذلك ان الناس اختلفوا بعد ما كانوا أمة  
واحدة على دين الحق كما ذكر قبعت الله النبيين لهدايتهم واصلاح  
أحوال معاشهم ومعادهم وردتهم الى الحق والاتفاق فما اقتضت  
الحكمة الالهية بحسب أحوالهم المختلفة وطباع قلوبهم المخترفة  
ونفوسهم الريضة حرمة من المألوفات والاشياء الصارفة عن الحق

ان الذين كفروا وما تواتواهم  
كفار فلن يقبل من أحدهم ملء  
الأرض ذهباً ولو أقتدى به  
أولئك لهم عذاب أليم وماله  
من ناصرين لن تناولوا البر حتى  
تنفقوا مما يحبون وما تنفقوا  
من شيء فإن الله به عليم كل  
الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل  
الاما حرم إسرائيل على نفسه  
من قبل أن تنزل التوراة قل  
فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم  
صادقين

الحاجة بينهم وبين الله والمهجة للهوى والشهوات وسائر الفاسد  
والفتن المانعة إياهم عن كمالهم واهتمامهم حرّم عليهم (أن أقول  
بيت وضع للناس) قيل هو أقول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق  
السماء والأرض خلقه قبل الأرض بألّفى عام وكان زبدية يضاء على  
وجه الماء فدحيت الأرض تحته فالبيت إشارة إلى القلب الحقيقي  
وظهوره على وجه الماء تعلقه بالنطفة عند سماء الروح الحيوانى  
وأرض البدن وخلقه قبل الأرض إشارة إلى قدمه وحدث البدن  
وتعيينه بألّفى عام إشارة إلى تقدمه على البدن بطورين طور النفس  
وطور القلب تقدّمها بالرتبة إذا لاف رتبة تامة كما سبقت الإشارة إليه  
وكونه زبدية يضاء إشارة إلى صفاء جوهره ودحو الأرض تحته  
إشارة إلى تكون البدن من تأثير وكون أشكاله وتخطيطاته وصور  
أعضائه تابعة لهيأته فهذا تأويل الحكاية واعلم أن محل تعلق الروح  
بالبدن واتصال القلب الحقيقي به أقول هو القلب الصورى وهو أقول  
ما يتكون من الأعضاء وأقول عضو يتحرك وآخر عضو يسكن فيكون  
أقول بيت وضع للناس (للذى بيكة) الصدر صورة أو أقول متعبد  
ومسجد وضع للناس للقلب الحقيقي الذى بيكة الصدر المعنوى  
وذلك الصدر أشرف مقام من النفس وموضع ازدهامات القوى  
المتوجهة إليه (مباركا) ذابركة الهية من الفيض المتصل منه بجميع  
الوجود والقوة والحياة فان جميع القوى التى فى الأعضاء تسرى  
منه أقول إليها (وهدى للعالمين) سبب هداية ونور يهتدى به إلى الله  
(فيه آيات بينات) من العلوم والمعارف والحكم والحقائق (مقام  
ابراهيم) أى العقل الذى هو موضع قدم ابراهيم الروح يعنى محل  
اتصال نوره من القلب (ومن دخله) من السالكين والمتهيرين في يداء  
الجهالات (كان آمنا) من اغواء سعالى المتخيلة وعفاريث أحاديث  
النفس واختطاف شياطين الوهم وجنّ الخيالات واغتيال سباع

فمن اقترى على الله الكذب من  
بعد ذلك فأولئك هم الظالمون  
قل صدق الله فأتبعوا ملة  
ابراهيم حنيفا وما كان من  
المشركين ان أقول بيت وضع  
للناس للذى بيكة مبارك  
وهدى للعالمين فيه آيات بينات  
مقام ابراهيم ومن دخله كان  
آمنا

القوى النفسانية وصفاتها (ولله على الناس حج البيت)  
والطواف به (من استطاع اليه سبيلا) من السالكين المستعدين  
الصادقين في الارادة القادرين على زاد التقوى وراحلة قوة العزم  
دون من عداهم من الضعاف في الاستعداد القاعدين من الضعف  
والمرض وسائر الموانع الخلقية أو العارضة النفسانية أو البدنية  
(ومن كفر) أي حجب استعداده مع القدرة وأعرض عنه بهوى  
النفس (فإن الله غنى) عنه و(عن العالمين) كلهم أي لا يلتفت اليه  
لبعده وكونه غير قابل لرحمته في ذل الحجاب وهو ان الحرمان مخذولا  
مردودا (ومن يعتصم بالله) بالانقطاع عما سواه والتمسك بالتوحيد  
الحقيقي (فقد هدى الى صراط مستقيم) اذ الصراط المستقيم هو  
طريق الحق تعالى كما قال ان ربي على صراط مستقيم فن انقطع اليه  
بالنشاء في الوحدة كان صراطه صراط الله (اتقوا الله حق تقاته)  
في بقايا وجودكم فان حق اتقائه هو أن يتقى كما يجب ويحق وهو الفناء  
فيه أي اجعلوه وقاية لكم في الحذر عن ابتياذ واتكم وصفاتكم فان  
في الله خلاصا عن كل مافات (ولا تموتن) الا على حال اسلام الوجوه  
له أي ليكن موتكم هو الفناء في التوحيد (واعتصموا بحبل الله  
جميعا) أي بعهدده في قوله ألسن بربكم بحجتين على التوحيد  
(ولا تفرقوا) باختلاف الالهواء فان التفرق عن الحق انما يكون  
باختلاف الطبائع واتباع الهوى وتجاذب القوى والموحد عنها  
بمعزل اذ تنور قلبه بنور الحق واستنارت نفسه من فيض القلب  
فتسلمت القوى وتصادقت (واذكروا نعمت الله عليكم) بالهداية  
الى التوحيد المفيد للعبادة في القلوب (اذ كنتم أعداء) لاختجابكم  
بالحجب النفسانية والغواشي الطبيعية بعداء عن النور والمقاصد  
الكلية التي تقبل الشكر وتزال بالاتفاق في مهوى الظلمة (فألف بين  
قلوبكم) بالتحاب في الله لتتنور بنوره (فأصبحتم بنعمته اخوانا)

ولله على الناس حج البيت من  
استطاع اليه سبيلا ومن كفر  
فإن الله غنى عن العالمين قل  
يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات  
الله وأقلمه شهيد على ما تعملون  
قل يا أهل الكتاب لم تصدون  
عن سبيل الله من آمن تبغونها  
عوجا وأنتم شهداء وما الله  
بغافل عما تعملون يا أيها الذين  
آمَنوا ان تطيعوا فريقا من  
الذين أوتوا الكتاب يردوكم  
بعد إيمانكم كافرين  
وكيف تكفرون وأنتم تتلى  
عليكم آيات الله وفيكم رسوله  
ومن يعتصم بالله فقد هدى الى  
صراط مستقيم يا أيها الذين  
آمَنوا اتقوا الله - حق تقاته  
ولا تموتن الا وأنتم مسلمون  
واعتصموا بحبل الله جميعا ولا  
تفرقوا واذكروا نعمت الله  
عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين



في الدين أصدقاء في الله (وكنتم على شفا حفرة من النار) هي مهوى  
الطبيعة الفاسقة ومحل الحرمان والتعذيب (فأنقذكم منها)  
بالتواصل الحقيقي بينكم الى سدرة مقام الروح وروح جنة الذات  
(كذلك بين الله لكم آياته) بتجليات الصفات اللطيفة والاشراقات  
النورية (لعلكم تهتدون) الى جلاله وتجلي ذاته (ولتكن منكم أمة  
يدعون الى الخير) أي ليكون من جملتكم جماعة عالمون عاملون  
عارفون أولوا استقامة في الدين كسيوخ الطريقة (يدعون الى  
الخير) فان من لم يعرف الله لم يعرف الخير اذا الخير المطلق هو الكمال  
المطلق الذي يمكن للانسان بحسب النوع من معرفة الحق تعالى  
والوصول اليه والاضافي ما يتوصل به الى المطلق أو الكمال المخصوص  
بكل أحد على حسب اقتضاء استعداده الخاص فالخير المدعو اليه  
أما الحق تعالى وأما طريق الوصول \* والمعروف كل أمر واجب  
أو مندوب في الدين يتقرب به الى الله تعالى والمنكر كل محرم أو مكروه  
يبعد عن الله تعالى ويجعل فاعله عاصياً ومقصراً مذموماً فمن لم يكن له  
التوحيد والاستقامة لم يكن له مقام الدعوة ولا مقام الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر لان غير الموحد ربما يدعو الى طاعة غير الله وغير  
المستقيم في الدين وان كان موحداً ربما أمر بما هو معروف عنده  
منكر في نفس الامر وربما نهى عما هو منكراً عنده معروف في نفس  
الامر كما بلغ مقام الجمع واحتجب بالحق عن الخلق فكثيراً ما يستعمل  
محترماً كبعض المسكرات والتصرف في أموال الناس ويحترم حلالاً  
بل مندوباً كتواضع الخلق ومكافأة الاحسان وامثال ذلك (وأولئك  
هم) الاخصاء بالفلاح الذين لم يبق لهم حجاب وهم خلطاء الله في أرضه  
(ولا تكونوا) ناشئين بمقتضى طباعكم غير متابعين لامام ولا متفقين  
على كلمة واحدة باتباع مقدم يجمعكم على طريقة واحدة (كالذين  
تفرقوا) واتبعوا الأهواء والبدع (واختلفوا من بعد ما جاءهم)

قلوبكم فأصبحتم بنعمته  
إخواناً وكنتم على شفا حفرة  
من النار فأنقذكم منها كذلك  
بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون  
ولتكن منكم أمة يدعون الى  
الخير ويأمرون بالمعروف  
وينهون عن المنكر وأولئك هم  
المفلحون ولا تكونوا كالذين  
تفرقوا واختلفوا من بعد ما  
جاءهم البينات وأولئك لهم  
عذاب عظيم

الحج العقلية والشرعية الموجبة لاتحاد الوجهة واتفاق الكلمة  
فان للناس طبائع وغرائز مختلفة وأهواء متفرقة وعادات وسير  
متفاوتة مستفادة من أمر جتهم وأهويتهم ويترتب على ذلك فهم  
متباينة وأخلاق متعادية فان لم يكن لهم مقتدى وامام تعد  
عقائدهم وسيرهم وآراؤهم بمتابعته وتتفق كلماتهم وعاداتهم وأهواؤهم  
بمحبته وطاعته كانوا مهملين متفرقين فرائس للشيطان كشريدة الغنم  
تكون للذئب ولهذا قال أمير المؤمنين عليه السلام لا بد للناس من  
امام بر أو فاجر ولم يرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين فصاعدا  
لنسان الا واهما على الاخر وأمر الاخر بطاعته ومتابعته  
ليتهد الامرو ينتظم والواقع المهرج والمرج واضطرب أمر الدين  
والدنيا واختل نظام المعاش والمعاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من فارق الجماعة قيد شبر لم يرجحوه الجنة وقال الله مع الجماعة  
ألا ترى ان الجمعية الانسانية اذا لم تنضبط برياسة القلب وطاعة العقل  
كيف اختل نظامها وآلت الى الفساد والتفرق الموجب لخسار  
الدنيا والآخرة ولما نزل قوله تعالى وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه  
ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله خط رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خطا فقال هذا سبيل الرش ثم خط عن يمينه وشماله خطوطا فقال  
هذه سبل على كل سبيل شيطان يدعو اليه (يوم تبيض وجوه وتسود  
وجوه) ايضاض الوجوه عبارة عن تنور وجه القلب بنور الحق  
للتوجه اليه والاعراض عن الجهة السفلية النفسانية المظلمة وذلك  
لا يكون الا بالتوحيد والاستقامة فيه بتنور النفس أيضا بنور القلب  
فتكون الجملة مستنورة بنور الله واسوداده ظلمة وجه القلب بالاقبال  
على النفس الطالبة حظوظها والاعراض عن الجهة النورية الحقة  
لمصادقة النفس ومتابعة الهوى في تحصيل لذاتها وذلك انما يكون  
باتباع السبل المتفرقة الشيطانية (فاما الذين اسودت وجوههم)

يوم تبيض وجوه وتسود وجوه  
فاما الذين اسودت وجوههم

فيقال لهم (أَكفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ) أَيِ احْتِجَبْتُمْ عَنْ نُورِ الْحَقِّ بِصِفَاتِ  
النَّفْسِ الظُّلُمَانِيَّةِ وَسَكَنْتُمْ فِي ظُلُمَاتِهَا بَعْدَ هِدَايَتِكُمْ وَتَقَوَّرَكُمْ بِنُورِ  
الاستعداد وصفاء الفطرة وهداية العقل (فَذُوقُوا) عَذَابَ الْحَرَمَانِ  
بِاحْتِجَابِكُمْ عَنِ الْحَقِّ (وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فَبِإِذْنِ اللَّهِ  
الَّتِي هِيَ رُوحُ الْوَصَالِ وَنُورُ الْقُدُسِ وَشُهُودُ الْجَمَالِ) هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \*  
كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ لَكُمْ لَكُمْ مَوْحِدِينَ قَائِمِينَ بِالْعَدْلِ الَّذِي هُوَ ظِلُّهُ  
(تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ) أَذْلا يَسْجُدُ عَلَى ذَلِكَ الْإِلَهِ  
الْمَوْحِدِ الْعَادِلِ لِعِلْمِهِ بِالْمَعْرُوفِ وَالْمُنْكَرِ كَمَا مَرَّ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ وَكَذَلِكَ  
جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَحْنُ النَّمْرِقَةُ  
الْوَسْطَى بِنَايِلِ الْحَقِّ التَّأْوِيلِ وَالْبِنَايِرِ جَعَلَ الْغَالِي فَيَأْمُرُونَ الْمُقْصِرَ  
بِالْمَعْرُوفِ الَّذِي يُوصلُهُ إِلَى مَقَامِ التَّوْحِيدِ وَيَنْهَوْنَ الْغَالِي الْمَحْجُوبَ  
بِالْجَمْعِ عَنِ التَّفْصِيلِ وَبِالْوَحْدَةِ عَنِ الْكَثَرَةِ (وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) أَيِ  
تَثْبُتُونَ فِي مَقَامِ التَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ الْوَسْطُ وَكَذَلِكَ كُلُّ تَقَرُّبٍ وَافِرٍ  
وَاعْتِدَالٍ فِي بَابِ الْإِخْلَاقِ (وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ) لَكَانُوا مِثْلَكُمْ  
(لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى) لَكُونَهُمْ مُنْقَطِعِينَ عَنْ أَصْلِ الْقُوَى وَالْقُدْرِ  
كَائِنِينَ فِي الْأَشْيَاءِ بِالنَّفْسِ الَّتِي هِيَ مَحَلُّ الْعِجْزِ وَالشَّرِّ وَأَنْتُمْ مُعْتَصِمُونَ  
بِاللَّهِ مُعْتَصِدُونَ بِهِ كَائِنُونَ فِي الْأَشْيَاءِ بِالْحَقِّ الَّذِي هُوَ مُنْجِ الْقَهْرِ  
فَقُدْرَتُهُمْ لَا تَبْلُغُ الْإِحْدَاثَ الطَّعْنَ بِاللِّسَانِ وَالْحَبْثَ وَالْإِيْذَاءَ الَّذِي هُوَ حُدُودُ  
قُدْرَةِ النَّفْسِ وَنَهَايَتُهَا وَقُدْرَتُكُمْ تَفُوقُ كُلَّ قُدْرَةٍ بِالْقَهْرِ وَالِاسْتِقْصَالِ  
لَا تُصَافِكُمْ بِصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَا جَرَمَ يَنْهَزُمُونَ مِنْكُمْ عِنْدَ الْمُقَاتَلَةِ وَلَا  
يَنْصَرُونَ (ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ) لِأَنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا فَلَا تُصِيبُ فِيهَا  
لَا أَحَدًا إِلَّا الْمَنَ تَخْلُقُ بِصِفَاتِهِ بِمَجْهُوَصِفَاتِ الْبَشَرِيَّةِ كَالرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ  
الَّذِينَ هُمْ مَظَاهِرُ عِزَّتِهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ  
مَنْ خَالَفَهُمْ فَهُوَ مُضَادٌّ لِمَا فِي الْعِزَّةِ مَبَايِنٌ لِلْإِعْزَاءِ قَتْلُ مَنَ الذَّلَّةِ وَتَشْمَلُهُ  
عَلَى أَيِّ حَالٍ يَكُونُ الْإِبْرَابُطَةُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِ الْعِزَّةِ كَقَوْلِهِ (الْأَجْبَلُ)

أَكفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا  
العذاب بما كنتم تكفرون  
وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ  
فَبِإِذْنِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ  
تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَلُوهَا عَلَيْكَ  
بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ  
وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي  
الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ  
كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ  
تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ  
الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ  
أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرَ الْأُمَّةِ  
مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمْ  
النَّاسُ سَاقُونَ لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا  
أَذًى وَإِنْ يَبْقَا بَلَاؤُكُمْ يُولَوْكُمْ  
الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصَرُونَ ضُرِبَتْ  
عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَنْ يَتَمَتَّعُوا إِلَّا بِجَبَلٍ

من الله وحبل من الناس وبأوا  
بغضب من الله وضربت عليهم  
المسكنة ذلك بأنهم كانوا  
يكفرون بآيات الله ويقتلون  
الأنبياء بغير حق ذلك بما عصوا  
وكانوا يعتدون ليسوا سواء  
من أهل الكتاب أمة قائمة  
يتلون آيات الله آناء الليل  
وهم يسجدون يؤمنون بالله  
واليوم الآخر ويأمرون  
بالمعروف وينهون عن المنكر  
ويسارعون في الخيرات  
وأولئك من الصالحين وما  
تفعلوا من خير فلن تكفروه  
والله عليم بالمتقين ان الذين  
كفروا لن تغني عنهم أموالهم  
ولا أولادهم من الله شيئا  
وأولئك أصحاب النار هم فيها  
خالدون مثل ما ينتقون في  
هذه الحياة الدنيا كمثل ريح  
فيها صرأصاب حث قوم ظلموا  
أنفسهم فأهلكته وما ظلمهم  
الله ولكن أنفسهم يظلمون  
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
بطانة من دونكم

من الله وحبل من الناس) أي ذمة وعهد وذلك يكون أمرا عارضا  
لا أصل له مرتبطا برابطة مجمولة فلا تقابل صفتهم الذاتية اللازمة لهم  
التي هي الذلة الناشئة من أصل نفوسهم واستحقوا غضبا شديدا من  
عند الله لبعدهم واعراضهم عن الحق ولزمتهم المسكنة لانقطاعهم  
عن الله الى نفوسهم فوكلهم الى أنفسهم (ليسوا سواء من أهل الكتاب  
أمة قائمة) أي بالله ثم وصفهم بأحوال أهل الاستقامة أي منهم أهل  
التوحيد والاستقامة (وما تفعلوا من خير فلن تكفروه) أي كل ما  
يصدر منكم مما يقربكم عند الله يتصل به جزاؤه منه لن تحرموا شيئا منه  
قال الله تعالى من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا ومن تقرب الى  
ذراعا تقرب اليه باعا ومن أتاني مشيا أتته هرولة الحديث وقال  
أنا جليس من ذكرني وأنيس من شكرني ومطيع من أطاعني أي كما  
أطعموه بتصفية الاستعداد والتوجه نحوه أطاعكم بافاضة الفيض  
على حسبه والاقبال اليكم (والله عليم) بالذين اتقوا ما يحجبهم عنه  
فيتجلى لهم بقدر زوال الحجاب (مثل ما ينتقون في هذه الحياة الدنيا)  
الفانية ولذاتها السريعة الزوال طلبا للشهوات وأورياء وسمعة في  
المنابر وطلب محمدة الناس لا يطلبون به وجه الله ومآله لكونه وتفضله  
بالكلية من ربح هوى النفس التي فيها برديا تكم الفاسدة واغراضكم  
الباطلة كالرياء ونحوه (كمثل ريح في صرأصاب حث قوم ظلموا  
أنفسهم) بالشرك والكفر (فأهلكته) عقوبة من الله لظلمهم (وما  
ظلمهم الله) باهلال حشرهم (ولكن كانوا) أنفسهم يظلمون لانه مسبب عن  
ظلمهم كما قيل مهلا فيد الذو كآ وفوك نفخ (لا تتخذوا بطانة من دونكم)  
بطانة الرجل صفيه وخليفه الذي يبطنه ويطلع عليه أسرار ولا يمكن  
وجود مثل هذا الصديق الا اذا اتحد في المقصد واتفقا في الدين  
والصفة متحابين في الله لا لغرض كما قيل في الاصدقا نفس واحدة  
في أبدان متفرقة فاذا كان من غير أهل الايمان فبأن يكون كاشحا

أخرى ثم بين نفاقه واستبطانه العداوة بقوله (لا يألونكم خبالا) الى  
آخره اذا المحبة الحقيقية الخالصة لا تكون الا بين الموحدين لكونها  
ظل الوحدة فلا تكون بين المجعولين لكونهم في عالم التضاد والظلمة  
فأين الصفاء والوفاق في عالمهم بل ربما تألفهم الجنسية العامة  
الانسانية لا اشتراكهم في النوع والمنافع والملاذوا احتياجهم الى  
التعاون فيها فاذا لم تحصل أغراضهم من النفع واللذة تهاشوا  
وتباغضوا وبطلت اللفة التي كانت بينهم لكونها مسببة عن أمر قد  
تغير اذا النفس منشأ التغير والمنافع الدنيوية لا تبقى بحالها والذات  
النفسانية سريعة الانقضاء فلا تدوم المحبة عليها بخلاف المحبة الاولى  
فانها مستندة الى أمر لا تغير فيه أصلا هذا اذا كانت فيما بينهم فكيف  
اذا كانت بينهم وبين من يخالفهم في الاصل والوصف وانى يتجانس  
النور والظلمة ومن أين يتوافق العلو والسفل فينبغي ما عداوة حقيقية  
وتخالف ذاتي لا تخفى آثاره كما بين الله تعالى بقوله (قد بدت البغضاء  
من أفواههم) لا امتناع اختفاء الوصف الذاتي قال النبي عليه  
الصلاة والسلام ما أضمر أحد شيئا الا وأظهره الله في فلتات لسانه  
وصفحات وجهه (وما تخفى صدورهم أكبر) لانه نار وهذا شرار ذلك  
أصل وهذا فرعه (قد ينالكم الآيات) دلائل المحبة والعداوة  
وأسبابهما (ان كنتم تعقلون) أي تفهمون من خوى الكلام  
(ها أنتم أولاء تحبونهم) بمقتضى التوحيد اذا الموحدين يحب الناس  
كلهم بالحق للحق ويراهم متصلين بنفسه اتصال الاجاء والاقرباء بل  
اتصال الاجزاء فينظر اليهم بنظر الرحمة الالهية والرافة الربانية  
ويعطف عليهم مترجيا ذيراهم أهل الرحمة شغلا وبالباطل وابتلوا  
بالقدر ولا يحبونكم بمقتضى الحجاب والبقاء في ظلمة النفس وتضاد  
الطبع (وتؤمنون بالكتاب) أي يجنس الكتاب (كله) لشمول  
علمكم التوحيدى ولا يؤمنون للتقيد بدينهم والاحتجاب بما هم عليه

لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم  
قد بدت البغضاء من أفواههم  
وما تخفى صدورهم أكبر قد ينالكم  
الآيات ان كنتم تعقلون  
ها أنتم أولاء تحبونهم ولا

(واذا تقوكم قالوا آمنا) لنفاقهم المستجلب لا غرضهم العاجلة  
(واذا دخلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ) لحقدهم الذاتي وبغضهم  
الكامن والباقي ظاهر (وان تصبروا) على ما يتليكم الله به من  
الشدايد والمحن والمصائب وتثبتوا على مقتضى التوحيد والطاعة  
(وتتقوا) الاستعانة بهم في أموركم والالتجاء الى ولايتهم (لا يضركم  
كيدهم شيئا) لان المتوكل على الله الصابر على بلائه المستعين به لا يغيره  
ظافر في طلبته غالب على خصمه محفوظ بحسن كلاءه ربه والمستعين  
بغيره مخذول موكل الى نفسه محروم عن نصره ربه كما قال الشاعر  
من استعان بغير الله في طلب \* فان ناصره عجز وخذلان

(ان الله بما تعملون) من المسكيد (محيط) في بطاها ويهلكها وقد قيل  
اذا أردت أن تكبت من يحسدك فازد في نفسك فالصبر  
والتقوى من أجل الفضائل ان لزمتوها تظفروا على عدوكم (بلى ان  
تصبروا وتتقوا ويأتوكم) الآية الصبر على مضض الجهاد وبذل النفس  
في طاعة الله وتحمل المكروه طلب الرضا الله لا يكون الا عند التقوى  
بتأييد الحق وتنوره بنور اليقين وثباته بنزول السكينة والطمأنينة  
عليه والتقوى في مخالفة أمر الحق والميل الى النفع والغنى وخوف  
تلف النفس لا تكون الا عند انكسار النفس تحت قهر سلطان القلب  
والروح اذا النبات والوقار صفة الروح والطيش والاضطراب صفة  
النفس فاذا استولى سلطان الروح على القلب وأخذ مملكته عصمه  
من استيلاء صفات النفس وجنودها عليه فيعشقه القلب ويسكن  
اليه لنورانيته المحبوبة لذاتها ويتقوى به على النفس وقواها فيزورها  
ويكسرها ويدفع غلبتها وظلماتها عن نفسه ويجعلها ذلولاً مطيعة  
مطمئنة اليه فيزول عنها الاضطراب وتنور بنوره وعند ذلك تنزل  
الرحمة ويناسب القلب ملكوت السماء في نورانيته وقهرها لما تحتها  
ومحبتها وشوقها لما فوقها وبذلك المناسب يصل بها ويستقر قواها

يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله  
واذا تقوكم قالوا آمنا واذا دخلوا  
عضوا عليكم الانامل من  
الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله  
عليم بذات الصدور ان تمسككم  
حسنة تسوهم وان تصبكم سيئة  
يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا  
لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما  
يعملون محيط واذا غدوت من  
أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد  
للقتال والله سميع عليم اذهمت  
طائفتان منكم أن تفشلا  
والله وليهما وعلى الله فليستوكل  
المؤمنون ولقد نصركم الله يدر  
وانتم أذلة فاتقوا الله لعلكم  
تشكرون اذ تقول للمؤمنين  
ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة  
آلاف من الملائكة منزلين بلى  
ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من  
فورهم هذا عددكم ربكم بخمسة  
آلاف من الملائكة مستومين

وأوصافها في أفعاله خصوصاً عند احتياجه وانقلاعه عن الجهة السفلية وانقطاعه بقوة اليقين والتوكل الى الجهة العلوية ويستمد من قوى قهرها على من يغضب عليه فذلك نزول الملائكة واذا جزع وهلع وتغير وخاف أو مال الى الدنيا غلبته النفس وقهرته واستولت عليه وجبته بظلمة صفاتها عن النور فلم يبق تلك المناسبة فانقطع المدد ولم تنزل الملائكة (وما جعله الله الا بشري لكم) أي ما جعل الامداد بالملائكة الا لتستبشروا به فتزداد قوة قلوبكم وشجاعتكم وتجدتكم ونشاطكم في التوجه الى الحق والتجريد للسلوك (ولتطمئن به قلوبكم) فتتحقق النفيض بقدر التصفية والخلف بقدر الترك (وما النصر الا من عند الله) لا من الملائكة ولا من غيرهم فلا تحجبوا بالكثر من الوحدة ولا بالخلق عن الحق فانما مظاهر لاحقيقة لها ولا تأثير (العزیز) القوى الغالب بقهره (الحكيم) الذي ستر قهره ونصرته بصور الملائكة بحكمته (ليقطع طرفاً من الذين كفروا) يقتل بعضهم تقوية للمؤمنين (أو يكبتهم) يخزيهم ويذلهم بالهزيمة اعزاز للمؤمنين (أو يتوب عليهم) بالاسلام تكثيراً لسواد المؤمنين (أو يعذبهم) بسبب ظلمهم واصرارهم على الكفر تقريحاً للمؤمنين وأوقع بين المعطوف والمعطوف عليه في أثناء الكلام قوله (ليس لك من الامر شيء) اعتراضاً لئلا يغفل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيرى لنفسه تأثيراً في بعض هذه الامور فيحتجب عن التوحيد ولا يزول وتتغير ثموده في الاقسام كلها أي ليس لك من امرهم شيء كيفما كان ما أنت الا بشراً مورياً بالانذار ان عليك الابلاغ انما امرهم الى الله (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا) أي توكلوا على الله في طلب الرزق فلا تكسبوه بالربا فانه واجب عليكم كما يجب عليكم التوكل عليه في طلب الفتح وجهاد العدو لئلا نجبنوا بكلاءة الله وحفظه واعلموا ان جزاء المرابي هو جزاء الكافر

وما جعله الله الا بشري لكم  
ولتطمئن قلوبكم به وما النصر  
الا من عند الله العزيز الحكيم  
ليقطع طرفاً من الذين كفروا  
أو يكبتهم فينقلبوا خائبين  
ليس لك من الامر شيء أو يتوب  
عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون  
ولله ما في السموات وما في  
الارض يغفر لمن يشاء ويعذب  
من يشاء والله غفور رحيم  
يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا  
الربوا اضعافاً مضاعفة واتقوا  
الله لعلكم تفلحون واتقوا  
النار التي أعدت للكافرين  
وأطيعوا الله والرسول لعلكم  
ترجون



فاحذروه لكونه محبوبا عن أفعاله تعالى كما أن الكافر محبوب عن صفاته وذاته والمحبوب غير قابل للترجمة وإن اتسعت فارتفعوا الحجاب بالطاعة وترك المخالفة كي تدرككم رحمة الله (وسارعوا إلى) ستر أفعالكم التي هي حجابكم عن مشاهدة أفعال الحق بأفعاله تعالى فانما حرمتم عن التوكل وجنة عالم الملك التي هي تجلي الأفعال برؤية أفعالكم أي إلى ما يوجب ستر أفعالكم بأفعاله وجنة الأفعال من الطاعات بعد كما ورد أعوذ بعفوك من عقابك ولأن المراد بالجنة هنا جنة الأفعال وصف عرضها بمساواة عرض السموات والأرض إذ توحيد الأفعال هو توحيد عالم الملك وانما قدر طولها لأن الأفعال باعتبار السلسلة العرضية وهي توقف كل فعل على فعل آخر تنحصر في عالم الملك الذي يتقدرة الناس وأما باعتبار الطول فلا تنحصر فيه ولا يتقدرها إذ الفعل مظهر الوصف والوصف مظهر الذات فلأنها به له ولا حد فالمتحجبون عن الذات والصفات لا يرون العرض هذه الجنة وأما البارزون لله الواحد القهار فعرض جنتهم عين طولها ولا حد لطولها فلا يقدر قدرها طول ولا عرض (أعدت للمتقين) الذين يتقون بحب أفعالهم وشرك نسبة الأفعال إلى غير الحق (الذين يتقون في السراء والضراء) لا تمنعهم الأحوال المضادة عن الاتفاق لصحة توكلهم على الله برؤية جميع الأفعال منه (والكاظمين الغيظ) لذلك أيضا أذرون الجنابة عليهم فعل الله فلا يعترضون ولولم يغيظوا كانوا في مقام الرضا وجنة الصفات (والعافين عن الناس) لما ذكرنا ولتعوذهم بعفوه تعالى عن عقابه (والذين إذا فعلوا فاحشة) كبيرة من الكبائر برؤية أفعالهم صادرة عن قدرتهم (أو ظلموا أنفسهم) نقصوا حقوقها بارتكاب الصغائر وظهور أنفسهم فيها (ذكروا الله) في صدور أفعالهم برؤيتها واقعة بقدرة

وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الذين يتقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم

ذكروا الله

الله وتبرأ واعنها اليه لرؤيتهم ابتلاء اياهم بها (فاستغفروا) طلبوا  
ستر أفعالهم التي هي ذنوبهم بأفعالهم بالتبرئ عن الحول والقوة اليه  
(ومن يغفر الذنوب) أي وجودات الأفعال (الاله) أي علموا  
أن لا غافرا الا هو (ولم يصروا على ما فعلوا) في غفلتهم وحالة ظهور  
أنفسهم بل تابوا ورجعوا اليه في أفعالهم (وهم يعلمون) ان لا فعل  
الا لله (ونعم أجر العاملين) بمقتضى توحيد الأفعال (قد خلت من  
قبلكم) بطشات ووقائع مما سنده الله في أفعاله بالذين كذبوا بالانبياء  
في توحيد الأفعال (فسيروا في الارض فانظروا) في آثارها فتعلموا  
كيف كان عاقبتهم (هذا) الذي ذكر (بيان للناس) من علم توحيد  
الأفعال وتفصيل المتقين الذين هم أهل التمكن في ذلك والتأبين  
الذين هم أهل التلوين والمصرين المحجوبين عنه المكذبين به وزيادة  
هدى وكشف عيان وثبت واتعاظ للذين اتقوا رؤية أفعالهم  
أوهدي لهم الى توحيد الصفات والذات (ولاتهنوا) في الجهاد عند  
استيلاء الكفار (ولاتحزنوا) على ما فاتكم من القمع وما جرح  
واستشهد من اخوانكم (وأنتم الاعلون) في الرتبة لقربكم من الله  
وعلاو درجتكم بكونكم أهل الله (ان كنتم) موحدين لان الموحدي  
ما يجري عليه من البلاء من الله فأقل درجاته الصبر ان لم يكن رضا  
يتقوى به فلا يحزن ولا يهن (الايام) الوقائع وكل ما يحدث من  
الامور العظيمة يسمى يوما وأياما كما قال تعالى وذكرهم بأيام الله وقدم  
تفسير لي علم الله من ظهور العلم التفصيلي التابع لوقوع المعلوم (ويتخذ  
منكم شهداء) الذين يشهدون للحق فيذهلون عن أنفسهم أي ينداول  
الوقائع بين الناس لامور شتى وحكم كثيرة يرمذ كورة من خروج  
ما في استعدادهم الى الفعل من الصبر والجلد وقوة اليقين وقلة المبالاة  
بالنفس واستيلاء القلب عليها وقمعها وغير ذلك ولهذين العلتين  
المذكورتين وتخليص المؤمنين من الذنوب والغواشي التي تبعدهم

قوله وتفصيل المتقين الخ كذا  
في الاصل وهو غير مفهوم وكأنه  
من الناسخ اه معصمه

فاستغفروا لذنوبهم ومن  
يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا  
على ما فعلوا وهم يعلمون  
اولئك جزاؤهم مغفرة من  
ربهم وجنات تجري من تحتها  
الانهار خالدين فيها ونعم أجر  
العاملين قد خلت من قبلكم  
سنن فسروا في الارض فانظروا  
كيف كان عاقبة المكذبين هذا  
بيان للناس وهدى وموعظة  
للمتقين ولاتهنوا ولا تحزنوا  
وأنتم الاعلون ان كنتم  
مؤمنين ان يمسكم قرح  
فقد مس القوم قرح مثله وتلك  
الايام نداولها بين الناس وليعلم  
الله الذين آمنوا ويتخذ منكم  
شهداء

من الله بالعقوبة والبلية اذا كانت عليهم ومحق الكافرين وقهرهم  
وتدميرهم اذا كانت لهم وقد اعترض بين العلل قوله ( والله لا يجب  
الظالمين ) ليعلم ان من ليس على صفة الايمان والشهادة وتمحيص  
الذنوب وقوة الثبات لكمال اليقين بل حضر القتال لطلب الغنيمة  
أو لغرض آخر فهو ظالم والله لا يحبسه ( ولقد كنتم تمنون الموت من  
قبل أن تلقوه ) الآية كل موقن اذا لم يكن يقينه ملكة بل كان  
خطرات فهو في بعض أحواله يتمنى أمورا ويدعى أحوالا بحسب  
نفسه دائماً وكذلك حال غير اليقين وعند اقبال القلب هو  
صادق مادام موصوفاً بحاله اما في غير تلك الحالة وعند الادبار فلا يبقى  
من ذلك أثر وكذا كل من لم يشاهد حالاً ولم يمارسه ربحاً يتمناه لتصوره  
في نفسه وعدم ضرره به حال التصور اما في حال وقوعه وابتلائه فلا  
يطبق تحمل شدائده كما حكى عن سمنون المحب رحمه الله لما قال  
في آياته \* فكيفما شئت فاخبرني \* فابتلى بالاسرف لم يطبق فكان يتردد  
في الطرق ويرضخ الى الصبيان ما يلعبون به كأبلوز ويقول ادعوا  
على عمكم الكذاب وفي هذا المعنى قال الشاعر

واذا ما خلا الجبان بارض \* طلب الطعن وحده والنزلا  
فلا يلتفت بحال الا اذا صار قاماً ولا يعتب بمقام الا اذا امتحن في  
مواطنه فاذا اخلص من الامتحان فقد صبح وهذا أحد نوائد مداولة  
الايام بينهم ليتمرنوا بالموت ويتقوى يقينهم ويتوفر صبرهم ويتحقق  
مقامهم بالمشاهدة كما قال ( فقد رأى تموه ) من قتل اخوانكم بين  
أيديكم ( وأنتم ) تشهدون ذلك وفيه توبيخ لهم على ان يقينهم كان  
حالاً لا مقاماً ففشلوا في الموطن ( وما محمد الا رسول ) أي انه رسول بشر  
سبعوت أو يقتل كحال الانبياء قبله فن كان على يقين من دينه فبصيرة من  
ربه لا يرتد بعوت الرسول وقته ولا يفتر عما كان عليه لانه يجاهد لربه  
لا للرسول كما صحاب الانبياء السالفين وكما قال أنس عم أنس بن مالك

والله لا يجب الظالمين ولم يحص  
الله الذين آمنوا ويمحق  
الكافرين أم حسبتم أن  
تدخلوا الجنة ولما يعلم الله  
الذين جاهدوا منكم ويعلم  
الصابرين ولقد كنتم تمنون  
الموت من قبل أن تلقوه فقد  
رأى تموه وأنتم تنظرون وما  
محمد الا رسول قد خلت من  
قبله الرسل أفأنت مات أو قتل  
انقلبتم على أعقابكم

ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله كتابا مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزي الشاكرين وكاين من نبي قاتل معه ربيون كثير فاهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم قنقلبوا خاسرين بل الله مولاكم وهو خير الناصرين سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وما أولاهم النار وبئس الظالمين

يوم أحد حين أرجف بقتل رسول الله عليه السلام وشاع الخبر وانهم زعم المسلمون وبلغ اليه تقاول بعضهم ليت فلانا يأخذ لنا أمنا من أبي سفيان وقول المنافقين لو كان نبيا ما قتل يا قوم إن كان محمد قد قتل فإن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعوذ بك مما يقول هؤلاء وأبرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه وقاتل حتى قتل (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) انما ضرت نفسه بنذاته وضعف يقينه (وسيجزي الله الشاكرين) انعمة الاسلام كائن من ابن النضر واضرا به من الموقنين (وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله كتابا مؤجلا) فمن كان ذوقنا شاهد هذا المعنى فكان من أشجع الناس كما حكى حاتم ابن الاصم عن نفسه انه شهد مع الشقيق البلخي رجهما الله بعض غزوات خراسان قال فلما قنني شقيق وقد حى الحرب فقال كيف تجد قلبك يا حاتم قلت كما كان ليلة الزفاف بين الحالين فوضع سلاحه وقال اما أنا فهاكذا ووضع رأسه على ترسه ونام بين المعركة حتى سمعت غطيطة وهذا غاية في سكون القلب الى الله ووثوقه به لقوة اليقين (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب) الآية جعل القاء الرعب في قلوب الكفار مسببا عن شركهم لان الشجاعة وسائر الفضائل اعتدالات في قوى النفس من وقوع ظل الوحدة عليها عند تنويرها بنور القلب المنور بنور الوحدة فلا تكون تامة حقيقة الا للموحد الموقن في توحيده وأما المشرک فلا تله محبوب عن منبع القوة والقدرة بما أشرك بالله من الموجود المشوب بالعدم لا مكانه الخفي الوجود الضعيف الذي لم يكن له بحسب نفسه قوة ولا وجود ولا ذات في الحقيقة ولم ينزل الله بوجوده حجة لوجوده أصلا لتحقو عدمه بحسب ذاته فليس له الا الهجز والجبن وجميع الرذائل اذ لا يكون أقوى من معبوده وان اتفقت له دولة أرضولة أو شوكة

فشي لا أصل له ولا ثبات ولا بقاء كآثار العرفج مثلما كانت دولة  
المشركين (ولقد صدقكم الله وعده) أي وعدكم النصر ان تصبروا  
وتتقوا فغادمتكم على حالكم من قوة الصبر على الجهاد وتيقن النصر  
والثبات على اليقين واتفاق الكامة بالتوجه الى الحق والاتقاء عن  
مخالفة الرسول وميل النفوس الى زخرف الدنيا والاعراض عن  
الحق مجاهدين لله لا للدنيا كان الله معكم بالنصر وانجاز الوعد وكنتم  
تقطعونهم باذنه وتهزمونهم (حتى اذا فشلتم) أي جبنتم بدخول  
الضعف في يقينكم وفساد اعتقادكم في حق نفسه بتجوير غلوه  
في الغنية (وتنازعتم) في أمر الحرب بعد الاتفاق وما صبرتم عن  
حظ الدنيا وعصيتكم الرسول بترك ما أمركم به من ملازمة المركز ولم  
تدفعوا الى زخرف الدنيا (من بعد ما أراكم ما تحبون) من الفتح والغنية  
وحان زمان شكركم لله وشدة اقبالكم عليه فذهلت عنه فكان  
أشرفكم يريد الآخرة والباقيون يريدون الدنيا ولم يبق فيكم من يريد  
الله منعكم نصره (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) بما فعلتم فكان  
الابتلاء لطفابكم وفضلا (والله ذو فضل على المؤمنين) في الاحوال  
كلها اما بالنصرة واما بالابتلاء فان الابتلاء فضل ولطف خفي ليعلموا  
ان احوال العباد جالبة لظهور اوصاف الحق عليهم فما أعدوا له  
نفوسهم موهوب لهم من عند الله كما مر في قوله مطيع من اطاعني  
كما يكونون مع الله يكون الله معهم ولئلا ينالوا الى الاحوال دون  
المسلكات وليتمرنوا بالصبر على الشدائد والثبات في المواطن  
ويتمكنوا في اليقين ويجعلوه ملكا لهم ومقاما ويتحققوا ان الله  
لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ولا يميلوا الى الدنيا وزخرفها  
ولا يذهلوا عن الحق ولا يبيعوه بالدنيا والآخرة وليكون عقوبة  
عاجله للبعض فيتمحصوا عن ذنوبهم وينالوا درجة الشهادة برفع  
الحجب خصوصا حجاب محبة النفس فيلقوا الله طاهرين ولهذا قال

ولقد صدقكم الله وعده اذ  
تخسونهم باذنه حتى اذا فشلتم  
وتنازعتم في الامر وعصيتهم من  
بعد ما أراكم ما تحبون منكم  
من يريد الدنيا ومنكم من يريد  
الآخرة ثم صرفكم عنهم  
ليبتليكم ولقد عذنا عنكم والله  
ذو فضل على المؤمنين اذ  
تصدون ولا تلوون على أحد  
والرسول يدعوكم في أخراكم

ولقد عفا عنكم اذا ابتلاء كان سبب العفو (فأنا بكم غما بكم) أى  
صرفكم عنهم فجازاكم غما بسبب غم لحق رسول الله من جهةكم  
بعضيائكم اياه ومثلكم وتنازعكم أو غما بعد غم أى غما مضاعفا  
لتمتزنوا بالصبر على الشدائد والثبات فيها وتعودوا رؤية الغلبة  
والظفر والغنية وجميع الاشياء من الله لا من انفسكم فلا (تمتزنوا على  
ما فاتكم) من الخطوط والمنافع (ولا ما أصابكم) من الغموم والمضار  
(ثم) خلى عنكم الغم بالامن والتناء النعاس على الطائفة الصادقين  
دون المنافقين الذين (أهمتهم انفسهم) لانفس الرسول ولا المدين  
وافقوا علامة للعفو (لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم)  
لقوله ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من  
قبل أن نبرأها (وليتلى الله ما في صدوركم) أى وليمتحن ما في  
استعدادكم من الصدق والاخلاص واليقين والصبر والتوكل  
والتجرد وجميع الاخلاق والمقامات ويخرجها من القوة الى الفعل  
(وليمحص ما في قلوبكم) أى وليخلص ما برز منها من مكنى الصدر  
الى مخزون القلب من عثرات وساوس الشيطان ودناءة الاحوال  
وخواطر النفس فعل ذلك فان البلاء سوط من سياط الله يسوق به  
عباده اليه بتصفيتهم عن صفات نفوسهم واظهار ما فيهم من الكمالات  
وانقطاعهم عنده من الخلق ومن النفس الى الحق ولهذا كان متوكلا  
بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا  
لفضله ما أودى نبي مثل ما أوديت كانه قال ما صني نبي مثل ما صفيت  
ولقد أحسن من قال

لله در النابيات فانها \* صدأ اللثام وصيقل الاحرار

اذ لا يظهر على كل منهم الا ما في مكنى استعدادهم كما قيل عند الامتحان  
يكرم الرجل أو يهان (استزلهم) أى طلب منهم الزلة ودعاهم اليها  
وهي زلة التولى (ببعض ما كسبوا) من الذنوب فان الشيطان

فأنا بكم غما بكم لكيلا تموتوا  
على ما فاتكم ولا ما أصابكم  
والله خبير بما تعملون ثم  
أنزل عليكم من بعد الغم أمانة  
نعاسا يغشى طائفة منكم  
وطائفة قد أهمتهم انفسهم  
يظنون بالله غير الحق ظن  
الجاهلية يقولون هل لنا من  
الامر من شيء قل ان الامر كله لله  
يخفون في انفسهم ما لا يدون  
لث يقولون لو كان لنا من  
الامر شيء ما قتلنا ههنا قل  
لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين  
كتب عليهم القتل الى  
مضاجعهم وليتلى الله ما في  
صدوركم وليمحص ما في قلوبكم  
والله عليم بذات الصدور ان  
الذين تولوا منكم يوم التقي  
الجمعان انما استزلهم الشيطان  
ببعض ما كسبوا

انما يقهرو على وسوسة الناس وانفاذاً امره اذا كان له مجال بسبب  
أدنى ظلمة في القلب حادثة من ذنب وحركة من النفس كما قيل  
الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الاول (ولقد عفا الله عنهم)  
بالاعتذار والندم (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) أي يجعل  
ذلك القول والاعتقاد ضيقاً وضيقاً ونكلاً ونكلاً في قلوبهم لرؤيتهم القتل  
والموت مسبباً عن فعل ولو كانوا موقنين موحدين لرأوا أنه من الله  
فكانوا منشرفي الصدور (والله يحيي) من يشاء في السفر والجهاد  
وغیره (ويميت) من يشاء في الحضر وغيره (لمغفرة من الله ورجة) أي  
لنعيمكم الاخرى من جنة الافعال وجنة الصفات خير لكم من  
الدينى لكونكم عاملين للآخرة و(لا إلى الله تحشرون) لمكان  
توحيدكم فخالكم فيما بعد الموت أحسن من حالكم قبله (فبما رجعة من  
الله) أي فبما تصافك برجعة رحيمية أي رجعة تامة كاملة وافرة هي  
صفة من جملة صفات الله تابعة لوجوده الموهوب الالهى لا الوجود  
البشرى (لنت لهم ولو كنت فظاً) موصوفاً بصفات النفس التي  
منها الفظاظة والغلظ (لاتنقضوا من حولك) لان الرجعة الالهية  
الموجبة لمحبتهم اياك تجتمعهم (فاعف عنهم) فيما يتعلق بك من  
جنايتهم لرؤيتك اياه من الله بنظر التوحيد وعلو مقامك من التأذى  
بفعل البشر والتغيظ من أفعالهم وتشقى الغيظ بالانتقام منهم  
(واستغفر لهم) فيما يتعلق بحق الله لمكان غفلتهم وندامتهم  
واعذارهم (وشاورهم) في أمر الحرب وغيره مراعاة لهم واحتراماً  
ولكن اذا عزم فتفوض الامر الى الله بالتوكل عليه ورؤية جميع  
الافعال والفتوح والنصر والعلم بالاصح والارشاد منه لا منك ولا بما  
تشاوره ثم حقق معنى التوكل والتوحيد في الافعال بقوله (ان  
ينصركم الله) الى آخره (وما كان لنبي أن يغفل) لبعده مقام النبوة  
وعظمة الانبياء عن جميع الرذائل وامتناع صدور ذلك منهم مع

ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور  
رحيم يا أيها الذين آمنوا  
لا تمكثوا كما كنتم تكفروا  
وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا  
في الارض أو كانوا غزى  
لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا  
ليجعل الله ذلك حسرة في  
قلوبهم والله يحيي ويميت والله  
بما تعملون بصير ولئن قتلتهم في  
سبيل الله أو منتم لمغفرة من الله  
ورجعة خير مما تجمعون ولئن  
متم أو قتلتهم لالى الله تحشرون  
فبما رجعة من الله لنت لهم ولو  
كنت فظاً غلظ القلب لاتنقضوا  
من حولك فاعف عنهم واستغفر  
لهم وشاورهم في الامر فاذا  
عزمت فتوكل على الله ان الله  
يحب المتوكلين ان ينصركم الله  
فلا غالب لكم وان يخذلكم  
فمن ذا الذي ينصركم من بعده  
وعلى الله فليشركل المؤمنون  
وما كان لنبي أن يغفل



ومر بخلل يأت بماغل يوم \* (١٢٧) \* القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يفتنون أفن

اتبع رضوان الله كن يا  
بسخط من الله وما واه جهنم  
وبئس المصير هم درجات عند  
الله والله بصير بما يعملون  
لقد من الله على المؤمنين إذ  
بعث فيهم رسولا من أنفسهم  
يتلو عليهم آياته ويزكيهم  
ويعلمهم الكتاب والحكمة  
وان كانوا من قبل لفي ضلال  
مين أولما أصابتكم مصيبة  
قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا  
قل هو من عند أنفسكم ان الله  
على كل شيء قدير وما أصابكم  
يوم التقي الجمع ان فباذن الله  
وليعلم المؤمنين وليعلم الذين  
نافقوا وقيل لهم تعالوا فاتلوا  
في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو  
نعلم قتالا لاتبعناكم هم للكفر  
يومئذ أقرب منهم للإيمان  
يقولون بأفواههم ما ليس في  
قلوبهم والله أعلم بما يكتمون  
الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا  
لو أطاعونا ما قتلوا قل قادر و  
عن أنفسكم الموت ان كنتم  
صادقين ولا تحسبن الذين  
قتلوا في سبيل الله أمواتا بل  
أحياء عند ربهم يرزقون

كونهم منسحقين عن صفات البشرية معصومين عن تأثر دواعي  
النفس والشیطان فيهم قائمين بالله متصفين بصفاته (يأت بماغل) أى  
يظهر على صورة غلولة بماغل بعينه (أفن اتبع رضوان الله) أى  
النبي في مقام الرضوان التي هي جنة الصفات لاتصفه بصفات الله  
والقال في مقام السخط لاحتجابه بصفات نفسه (وما واه) أسفل  
حضيض النفس المظلمة فهل يتشابهان (هم درجات) أى كل من أهل  
الرضا وأهل السخط وود درجات متفاوتات أروهم مختلفون اختلاف  
الدرجات (قل هو من عند أنفسكم) لا ينافي قوله قل كل من عند الله  
لأن السبب الفاعلي في الجميع هو الحق تعالى والسبب القابلي  
أنفسهم ولا يفيض من الفاعل الا ما يليق بالاستعداد ويتنصبه  
وباعتبار الفاعل يكون من عند الله وباعتبار القابل يكون من عند  
أنفسهم واستعداد النفس اما اصلي واما عارضى والاصلي من  
فيضه الاقدس على مقتضى مشيئته والعارضى من اقتضاء قدره فهذا  
الجانب أيضا ينتهي اليه ومن وجه آخر ما يكون من أنفسهم أيضا  
يكون من الله نظرا الى التوحيد اذ لا غيرته (وليعلم المؤمنين وليعلم  
الذين نافقوا) أى وليتميز المؤمنون والمنافقون في العلم التفصيلي  
(ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله) سواء كان قتلهم بالجهاد  
الاصغر وبذل النفس طلبا لرضا الله أو بالجهاد الاكبر وكسر النفس  
وقمع الهوى بالرياضة (أمواتا بل أحياء عند ربهم) بالحياة  
الحقيقية مجردين عن دنس الطبائع مقربين في حضرة القدس  
(يرزقون) من الارزاق المعنوية أى المعارف والخلائق واستشراق  
الانوار ويرزقون في الجنة الصورية كما يرزق سائر الاحياء فان  
للجنان مراتب بعضها معنوية وبعضها صورية ولكل من المعنوية  
والصورية درجات على حسب الاعمال فالمعنوية جنة الذات وجنة  
الصنات وتفاضل درجاتها على حسب تفاضل درجات أهل الجبروت

والملكوت والصورية جنة الافعال وتفاوت درجاتها على حسب  
تفاوت درجات عالم الملك من السموات العلى وجنات الدنيا وعن النبي  
صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم  
في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى  
الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فالطير الخضر اشارة الى  
الاجرام السماوية والقناديل هي الكواكب أى تعلقت بالنيرات  
من الاجرام السماوية لئلا تهافتوا وأنهار الجنة منابع العلوم ومشارعها  
وثمارها الاحوال والمعارف والانهار والثمار الصورية على حسب  
جنتهم المعنوية أو الصورية فان كل ما وجد في الدنيا من المطاعم  
والمشارب والمناكح والملابس وسائر الملاذ والمشتيات موجود  
في الآخرة وفي طبقات السماء ألد وأصفى مما في الدنيا (فرحين بما  
آتاهم الله من فضله) من الكرامة والنعمة والقرب عند الله  
(ويستبشرون بـ) حال اخوانهم (الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم)  
ولم ينالوا درجاتهم بعد من خلفهم لاستسعادهم عن قريب بمثل حالهم  
ولحقهم بهم (الاخوف عليهم ولا هم يحزنون) بدل اشتغال من  
الذين أى يستبشرون بأنهم آمنوا لا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
(يستبشرون بنعمة) أى أمنهم بنعمة عظيمة لا يعلم كنهها هي جنة  
الصفات بحصول مقام الرضوان المذكورة بعده لهم (وفضل) وزيادة  
عليها هي جنة الذات والامن الكلى من بقية الوجود وذلك كمال  
كونهم شهداء لله ومع ذلك فان الله لا يضيع أجر ايمانهم الذى هو  
جنة الافعال وثواب الاعمال (الذين استجابوا لله) بالفناء فى الوحدة  
الذاتية (والرسول) بالمقام بحق الاستقامة (من بعد ما أصابهم  
القرح) أى كسر النفس (للذين أحسنوا منهم) أى بتوا فى مقام  
المشاهدة (واتقوا) بقاياهم (أجر عظيم) وراء الايمان هو روح  
المشاهدة (الذين قال لهم الناس) قبل الوصول الى المشاهدة

فرحين بما آتاهم الله من فضله  
ويستبشرون بالذين لم يلحقوا  
بهم من خلفهم لا خوف عليهم  
ولا هم يحزنون يستبشرون  
بنعمة من الله وفصل وأن الله  
لا يضيع أجر المؤمنين الذين  
استجابوا لله والرسول من بعد  
ما أصابهم القرح للذين  
أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم  
الذين قال لهم الناس

(ان الناس قد يجعوا لكم فاحشوههم) أى اعتبروا الوجودكم واعتدوا  
بكم فاعتدوا بهم (فزادهم) ذلك القول (ايماناً) أى يقيناً  
وتوحيداً بنى الغير وعدم المبالاة، وتوصلوا بنى ماسوى الله الى  
اثباته بقولهم (حسبنا الله) فشاهدوه ثم رجعوا الى تفاصيل  
الصفات بالاستقامة فقالوا (ونعم الوكيل) وهى الكلمة التى  
قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى فى النار فصارت برداً وسلاماً عليه  
(فانتم لم تجعوا بنعمة من الله وفضل) أى رجعوا بالوجود الحقيقى فى جنة  
الصفات والذات كما مرّ آنفاً (لم يحسبهم سوء) البقية ورؤية الغير  
(وهم) (اتبعوا رضوان الله) الذى هو جنة الصفات فى حال  
سلوكهم حين لم يعلموا ما اخفى لهم من قرّة أعين وهى جنة الذات  
المشار اليها بقوله (والله ذو فضل عظيم) فان الفضل هو المزيد على  
الرضوان (يخوف أولياءه) المحبوبين بأنفسهم مثله من الناس  
أو يخوفكم أولياءه (فلا تخافوهم) ولا تعتدوا بوجودهم (وخافون  
ان كنتم) موحدين أى لا تخافوا غيرى لعدم عينه وأثره (ولا يحزنك  
الذين يسارعون فى الكفر) لحجابهم الاصلى وظلمتهم الذاتية خوف  
ان يضروك (انهم لن يضروا الله شيئاً) املاء الجـمادى وطول  
حياتهم سبب لشدة عذابهم وغاية هوانهم وصفارهم لازديادهم  
بطول عمرهم حجاباً على حجاب وبعداً على بعد وكلما ازدادوا بعداً عن  
الحق الذى هو منبع العزة ازدادوا هواناً (ما كان الله ليذر المؤمنين  
على ما أنتم عليه) من ظاهرا الاسلام وتصديق اللسان (حتى يميز  
الخليث) من صفات النفس وشكوك الوهم وحفظ الشيطان  
ردواعى الهوى من طيبات صفات القلب كالخلاص واليقين  
والمكاشفة ومشاهدات الروح ومناغيات السرّ ومساخراته  
وتخلص المعرفة والمحبة لله بالابتلاء ووقوع الفتى والمصائب بينكم  
(وما كان الله ليطلعكم على) غيب وجودكم من الحقائق والاحوال

ان الناس قد جعوا لكم  
فاحشوههم فزادهم ايماناً  
وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل  
فانقلبوا بنعمة من الله وفضل  
لم يحسبهم سوء واتبعوا  
رضوان الله والله ذو فضل  
عظيم انما ذلكم الشيطان  
يخوف أولياءه فلا تخافوهم  
وخافون ان كنتم مؤمنين ولا  
يحزنك الذين يسارعون فى  
الكفر انهم لن يضروا الله شيئاً  
يريد الله ألا يجعل لهم حظاً فى  
الآخرة ولهم عذاب عظيم  
ان الذين اشتروا الكفر  
بالايمان لن يضروا الله شيئاً  
ولهم عذاب أليم ولا يحسب  
الذين كفروا أنما على لهم خير  
لا أنفسهم انما على لهم ليزدادوا  
انما ولهم عذاب مهين ما كان  
الله ليذر المؤمنين على ما أنتم  
عليه حتى يميز الخليث من  
الطيب وما كان الله ليطلعكم  
على الغيب

وَإِنَّ اللَّهَ يُجِيبُ مَنْ رَسَلَهُ مِنْ رِشَاءٍ فَأَمَّا مَنَآيَا اللَّهِ وَرِسَالُهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَسَوْفَ أَعْلَمُ أَجْرَ عَظِيمٍ وَلَا يُحِبُّ  
الَّذِينَ يُجَاهِلُونَ بِمَنَآيَا اللَّهِ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ أَلَمْ يَلْهُوَ \* (١٤٠) \* شَرُّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ

القيامة والله ميراث السموات  
والارض والله بما تعملون  
خبير لقد سمع الله قول الذين  
قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء  
سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء  
بغير حق ونقول ذوقوا عذاب  
الحريق ذلك بما قد مت  
أيديكم وأن الله ليس بظلام  
للعبيد الذين قالوا ان الله عهد  
البنائ ان تؤمن برسول حتى  
يأتينا بقربان تأكله النار  
قل قد جاءكم رسل من قبلي  
بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم  
ان كنتم صادقين فان كذبوك  
فقد كذب رسل من قبلك جاؤا  
بالبينات والزبر والكتاب المنير  
كل نفس ذائقة الموت وانما  
توفون أجوركم يوم القيامة فمن  
زحزح عن النار وأدخل  
الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا  
الامتع الغرور اتيلون في  
أموالكم وأنفسكم ولتسمعن  
من الذين أتوا الكتاب من  
قبلكم ومن الذين أشركوا  
أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا  
فان ذلك من عزم الامور واذ

الكلمة فيكم بلا واسطة الرسول لبعث ما بينكم وبينه وعدم المناسبة  
وانتفاء استعداد التلقي منه (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء)  
فيطلعهم على اسرارهم وحقائقه بالكشف ليهديكم الى ما غاب عنكم من  
كنوز وجودكم واسرارهم للجنسية النفسانية التي بينه وبينكم الموجبة  
لامكان اهتدائكم به (فاتموا بالله ورسله) بالتصديق القلبي  
والارادة والتمسك بالشريعة ليمكنكم التلقي والقبول منهم (وان  
تؤمنوا) بعد ذلك الايمان بالتحقيق والسلوك الى اليقين والمتابعة  
في الطريقة (وتتقوا) الحجب النفسانية وموانع السلوك (فلكم اجر  
عظيم) من كشف الحقيقة ما آتاهم الله من فضله من المال والعلم  
والقدرة والنفس ولا يتفقونه في سبيل الله على المستحقين  
والمستعدين والانباء والصديقين في الذب عنهم أوالفناء في الله  
(سيطوقون ما يخلو به يوم القيامة) أي يجعل غل أعناقهم وسبب  
تقيدهم وحرمانهم عن روح الله ورحمته وموجب هوانهم وحجابهم  
عن نور جلاله لمحبتهم له وعلقهم به (ولله ميراث السموات والارض)  
من النفوس وصناتها كالقوى والقدر والعلوم والاموال وكل ما  
ينطبق عليه اسم الوجود فغالهم يخلون بماله عنه (لقد سمع الله)  
الى قوله (ان كنتم صادقين) روى ان انبياء بني اسرائيل كانت  
معجزتهم ان يأتوا بقربان فيدعوا الله فتأتي نار من السماء تأكله  
وتأويله ان يأتوا بنفوسهم يتقربون بها الى الله ويدعون الله بالزهد  
والعبادة فتأتي نار العشق من سماء الروح تأكله وتقنيه في الوحدة  
فبعد ذلك صحت نبوتهم وظهرت فسمع به عوام بني اسرائيل فاعتقدوا  
ظاهره وان كان محكما من عالم القدرة فاقترحوا على كل نبي تلك الآية  
كما توهموا من اقراض الله الذي هو بذل المال في سبيل الله  
بالانفاق لاستيفاء الثواب وبذل الافعال والصفات بالمخوف السلوك  
لاستبدال صفات الحق وافعاله وتحصيل مقام الابدال فقر الحق

أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُونَنَّ فِتْنَةً وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ غَنَاقِيلًا  
فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ

## وغناهم

## فیفس مایسترون

وغناهم أو كبر والانبيا في الموضوعين بعد ما فهموا (لا تحسبن الذين  
يفرحون بما أتوا) أي يحببوا بما فعلوا من طاعة وإيثار وكل حسنة  
من الحسنات ويحببون برؤيته (ويحببون أن يحمدا) أي  
يحمدهم الناس فهم محبوبون بعرض الحمد والثناء من الناس أو أن  
يكونوا محمودين في نفس الامر عند الله (بما يفعلوا) بل فعله الله  
على أيديهم اذ لا فعل الا لله والله خلقكم وما تعملون \* فائرين من  
عذاب الحرمان (ولهم عذاب أليم) لمكان استعدادهم واحتجابهم  
عمافيه وكان من حقهم أن ينسبوا الفضيلة والفعل الجليل الى الله  
ويتبرأ عن حولهم وقوتهم اليه ولا يحببوا برؤية الفعل من أنفسهم  
ولا يتوقعوا به المدح والثناء (ولله ملك السموات والارض) ليس  
لاحد فيها شيء حتى يعطى غيره فيعجب بعطائه (والله على كل شيء قدير)  
لا يقدر غيره على فعل ما- حتى يعجب برؤيته فيفرح به فرح اعجاب  
(الذين يذكرون الله) في جميع الاحوال وعلى جميع الهيئات  
(قياماً) في مقام الروح بالمشاهدة (وقعوداً) في محل القلب  
بالمكاشفة (وعلى جنوبهم) أي تقلباتهم في مكان النفس بالمجاهدة  
(ويتفكرون) بألبابهم أي عقولهم الخالصة عن شوب الوهم (في  
خلق) عالم الارواح والاجساد يقولون عند الشهود (ربنا ما خلقت  
هذا) الخلق (باطلا) أي شيئاً غيرك فان غير الحق هو الباطل بل جعلته  
أسماءك ومظاهر صفاتك (سجنانك) تنزهك أن يوجد غيرك أي  
يتارن شيء فردانية أو إثني وحدانية (فقتنا عذاب) نار الاحتجاب  
بالا كوان عن أفعالك وبالأفعال عن صفاتك وبالصفات عن ذاتك  
وقاية مطلقة تامة كافية (ربنا انك من تدخل النار) بالحرمان  
(فقد أخزيتـه) بوجود البقية التي كلها ذل وعار وشعار  
(وما للظالمين) الذين أشركوا برؤية الغير مطلقاً أو البقية (من أنصار  
ربنا اننا سمعنا) بإسماع قلوبنا (منادياً) من اسرارنا التي هي شاطئي

لا تحسبن الذين يفرحون بما  
أتوا ويحببون أن يحمدا وبما  
يفعلوا فلا تحسبنهم بمغفرة من  
العذاب ولهم عذاب أليم والله  
ملك السموات والارض والله  
على كل شيء قدير ان في خلق  
السموات والارض واختلاف  
الليل والنهار آيات لاولي  
الالباب الذين يذكرون الله  
قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم  
ويتفكرون في خلق السموات  
والارض ربنا ما خلقت هذا  
باطلاً سبحانه فتنا عذاب النار  
ربنا انك من تدخل النار فقد  
أخزيتـه وما للظالمين من أنصار  
ربنا اننا سمعنا منادياً

وادي الروح الايمن (ينادي) الى الايمان العيانى (ان آمنوا بركم)  
 أى شاهدوا بركم فشهدنا (ربنا فاعفركنا) ذنوب صفاتنا بصفتك  
 (وكفرنا) سيئات أفعالنا برؤية أفعالك (وتوفنا) عن ذواتنا  
 في حجة الابرار من الابدال الذين تتوفاهم بذاتك عن ذواتهم  
 لا الابرار الباقين على حالهم في مقام محو الصفات غير المتوفين بالكلية  
 (ربنا وآتنا ما وعدتنا على) اتباع (رسلك) أو محولا على رسلك من  
 البقاء بعد النناء والاستقامة بالوجود الموهوب بعد التوحيد  
 (ولا تحزننا يوم القيامة) الصكبرى ووقت بروز الخلق لله الواحد  
 القهار بالاحتجاب بالوحدة عن الكثرة وبالجمع عن التفصيل (انك  
 لا تحلف الميعاد) فتبقى مقاما وراء ما لم نصل اليه (فاستجاب لهم ربهم  
 أنى لأضيغ عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى) القلب من الاعمال القلبية  
 كالا خلاص واليقين والكشف (أو أنثى) النفس من الاعمال  
 القلبية كالطاعات والمجاهدات والرياضات (بعضكم من بعض)  
 يجمعكم أصل واحد وحقيقة واحدة هي الروح الانسانية أى  
 بعضكم منشأ من بعض فلا أثيب بعضكم وأحرم بعضا (فالذين  
 هاجروا) عن أوطان ما لوفات النفس (وأخرجوا من) ديار صفاتها  
 أو هاجروا من أحوالهم التي التدوا بها وأخرجوا من مقاماتهم التي  
 يسكنون اليها (وأودوا في سبيلى) أى ابتلوا في سبيل سلوك أفعالى  
 بالبلايا والمحن والشدائد والفتن ليمتحنوا بالصبر ويفوزوا بالتوكل  
 في سبيل سلوك صفاتي بسطوات تجليات الجلال والعظمة والكبرياء  
 ليصلوا الى الرضا (وقاتلوا) البقية بالجهاد فى (وقتلوا) وأقتلوا فى  
 بالكلية (لا) كفر عنهم سيئاتهم (كلها من الصغائر والكبائر أى  
 سيئات بقاياهم (ولا دخلتهم) الجنات الثلاثة المذكورة (ثوابا)  
 أى عوضا لما أخذت منهم من الوجودات الثلاثة (والله عنده  
 حسن الثواب) أى لا يكون عند غيره الثواب المطلق الذى لا يبق

ينادي للايمان أن آمنوا بركم  
 فآمنوا ربنا فاعفركنا ذنوبنا وكفر  
 عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار  
 ربنا وآتنا ما وعدتنا على  
 رسلك ولا تحزننا يوم القيامة  
 انك لا تحلف الميعاد فاستجاب  
 لهم ربهم أنى لأضيغ عمل  
 عامل منكم من ذكر أو أنثى  
 عامل منكم من بعض فالذين  
 هاجروا وأخرجوا من ديارهم  
 وأودوا في سبيلى وقاتلوا  
 وقتلوا لا دخلتهم جنات تجري من  
 تحتها الانهار ثوابا من عند الله  
 والله عنده حسن الثواب

منه شيء ولهذا قال والله لانه الاسم الجامع لجميع الصفات فلم يحسن  
أن يقول والرحمن في هذا الموضع أو اسم آخر غير اسم الذات  
(لا يفرزك قلب الذين كفروا) أي يجبوأ عن التوحيد الذي هو دين  
الحق في المقامات والاحوال (متاع قليل) أي هو يعني الاحتجاب  
بالمقامات والتقلب فيها متسع قليل (ثم مأواهم جهنم) الحرمان  
(وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم) من المؤمنين أي تجردوا عن  
الوجودات الثلاثة لهم الجنات الثلاث (نزلا) معدا (من عند الله  
\* وان من أهل الكتاب) أي المحجوبين عن التوحيد والمذكورين  
بصفة التقلب في الاحوال والمقامات (لمن يؤمن بالله) أي يتحقق  
بالتوحيد الذاتي (وما أنزل اليكم) من علم التوحيد والاستقامة (وما  
أنزل اليهم) من علم المبدأ والمعاد (خاشعين لله) قابليين لتجلى الذات (لا  
يشتركون بآيات الله) التي هي تجليات صفاته عن البقية الموصوف  
بالقلة (أولئك لهم أجرهم عند ربهم) من الجنات المذكورة (ان الله  
سريع الحساب) يحاسبهم ويجازيهم فيعاقب على بقايا من بقي منهم  
شيء أو يثيب بنقي البتاي على حسب درجاتهم في المواطن الثلاثة  
(يا أيها الذين آمنوا اصبروا) لله (وصابروا) مع الله (ورابطوا) بالله  
أي اصبروا في مقام النفس بالمجاهدة وصابروا في مقام القلب مع  
سطوات تجليات صفات الجلال بالمكاشفة ورابطوا في مقام الروح  
ذواتكم بالمشاهدة حتى لا يغلبكم فترة أو غفلة أو غيبة بالتلوينات  
(واتقوا الله) في مقام الصبر عن المخالفة والرياء وفي المصابرة عن  
الاعتراض والامتلاء وفي المراقبة عن البقية والجناء لكي تغلوا  
الفلاح الحقيقي السرمدي الذي لا فلاح وراءه ان شاء الله

لا يفرزك قلب الذين كفروا  
في البلاد متاع قليل ثم مأواهم  
جهنم وبئس المهاد لكن  
الذين اتقوا ربهم لهم جنات  
تجري من تحتها الانهار خالدون  
فيها نزلا من عند الله وما عند  
الله خير للابرار وان من أهل  
الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل  
اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله  
لا يشتركون بآيات الله غنا قليلا  
أولئك لهم أجرهم عند ربهم  
ان الله سريع الحساب يا أيها  
الذين آمنوا اصبروا وصابروا  
ورابطوا واتقوا الله لعلكم  
تفلحون  
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •



(سورة النساء)



• (بسم الله الرحمن الرحيم) •





(يا أيها الناس اتقوا ربكم) احذروه في اتحال صفته عند صدور  
الخيرات منكم واتخذوا الصفة وقاية لكم في صدور ما صدر منكم من  
الخير وقولوا صدر عن النادر المطلق (الذي خلقكم من نفس  
واحدة) هي النفس الناطقة الكلية التي هي قلب العالم وهو آدم  
الحقيقي (وجعل منها زوجها) أي النفس الحيوانية الناشئة منها  
وقيل إنها خلقت من ضلعه الأيسر من الجهة التي تلي عالم الكون  
فإنها أضعف من الجهة التي تلي الحق ولولا زوجها لما أهبط إلى الدنيا  
كما اشتهر أن إبليس سؤل لها ألا فتوسل باغوائها إلى آواء آدم ولا  
شك في أن التعلق البدني لا يتهيأ إلا بواسطتها (وبث منهما رجالا  
كثيرا) أي أصحاب قلوب ينزعون إلى أيهم (ونساء) أصحاب  
نفوس وطبائع ينزعون إلى أمهم (واتقوا الله) في ذاته عن إثبات  
وجودكم واجعلوه وقاية لكم عند ظهور البقية منكم في الفناء  
في التوحيد حتى لا تحتجبوا برؤية الفناء (الذي تساءلون به) لآبكم  
(والأرحام) أي احذروا الأرحام الحقيقية أي أقرب المبادئ العالية  
من المفارقات وأرواح الأنبياء والأولياء في قطعها بعدم المحبة  
واجعلوها وقاية لكم في حصول سعاداتكم وكالاتكم فإن قطع الرحم  
يفقد المحبة توجه عن الاتصال والوحدة إلى الانفصال والكثرة وهو  
المقت الحقيقي والبعد الكلي عن جناب الحق تعالى ولهذا قال  
عليه الصلاة والسلام صلة الرحم تزيد في العمر أي توجب دوام البقاء  
واعلم أن الرحم من الظاهر صورة الاتصال الحقيقي في الباطن وحكم  
الظاهر في التوحيد حكم الباطن فن لا يقدر على مراعاة الظاهر  
فهو أخرى بأن لا يقدر على مراعاة الباطن (إن الله كان عليكم  
رقيبا) يرقبكم لئلا تحتجبوا عنه بظهور صفة من صفاتكم أو بقية  
من بقاياكم فتعذبوا (وآتوا) يتامى قواكم الروحية المنقطعين عن  
تربية الروح القدس الذي هو أبوهم (أموالهم) أي معلوماتهم

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي  
خلقكم من نفس واحدة وخلق  
منها زوجها وبث منهما رجالا  
كثيرا ونساء واتقوا الله الذي  
تساءلون به والأرحام إن الله  
كان عليكم رقيبا وآتوا البتamy  
أموالهم

ولا تنبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم انه كان حوبا كبيرا وان خفتهم ألا تنقضوا في البتاي فانكحروا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتهم ألا تعدلوا نواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ولا تؤثروا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وابتلوا البتاي حتى إذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوها سرافا وبدارا أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا وإذا حضر القسمة أولو القربى والبتاي والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا وليخش الذين لو تركوا من خلقهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فلينتقوا الله وليتقوا الله قولا سديدا إن الذين يأكلون أموال البتاي ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن الثلث مما ترك وان كانت واحدة فلها النصف ولا بويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمته الثلث فان كان له أخوة فلأمته السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نعماع فرضة من الله ان الله كان عليما حكيمًا ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكن الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركن من بعد وصية توصون بها أو دين وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم خليم تلك حدود الله ومن

(١٤٥)\*

وكالاتهم وربوهم بها (ولا تنبدلوا الخبيث) من المحسوسات والخيالات والوساوس ودواعي الوهم وسائر قوى النفس التي هي أموالها (بالطيب) من أموالهم (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) أي لا تخلطوها بها فيشبه الحق بالباطل وتستعملوها في تحصيل لذاتكم الحسية وكالاتكم النفسية فتنتفعوا بها في مطالبكم الحسية الدنيوية ويجعلوها غداء نفوسكم (انه كان حوبا كبيرا) حجة وحرمانا

١٩ يطع الله ورسوله يدخله جنته تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك النور العظيم ومن يعص الله ورسوله ويعتد حدوده يدخله ناراً خالد فيها وله عذاب مهين واللاقي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا والذنان يأتينهما منكم فآذوهما فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنه ما ان الله كان توابا رحيما انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليا حكيمًا وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن وللذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن بعض ما آتيتهن الا أن يأتين بنا حشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتن أحداهن قطارا فلا تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهتانا وانما مينا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم مينا فاغلبنا ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا

ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتاوسا سبيلا حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن \* (١٤٦) \* فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف ان الله كان غفورا رحاما والمحصات من النساء الا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتهن به من بعد الفريضة ان الله كان عليما حكيما ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصات المؤمنات فما ملكت أيمانكم من قياتكم المؤمنات والله أعلم بأيمانكم بعضكم من بعض فأنكحوهن باذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف محصات غير مسافحات ولا متخذات أخدان فاذا أحصيت فان أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصات من العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم والله غفور رحيم يريد الله ليسين لكم ويهديكم سنن

الذين من قبلكم ويتوب إليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحاما

(ان تجتنبوا صكبا رما تنهون عنه) من اثبات الغير في الوجود الذي هو الشرك ذاتا وصفة وفعلا فان أكبر الكبار إثبات وجود غير وجوده تعالى كما قيل \* وجودك ذنب لا يقاس به ذنب \* ثم اثبات الاثنية في الذات بإثبات زيادة الصفات عليها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام وكما قال الاخلاص له نفي الصفات عنه (تكفر عنكم سيئاتكم) بظهور النفس والقلب بصفة من صفاتها أحيانا فانها بعد ظهور نور التوحيد لا تثبت (وندخلكم مدخلا كريما) أي حضرة عين الجمع لا كرم الأفيها (ولا تبتغوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) من الكمالات المرتبة بحسب الاستعدادات الأولية فان كل استعداد يقتهن به ويته في الازل كما لا وسعادة تناسبه وحصول ذلك الكمال الخاص لغيره محال ولذلك ذكر بلفظ التثني الذي هو طلب ما يتبع حصوله للطالب لا امتناع سببه (للرجال) أي الافراد الواصلين (نصيب مما كتسبوا) بنور استعدادهم الاصل (وللنساء) أي الناقصين القاصرين عن الوصول (نصيب مما كتسبن) بقدر استعدادهن (والله من فضله) أي اطلبوا منه افاضة كماله بقتضيه استعدادكم بالتركية والتصفية حتى لا يحول بينكم وبينه فتعجبوا وتعذبوا بنيران الحرمان منه (ان الله كان بكل شيء) مما ينبغي عليكم كما نفي استعدادكم بالقوة (علما) فيجب عليكم بما يليق بكم كما قال وآنا كم من كل ما سألتموه أي بلسان الاستعداد الذي مادعاء أحده بالآجاب كما قال ادعوني أستجب لكم (راعبدوا الله) خصصوه بالتوجه اليه والثناء فيه الذي هو غاية التذلل (ولا تشركوا به شيئا) بإثبات وجوده (وبالوالدين احسانا) وأحسنوا بالروح والنفس اللذين تولد القلب منهما وهو حقيقتهن لستم الاياه ووفوا حقوقهما وراعوهما حق المراعاة بالاستفاضة من الاول والتوجه اليه بالتسليم والتعظيم وتركبة الثانية وحفظها من أدناس محبة الدنيا

الذين من قبلكم ويتوب إليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحاما

ومن يفعل ذلك عدوا وانا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا ان تجتنبوا كما امر ما تنهون عنه  
تكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم \* (١٤٧) \* مدخلا كريما ولا تتموا ما فضل الله به بعضكم على بعض لترجل

نصيب مما اكتسبوا ولتنساء  
نصيب مما اكتسبوا واسألوا الله  
من فضله ان الله كان بكل شيء  
علما ولكل جعلنا مالا مما ترك  
الوالدان والاقرابون والذين  
عقدت أيمانكم فان توهم نعيمهم  
ان الله كذب على كل شيء شهيدا  
الرجال قوامون على النساء بما  
فضل الله بعضهم على بعض وبما  
أنفقوا من أموالهم فالصالحات  
قانتات حافظات للغيب بما حفظ  
الله واللاتي يخافون نشورهن  
فغطوهن واهجرهن في  
المضاجع واضربوهن فان  
أطعنكم فلا تغوا عليهن سبيلا  
ان الله كان عليا كبيرا وان  
خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما  
من أهله وحكما من أهلها ان يريد  
اصلاحا يوفق الله بينهما ان الله  
كان عليما خبيرا واعبدوا الله ولا  
تشرکوا به شيئا وبالوالدين احسانا  
وبذی القربی والیتامی  
والمساکین والجارذی القربی  
والجار الجنب والصاحب بالجنب  
وابن السبیل وما ملکت أیمانکم  
ان الله لا یحب من کان مختالا  
نخورا الذین یصلون

والتذلل بالحرص والشره وأمثالهما ومن شر الشيطان وعداوته  
اياها وأعينوها بالرأفة والحمة بتوفير حقوقها عليها ومنع الحظوظ  
عنها (وبذی القربی) الذی یناسبکم فی الحقیقة بحسب الشرب  
فی الاستعداد الاصلی والمشاكلة الروحانية (والیتامی) المستعدين  
المنقطعين عن نور الروح القدسی الذی هو الاب الحقیقی بالاحتجاب  
عنه (والمساکین) العاملين الذین لا مال لهم أى لا حظ من العوالم  
والمعارف والحقائق فسكنوا ولم یقدروا على المسیر وهم السعداء  
الصالحون الذین ما آلهم الى جنة الافعال (والجارذی القربی) الذی  
هو فی مقام من مقامات السلوك قریب من مقامك (والجار الجنب)  
الذی هو فی مقامه بعید من مقامك (والصاحب بالجنب) والرفیق  
الذی هو فی عین مقامکم ویرافقکم فی سیرکم (وابن السبیل) أى  
السالك فی طریق الحق الداخل فی الغربة عن مأوى النفس الذی لم  
یصل الى مقام من مقامات أهل الله (وما ملکت أیمانکم) من أهل  
ارادتکم ومحبتکم الذین هم عبيدکم کلابا یناسبه ویلیق به من  
أنواع الاحسان وان شئت أولت ذی القربی بما یصل به من الملكوت  
العالية من المجردات والیتامی بالقوى الروحانية کما سر والمساکین  
بالتقوى النفسانية من الحواس الظاهرة وغيرها والجارذی القربی  
بالعقل والجار الجنب بالوهم والصاحب بالجنب بالشوق أو الارادة  
وابن السبیل بالفکر والممالیک بالملکات المكتسبة التی هی مصادر  
الافعال الجميلة (ان الله لا یحب من کان مختالا) یسعی فی السلوک  
بنفسه لا بالله معجبا بأعماله (نخورا) مبتهجا بأحواله ومقاماته  
وکماله محتججا برؤیتها ورؤية اتصافه بها (الذین یصلون) أولا  
بامساک کالاتهم وعلومهم فی مکان قراتهم ومطامیر غرائزهم  
لا یظهرونها بالعمل بها فی وقتها ثم بالامتناع عن توفیر حقوق ذوی  
الحقوق علیهم لا یبدلون صفاتهم وذواتهم بالنساء فی الله لمحبتهم لها

ولا يتفقون أموال علومهم واخلأقهم وكألاتهم علي ما ذكرنا من  
المستحقين (ويأمررون الناس بالجل) يحملونهم علي مثل حالهم  
(ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) من التوحيد والمعارف والاخلأق  
والحنأثق في كتم الاستعداد وظلة النوة كأنتهم معدومة (وأعتدنا  
للكافرين) المحجوبين عن الحق (عذابا مهينا) في ذل وجوههم  
وشين صفاتهم (والذين ينفقون أموالهم رثاء الناس) أي يبرزون  
كألاتهم من كتم العدم ويخرجونها إلى الفعل محجوبين برؤيتها  
لا أنفسهم يراون الناس بأنهم (ولا يؤمنون بالله) الايمان الحقيقي  
فيعلون ان الكمال المطلق ليس الا له ومن أين لغيره وجود حتى يكون له  
فيخلصون عن حجاب رؤية الكمال لانفسهم وينجون عن انهم العجب  
(ولا باليوم الآخر) أي الفناء في الله والبروز للواحد القهار فيستبرؤن  
من ذنب الشرك وذلك لمقارنة شيطان الوهم اياهم (ومن يكن  
الشيطان له قرينا فسا قرينا) لانه يضلعه عن الهدى ويحجبه عن  
الحق (وماذا عليهم لو آمنوا بالله) أي لو صدقوا الله بالتوحيد والفناء  
فيه ومحو كألاتهم التي رزقهم الله باضافتها إلى الله (وكان الله بهم علما)  
يجازيهم بالبقاء بعد الفناء وكونهم مع تلك الصفات والكمالات بالله  
لا بأنفسهم (ان الله لا يظلم) أي لا ينقص من تلك الكمالات بالفناء  
فيه (مثقال ذرة) بل يضاعفها بالتأييد الحقاني (وان تك حسنة  
يضاعفها) ولا تكون حسنة الا اذا كانت له (ويؤت من لذه أجرة  
عظيمة) هو ما أخفى له من قرة عين أي الشهود الذاتي الذي لا حجة  
معه عن تفاصيل الصفات (فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد) إلى  
آخر الشهيد والشاهد ما يحضر كل أحد مما بلغه من الدرجة في  
العرفان وهو الغالب عليه فهو يكشف عن حاله وعمله وسعيه ومبلغ  
جهده مقامه كن أو صفة من صفات الحق أو ذاتا لكل أمة شهيد  
بحسب مادعاهم إليه نبيهم وعرفه لهم ومادعاهم الا إلى ما وصل اليه من

ويأمررون الناس بالجل ويكتمون  
ما آتاهم الله من فضله وأعتدنا  
للكافرين عذابا مهينا والذين  
ينفقون أموالهم رثاء الناس  
ولا يؤمنون بالله ولا باليوم  
الآخر ومن يكن الشيطان له  
قرينا فسا قرينا وماذا عليهم  
لو آمنوا بالله واليوم  
وأنفقوا مما رزقهم الله وكان  
الله بهم علما ان الله لا يظلم  
مثقال ذرة وان تك حسنة  
يضاعفها ويؤت من لذه أجرة  
عظيمة فكيف اذا اجتمعنا من  
كل أمة بشهيد وجئنا بك على  
هؤلاء شهيدا

مقامه في المعرفة ولا يعث نبي الا بحسب استعداد أمتة فهم يعرفون  
الله بنور استعدادهم في صورة كمال نبيهم ولهذا ورد في الحديث ان  
الله يتجلى لعباده في صورة معتقدتهم فيعرفه كل واحد من الملل  
والمذاهب ثم يتحول عن تلك الصورة فيبرز في صورة أخرى فلا يعرفه  
الا الموحدون الداخلون في حضرة الاحدية من كل باب وكما أن  
لكل أمة شهيداً فكذلك لكل أهل مذهب شهيد ولكل واحد  
شهيد يكشف عن حال مشهوده وأما المحمديون فشهداءهم الله  
المحبوب الموصوف بجميع الصفات لمكان كمال نبيهم وكونه حبيباً  
مؤثراً جوامع الكمال متممة المكارم الاخلاق فلا جرم يعرفونه عند  
التحول في جميع الصور اذا تابعوا نبيهم حق المتابعة وكانوا واحدين  
محبوبين كنيهم (يومئذ يود الذين كفروا) بالاحتجاب عن الحق  
(وعصوا الرسول) بالاحتجاب عن الدين (لوتسوى بهم) أرض  
الاستعداد فتضطرب نفوسهم وتصير ساذجة لا نقش فيها من العتائد  
الفسادة والذائل الموبقة (ولا يكتمون الله حديثاً) أي لا يقدر  
على كتم حديث من تلك النقوش حتى لا يتعذبون بعقابه (يا أيها الذين  
آمنوا) بالايان العلى فان المؤمن بالايان العيني لا يكون في صلته  
غافلاً (لا تقربوا الصلوة) أي لا تقربوا مقام الحضور والمنساجاة مع  
الله في حال كونكم (سكارى) من نوم الغفلة أو من خور الهوى ومحبة  
الدنيا (حتى تعلموا ما تقولون) في مناجاتكم ولا تشغل قلوبكم  
بأشغال الدنيا وساوسها فتذهلوا عنه ولا في حال كونكم بعداء عن  
الحق بشدة الميل الى النفس ومباشرة لذاتها وشهواتها وحظوظها  
والركون اليها (الاعابري سبيل) أي ما رتب عليها سالكى طريق من  
طرق تمتعاتها بقدر الضرورة والمصلحة كعبور طريق الاغتذاء بالمطعم  
والمشرب لسد الرمق وحفظ القوة والاكتساء لدفع الحر والبرد وستر  
العورة والمباشرة لحفظ النسل لا منجذبين اليها بالكلية بمجرد الهوى

يومئذ يود الذين كفروا وعصوا  
الرسول لوتسوى بهم الارض  
ولا يكتمون الله حديثاً يا أيها  
الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة  
وأنتم سكارى حتى تعلموا ما  
تقولون ولا جنباً الا عابري سبيل

حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى  
أو على سفر أو جاء أحد منكم  
من الغائط أو لامستم النساء  
فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا  
طيبا فامسحوا بوجوهكم  
وأيديكم إن الله كان  
عفوًا غفورًا ألم تر إلى الذين  
أوتوا نصيبا من الكتاب  
يشترون الضلالة ويريدون أن  
تضلوا السبيل والله أعلم  
باعدائكم وكفى بالله وليا وكنى  
بأنه نصيرا من الذين هادوا  
يجترئون الكلام عن مواضعه  
ويقولون سمعنا وعصينا واسمع  
غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم  
وطعنا في الدين ولو أنهم قاتلوا  
سمعنا وأطعنا واسمع وانظروا  
لكن خيرا لهم وأقوم ولكن  
لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون  
الأقلبلا يا أيها الذين أوتوا  
الكتاب آمنوا بماز لنا مصدقا  
لما معكم من قبل أن نطمس  
وجوها قدردها على أدبارها

فتطهروا  
عن تلك الهيئة الحاصلة من الانجذاب إلى الجهة السفلية بماء التوبة  
والاستغفار وعميوت التنصل والاعتذار (وان كنتم مرضى) القلوب  
فاقدى سلامتها بامراض العقائد الفاسدة والردائل المهلكة (أو على  
سفر) في تيه الجهل والخير تطلب لذة النفس ومادة الرجس بالحرص  
(أو جاء أحد منكم) من الاشتغال بلوث المال وكسب الحطام ملوثا  
بهية محبته وميله راسخة فيه تلك الهيئة (أو لامستم النساء) لازمتم  
النفوس وباشرتموها في لذاتها وشهواتها (فلم تجدوا ماء) علمائهم يديكم  
إلى التقصي منها ويهذبكم بالتطهر عنها (فتيمموا صعيدا طيبا)  
فتوجهوا صعيدا استعدادكم الطيب واقتصدوه وارجعوا إلى أصل  
الاستعداد الفطري (فامسحوا) من نوره (بوجوهكم وأيديكم)  
أي ذواتكم الموجودة وصفاتكم بالنزول ومحو هيئات التعلق بها  
والتصرف فيها فان ذلك التراب يمحوا ثارها ويذرها صافية كما كانت  
(إن الله كان عفوًا) يعفو عن تلك الهيئات المظلمة ورسوخ تلك  
الملكات الحاجبة بتركها والاعراض عنها فيزيلها بالكلية فيصفو  
استعدادكم ونستعد واللقائه ومناجاته (غفورا) يسترفضاتكم  
وذواتكم بصفاته وذاته (الم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) أي  
بعضها هو اعترافهم بالحق مع احتجابهم عن الدين (يشترون الضلالة)  
يستبدلون الاحتجاب عن الدين الذي هو طريق الحق بنور هداية  
استعدادهم ويريدون بكم ذلك أيضا وهم أعداؤكم علم الله عداوتهم  
اياكم اذا (وكفى بالله وليا) إلى أمركم بالتوفيق لطريق التوحيد  
ونصيرا ينصركم على أعدائكم بالسمع (يا أيها الذين أوتوا الكتاب)  
الاستعداد (آمنوا) إيمانا حقيقيا عيانا باخراج ما في كتاب  
استعدادكم إلى الفعل من توحيد الذات (من قبل أن نطمس وجوها)  
بازالة استعدادها ومحوه (قدردها على أدبارها) التي هي أسفل سافلى



عالم الجسم الذي هو خلف كل عالم (أو نلعنهم) نعدبهم بالمسخ كما  
 مسختنا (أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا) أي متضبا إلى الأبد  
 لا يغيره أحد ولا ينقضه (إن الله لا يغير أن يشرك به) إشارة إلى أن  
 الشقاوة العملية الاعتقادية مخلدة لا تتدارك أبدادون العملية أي  
 لا يستبرج وجوده ولا يفتي بذاته من يثبت غيره في الوجود وكيف وأنه  
 يناوبه بوجوده (ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم) أي يز يلون  
 صفات نفوسهم بنفوسهم وذلك غير ممكن كما لا يمكن لاحدنا حمل نفسه  
 اذهى لوازم النفس باقية لازمة لها ولهذا قال تعالى ومن يوق شح  
 نفسه اذ الرذائل معجونة فيها باقية يبقائها وقال عليه الصلاة والسلام  
 شر الناس من قامت عليه القيامة وهو حي أي يقف على علم التوحيد  
 ونفسه لم تمت بالفناء حتى يحيى بالله فانه حينئذ زنديق قاتل بالاباحة  
 في الاشياء (بل الله يزكي من يشاء) بمحو صفاته وازالته بصفاته تعالى  
 (ولا يظلمون قتيلا) أي لا ينتصون شيئا حقيرا من صفاتهم وحقوقها  
 فان الله لا يأخذ شيئا منها مع ضعفها وسرعة انتقضائها حتى يعطى بدله  
 من صفاته مع قوتها ودوامها (انظر كيف يفترون على الله الكذب)  
 بادعاء تزكية نفوسهم من صفاتها وما تركت أو بائحال صفات الله  
 إلى أنفسهم لوجود نفوسهم (ألم تر) إلى آخره (يؤمنون بالحب  
 والطاغوت) لاثباتهم وجود الغير وذلك اضلالهم عن الدين الذي  
 هو طريق التوحيد (ويقولون) لاجل الذين حجبوا عن الحق  
 (هؤلاء أهدي) من الموحدين (سبيلا) لموافقهم في الشرك دون  
 المؤمنين فانهم يخالفونهم في الطريق والمتصد اذ المعترفون بالتوحيد  
 لما ضلوا السبيل لم يصلوا إلى المتصد الذي اعترفوا به فلزمهم شرك خفي  
 قريب من حال المحجوبين عن الحق الذين أشركوا شركا جليا  
 فناسبواهم وصوبواهم وزعموا أنهم أهدي الموحدين على ما ترى عليه  
 بعض الظاهرين من الاسلاميين (أولئك الذين لعنهم الله) بمسخ

أول لعنهم كما لعنا أصحاب السبت  
 وكان أمر الله مفعولا  
 إن الله لا يغير أن يشرك به  
 ويغير ما دون ذلك إن يشاء  
 ومن يشرك بالله فقد افترى إثما  
 عظيما ألم تر إلى الذين يزكون  
 أنفسهم بل الله يزكي من يشاء  
 ولا يظلمون قتيلا انظر كيف  
 يفترون على الله الكذب وكفى  
 به اثما مبينا ألم تر إلى الذين أوتوا  
 نصيبا من الكتاب يؤمنون  
 بالحب والطاغوت ويقولون  
 للذين كفروا هؤلاء أهدي من  
 الذين آمنوا سبيلا أولئك الذين  
 لعنهم الله ومن يلعن الله فلن  
 تجده نصيرا أم لهم نصيب من  
 الملك فإذا لا يؤتون الناس  
 نقيرا أم يحسدون الناس على  
 ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا  
 آل ابراهيم الكتاب والحكمة  
 وآتيناهم ملكا عظيما فانهم من  
 آمن به ومنهم من صد عنه وكفى  
 بجهنم سعيرا

الاستعداد ومن طرده الله فلا يمكن لاحد نصرته بالهداية والتقريب  
والانجاء (ان الذين كفروا بآياتنا) أى ججوا عن تجليات صفاتنا  
وأفعالنا اذ مطلع الآية كونه متجليا بالعلم والحكمة والملك فى آل  
ابراهيم (سوف نصليهم) نار شوق الكمال لاقتضاء غرائزهم وطبائعهم  
بحسب استعدادهم ذلك مع رسوخ الجلاب ولزومه أو نار قهر من  
تجليات صفات قهر متناسب أحوالهم أو نار شره نفوسهم وحدة  
شوقها وطلبها الماضيت بهما من كمالات صفاتها وشمواتها مع حرمانها  
عنها (كلما انجبت جلودهم) رفعت حجيم الجسمانية بانسلاخهم عنها  
(بدلناهم) بجبا غير هاجددة (ليذوقوا العذاب) نيران الحرمان  
(ان الله كان عزيزا) قوي يبقهرهم ويذلهم بذل صفات نفوسهم  
ويحرقهم بنيران توقانها الى كمالاتهم مع حرمانهم أبدا (حكما)  
يجازيهم بما يناسبهم من العذاب الذى اختار ودل انفسهم بدواعيهم  
الغضبية والشهوية وغيرها وميلهم الى الملاذ الجسمانية فلذلك بدلوا  
جبا ظلمانية بعد حجب (ان الذين آمنوا) بتوحيد الصفات (وعملوا)  
ما يصلحهم لقبول تجلياتها (سندخلهم جنات) الاتصاف بها  
ومقاماتها (تجربى من تحتها الانهار) أى أنهار علوم تجلياتها من  
علوم القلب والازواج ههنا الارواح المقدسة التى هى مظاهر  
الصفات الالهية المطهرة بالهيات البدنية (وندخلهم ظلالا)  
أى ظل الصفات الالهية الدائم روحها يجمع الصفات البشرية  
(ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) أى حق كل ذى حق  
اليه بتوفية حق الاستعداد أو لاثم بتوفية حقوق القوى ككلها  
من كمالاتها التى تقتضيها ثم بتوفية حق الله تعالى من أداء الصفات اليه  
ثم أداء الوجود فتكونوا فائزين فى التوحيد فاذا رجعت الى البقاء بعد  
الفناء وحكمتم بين الناس كنتم قائمين فى الاشياء بالله قوامين بالقسط  
متصفين بعدل الله بحيث لا يمكن صدور الجور منكم وأقل الدرجات

ان الذين كفروا بآياتنا  
سوف نصليهم نارا كلما انجبت  
جلودهم بدلناهم جلودا غيرها  
ليذوقوا العذاب ان الله كان  
عزيزا حكيما والذين آمنوا  
عززي احكيما  
وعملوا الصالحات سندخلهم  
جنات تجري من تحتها الانهار  
خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج  
مطهرة وندخلهم ظلالا  
الله يأمركم أن تؤدوا الامانات  
الى أهلها واذا حكمتم بين  
الناس أن تحكموا بالعدل  
ان الله نعماء يعظكم به

في العدل هو المحو في الصفات اذ القائم بالنفس لا يقدر على العدل أبدا  
 (ان الله كان سميعا) بأقوالكم فيما بين الناس من المحاكات هل هي  
 صائبة بالحق أم فاسدة بالنفس (بصيرا) بأعمالكم هل تصدر من  
 صفات نفوسكم أم من صفات الحق (يا أيها الذين آمنوا) بتوحيد  
 الصفات (أطيعوا الله) بتوحيد الذات والقضاء في الجمع (وأطيعوا  
 الرسول) بمراعاة حقوق التفصيل في عين الجمع وملاحظة ترتيب  
 الصفات بعد القضاء في الذات (وأولى الأمر منكم) ممن استحق الولاية  
 والرياسة كما مر في حكاية طالوت (ألم تر) أي تعجب من (الذين يزعمون  
 أنهم آمنوا بما أنزل إليك) من علم التوحيد (وما أنزل من قبلك) من  
 علم المبدأ والمعاد (يريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت) وهو بنا في  
 ما ادعوه اذ لو كان إيمانهم صحيحا لما أثبتوا غيرا حتى يكون له حكم فاهم  
 بحكم الإيمان الحقيقي ما مورون بالكفر بغيره ومن لم ينسلخ عن صفاته  
 وأفعاله ولم تنطمس ذاته في الله تعالى فهو غيره ومن توجه إلى الغير فقد  
 أطاع الشيطان ولا يريد الشيطان بهم الا الضلال البعيد الذي هو  
 الانحراف عن الحق بالشر اذا الزيغ عن الدين هو الضلال المبين (وما  
 أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) الآية الفرق بين الرسول والنبي  
 هو أن الرسالة باعتبار تبليغ الاحكام يا أيها الرسول بلغ والتبوة  
 باعتبار الاخبار عن المعارف والحقائق التي تتعلق بتفاصيل الصفات  
 والافعال فان النبوة ظاهر الولاية التي هي الاستغراق في عين الجمع  
 والقضاء في الذات فعلها علم توحيد الذات ومحو الافعال والصفات  
 فكل رسول نبي وكل نبي ولي وليس كل ولي نبيا ولا كل نبي مرسلا  
 وان كانت رتبة الولاية أشرف من النبوة والتبوة من الرسالة كما قيل  
 مقام النبوة في برزخ \* دو بين الولي وفوق الرسول  
 فلا يرسل الرسول الا ليطاعة اذ حكمه حكم الله باعتبار  
 التبليغ فيجب أن يطاع ولا يطاع الا باذنه فان من حجب عنه بتصور

ان الله كان سميعا بصيرا  
 يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله  
 وأطيعوا الرسول وأولى الأمر  
 منكم فان تنازعتم في شئ  
 فردوه إلى الله والرسول ان  
 كنتم تؤمنون بالله واليوم  
 الآخر ذلك خير وأحسن  
 تأويلا ألم تر إلى الذين يزعمون  
 أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما  
 أنزل من قبلك يريدون أن  
 يتحاكوا إلى الطاغوت وقد  
 أمروا أن يکفروا به ويريد  
 الشيطان أن يضلهم ضلالا  
 بعيدا وإذا قيل لهم تعالوا إلى  
 ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت  
 المنافقين يصدون عنك صدودا  
 فكيف اذا أصابتهم  
 مصيبة بما قدمت أيديهم ثم  
 جاؤك يحلفون بالله ان أردنا الا  
 احسانا وتوفيقا أولئك الذين  
 يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض  
 عنهم وعظهم وقل لهم في  
 أنفسهم قولوا بليغا وما أرسلنا  
 من رسول الا ليطاع باذن الله

الاستعداد كالصكاقر الاصل والشيء الحقيقي أو بالرين ومحو  
 الاستعداد كالمناق ليس بماأذن له في الطاعة في الحقيقة (ولو أنهم  
 اذلموا أنفسهم) بمنعها عن حقوقها التي هي كالاتها الثابتة فيها  
 بالقوة وتكدير الاستعداد بالتوجه الى طلب الذات الحسية  
 والاغراض الفانية (جاؤك) بالارادة التي هي مقتضى استعدادهم  
 (فاستغفروا الله) طلبوا من الله تصرفات نفوسهم التي هي مصادر  
 تلك الافعال الحاجة لما في استعدادهم بنور صفاته (واستغفر لهم  
 الرسول) بامدادهم بنور صفاته التي هي صفات الله عز وجل لرابطة  
 الجنسية التي بينهم وبين نفسه ومكان الارادة والمحبة التي  
 تستلزم قربهم منه وامتزاجهم به (لوجدوا الله توابا) مطهر امصفا  
 لاستعدادهم بنوره اذ قبول التوبة هو القاء نور الصفات عليهم وتنوير  
 بواطنهم بهيئة نورية تعصمهم من الخطا في الافعال لبعدها عن  
 الظلمة (رحيما) يفيض عليهم رحمة الكمال اللائق بهم من الايقان  
 العلى أو العيني أو الحق (فلا وربك لا يؤمنون) الايمان الحقيقي  
 التوحيدى (حتى يحكموك) لكون حكمك حكم الله وانما حجت  
 الذات بالصفات والصفات بالافعال فاذا تشاجر واوقفوا مع صفاتهم  
 محجوبين عن صفات الحق أو مع أفعالهم محجوبين عن أفعال الحق  
 فلم يؤمنوا حقيقة فاذا حكموك انسلخوا عن أفعالهم واذا لم يجدوا  
 في أنفسهم حرجا من قضائك انسلخوا عن ارادتهم فصاروا الى مقام  
 الرضا وعن علمهم وقدرتهم فصاروا الى مقام التسليم فلم يبق لهم حجاب  
 من صفاتهم واتصفوا بصفات الحق فانكشف لهم في صورة الصفات  
 فعلوا أنك هو قائم به لانفسك عادل بالحقيقة بعدله فحقق ايمانهم بالله  
 (ولو أنا كتبنا) أى فرضنا (عليهم أن يقتلوا أنفسهم) بقمع الهوى  
 الذى هو حياتها واقتناء صفاتها (أو اخرجوا من دياركم) مقاماتكم  
 التى هي الصبر والتوكل والرضا أو مناها لكونها حاجبة عن التوحيد

ولو أنهم اذلموا أنفسهم جاؤك  
 فاستغفروا الله واستغفر لهم  
 الرسول لوجدوا الله توابا رحيم  
 فلا وربك لا يؤمنون حتى  
 يحكموك فيما شجر بينهم ثم  
 لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما  
 قضيت ويسلووا تسليما ولو أنا  
 كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم  
 أو اخرجوا من دياركم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا

## بيننا القتال لولا آخرتنا الى أبدا

١٠٠

قل كل من عند الله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فإنا أرسلناك عليهم حفيفا ويقولون طاعة فاذا برزوا \* (١٥٦) \* من عندك بيت طائفة منهم غير

الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيفا أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا فقاتل في سبيل الله لاتكاف الانفسك وحرض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقبلا وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيبا الله لا اله الا هو ليجمعنكم اليوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا فالكف في المناقبة

الخيرات إلى الله والشرور إلى الناس يتشبهون بالمجوس في اثبات مؤثرين مستقلين في الوجود وضافتهم الشرور إلى الرسول لا إلى أنفسهم كانت لانه باعهم ومجّزهم على ما يلقون بسببه الشرع عندهم فأمر الرسول بدعوتهم إلى توحيد الافعال وتقي التأثير عن الاغيار والاقرار بكونه فاعل الخير والشر بقوله (قل كل من عند الله) قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا لاحتجابهم بصفات النفوس وارتجاج آذان قلوبهم التي هي أوعية السماع والوعي ثم بين أن الله فضلا وعدلا فالحيرات والكالات كلها من فضله والشرور من عدله أي يقدرها علينا ويفعلها بنا لاستعداد واستحقاق فينا يقتضي ذلك وذلك الاستحقاق انما يحدث من ظهور النفس بصفات ارتكابها المعاصي والذنوب الموجبة للعقاب لا بفعل آخر كما نسبوا ما أصابهم من الشر إلى الرسول لأن الاستحقاق مرتب على الاستعداد ولا يعرض ما يقتضيه استعداد أحد لغيره كما قال تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى فكذبهم وخطأهم في قدرتهم بآيات أن السبب الناعلي للخير والشر ليس الا الله وحده بمقتضى فضله وعدله وأما السبب القابلي فهو وإن كان أ يضامنه في الحقيقة الا ان قابلية الخير هو من الاستعداد الاصل الذي هو من الفيض الاقدس الذي لا مدخل لفلعلنا واختيارنا فيه وقابلية الشر من الاستعداد الحادث بسبب ظهور النفس بالصفات والافعال الحاصية للقلب المكثرة لجوهره حتى احتاج إلى العقل بالزاي والماتوب والبلايا والنواب لان قبل الرسول أو غيره (إن الذين توفاهم الملائكة) إلى آخره التوفي هو استيفاء الروح من البدن بقبضها عنه وهو على ثلاثة أوجه توفي الملائكة وتوفي ملك الموت وتوفي الله أما توفي الملائكة فهو لاحتجاب النفوس وهم اما بعداء أهل الخير والصفات الحميدة والاخلق الحسنة من العالمين المتقين الذين توفاهم الملائكة طيبين يقولون

فتبين والله أركسهم بما كسبوا تريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فان تجده سبيلا ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا الا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق

لوسوسته وقابلية لدعوته (وانما مينا) ظاهر امتضاء عقلا تركبه من  
هيئة الخطيئة والامتناع من الاعتراف ونسبة التقصير الى أنفسهم  
لتسكسرتضعف عن الاستيلاء على القلب وحجبه عن الكمال (ولولا  
فضل الله عليك) أى توفيقه وامداده لسلوك طريقه بما يخرج  
كمالك الى الفعل ويبرز ما فيك كامنا من العلم (ورجسته) هبته  
لذلك الكمال المطلق الذى أودعه فيك فى الازل وهى الرحمة التى ليس  
وراءها رجة (وما يضلون الا أنفسهم) لكون الضلال ناشئا من  
أصل استعدادهم لكونهم مجبولين على الشقاوة أزلا فكيف يرجع  
ذلك الضلال المعجون فيهم الى غيرهم (وأنزل الله عليك  
الكتاب) أى العلم التفصيلي التام بعد الوجود الموهوب  
(والحكمة) وعلم أحكام التفاصيل وتجليات الصفات مع العمل به  
(وعلمك ما لم تكن تعلم) لانه علم الله لا يعلمه الا هو فلما كشف لك عن  
ذاته بفنائك فيه ثم أبقاها بالوجود الحسنى فصارت قلبك وحجبتك  
بمحجاب ذلك القلب علمك علمه اذ الصفة تابعة للذات (وكان فضل  
الله) فى اظهار هذا الكمال عليك بالتوفيق للعمل الذى أوصلك الى  
ما أوصلك (عظيما لا خير فى كثير من نجواهم) فانهم مفضول والفضول  
يجب تركها على السالك كما قال عليه الصلاة والسلام من حسن  
اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (الامن أمر) أى الانجوى من أمر  
(بصدقة) أى بفضيلة السخاء التى هى من باب العفة (أو معروف)  
قولى كتعليم علم وحكمة من باب فضيلة الحكمة أو فعلى كفاية  
ملهوف واعانة مظلوم من باب الشجاعة (أو اصلاح بين الناس) من  
باب العدالة (ومن يفعل ذلك) أى يجمع بين الكمالات المذكورة  
ابتغاء مرضات الله) لالطلب المحمدة أو الرياء والسمعة فتصير به  
الفضيلة رذيلة (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) من جنات الصفات  
(ان يدعون من دونه الا انا) أى نفوسا اذ كل من يشرك بالله فهو

وانما مينا ولولا فضل الله عليك  
ورجسته لاهمت طائفة منهم أن  
يضلوك وما يضلون الا أنفسهم  
وما يضررونك من شئ وأنزل الله  
عليك الكتاب والحكمة وعلمك  
ما لم تكن تعلم وكان فضل الله  
عليك عظيما لا خير فى كثير من  
نجواهم الامن أمر بصدقة  
أو معروف أو اصلاح بين  
الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء  
مرضات الله فسوف نؤتيه  
أجرا عظيما ومن يشاقق  
الرسول من بعد ما تبين له  
الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين  
نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت  
مصيرا ان الله لا يغفر أن يشرك  
به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء  
ومن يشرك بالله فقد ضل ضللا  
بعيدا ان يدعون من دونه الا  
انا



وان يدعون الاشيطان امر يد العنه الله وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضلثهم ولا منيهم  
ولا امرنهم فليبتكن آذان الانعام ولا امرنهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد  
خسر خسرانا مبينا يبعدهم ويمنيههم وما يبعدهم الشيطان \* (١٦٤) \* الاغرورا اولئك ما واهم جهنم

ولا يجدون عنها محيصا والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا وعد الله حقا ومن اصدق من الله قولا ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سوا يحريه ولا يجده من دون الله وليا ولا نصيرا ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا والله مافي السموات وما في الارض وكان الله بكل شئ محيطا ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تولونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكهن والمستضعفين من الاولاد وأن تقوموا لليتامى بالقسط وما نفعلوا من خيرات الله كان

عابدا لنفسه بطاعة هواها وعابدا للشيطان الوهم بقبول اغوائه وطاعته أو كل ما يبعده من دون الله لا يمكن وكل يمكن فهو متأثر عن الغير قابل لتأثيره محتاج اليه وهي صفة الاناث (نصيبا مفروضا) أى غير المخلصين الذين اخلصوا دينهم بالتوحيد (ولا امرنهم) بالعادات الفاسدة والاهواء المردية والافعال الشنيعة المخالفة للعقل والشرع (والذين آمنوا) الايمان الحقيقي التوحيد لانهم في مقابلة المشركين (وعملوا) ما يصلح لهم في الوصول الى الجمع أو يصلح للناس أجعين بالاستقامة في الله وبالله بعد الفناء وحصول البقاء (سندخلهم) الجنات الثلاثة المذكورة (ايس) حصول الموعد (بأمانيتكم ولا امانى اهل الكتاب) أى ما بقيتم مع نفوسكم وصفاتها وأفعالها فارادتكم مجردة عن والتقى طلب ما يتنع وجوده في العادة (ومن أحسن دينا) أى طريقا (من أسلم وجهه) أى وجوده (لله) وأخلص ذاته من شوب الانية والاثنية بالفناء المحض (وهو محسن) مشاهد للجمع في عين التفصيل مراعاة لحقوق تجليات الصفات وأحكامها سالك طريق الاحسان بالاستقامة في الاعمال (واتبع ملة ابراهيم) في التوحيد (حنيفا) ما تلا عن كل شرك في ذاته وصفاته وأفعاله وعن كل دين باطل أى طريق يؤدى الى اثبات فعل لغيره أو ذات اذ دينه دين الحق أعنى سيره حينئذ سير الى الله لا سير في الله بسلك طريق الصفات ولا الى الله بقطع صفات النفس ومناهل صفات القلب فلا دين أحسن من دينه (واتخذ الله ابراهيم خليلا) يحاله أى يداخله في خلال ذاته وصفاته بحيث لا يذرمها بقية أو يستخلله ويقوم بدل ما يفتنى منه عند تكميله وفقره اليه فالخليل وان كان أعلى مرتبة من الصفي لكنه أدون من الحبيب لأن الخليل محب يوشك أن يتوهم فيه بقية غريبة والحبيب محبوب لا يتصور فيه ذلك ولهذا ألقى في نار العشق دونه (من كان يريد

به علما وان امرأة خافت من بعلها اثنا عشر شهرا وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بهما علما خيرا ولن تستطيعوا أن تعدوا بين النساء ولو حرصتم فلا تحبوا كل المبل فتذروها كالمعلقة وان تصالحوا وبتقوا فان الله كان

مُفْضِرًا رَحِيمًا وَإِنْ يَضْرَفْ فَابْغِ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْهِمُ مِمَّنْ قَبُلَ مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَالَّذِينَ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا جَدِيدًا \* (١٦٣) \* وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا

بِذَهَبِكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ  
بِأَخْرَجَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ قَدِيرًا  
مَنْ كَانَ يَرْيَا يَدُ اللَّهِ فَعِنْدَ اللَّهِ  
ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ  
سَمِيعًا بَصِيرًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ  
لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوَالِوَالِدِينَ  
وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا  
أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَى بِهِمْ حَافِلًا  
تَتَّبِعُوا اللَّهَ وَاللَّهْوَ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ  
تَلَوُّوا أَوْ نَسُوا فَاِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا  
تَعْمَلُونَ خَبِيرًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ  
الَّذِي نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ  
الَّذِي نَزَلَ مِنْ قَبْلِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ  
وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا  
بَعِيدًا إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا  
ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرَادُوا  
كَفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا  
لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا بِشَرِّ الْمُنَافِقِينَ  
بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا الَّذِينَ  
يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ  
دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلَيْسَتْ لَهُمْ عِنْدَهُمْ  
الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَقَدْ  
نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا

ثَوَابُ الدُّنْيَا) بِالْوَقُوفِ مَعَ هَوَى النَّفْسِ فَهَلْ يَطْلُبُ أَحْسَنَ الْأَشْيَاءِ  
وَيَقِفُ فِي أَدْنَى الْمَرَاتِبِ (فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ) الدَّارَيْنِ جَمِيعًا إِنْ أَرَادَهُ  
بِالْقَنَاءِ فِيهِ لِأَنَّهُ الْوُجُودُ الْمَحِيطُ بِالْكُلِّ فَلَا يَفُوتُهُ شَيْءٌ (وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا)  
بِأَحَادِيثِ نَفْسِكُمْ (بَصِيرًا) بِنِيَّاتِكُمْ وَارَادَتِكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ (يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا) بِالتَّوْحِيدِ الْعَلِيِّ وَارَادَةُ ثَوَابِ الدَّارَيْنِ (كُونُوا)  
ثَابِتِينَ فِي مَقَامِ الْعَدَالَةِ الَّتِي هِيَ أَشْرَفُ الْفَضَائِلِ (قَوَّامِينَ) بِمَحَقُوقِهَا  
بِحَيْثُ تَكُونُ مُلْكَةً رَاسِخَةً فِيكُمْ لَا يَكُنْ مَعَهَا صُدُورُ جُورٍ وَمِيلٌ مِنْكُمْ  
فِي شَيْءٍ وَلَا ظُهُورُ رِصْفَةٍ نَفْسٍ لَا تَبَاعُ هَوَى فِي جَذْبِ نَفْعٍ دُنْيَوِيٍّ أَوْ دَفْعِ  
مَضَرَّةٍ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) بِالْإِيمَانِ التَّقْلِيدِيِّ (آمِنُوا) بِالْإِيمَانِ  
التَّحْقِيقِيِّ أَوْ آمِنُوا بِالْإِيمَانِ الْعَلِيِّ آمِنُوا بِالْإِيمَانِ الْعَيْنِيِّ (إِنَّ الَّذِينَ  
آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا) إِلَى آخِرِهِ أَيْ تَحْيِيرًا وَارْتِدَادًا بَيْنَ جِهَتَيْ الرُّبُوبِيَّةِ  
الْعُلُوبِيَّةِ وَالسُّفْلِيَّةِ لَشِدَّةِ النِّفَاقِ وَغَلْبَةِ نُورِ النُّظَرَةِ تَارَةً وَاسْتِيلَاءِ ظُلْمَةِ  
النَّفْسِ وَالْهَوَى آخَرَى لَا سَتْرَ لِحَالَتَيْنِ فِيهِمْ حَتَّى اسْتَحْكَمَتْ  
الْهَيْئَاتُ الْمَظْلَمَةُ وَازْدَادَتْ الْحُجُبُ وَرَسَخَتْ الْعَقَائِدُ الْفَاسِدَةُ وَالْمُلْكَاتُ  
الْكَاسِدَةُ بِاسْتِيلَاءِ صِفَاتِ النَّفْسِ وَاسْتِعْلَائِهَا مَظْلَقَاتِهَا عَلَى قُلُوبِهِمْ  
(مَا كَانَ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ) لِمَكَانِ الرِّينِ الْحَاجِبِ وَفَسَادِ جَوْهَرِ الْقَلْبِ  
وَزَوَالِ اسْتِعْدَادِ (وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا) إِلَى الْحَقِّ وَلَا إِلَى الْكَيْلِ  
وَلَا إِلَى الْفُطْرَةِ الْأَصْلِيَّةِ لِعَدَمِ قَبُولِهِمُ الْهَدَايَةَ وَسُفْرِ عَذَابِهِمْ بِالْإِيلَامِ  
لِمَكَانِ اسْتِعْدَادِهِمْ فِي الْأَصْلِ (الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ)  
لِمُنَاسِبَتِهِمْ إِيَّاهُمْ فِي الْإِحْتِجَابِ (مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) لِعَدَمِ الْجَنَسِيَّةِ  
(أَلَيْسَتْ لَهُمْ) التَّعَزُّزُ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَالتَّقْوَى بِعَالِهِمْ وَجَاهِهِمْ فَلَا سَبِيلَ  
إِلَى ذَلِكَ وَهُمْ قَدْ أَخْطَوْا الْإِنْعِزَةَ كُلَّهَا صِفَةً مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى  
مُنْبِيعِ الْقُوَى وَالْقُدْرَةِ قُوَّةُ الْقَهْرِ وَالْغَلْبَةِ لِكُلِّ فَبِقُدْرَةِ الْقُرْبِ مِنْهُ  
وَقَبُولِ نُورِهِ وَقُوَّتِهِ وَالْإِتِّصَافِ بِصِفَاتِهِ تَحْصُلُ الْعِزَّةُ فَهِيَ بِأَهْلِ الْإِيمَانِ  
أَوْلَى وَأَهْلُ الْحُجَابِ وَالْكَفْرِ بِالزَّلَّةِ أَوْلَى (فَأَمَّا كَيْفَ) لِعَدَمِ

سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ أَنَّ اللَّهَ  
جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنَ اللَّهِ فَالْوَأَلَمْ يَكُنْ مَعَكُمْ  
وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ فَالْوَأَلَمْ يَنْصُورْ عَلَيْكُمْ وَنَنْصُرْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ان المنافقين \* (١٦٤) \* يخادعون الله وهو خادعهم

واذا قاموا الى الصلوة قاموا  
كسالى يراون الناس ولا  
يذكرون الله الا قليلا مذبذبين  
بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى  
هؤلاء ومن اضل الله فلن تجد  
له سبيلا يا ايها الذين آمنوا  
لا تتخذوا الكافرين اولياء  
من دون المؤمنين اتريدون  
أن تجعلوا الله عليكم سلطانا  
مبيننا ان المنافقين في الدرك  
الاسفل من النار ولن تجد  
لهم نصيرا الا الذين تابوا  
وأصلحوا واعتصموا بالله  
وأخلصوا دينهم لله فأولئك  
مع المؤمنين وسوف يؤت الله  
المؤمنين أجرا عظيما ما يفعل  
الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم  
وكان الله شاكرا عليما لا يجب  
الله الجهر بالسوء من القول  
الا من ظلم وكان الله سميعا عليما  
ان تسدوا خيرا أو تخسوه  
أو تعفوا عن سوء فإن الله كان  
عفوًا قديرا ان الذين يكفرون  
بالله ورسله يريدون أن يفرقوا  
بين الله ورسله ويقولون تؤمن  
ببعض ونكفر ببعض ويريدون  
أن يتخذوا بين ذلك سبيلا

شوقهم الى الحضور ونفورهم عنه لظلمة استعدادهم باستيلاء الهوى  
(لا تتخذوا الكافرين أولياء) لئلا يتعدى اليكم كفرهم واحتجابهم  
بالصحة والمخالطة فانه لاشئ أقوى تأثيرا من الصحة والميل الى  
ولايتهم لا يخلو عن جنسية بينهم لوجود هوى كامن فيهم وضراوة  
بعادة رديئة تشملهم لا يؤمن عليهم الوقوع في الكفر بغلبة الهوى  
والنفس (سلطانا مبينا) حجة ظاهرة في عقابكم برسوخ الهيئة التي  
بها تميلون الى ولايتهم بصحبتههم ومجالستهم (في الدرك الاسفل)  
باعتبار زيادة عذابه وشدة ايلامه وحراره لا باعتبار كونه أدون  
مرتبة اذ تأثير النار في المناق أشد وأكثرا يلام بالبقية استعداد فيه  
وأما الكافر الاصلى اليهم فلعدم استعداد له لا يتالم بعذابه كما يتالم  
المنافق وان كان أسوأ حالا منه وأعظم عذابا وهو انا (نصرا) ينصرهم  
من عذاب الله لانقطاع وصلتهم وارتفاع محبتهم مع أهل الله (الا  
الذين تابوا) رجعوا الى الله ببقية نورا الاستعداد وقبول مدد التوفيق  
(وأصلحوا) ما أفسدوا من استعدادهم بقمع الهوى وكسر صفات  
النفس ورفع حجب القوى بالزهد والرياضة (واعتصموا بالله)  
بالتمسك بمحبل الارادة وقوة العزيمة في التوجه اليه (وأخلصوا دينهم  
لله) بافناء موانع السلوك من صفات النفس وازالة خفاء الشرك  
وقطع النظر عن الغير في السير (فأولئك مع المؤمنين) الموقنين (أجرا  
عظيما) من مشاهدة تجليات الصفات وجنة الافعال (ان الذين  
يكفرون) يحتجبون عن الحق والدين وعن الجمع والتفصيل (ويريدون  
أن يفرقوا بين الله ورسله) بالاحتجاب عن الدين دون الحق والتفصيل  
دون الجمع فينكرون الرسل لتوهمهم وحدة منافية لكثرة وجعا  
مباينا للتفصيل ولك هو ايمانهم ببعض وصكفرهم ببعض  
(ويريدون أن يتخذوا) بين الايمان بالكل جمعا وتفصيلا والكفر  
بالكل طريقا (أولئك هم الكافرون) المحجوبون (حقا) بذواتهم

أولئك هم الكافرون حقا\* (١٦٥)\* وأعدنا للكافرين عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسوله ولم

يفترقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما يألئك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم اليينات فغفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا فجاء نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وبكفرهم وقولهم على مريم بهتان عظيم وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رذعه الله اليه وكان الله عزيزا حكما

وصفاتهم فان معرفتهم وهم وغلط وتوجيههم زندقة ليسوا من الدين ولا من الحق في شيء (مهينا) يهينهم بوجود الحجاب وذل النفس وصفاتها (والذين آمنوا بالله ورسوله) جمعوا تفصيلا (أجورهم) من الجنات الثلاثة (وكان الله غفورا) يستتر عنهم ذواتهم وصفاتهم التي هي ذنوبهم وجبهم بذاته وصفاته (رحيما) يرحمهم بتتبعهم بالجنات الثلاثة وبألوجود الموهوب الحقائق والبقاء السرمدى (كتابا من السماء) علما يقينيا بالمكاشفة من سماء الروح (أكبر من ذلك) لأن المشاهدة أكبر وأعلى من المكاشفة (بظلمهم) بطلبهم المشاهدة مع بقاء ذواتهم اذ وجود البقية عند المشاهدة وضع الشيء في غير موضعه وطلب المشاهدة مع البقية طغيان من النفس ينشأ من رؤيتها كمالات الصفات لنفسها وذلك ظلم (سلطانا) تسلطا بالحق عليهم بعد الافاقة (بل رفعه الله اليه) الى قوله (ليؤمنن به) رفع عيسى عليه السلام اتصال روحه عند المفارقة عن العالم السفلى بالعالم العلوى وكونه في السماء الرابعة اشارة الى أن مصدر نيل روحه روحانية فلك الشمس الذي هو بمثابة قلب العالم ومرجعه اليه وتلك الروحانية نور يحترق ذلك النلك بعشوقيته واشراق أشعته على نفسه المباشرة لتحريره ولما كان مرجعه الى مقره الاصلى ولم يصل الى الكمال الحقيقي وجب نزوله في آخر الزمان بتعلقه بيدن آخر وحينئذ يعرفه كل أحد فيؤمن به أهل الكتاب أى أهل العلم العارفين بالمبدأ والمعاد كلهم عن آخرهم قبل موت عيسى بالنساء في الله واذا آمنوا به يكون يوم القيامة أى يوم بروزهم عن الحجب الجسمانية وقيامهم عن حال غفلتهم ونومهم الذي هم عليه الآن (شهيدا) شاهد هم يتجلى عليهم الحق في صورته كما أشير اليه (فبظلم) عظيم (من الذين هادوا) أى بعبادتهم بحل النفس واتخاذها لها وامتناعهم عن دخول القرية التي هي حضرة الروح واعتدائهم في السبت بمخالفة الشرع

وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا فبظلم من الذين هادوا

حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم  
وبصدهم عن سبيل الله كثيرا  
وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه  
وأكلهم أموال الناس بالباطل  
وأعدنا للكافرين منهم عذابا  
أليما لكن الراشخون في العلم منهم  
والمؤمنون يؤمنون بما أنزل  
اليك وما أنزل من قبلك  
والمقيمون الصلوة والمؤتون  
الزكاة والمؤمنون بالله واليوم  
الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا  
عظيما انا وأوحينا اليك كما  
أوحينا الى نوح والنبيين من  
بعده وأوحينا الى ابراهيم  
واسماعيل واسحق ويعقوب  
والاسباط وعيسى وأيوب  
ويونس وهرون وسليمان  
وآتيناداد زبورا ورسلا قد  
قصصناهم عليك من قبل ورسلا  
لم نقصهم عليك وكم  
الله موسى تكليما رسلا  
مبشرين ومنذرين لئلا يكون  
للناس على الله حجة بعد الرسل  
وكان الله عزيزا حكيما

والاحتجاب عن كشف توحيد الافعال ونقصهم ميناف الله  
واحتجابهم عن تجليات الصفات الذي هو كفرهم بآيات الله  
والانغماس في الرذائل كلها كقتل الانبياء والاقتراء على الله بكون  
قلوبهم غلنا أي مغشاة بحجب خلقية لاسيلا الى رفعها وبهتانهم على  
مريم وادعائهم قتل عيسى عليه السلام من الخصال التي اجتماعها ظلم  
لا يعرف كنهه (حرمنا عليهم طيبات) جنات النعيم من تجليات  
الافعال والصفات وشهود الذات التي هي طيبات لا يعرف كنهها  
(أحلت لهم) بحسب قابلية استعدادهم لولا هذه الموانع  
(وبصدهم) الناس بصفتهم ومرافقتهم ودعوتهم الى الضلال  
أوبصدهم الروحية (عن سبيل الله وأخذهم) ربا فضول العلوم  
كالخلاف والجدل والذات البدنية والحظوظ التي نهوا عنها  
(وأكلهم أموال الناس بالباطل) برذيل الحرص والطبع كالأخذ  
الرشا وأجر التزويرات والتليسات أو استعمال علوم القوى الروحية  
بين الفكر والعقل النظري والعلم في تحصيل المآكل والمشارب  
وكسب الحطام وتحصيل اللذات والشهوات الحسية والمآرب  
السبعية والبهيمية عذابا مؤلما لوجود استعدادهم (لكن الراشخون  
في العلم) أي المحققون (منهم والمؤمنون) بالايان التقليدية المطابق  
الثابت (يؤمنون بما أنزل اليك) الى آخره أي يتصفون بالتزكية  
والصلية (والمؤمنون) الموحدون بالتوحيد العيان (واليوم  
الآخر) المعانيون لآحوال المعاد على ما هو عليه (أجر اعظيما)  
من حظوظ تجليات الصفات وجناتها (رسلا مبشرين) بتجليات  
صفات اللطف (ومنذرين) بتجليات صفات القهر (لئلا يكون  
للناس على الله حجة) ظهور وسلطنة بوجود صفة ما بعد رفعها  
ومحوها بامداد الرسل (وكان الله عزيزا) قويا يقهرهم بمحوصفاتهم  
واقناء ذواتهم (حكيما) لا يفعل ذلك الا بحكمة اتصافهم بصفاته

أو بقائهم بذاته (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) لكونك في مقام  
الجمع وهم مجتوبون لا يقرّون به بل هو يشهد (أنزله بعلمه) ملتبساً  
بعلمه أى في حالة كونه عالماً به بحيث انه علمه الخاص لا علمك ولا علم غيرك  
من غيره (والملائكة يشهدون) لكونك مراعيًا للتفصيل في غير الجمع  
فهو الشاهد بذاته وبأسمائه وصفاته (وكفى بالله شهيداً) أى الذات  
مع الصفات تكفى في الشهادة اذ لا موجود غيره (كفروا) مجبوعين  
الحق لكون ضلالهم (بعيداً ان الذين كفروا) مجبوعين الذين  
(وظلموا) منعوا استعداداتهم عن حقوقها من الكمال بارتكاب  
الردائل وتسليط صفات النفس على قلوبهم (لم يكن الله ليغفر لهم)  
لرسوخ هيبات الردائل فيهم وبطلان الاستعداد (ولا يهديهم  
طريقاً) لجهلهم المركب واعتقادهم الفاسد وعدم علمهم بطريق ما  
من طرق الكمال (الاطريق جهنم) نيران أشواق نفوسهم الى  
ملاذها مع حرمانهم عنها (وكان ذلك) سهلاً على الله لانجذابهم اليها  
بالطبيعة (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) اما اليهود فبالتمسك  
في الظاهر ونفي البواطن وحط عيسى عن درجة النبوة ومقام  
الاتصاف بصفات الربوبية واما النصارى فبالتمسك في البواطن  
ونفي الظواهر ورفع عيسى الى مقام الألوهية (ولا تقولوا على الله الا  
الحق) بالجمع بين الظواهر والبواطن والجمع والتفصيل كما هو عليه  
التوحيد المحمدي والقول بكون عيسى مظهر الصفات الالهية حياً  
بجسده داعياً الى مقام توحيد الاوصاف (كلمة) نفساً مجردة هي كلمة من  
كلمات الله أى حقيقة من حقائقه الروحانية روحاً من ارواح (فآمنوا  
بالله ورسله) بالجمع والتفصيل (ولا تقولوا ثلاثة) بزيادة الحياة والعلم  
على الذات فيكون الاله ثلاثة أشياء ويكون عيسى جزء من جسامته  
بالنسخ أو بالترقية بين ذات الحق وعالم النور وعالم الظلمة فيكون  
عيسى متولداً من نوره بل قولوا بالكل من حيث هو كل فيكون العلم

لكن الله يشهد بما أنزل اليك  
أنزله بعلمه والملائكة يشهدون  
وكفى بالله شهيداً ان الذين  
كفروا وصعدوا عن  
سبيل الله قد ضلوا ضلالاً  
بعيداً ان الذين كفروا وظلموا  
لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم  
طريقاً الا طريق جهنم خالدين  
فيها أبداً وكان ذلك على الله  
يسيراً يا أيها الناس قد جاءكم  
الرسول بالحق من ربكم  
فآمنوا خذوا الحزم وان تكفروا  
فان الله ما في السموات والارض  
وكان الله عليماً حكماً يا أهل  
الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا  
تقولوا على الله الا الحق انما  
المسيح عيسى بن مريم رسول  
الله وكلمته ألقيها الى مريم  
وروح منه فآمنوا بالله ورسله  
ولا تقولوا ثلاثة

والحياة عين الذات وكذا عالم النور والظلمة ويكون عيسى قانيا فيه  
موجودا بوجوده حيا بحياته عالم بعلمه وذلك وحدته الذاتية المعبر  
عنها بقوله (انما الله اله واحد سبحانه) نزهة عن أن يكون موجود غيره  
يتولد منه ويتفصل ويجانسه بأنه موجود مثله بل هو الموجود من  
حيث هو وجود (له ما في السموات) الارواح (والارض) الاجساد  
بكونهم أسماء وظاهره وباطنه (وكيلا) يقوم مقام الخلق في أفعالهم  
وصفاتهم وذواتهم عند فناهم في التوحيد كما قال أمير المؤمنين  
عليه السلام لا اله الا الله بعد فنا الخلق (ان يستنكف المسيح أن  
يكون عبد الله) في مقام التفصيل اذ باعتبار الجمع لا وجود للمسيح ولا  
لغيره فلا يمكن أصلا وأما باعتبار التفصيل فكل ما ظهر بتعين فهو  
ممكن والممكن لا وجود له بنفسه فضلا عن شيء غيره فيكون عبد احتاجا  
ذليلا مفتقرا غير مستنكف عن ذلة العبودية وان كان غنيا عن تعلق  
الاجسام بالتجرد المحض والتقديس عن دنس الطبائع كالملائكة  
المقربين الذين هم الارواح المجردة والانوار المحضة (ومن يستنكف  
عن عبادته) بظهور رأيته (ويستكبر) بطغيانه في الظهور بصفاته  
(فسيجسرهم اليه جميعا) بظهور نور وجهه وتجليه بصفة قاهرته  
حتى يفنوا بالسكية في عين الجمع كما قال لمن الملك اليوم لله الواحد  
القهار وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى سبعين ألف حجاب  
من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره  
من خلقه (وأما الذين آمنوا) بالفناء في عين الجمع بمحو الصفات  
وطمس الذات (وعملوا الصالحات) بالاستقامة في الاعمال ومراعاة  
تفاصيل الصفات ومجلياتها (فيوفيهم أجورهم) وصفاتهم من  
جنات صفاته (ويزيدهم من فضله) بالوجود الموهوب بعد الفناء  
في الذات (وأما الذين استنكفوا) بظهور رأيتهم (واستكبروا)  
طغوا عند تجليات الصفات وتنورهم بنورها فظهروا بها ونسبوا

انتهوا خيرا لكم انما الله اله واحد  
سبحانه أن يكون له ولده ما في  
السموات وما في الارض وكفى  
بالله وكيلا ان يستنكف  
المسيح أن يكون عبدا لله ولا  
الملائكة المقربون ومن  
يستنكف عن عبادته ويستكبر  
فسيجسرهم اليه جميعا فاما  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من  
فضله وأما الذين استنكفوا  
واستكبروا فبعد عنهم عذابا باليا



أوجاؤكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لملأهم عليكم فلقاتلوكم فإن  
اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فاجعل الله لكم عليهم ميلا سجدون آخرين يريدون أن  
يأمنوكم ويأمنوا قومهم \* (١٥٧) \* كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها فإن لم يعضدوكم ويلقوا إليكم

السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم  
واقتلوهم حيث تشقوهم  
وأولئك جعلنا لكم عليهم  
سلطانا مبينا وما كان لمؤمن  
أن يقتل مؤمنا خطأ ومن  
قتل مؤمنا خطأ قصر بر رقة  
مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا  
أن يصدقوا فإن كان من قوم  
عدو لكم وهو مؤمن قهرير  
رقة مؤمنة وإن كان من قوم  
بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة  
إلى أهله وقهرير رقة مؤمنة  
فمن لم يجد فصيام شهرين  
متتابعين توبة من الله وكان الله  
علما حكيما ومن يقتل مؤمنا  
متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا  
فيها وغضب الله عليه ولعنه  
وأعد له عذابا عظيما يا أيها الذين  
آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله  
فتبينوا ولا تقولوا لمن أنقى اليكم  
السلام لست مؤمنا تبتغون  
عرض الحياة الدنيا فعند الله  
مغانم كثيرة كذلك كنتم من  
قبل فمن الله عليكم فتبينوا إن  
الله كان بما تعملون خبيرا  
لا يستوى القاعدون من

سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فعداهم إلى جنة الأفعال  
وأما أشقياء أهل الشر والصفات الرديئة والأخلاق السيئة فلا  
يقبض أرواحهم إلا القوى الملوكوتية التي هي للعالم بمثابة قواهم  
التي هم في مقامها محجبون بصفات النفس ولذات القوى الخيالية  
والوهمية والسبعية والبهيمية من الكافرين الذين توفاهم الملائكة  
ظالمى أنفسهم فعداهم إلى النار وأما توفى ملك الموت فهو لارباب  
القلوب الذين برزوا عن حجاب النفس إلى مقام القلب ورجعوا إلى  
القطرة فنشروا بنورها فتقبض أرواحهم النفس الناطقة الكلية  
التي هي قلب العالم باتصالهم بها هذا إذا قبض أرواحهم ملك الموت  
بنفسه أما إذا قبض بأعوانه وقواهم فهم الفريق الأول وقد يقبض  
بنفسه ويذرهم في ملكوت العذاب حتى يحاسبوا ويعاقبوا بحسب  
رذائلهم ويتخلصوا وذلك للسكال العلى والنقصان العلى كما خلاص  
من الجهل والشرك وتحلى بالعلم والتوحيد ولكن تراكت على قلبه  
الهيئات المظلمة والملكات الرديئة بسبب الأعمال السيئة والأخلاق  
الذميمة وللعلم بالتوحيد والجهل بالمعاد كالموحد المنكر للجزاء فينهمك  
في المعاصي كما قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم وأما  
توفى الله تعالى فهو للموحدى الذين عرجوا عن مقام القلب إلى محل  
الشهود فلم يبق بينهم وبين ربهم حجاب فهو يتولى قبض أرواحهم  
بنفسه ويحشرهم إلى نفسه يوم تحشر المتقين إلى الرحمن وفدا كما قال  
الله يتوفى الأنفس حين موتها (ظالمى أنفسهم) بمنعها عن حقوقها  
التي اقتضتها استعداداتهم من الكالات المودعة فيها (فيم كنتم)  
حيث قصرتم في السعى لما قدرتم وفرطتم في جذب الله وقصرتم عن  
بلوغ كمالكم الذى هي لكم ونديمته اليه (قالوا كما مستضعفين)  
في أرض الاستعداد الذى جبلنا عليه باستيلاء قوى النفس الأمارة  
وغلبة سلطان الهوى بشيطن الوهم أسرونا في قيودهم وجبرونا

المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم  
وأنفسهم على القاعدى درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدى أجر أعظيما  
درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم

على دينهم وأكرونا على كفرهم (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة) ألم  
تكن سعة استعدادكم بحيث تهاجروا فيها من مبدأ فطر تكم خطوات  
يسيرة بحيث إذا ارتفعت عنكم بعض الحجب انطلقتم عن أسر القوى  
وتخلصتم عن قيود الهوى وتقويتهم بامداد أعوانكم القوى  
الروحانية ونصرتهم بأنوار القلب فخرجتم عن القرية الظالم أهلها التي  
هي مدينة النفس إلى بلد القلب الطيبة فداركم راحة ربكم  
الغفور (فأولئك مأواهم جهنم) نفوسهم الشديدة التوقان مع  
حصول الحرمان (وساء مصيرا إلا المستضعفين من الرجال) أي  
أقوياء الاستعداد الذين قويت قواهم الشهوية والغضبية مع قوة  
استعدادهم فلم يقدرُوا على قهرها في سلوك طريق الحق ولم يذهبوا  
لقواهم الوهمية والخيالية في بطلوا استعداداتهم بالعقائد الفاسدة  
فبقوا في أسرقواهم البدنية مع تنور استعدادهم بنور العلم وعجزهم  
عن السلوك برفع القيود (والنساء) أي القاصري الاستعداد عن  
درك الكمال العلى وسلوك طريق التحقيق الضعفاء القوى  
والاحلام الذين قال في حقهم أكثر أهل الجنة البله (والولدان)  
أي الناقصين القاصرين عن بلوغ درجة الكمال لغيره تلحقهم من  
قبل صفات النفس (لا يستطيعون حيلة) لعدم قدرتهم وعجزهم  
عن كسر صفات النفس وقع الهوى بالرياضة (ولا يهتدون سبيلا)  
لعدم علمهم بكيفية السلوك وحرمانهم عن نور الهداية الشرعية  
(فأولئك عسى الله أن يعنوا عنهم) بمعونتك الهيئات المظلمة لعدم  
روخها وسلامة عقائدهم (وكان الله عفوا) العفو عن الذنوب  
مادامت الفطرة لم تتغير (غفورا) بستر بنور صفاته صفات نفوسهم  
(ومن يهاجر) أي مقار النفس المألوفة في سبيل طريق الحق  
بالعزيمة (يجد) في أرض استعدادهم مهاجرا ومساكن ومنازل  
كثيرة فيها رغم أنوف قوى نفسه الوهمية والخيالية والبهيمية

قالوا كما مستضعفين في الارض  
قالوا ألم تكن أرض الله واسعة  
فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم  
جهنم وساء مصيرا إلا  
المستضعفين من الرجال والنساء  
والولدان لا يستطيعون حيلة  
ولا يهتدون سبيلا فأولئك  
عسى الله أن يعنوا عنهم وكان  
الله عفوا غفورا ومن يهاجر  
في سبيل الله يجد في الارض  
مراغما كثيرا وسعة

ومن يخرج من بيته مهاجرا \* (١٥٩) \* الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله

غفورا رحيمًا وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عدوًا مبينًا وإذا كنتم فيهم فأقتلهم الصلوة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا جحدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم وذ الذين كفروا لو نففلون عن أسلحتهم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا فإذا قضيت الصلوة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلوة إن الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ولا تنهوا في ابتغاء القوم أن تكونوا تأملون فإنهم يأملون كما تأملون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما

والسبعة واذلالها (وسعة) وانشر احيى الصدر عند الخلاص من ضيق صفات النفس وأسر الهوى (ومن يخرج) من المقام الذي هو فيه سواء كان مقر استعداده الذي جبل عليه أو منزلا من منازل النفس أو مقاما من مقامات القلب (مهاجر الى الله) بالتوجه الى توحيد الذات (ورسوله) بالتوجه الى طلب الاستقامة في توحيد الصفات (ثم يدركه) الانقطاع قبل الوصول (فقد وقع أجره على الله) بحسب ما توجه اليه فان المتوجه الى السلوة له أجر المنزل الذي وصل اليه أي المرتبة من الكمال الذي حصل له ان كان وأجر المقام الذي وقع نظره عليه وقصده فان ذلك الكمال وان لم يحصل له بحسب الملك والقدم لكنه اشتاق اليه بحسب القصد والنظر فعسى أن يؤيده التوفيق بعد ارتفاع الحجب بالوصول اليه (وكان الله غفورا) يغفر له ما يمنعه عن قصده من الموانع (رحيما) يرحمه بأن يهب له الكمال الذي توجه اليه ووقع نظره عليه \* وإذا سافرت في أرض الاستعداد بالطريق العلى لطلب اليقين (فليس عليكم جناح أن تقصروا) أي تنقصوا من الاعمال البدنية وأداء حقوق العبودية من الشكر والحضور لقوله عليه الصلاة والسلام من أوتى حظه من اليقين فلا يبالي بما انتقص من صلاته وصومه (ان خفتم أن يفتنكم) أي يغويكم ويضلكم (الذين كفروا) أي يجبوا من قوى الوهم والخيال وشياطين الانس الضالين المضلين لما علم من قوله صلى الله عليه وسلم لفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد (انا أنزلنا عليك الكتاب) أي علم تفاصيل الصفات وأحكام تجلياتها بالحق لتبسا بالعدل والصدق أو قائما بالحق لا بنفسك لتكون حاكما بين الخلق (بما أرا الله) من عدله (ولا تكن للغانين) الذين لا يؤدون أمانة الله التي أودعها عندهم في الازل بما ركز في استعدادهم من امكان كمال معرفته وخافوا أنفسهم وغيرهم بنهب حقوقهم وسرفها في غير وجهها

حكيمًا انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أرا الله ولا تكن للغانين

(خصيما) يدفع عنهم العذاب وتسلط الله الخلق عليهم بالايذاء ويحج عنهم على غيرهم أو على الله بالاعتراض بأنه لم خذلهم وقهرهم فانهم الظالمون لاجرة لهم بل لاجرة عليهم (واستغفرا الله) لنفسك بترك الاعتراض والاحتجاج عنهم لتغفرتا لربك الذي ظهر عليك بوجود قلبك وبصفاته (ولا تجادل) ظهرتا ويلي من هذا (يستخفون من الناس) بكتمان ذنوبهم وصفات نفوسهم التي هي معايبهم عنهم (ولا يستخفون من الله) بازالتها وقلعها وهو شاهدهم يعلم بواطنهم (اذ ييتون) أي يقدر وون في عالم ظلمة النفس والطبيعة (مالا يرضى من القول) من الوهميات والتخيلات الفاسدة التي يلفقونها في تحصيل اغراضهم من حطام الدنيا واذاتها (وكان الله بما يعملون محيطا) يجازيهم بحسب صنائعهم وأعمالهم (ها أنتم هولاء) ظاهر مما تمز (ومن يعمل سوا) يظهر صفة من صفات نفسه (أو يظلم نفسه) بنقص شيء من كماله التي هي مقتضى استعدادة بتقصير فيه وارتكاب عمل ينافيه ثم يطلب من الله ستر تلك الصفة والهيئة الساترة لكمالها بالتوجه اليه والتصل عن الذنب (يجد الله غفورا) يستر ذلك السوء والهيئة المظلمة بنور صفته (رحيما) يهب ما يقتضيه استعدادة (ومن يكسب خطيئة) يظهر ونفسه (أو اثما) يعمو ما في استعدادة وكسب هيئة منافية لكمالها (ثم يرم به بريئا) بأن قال جلني على ذلك فلان ومنعني عن طاب الحق فلان وهذا جريئة فلان كما هو عادة المتعلمين بالاعذار (فقد احتمل بهتانا) بنسبة فعله الى الغير اذ لو لم يكن في نفسه ميل لما يصاد كماله ومناسبة لمن وافقه واطاعة لما قبل ذلك منه فما كان الامن قبل نفسه كما قال لهم الشيطان ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم اذ لو لم يكن في نفوسهم ظلمة بكسبها وظهور صفاتهم لم يكن فيهم محل

خصيما واستغفرا الله ان الله كان غفورا رحيما ولا تجادل عن الذين يخافون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خواتما أنما يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبينون مالا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا ها أنتم هولاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه وكان الله على ما يحكميا ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتانا

الى أنفسهم كمن قال انار بكم الاعلى (فيعذبهم عذابا أليما) باختجابهم  
بقايا ذواتهم وصفاتهم وحرمانهم عن مقام الجمع (ولا يجدون) غير  
الله (وليا) يواليهم برفع حجاب الذات (ولانصيرا) ينصرهم في رفع  
حجاب الصفات البرهاني وهو التوحيد الذاتي والنوراني وهو  
التفصيل في عين الجمع أي القرآن الذي هو علم الجمع والشرقان الذي  
هو علم التفصيل (فأما الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتي واعتصموا به أي  
في كثرة الصفات وتفرقها وراعى الجمع في التفاصيل (فسيدخلهم  
في رجة) من جنات الصفات التي لا يعرف كنهها (وفضل) من  
جنات الذات (ويهديهم اليه صراطا مستقيما) بالاستقامة الى  
الوحدة في تفاصيل الكثرة أو رجة من جنات الافعال وفصل  
من جنات الصفات ويهديهم اليه صراطا مستقيما من تفاصيل  
الصفات الى الفناء في الذات والاول أولى بهذا المقام ولك التطبيق  
على تفاصيل وجودك وأحوالك في نفسك حيث أمكن من هذه  
السورة على القاعدة التي مرت في آل عمران والله تعالى أعلم

(سورة المائدة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا) بالايان العلي (أو فوا بالعقود) أي العزائم التي  
أحكمتموها في السلوك والفرق بين العهد والعقد ههنا ان العهد هو  
ايداع التوحيد فيهم في الازل كما مر والعقد هو احكام عزائم التكليف  
عليهم ليتأذى بهم الى الابقاء بما عاهدوا عليه فالعهد سابق والعقد  
لاحق فكل عزيمة على أمر يوجب اخراج ما في الاستعداد بالقوة  
الى الفعل عقد بينه وبين الله يجب الوفاء به والامتناع عن نقضه  
بفتورا وتقصير (أحلت لكم) جميع أنواع التمتع والحفظ  
بالنفوس السليمة التي لا تقلب عليها السبعة والشر كالنفوس التي

ولا يجدون لهم من دون الله  
وليا ولا نصيرا يا أيها الناس  
قد جاءكم برهان من ربكم  
وانزلنا اليكم نور أميننا  
فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا  
به فسيدخلهم في رحمة منه  
وفضل ويهديهم اليه صراطا  
مستقيما يستفتونك قل الله  
يفتكم في الكلالة ان امرؤ  
هات ليس له ولد وله أخت فلها  
نصف ما ترك وهو بينهما ان لم يكن  
لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما  
النصفان مما ترك وان كانوا اخوة  
رجالا ونساء فللذكر مثل حظ  
الانثيين بين الله لكم ان فصلوا  
والله بكل شيء عليم  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
يا أيها الذين آمنوا أو فوا بالعقود  
أحلت لكم بهيمة الانعام

هي على طباع الانعام الثلاثة (الامايتلى عليكم) من التمتع  
 المتأقية للفضيلة والعدالة فانها منهي عنها لجلها عن الكمال الشخصي  
 والنوعى (غير محلى الصيد وأنتم حرم) أى لامقتعين بالخطوط في  
 مجريدكم للسلوك وشروعكم في الرياضة عند السير الى الله لطلب الوصول  
 فانه يجب حينئذ الاقتصار على الحقوق اذا الاحرام في الظاهر صورة  
 الاحرام الحقيقي للسالكين في طريق كعبة الوصال والقاصدين  
 لدخول الحرم الالهى وسرادات صفات الجلال والكمال (ان  
 الله يحكم ما يريد) على من يريده من أوليائه (لا تحلوا شعائر الله) من  
 المقامات والاحوال التى يعلم بها حال السالك في سلوكه كالصبر  
 والشكر والتوكل والرضا وأمثالها أى لا ترتكبوا ذنوب الاحوال  
 ولا تخرجوا عن حكم المقامات فانها شعائر دين الله الخالص وكما أن  
 المواضع المعلومة المعلمة بما يفعل فيها كالمطاف والمسعى والمنعرج وغيرها  
 والافعال المعلومة في الحج شعائر يشعربها الحاج فهذه المقامات  
 والمراتب والاحوال شعائر يشعربها حال السالك وكما أنه لا يجوز  
 في ظاهر الشرع تغييرها عن موضعها والخروج عن حكمها فكذلك  
 هذه في شرع المحبين كما يحكى عن أحدهم انه كان يتكلم في الصبر  
 فدب عقرب على ساقه وأخذت تضربه وهو على حاله لا ينهيها فستل  
 عنه فقال أستحي من ان أتكلم في مقام وأنا أفعل ما ينافيه (ولا  
 الشهر الحرام) أى وقت الاحرام بالحج الحقيقي وهو وقت السلوك  
 والوصول بالخروج عن حكمه والاشتغال بما ينافيه ويصده عن  
 وجهته ويثبطه في سيره (ولا الهدى) ولا النفس المستعدة المعدة  
 للقربان عند الوصول الى فناء الحضرة الالهية على ما أشير اليه  
 باستعمالها في شغل يصرفها عن طريقها أو يضعفها أو يحمل فوق  
 طاقتها من الرياضة فينقطع دون البلوغ الى المحل (ولا القلائد)  
 ولا ما قلده النفس من شعار أهل السلوك والسنن والاعمال الظاهرة

الامايتلى عليكم غير محلى الصيد  
 وأنتم حرم ان الله يحكم ما يريد  
 بأبيها الذين آمنوا لا تحلوا  
 شعائر الله ولا الشهر الحرام  
 ولا الهدى ولا القلائد

بتركها وتغييرها عن وضعها (ولا آمين البيت الحرام) ولا القاصدين  
المجدين في السلوك المجتهدين بتغييرهم ومنعهم عن الرياضة وإيهان  
عزائمهم بالمخالطة وتقليل السعي وإيهامهم أنه لا حاجة بهم إليه  
وشغلهم بما يصدهم أو يكسلهم (يبتغون فضلا من ربهم) بتجليات  
الأفعال (ورضوانا) بتجليات الصفات (وإذا حللتم) بالرجوع إلى  
البقاء بعد الفناء والاستقامة (فاصطادوا) أي فلا حرج عليكم في  
الحفظ بل ربما كان تمسيع النفس بالحفظ واعانة لها في مشاهداتها  
ومكاشفاتها الشرفها وذكاؤها وشدة صفاتها (ولا يجرم منكم شئنا أن  
قوم) إلى آخره أي لا يكسبنكم بعض القوى النفسانية المانعة عن  
سلوككم أن تقهروها بالكلفة بمنعها عن الحقوق التي تقوم بها قبطها  
أو تضعفوها عن منافعها وما يحتاج إليه من أفعالها بسبب صدها  
أيكم فإن وبال ذلك عائد اليكم أو عداوة قوم من أهليكم وأقاربكم  
وأصدقاؤكم بسبب منعهم أيكم عن التجريد والرياضة في السلوك  
(ان تعبدوا) عليهم باضرارهم ومقتهم وإرادة الشربهم فإنه أضر بكم  
في السلوك من منعهم أيكم (وتعاونوا على البر والتقوى) بتدبير  
تلك القوى وسياسة بالاحسان إليها بحقوقها ومنعها عن حظوظها  
أو إجماع الأهلين والأقارب والأصدقاء بمواساتهم والاحسان  
إليهم والمعروف في حشمتهم مع مخالفتهم إلى ما يمنعكم عنه والاجتناب  
عن ذلك كما قال تعالى فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا (واتقوا  
الله) واجعلوه وقاية لكم في هذه الأمور واحذروه في خلافها (إن  
الله شديد العقاب) يعاقبكم بالصد والحرمان (حرمت عليكم الميتة)  
هذه هي الأمور المستنناة من أنواع التمتع المحللة وهي الميتة أي  
خود الشهوة التي هي رذيلة التدرى بالمنافاة للعفة كالخنوثة والعجز  
عن الأقدام على القدر الضروري من التمتع والتعبد بفقدان  
اعتدال القوة الشهوانية على ما يفعله الخسائي وبعض المنزليين

ولا آمين البيت الحرام يبتغون  
فضلا من ربهم ورضوانا وإذا  
حللتم فاصطادوا ولا يجرم منكم  
شئنا أن قوم أن صدوكم عن  
المسجد الحرام أن تعبدوا  
وتعاونوا على البر والتقوى ولا  
تعاونوا على الإثم والعدوان  
واتقوا الله إن الله شديد العقاب  
حرمت عليكم الميتة



والمتقشفين والمتزهدين بالطبع القاصرين عن السلوك لنقصان الاستعدادات (والدم) أى التمتع بهوى النفس فى الإهمال فإن مزيج الهوى وشوبه يفسد الأعمال كلها (ولحم الخنزير) ووجوه التمتع الحاصلة بالحرص والشهه فإن قوة الحرص أخبت القوى وأسدها طرق الكمال والنهضة (وما أهل لغير الله به) أى الرياضات والأعمال بالرياء وكل ما يفعل لغير الله فإن كسر النفس وقهرها ومخالفتها لا يكون فعلا جيلا وقضيله ومعينا فى السلوك إلا إذا كان لله فاما إذا كان لغير الله فهو شرك والشرك ~~أكبر الكبائر~~ (والمضنقة) أى حبس النفس عن الرذائل ومنعها عن القبائح بمحصل صور الفضائل وصدور الأفعال الحسنة صورة مع كون الهوى فيها فإن الأفعال النفسية انما تحسن بقمعها وقهرها لله وخروج الهوى الذى هو قوتها وحياتها عنها وقيامها بإرادة القلب كخروج الدم الذى هو قوة الحيوان وحياته منه بذمحه لله (والموقوذة) أى صدور الفضائل فى الظاهر عن النفس مع كره منها واجبار عليها (والمتردية) التى تتعلق بالتقريط والنقصان والميل الى الجهة السفلية وانحطاط النفس عن الهم العلية والدرجة القوية (والتطيحة) التى تصدر عن خوف وقهر من مثله كالعفاف الحاصل بواسطة زجر المحتسب وخوف الفضيحة (وما كل السبع) كفضائل العفة التى تحصل لسلافة القوة الغضبية من الانفة والحمية واستيلاء الغضب فإن الغضب إذا استولى منع الشدة عن فعلها ولقهر من قهار كالمالك والامير (الاما ذكيت) الاما قزنت واعتمادت وانقادت لكم بعد قهر من غير فكانت تصدر عنها الفضائل بإرادة قلبية من غير مزيج الهوى (وما ذبح على النصب) ما يفعل بناء على العادات التى يجب رفعها لا لغرض عقلى أو شرعى (وأن تستقسموا بالازلام) وأن تطلبوا السعادات والكالات بالرسوم والطوائع اتكالا على ما قضى

والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمضنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالازلام

الله وقد روت تركوا السعي والجد في الطلب ونجسوا ذلك كله لتقصير  
 بان تقولوا ليس لنا نصيب فيها ولو كان لنا نصيب لحصل فانه ربما كان  
 مجرد تعليل وقد علق في القدر كما له بسعيه فانه لم يطلع على ذلك (ذلكم  
 فسق) خروج عن الدين الذي هو طريق الحق (اليوم) أي وقت  
 حصول الكمال بقرن النفس بالفضائل وثبته في العزائم (ينس  
 الذين كفروا) أي يجبروا من قوى نفوسكم أو من أبناء جنسكم وأهل  
 جلدتكم من الطبيعيين والمتزدين (من دينكم) أي من ان  
 يصعدوكم عن طريق الحق (فلا تخشوهم) فانهم يستولون عليكم بعد  
 ذلك (واخشوني) بان لا تقفوا عند تجلي صفة من صفاتي وتهيبوا  
 عظمتي ذاتي حتى تصلوا الى مقام الفناء (اليوم) كملت لكم دينكم  
 بيان الشعائر وكيفية السلوك (وأتممت عليكم نعمتي) بالهداية  
 الى (ورضيت لكم) الاستسلام والانقياد بالانحاء عند تجليات  
 الافعال والصفات أو اسلام الوجه للفناء عند تجلي الذات (دينا  
 فن اضطر) الى أمر من هذه الامور المحترمة التي عودناها (في  
 محضة) في هيبة شديدة من النفس وغلبة لظهور صفة من صفاتها  
 (غير متجانب لاثم) غير منحرف عن الدين والوجهة الى رذيلة مانعة  
 لقصد منه وعزيمة (فان الله غفور) يسترد ذلك عنه بنور صفة من  
 صفاته تقابلها (رحيم) يرحم بعد اداء التوفيق لاظهار الكمال ورفع  
 موانعه (قل أحل لكم الطيبات) من الحقائق والمعارف الحقيقية  
 والفضائل العلية التي تحصل لكم بعقولكم وقلوبكم وأرواحكم  
 (وما علمتم) من جوارح حواسكم الظاهرة والباطنة وسائر قواكم  
 وآلاتكم البدنية في اكتساب الفضائل والآداب محترضين  
 (تعلمونهم مما علمكم الله) من علوم الاخلاق والشرائع التي تبين  
 طريق الاحتذاء من المخلوقات على وجه العدالة (فكلوا مما أمكن  
 عليكم) مما حصل لكم بتعليمكم على ما ينبغي فيه وإرادة قلبية

ذلكم فسق اليوم ينس الذين  
 كفروا من دينكم فلا تخشوهم  
 واخشون اليوم أحل لكم  
 دينكم وأتممت عليكم نعمتي  
 ورضيت لكم الاسلام ديناً  
 فن اضطر في محضة غير متجانب  
 لاثم فان الله غفور رحيم  
 بسألتك ماذا أحل لهم قل  
 أحل لكم الطيبات وما علمتم  
 من الجوارح مما علمكم الله  
 فكلوا مما أمكن  
 عليكم

وغرض صحيح يؤدى الى كمال الشخص أو النوع لا يهجن ويشين وينزق  
عليه بملهت وحرصه لطلب لذته وشهوته (واذكروا اسم الله  
عليه) وأحضروا بقلوبكم أنها للصورة الانسانية الكاملة تقصد  
وتراد لا لغرض آخر واجعلوا الله وقاية لكم في فعلها حتى تكون  
حسنة (ان الله مريب الحساب) يحاسبكم بها في أن لا في أزمة  
لحصول هياتها في أنفسكم عند ارتكابها (يا أيها الذين آمنوا)  
الايمن العلى (اذا قمتم) انبعثتم عن نوم الغفلة وقصدتم الى صلاة  
الحضور والمناجاة الحقيقية والتوجه الى الحق (فاغسلوا وجوهكم)  
أى طهروا وجود قلوبكم بماء العلم النافع الطاهر المطهر من علم  
الشرائع والاخلاق والمعاملات التى تتعلق بإزالة الموانع عن لوث  
صفات النفس (وأيديكم) أى وقدركم عن دنس تناول الشهوات  
والتصرفات فى مواد الرجس (الى المرافق) الى قدر الحقوق والمنافع  
(وامسحوا برؤوسكم) بجهات أرواحكم عن قسام كدورة القلب  
وغبار تغيره بالتوجه الى العالم السفلى ومحبة الدنيا بنور الهدى فان  
الروح لا يتكدر بالتعلق بل يستجيب نوره عن القلب فيسود القلب  
ويظلم ويكنى فى انتشار نوره مقل الوجه العالى من القلب الذى  
اليه فان القلب ذو وجهين أحدهما الى الروح والرأس ههنا  
إشارة اليه والثانى الى النفس وقواها فأحرى بالرجل ان تكون  
إشارة اليه (وأرجلكم) وجهات قواكم الطبيعية البدنية بنقض  
غبار الانغمال فى الشهوات والافراط فى اللذات (الى الكعبين) الى  
حد الاعتدال الذى يقوم به البدن فعلى هذا من انغمك فى الشهوات  
وأفرط فى اللذات احتاج الى غسلها بماء علم الاخلاق وعلم الرياضات  
حتى ترجع الى الصفاء الذى يستعدي به القلب للحضور والمناجاة  
ومن قرب حوضه فيها من الاعتدال ككفاه المسح ولهذا  
مسح من مسح وغسل من غسل (وان كنتم جنباً) بعداء عن الحق

واذكروا اسم الله عليه واتقوا  
الله ان الله سريع الحساب  
اليوم أحل لكم الطيبات  
وطعام الذين أوتوا الكتاب  
حل لكم وطعامكم حل  
لهم والمحصنات من المؤمنات  
والمحصنات من الذين أوتوا  
الكتاب من قبلكم اذا آتيتوهن  
أجورهن محصنين غير مسافحين  
ولا متخذى أخدان ومن يكفر  
بالاتيان فقد حبط عمله وهو فى  
الآخرة من الخاسرين يا أيها  
الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة  
فاغسلوا وجوهكم وأيديكم  
الى المرافق وامسحوا برؤوسكم  
وأرجلكم الى الكعبين وان  
كنتم جنباً

فاطهروا وان كنتم مرضى أو \* (١٧٥) \* على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم

بالانجذاب الى الجهة السفلية والاعراض عن الجهة العلوية والميل  
الكلى الى النفس (فاطهروا) بكنيتكم عن تلك الهيئة المظلمة والصفة  
الخبیثة الموجبة للبعد والاحتجاب (وان كنتم مرضى) الى آخره  
مكرر (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) من ضيق ومشقة  
بكثر المجاهدات والمكابدات (ولكن يريد) أن يطهركم من الهيئات  
المظلمة والصفات الخبيثة (وليس نعمته عليكم) بالتكميل (ولعلكم  
تشكرون) نعمة الكمال بالاستقامة والقيام بحق العدالة عند البقاء  
بعد الفناء (نعمت الله عليكم) بالهداية الى طريق الوصول (وميناؤه)  
أى عقود عزائمه المذكورة اذ قبلة وهما من معدن النبوة بصفاء  
القطرة (هو أقرب للتقوى) أى العقل أقرب للتجرد عن ملابس  
صفات النفس واتخاذ صفات الله تعالى وقاية لانه أشرف الفضائل  
الذى اذا حصل تبعه الجميع (واتقوا الله) واجعلوه وقاية لكم  
في صدور العدل منكم فان منبع الكالات والفضائل ذاته تعالى  
(ان الله خير بما تعملون) أنه من صفات نفوسكم أو منه (وعد  
الله الذين آمنوا) منكم بالتوحيد العلى (وعملوا الصالحات)  
التي توصلهم الى التوحيد العيني وتعدّهم لذلك (لهم مغفرة) من  
صفاتهم (وأجر عظيم) من تجليات صفاته تعالى (أذهمت قوم)  
من قوى نفوسكم المحجوبة وصفاتها (أن يسطوا اليكم أيديهم)  
بالاستيلاء والقهر والاستعلاء لتصيل ما ربهام ملاذها فخذوها  
عنكم بما أراكم من طريق التطهير والتنزيه (واتقوا الله) واجعلوه  
وقاية في قهرها ومنعها (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) برؤية الافعال  
كلها منه (ميثاق بنى اسرائيل) هو العهد المذكور والنقباء الاثنا  
عشرهم الخوأس الخمس الظاهرة والخمس الباطن والقوة العاقلة  
النظرية والعاقلة العلية (وقال الله انى معكم) أى فى العقد  
اللاحق أو فكم وأعينكم لتزقتم بحقوق التزكية والتخليّة من

تجدوا ماء ففيموا صعيدا طيبا  
فامسحوا بوجوهكم وأيديكم  
منه ما يريد الله ليجعل عليكم  
من حرج ولكن يريد ليطهركم  
ولييسر نعمته عليكم لعلكم  
تشكرون واذكروا نعمت الله  
عليكم وميناؤه الذى وثقكم  
به اذ قلتم سمعنا وأطعنا واتقوا  
الله ان الله عليم بذات الصدور  
يا أيها الذين آمنوا كونوا  
قوامين لله شهداء بالقسط ولا  
يجرمكم شئنا أن قوم على ألا  
تعدلوا عدلوا هو أقرب للتقوى  
واتقوا الله ان الله خير بما  
تعملون وعد الله الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات لهم مغفرة  
وأجر عظيم والذين كفروا  
وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب  
الجحيم يا أيها الذين آمنوا اذكروا  
نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن  
يسطوا اليكم أيديهم فكف  
أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى  
الله فليتوكل المؤمنون ولقد  
أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل  
وبعثناهم اثني عشر نبيا  
وقال الله انى معكم لئن أفتم  
الصلاة وآتيتم الزكاة

الاعراض عن السعادات البدنية بالعبادة وترك السعادات  
الخارجية بالزهد وإيثار الثالثة التي هي الايمان برسل العقل  
والالهامات والافكار الصائبة والخواطر الصادقة من الروح  
والقلب وامداد الملكوت وتعزيزهم أى تعظيمهم بتسليطهم على  
شياطين الوهم وتقويتهم ومنعهم وساوسها والقائه الوهميات  
والخياليات والخواطر النفسانية (وأقرضتم الله قرضاً حسناً)  
بالبراءة من الحول والقوة والعلم والقدرة الى الله بالجملة من الافعال  
والصفات كلها ثم من الذات بالمحو والنساء واسلامها الى الله (لا كفرتم  
عنكم سيئاتكم) أى وجودات هذه الثلاث التى هى حجبتكم  
وموانعكم عنكم (ولادخلتكم جنات) من أفعالى وصفاتى وذاتى  
(تجربى من تحتها الانهار) علوم التوكل والرضا والتسليم والتوحيد  
وبالجملة علوم تجليات الافعال والصفات والذات فمن احتجب بعد  
ذلك العهد وبعث النقباء منكم (فقد ضل) السبيل المستقيم  
بالحقيقة (فاسية) قست باستيلاء صفات النفس عايتها وميلها الى  
الامور الارضية الجسدية الصائبة فحجبت عن أنوار الملكوت  
والجبروت التى هى كلمات الله واستبدتوا قوى نفوسهم بها واستعملوا  
وهمياتهم وخيالياتهم بدل معارفها وحقائقها من المعانى المعقولة  
أو خلطوها بها وذلك هو تحريف الكلم عن مواضعه (ونسوا  
حظاً) أى نصيباً وافرأ مما أوفوه فى العهد السابق من الكمالات  
الكامنة فى استعدادهم بالقوة فذكروا به فى العهد اللاحق (ولاتزال  
تطلع على خائنة منهم) أى على نقض عهد ومنع أمانة لاستيلاء  
صفات النفس والشیطان عليهم وقساوة قلوبهم (المحسنين) الذين  
يشاهدون ابتلاء الله إياهم فلا يقابلونهم بالعقاب فيستعملون  
معهم الصفع والعفو (فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء) أى  
أزمناهم ذلك لتخالف دواعى قواهم السبعية والبهيمية والشیطانية

وأمنتم برسلى وعزرتوهم  
وأقرضتم الله قرضاً حسناً  
لا كفرتم عنكم سيئاتكم  
ولادخلتكم جنات تجرى من  
تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك  
منكم فقد ضل سواء السبيل  
فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم  
وجعلنا قلوبهم فاسية يعترفون  
الكلم عن مواضعه ونسوا  
حظاً مما ذكروا به ولاتزال تطلع  
على خائنة منهم الا قليلاً منهم  
فأغف عنهم واصفح ان الله يحب  
المحسنين ومن الذين قالوا  
انا انصاري أخذنا ميثاقهم  
قدسوا حظاً مما ذكروا به  
فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء

الى يوم القيامة وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب \* (١٧٧) \* ويعفوا عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله

من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في الارض جميعا والله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير قد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمت الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعل لكم ملوكا وانا كم ما لم يؤت احدا من العالمين يا قوم

وميلهم الى الجهة السفلية الموجب للتضاد والتعاند لاحتجابهم عن نور التوحيد وبعدهم عن العالم القدسي الذي فيه المقاصد الكلية لا تقتضي التجاذب والتعاند الى وقت قيامهم بظهور نور الروح والقيامة الكبرى بظهور نور التوحيد (ينبتهم الله) بعقاب ما صنعوا عند الموت وظهور الحرمان والخسران بظهور الهيئات القبيحة المؤذية الراسخة فيهم (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح) بأن حصروا الألوهية فيه وقيدوا الاله بتعيينه (أن يهلك المسيح ابن مريم) الى قوله (جميعا) بالافناء في التوحيد والطمس في غير الجمع كما قال كل شيء هالك الا وجهه (ولله ملك السموات) أي عالم الارواح (والارض) عالم الاجساد (وما بينهما) من الصور والاعراض كلها ظاهرة وباطنة وأسماء وصفاته وافعاله (ادخلوا الارض المقدسة) أي حضرة القلب التي هي مقام تجلي الصفات فانه بالنسبة الى سماء الروح أرض (كتب الله لكم) عين لكم في القضاء السابق وأودع في استعدادكم الوصول اليها والمقام بها (ولا ترتدوا على أديباركم) في الميل الى مدينة البدن والاقبال عليه بتحصيل ما ربه ولذاته وطلب موافقته وترزين هيئاته فانه مقام خلف مقامكم وأدنى وأسفل من رتبكم (فتنقلبوا خاسرين) باستبدال ظلمات البدن بأنوار القلب وخباياه بطيباته (ان فيها قوم اجبارين) من سلطان الوهم وامراء الهوى والغضب والشهوة وسائر صفات النفس الشرعية أخذوها عنوة وقهرا واستولوا عليهم مستعلين يجبرون كلا على هواهم ما لزامهم يدان ولا تقدر على مقاومتهم قالوا ذلك لاعتبادهم بالذات الطبيعية والشهوات الجسمانية وغلبة الهوى عليهم فلم يقدر واعي الرياضة وقبح الهوى وكسر صفات النفس بالمجاهدة (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها) أي يصرفهم الله عنها بالرياضة مناوئة ومجاهدة أو ينصرفوا بالطبع مع حالته أو يضعفوا عن الاستيلاء كما في الشجوخة

ادخلوا الارض المقدسة ٢٣ ل مح التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أديباركم فتنقلبوا خاسرين قالوا يا موسى ان فيها قوم اجبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون

مع امتناع دخولهم فيها حيثئذ (قال رجلان من الذين يخافون) كنا  
من النقباء الاثنى عشر وهم العقل النظري والعقل العلي يخافون  
سوء عاقبة ملازمة الجسم ووبال العقوبة بهيئته المظلمة (أنعم الله  
عليهما) بالهداية الى الطريق المستقيم والدين القويم (ادخلوا عليهم  
الباب) باب قرية القلب وهو التوكل بتجلى الافعال كما ان باب قرية  
الروح هو الرضا (فاذا) دخلتم مقام التوكل الذي هو باب القرية  
(فانكم غالبون) بخروجكم عن أفعالكم وعن أحوالكم وبكونكم  
فاعلين بالله واذا كان الحول والقوة بالله يهرب شيطان الوهم والتخيل  
والهوى والغضب منكم فغلبتم عليهم ويدل على ان الباب هو التوكل  
قوله (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) بالحقيقة اذا الايمان  
بالغيبه عن المؤمن به أقل درجات حضور تجلى الافعال (قالوا  
ياموسى) أى أسروا على ابائهم وامتناعهم عن الدخول (فاذهب  
أنت وربك) أى ان كنت نبيا فادفعهم عنا بقوة نفسك واقع الهوى  
وتلك القوى فينا بلارياضة ومجاهدة منا ولسل ربك يدفعها عنا كما  
يقول الشطار والوغود عند مو عظمتك اياهم وزجرك وتهديك لهم  
ادفع بهم منك عنا هذه الشقاوة اما استهزاء وعنادا واما جدًا واعتقادا  
(انا ههنا قاعدون) ملازمون مكثنا في مقام النفس معتكفون على  
هوى نفوسنا ولذات أبداننا كما قالوا احطاسم ثانا (قال فانها محترمة  
عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض) هى مدة بقائهم في مقام  
النفس أى بقوا في تيه الطبيعة يتحiron أربعين سنة الى قرية  
القلب فان دخول مقام القلب مع استيلاء جبابرة صفات النفس  
عليه حرام ممتنع ولهذا قال بلغ أشده وبلغ أربعين سنة فانه وقت  
البلوغ الحقيقى وقيل فى قصة التيه انهم كانوا يسيرون جادين طول  
النهار فى ستة فرائخ فاذا أمسوا كلوا على المقام الذى ارتحلوا عنه  
أى كان معهم فى تحصيل المناجح الجسمانية والمباغى البدنية المحصورة

قال رجلان من الذين يخافون  
أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم  
الباب فاذا دخلتموه فانكم  
غالبون وعلى الله فتوكلوا ان  
كنتم مؤمنين قالوا ياموسى انا  
لن ندخلها أبدا ماداموا فيها  
فاذهب أنت وربك فقاتلا  
انا ههنا قاعدون قال رب انى  
لا أملك الاتفسى وأخى فافرق  
بيننا وبين القوم الناسقين  
قال فانهم محترمة عليهم أربعين  
سنة يتيهون فى الارض



في الجهات المست ولم يخرجوا عن الجهات بالتجرد فكانوا على المقام  
الاول لعدم توجههم الى سمت القلب بطلب التجرد والتنزه عن  
الهيئات البدنية والصفات النفسانية وكان ينزل من السماء بالليل  
عمود من نار يسرون ويتفعلون بضوئه أى ينزل عليهم نور عقل  
المعاش من سماء الروح فيهدون به الى مصالحهم وقيل من نار لانه  
عقل مشوب بالوهم ليس عقلا صرفا ولا هتدوا به الى طريق القلب  
وأما الغمام والمث والساوى فتقدم ذكرها رتأ ويلها وقيل كان  
على كل مولود ولد في التيه قبض بقدر قاسته يزيد بزيادته يعنون به  
لباس البدن والله أعلم وان شئت ان تطبق القصة على حالك أوت  
موسى بالقلب وهرون بالروح فانه كان أخاه الاكبر ولهذا قال هو  
أفصح مني لسانا وبني اسرائيل بالقوة الروحانية والارض المقدسة  
بانفس المطمئنة ثم أجريت القصة بحالها الى آخرها (فلاناس)  
أى لا تهتم بهدايتهم ولا تنغم على عقوبتهم فانهم فسقوا وخرجوا عن  
طريق القلب بهواهم وطغيانهم (واتل عليهم نبأ ابني آدم) القلب  
للذين هما هايل القلب وقايل الوهم اذ كان لكل منهما توأمة  
أما توأمة العقل فالعاقلة العلمية المدبرة لامور المعاش والمعاد بالآراء  
الصلاحية المقتضية للأعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة المستنبطة  
لأنواع الصناعات والسياسات وأما توأمة الوهم فالقوة المتخيلة  
المتصرفة في المحسوسات والمعاني الجزئية لتحصيل الآراء  
الشیطانية فأمر آدم القلب بتزويج الوهم توأمة العقل التي هي  
العاقلة العلمية لتتسلط عليه بالقياسات العقلية البرهانية وتدرجه  
بالرياضات الادعائية والسياسات الروحانية وتسخره للعقل فيطبع  
أب القلب ويحسن اليه ويبره بأنواع الرجاء الصادقة ويعينه  
في الاعمال الصالحة ويمتنع من عقوبه بالتسويلات والتزيينات  
الشیطانية الفاسدة واغراء النفس عليها بالهيئات الفاسقة

فلاناس على القوم الناسقين  
واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق

والافعال السيئة وتزويج العقل توأمة الوهم يجعلها صالحة ويمنعها  
عن شهوات التخيلات الفاسدة وتهيج أحاديث النفس الكاذبة  
فيسترجح أبوها منها ويستعملها في المعقولات والمحسوسات  
والمعاني الكلية والجزئية فتصير مفكرة عاملة في تحصيل العلوم  
فينتفع أبوها فحسد قاييل الوهم هايل العقل لكون توأمة أجل  
عنده وأحب لمناسبتها أيا دأمر أبوها القلب بأن يقرب كل واحد  
منهما قريبا أي نسكاً يقرب به إلى الله بأفاضة النتيجة وإفناء صورة  
القياس وقبول الصورة المعقولة الكلية المطابقة لما في نفس الأمر  
انتي هي نسكته التي يتقرب بها إلى الله منه وعدم قبول قربان الوهم  
الذي هو صورة المغالطة أو الصورة الموهومة الجزئية امتناع اتصال  
العقل به بأفاضة النتيجة إذ لا نتيجة لها أو امتناع قبول الصورة  
الوهمية إذ لا تطابق ما في نفس الأمر فزاد حسده عليه (فقال  
لاقتلك) أي لما زاد قرب العقل من الله وبعده عن رتبة الوهم في  
مدركاته ونصرفاته كان الوهم أحرص على إبطال عمله ومنعه عن  
فعله كما ترى في التشكيكات الوهمية ومعارضاته العقل في تحصيل  
المطالب النظرية العميقة الغور وقله عبارة عن منعه عن فعله وقطع  
مدد الروح ونور الهداية الذي به حياة العقل عنه (من المتقين) الذين  
يتخذون الله وقاية في صدور الخيرات منهم أو يحذرون آثام الهبئات  
المظلمة البدنية والأكاذيب الباطلة والاضاليل المغوية والاهواء  
المردية والتسويلات المهلكة (ما أنا بياسط يدي إليك لاقتلك) لاني  
لا أبطل أعمالك التي هي شديدة في مواضعها من المحسوسات ولا  
أقطع عنك حياتك التي هي مدد النفس والهوى ولا أمتنعك عن  
فعلك الخاص بك إذا العقل يعلم أن المصالح الجزئية وأحكام  
المحسوسات والمعاني الجزئية المعلقة بها وترتيب أسباب المعاش كلها  
لا تحصل ولا تيسر إلا بالوهم ولولا الرجاء وحصول الأمانى والأمال

اذ قتر باقربا باقتقبل من  
أحدهما ولم يقبل من الآخر  
قال لاقتلك قال انما يقبل  
الله من المتقين لن بسطت إلى  
يدك لتقتلني

الصادرة عن الوهم لم يتيسر لاحد ما تمعش به (انى أخاف الله رب العالمين) لاني أعرفه وقال انما يخشى الله من عباده العلماء واعلم بأنه انما خلقك لسان وأوجدك الحكمة فلا أنعرض له في ذلك (انى أريد أن تبوء) بأثم قتلى وأثم قتلك من الآراء الباطلة والتصورات الفاسدة التي لم تقبل قربانك لاجلها (فتكون من أصحاب) نار الجحيم والحرمان (وذلك جزاء الظالمين) الواضعين الاشياء في غير موضعها كوضعك الاحكام الحسية في المعتولات (فطوأت) فسهلت رسوات (له نفسه قتل أخيه فقتله) بمنعه عن افعاله الخاصة وحجبه عن نور الهداية (فأصبح من الخاسرين) لتضرره باستيلائه على العقل واستبدال ضلالاته وخطئه بهداية العقل وصوابه فان الوهم اذا انقطع عن معاضدة العقل حل النفس بأنواع التسويلات والتزيينات على اقدام أمور يتضرر به النفس والبدن جميعا كالاسرافات المذمومة من باب اللذات البهيمية والسبعية مثل شدة الحرص في طلب المال والجاه والافراط في ضعف الوهم أيضا أو يبطل (فبعث الله) غراب الحرص (يبحث في) أرض النفس (ليريه كيف يوارى سوءة أخيه) أي الوهم اذ يقطع العقل عن نور الهداية وحجبتها عن السير في العالم العلوي لتحصيل الكمال وطلب سعادة المآل تحير في أمره فانبعث الحرص فهداه في تيه الضلالة وأراه كيف يوارى ويدفن عورته أي جثته المقتولة التي حملها الوهم على ظهره حتى أتت فصار عقل المعاش في تراب الارض وهو صورة العقل المنقطع عن حياة الروح المشوب بالوهم والهوى المحجوب عن عالمه في ظلمات أرض النفس المدفون فيها تافكا ديدان القوى الطبيعية باستعمالها في تحصيل لذاتها ومطالبها (أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) الذي دفن فرخه أي داعيته أو كماله في أرض النفس باقناء ما يحصل له وكنانه فيها (فأوارى سوءة أخى) باخفائها

ما أنا بيا سطيدى اليك لا قتلك  
انى أخاف الله رب العالمين  
انى أريد أن تبوء بأثمى وأثمك  
فتكون من أصحاب النار وذلك  
جزاء الظالمين فطوأت له نفسه  
قتل أخيه فقتله فأصبح من  
من الخاسرين فبعث الله غرابا  
يبحث في الارض ليريه كيف  
يوارى سوءة أخيه قال أو يلبثنا  
أعجزت أن أكون مثل هذا  
الغراب فأوارى سوءة أخى

فأصبح من النادمين من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم إن كثيرا منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون فاعجزا \* (١٨٢) \* الذين يحاربون الله ورسوله

ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم نزيه في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون إن الذين كفروا لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل

في ظلمة النفس فانتفع بها (فأصبح من النادمين) عند الخسران وحصول الحرمان (فكأنما قتل الناس جميعا) لأن كل شخص يشتمل على ما يشتمل عليه جميع أفراد النوع وقيام النوع بالواحد كقيامه بالجميع في الخارج ولا اعتبار بالعدد فإن النوع لا يزيد بحسب الحقيقة بتعدد الأفراد ولا ينقص بانحصارها في شخص (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) بالتركية (وابتغوا إليه الوسيلة) بالتحلية (وجاهدوا في سبيله) بمحو الصفات والفناء بالذات (اعلمكم تفلحون) من ظهور بقايا الصفات والذات (ما في الأرض) أي ما في الجهة السفلية لأنها أسباب زيادة الحجاب والبعد ولا يجمع ثمة إلا في الجهة العلوية من المعارف والحقائق النورية (وأترزنا إليك الكتاب) علم الفرقان الذي هو ظهور تفاصيل كماله (بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب) أي علم القرآن وهو العلم الإجمالي الثابت في استعدادنا وحافظنا عليه بالانظهار وأما بين يديه العلوم النازلة على الأنبياء السابقين زمانا فإن الغالب على موسى عند الرجوع إلى البقاء عند الفناء بالوجود الموهوب قوة النفس وسلطانها ولهذا بطش بأخيه كما قال تعالى وأخذ برأس أخيه يجره إليه وقال عند طلب التبعلي أرنى أنظر إليك فكان أكثر التوراة علم الأحكام الذي يتعلق بأحوال النفس وتهذيبها ودعوته إلى الظاهر والغالب على عيسى قوة القلب ونوره ولهذا تجرد عن ملابس الدنيا وأمر بالترهب وقال لبعض أصحابه إذا طمئت في خدك فأدر الخد الآخر لمن لطمك وكان أكثر الانجيل علم تجليات الصفات والأخلاق والمواعظ والنصائح التي تتعلق بأحوال القلب وتصفيته وتنويره ودعوته إلى الباطن والغالب على محمد عليه الصلاة والسلام سلطان الروح ونوره فكان جامع المكارم والأخلاق متممها عاذا في الأحكام متوسطا فيها وكان القرآن شاملا لما في الكتابين من العلوم والأحكام والمعارف مصدقا

شيء قدير يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون لكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم توتوه فاحذروا ومن يرد الله فنته فلن تملك له من الله شيئا

أولئك الذين لم يرد الله أن يطلعهم قلوبهم سم لهم في الدنيا خرى ولهم في الآخرة عذاب عظيم سماعون للكذب أكلون للسحت فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط \* (١٨٣) \* ان الله يحب المقسطين وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها

حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن واللسن باللسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون وقضينا على آثارهم بعيسى بن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب

له حافظا عليه مع زيادات في التوحيد والمحبة ودعوته الى التوحيد (فاحكم بينهم بما أنزل الله) من العدل الذي هو ظل المحبة التي هي ظل الوحدة التي انكشفت عليك (ولا تتبع أهواءهم) في تغليب أحد الجانبين اما الظاهر واما الباطن (عما جاءك من الحق) من التوحيد والمحبة والعدل فان التوحيد يقتضي المحبة والمحبة العدل ويقع ظله من سماء الروح على القلب بالمحبة وعلى النفس بالعدالة (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) موردا كورد النفس ومورد القلب ومورد الروح وطريقا كعلم الاحكام والمعاملات التي تتعلق بالقلب وسائر طريق الباطن الموصل الى جنة الصفات وعلم التوحيد والمشاهدة الذي يتعلق بالروح وسلوك طريق الفناء الذي يوصل الى جنة الذات (ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة) موحدين على الفطرة الاولى متفقين على دين واحد (ولكن) ليظهر عليكم ما آتاكم بحسب استعداداتكم على قدر قبول كل واحد منكم فتمتنوع الكمالات (فاستبقوا الخيرات) أي الامور الموصلة الى كمالكم الذي قدر لكم بحسب استعدادكم المقربة اياكم اليه باخراجه الى الفعل (الى الله مرجعكم جميعا) في عين جمع الوجود على حسب المراتب لاعين جمع الذات (فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون) أي يظهر عليكم ما اختلفتم فيه بحسب اختلاف استعداداتكم من طاب احدى الجنان الثلاث والوصول اليها والحرمان بموانعها التي احتجبت بها عما في استعدادكم من الكمال (ببعض ذنوبهم) ذنوب اليهود بحسب الافعال وذنوب النصارى بحسب الصفات ففسق اليهود هو الخروج عن حكم تجليات الافعال الالهية برؤية النفس أفعالها وفسق النصارى خروجه عن حكم تجليات الصفات الحقيقية برؤية النفس صفاتها واحتجابها بها كما ان فسق المحمدين هو الالتفات الى ذواتهم والخروج عن حكم الوحدة

ومهمنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل

الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون اخفكم الجاهلية ييغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يساءرون فيهم يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة فعسى الله ان يأتي بالفتح او امر من عنده فيصحبهم على ما اسروا في انفسهم هم نادمين ويقولون الذين آمنوا هؤلاء الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمعكم حبطت اعمالهم فاصبحوا خاسرين يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا

الذاتية (أخفكم الجاهلية ييغون) أي ما يطلبون بجهلهم الاحكام صادرا عن مقام النفس بالجهل لا صادرا عن علم الهى (من يرتد) من يرجع عن طريق الحق الى الاحتجاب ببعض الحب أي حجاب كان وخرج عنه فهو من المردودين لا من أهل المحبة ولا ينشلم ولا ينتقض دين الحق بارتداده فان الله سوف يأتي بقوم يحبهم بحسب العناية الاولى لالعله بل لذواتهم ويحبون ذاته لالصفة من صفاته ككونه لطيفا ارحيما ومنعما فان محبة الصفات تتغير باختلاف تجلياتها ومن يحب اللطيف لم يتبق محبته اذا تجلى بصفة القهر ومن يحب المنعم انعمت محبته اذا تجلى بصفة المنتقم وأما محبة الذات فهي باقية ببقائها لا تتغير باختلاف التجليات فيجب محبتها التهار عند القهر كما يجب اللطيف عند اللطف ويجب المنتقم حالة الانتقام كما يجب المنعم حالة الانعام فلا تتفاوت في الرضا وعدمه ولا تختلف محبته في أحواله ويشكر عند البلاء كما يشكر عند النعماء وأما من يحب المنعم فلا يشكر عند البلاء بل يصبر ومثل هذه المحبة يلزم المحبة الاولى التي هي لله لا لوليا به فيحبونه بحبه اياهم والافن أين لهم المحبة لله بالتراب ورب الارباب (أذلة على المؤمنين) لينين حادين عليهم عطفون في تواضعهم لهم لمكان الجنسية الذاتية ورابطة المحبة الازلية والمناسبة النظرية بينهم (أعزة) أشداء غلاظ (على) المحجوبين لا ضد اذ ما ذكر (يجاهدون في سبيل الله) بمحوصفاتهم واقفاء ذواتهم التي هي حجب مشاهداتهم (ولا يخافون لومة لائم) من نسبتهم الى الاباحة والزندقة والكفر وعدلهم بترك الدنيا ولذاتها بل بترك الآخرة ونعيمها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام اعبدوا الله لا لرغبة ولا لرغبة فهم من الشقيان الذين قيل فيهم واذا الفتى عرف الرشاد لنفسه \* هانت عليه ملامة العذال (انما وليكم الله ورسوله) والمؤمنون لا هم نلتنا في الحقيقي بينكم

الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حرب الله هم الغالبون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله \* (١٨٥) \* ان كنتم مؤمنين واذا ناديتكم الى الصلوة اتخذوها هزا ولعبا

ذلك بأنهم قوم لا يعقلون قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الا أن آمنّا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وإن أكثركم فاسقون قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل واذا جاؤكم قالوا آمنوا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون وترى كثيرا منهم يسارعون في الأثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الأثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بليداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة كلما أوقدوا نارا

و بينهم أي يتولى الله ورسوله والمؤمنون اياكم أي لا يتولى الله وأولياءه من الرسول والمؤمنين المحجوبون للتضاد الحقيقي بينهم انما تتولون الله ورسوله والذين آمنوا أنتم جع أولافى اثبات ولايتهم لله مطلقا ثم فصلها بحسب الظاهر فقال ورسوله والذين آمنوا كما فعل في الشهادة في قوله شهد الله أنه لا اله الا هو (الذين آمنوا يقيمون) صلاة الشهود والحضور الذاتي (ويؤتون) زكاة البقاي (وهم راكعون) خاضعون في البقاء بالله بنسبة كالاتهم وصفاتهم الى الله كأئمة المؤمنين عليه السلام النازل في حقهم هذا القائل لا اله الا الله بعد فناء الخلق لانتصبون في مقام الطغيان بنسبتها الى أنفسهم (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) فهو من أهل الله وإن أهل الله (هم الغالبون) بالله (وترى كثيرا منهم يسارعون) أي يقدمون على جميع الرذائل بالسرعة لاعتيادهم بها وتدرجهم فيها وكونها ملكات لنفوسهم فالأثم رذيلة القوة النطقية لانه الكذب والعدوان رذيلة القوة الشهوية (ولوا أن أهل الكتاب آمنوا) آمنوا الايمان التوحيدي الحقيقي (واتقوا) واجتنبوا عن شرك افعالهم وصفاتهم وذواتهم (لكفرنا عنهم سيئاتهم) من بقاياهم (ولا دخلناهم) الجنات الثلاث (ولوا أنهم أقاموا التوراة) بتحقيق علوم الظاهر والقيام بحقوق تجليات الافعال والمحافظات على احكامها في المعاملات (والانجيل) بتحقيق عنوان الباطن والقيام بحقوق تجليات الصفات والمحافظات على احكامها (واحكموا) ما أنزل اليهم من علم المبدأ والمعاد وتوحيد الملك والملاكوت من عالم الربوبية الذي هو عالم الاسماء (لاكلوا من فوقهم) أي لرزقوا من العالم العلوي الروحاني العلوم الالهية والحقائق العقلية البقنية والمعارف الحقايق التي بها اهتدوا الى معرفة الله ومعرفة الملكوت والجبروت (ومن تحت أرجلهم) أي من العالم السفلي

للحرب أطفأها الله ويسعون ٢٤ ل مح في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين ولوا أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات النعيم ولوا أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم



منهم أمة مقتصدّة وكثير منهم ساء ما يعملون يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا فلاتأس على القوم الكافرين إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تؤمنون أنفسهم فريقا كذبوا ورفيقا يقتلون وحسبوا أن لا تكون فتنة فعموا وسموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وسموا كثيرا منهم والله بصير بما يعملون لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله وربي وربكم انه من يشرك بالله

الجسماني العلوم الطبيعية والمدركات الحسية التي اهتموا بها الى معرفة عالم الملك فعرفوا الله باسمه الظاهر والباطن بل بجميع الاسماء والصفات ووصلوا الى مقام التوحيد المذكورين (منهم أمة مقتصدّة) عادلة واصله الى توحيد الاسماء والصفات (وكثير منهم) لم يصلوا الى توحيد الافعال بعد فضلا عن توحيد الصفات فساء علمهم لانه من صفات نفوسهم فهو حجابهم الا كثف (وأرسلنا إليهم رسلا) على حسب مراتبهم فلما كانوا محجوبين من جميع الوجوه أرسلنا موسى لرفع حجاب الافعال والدعوة الى توحيد الملك فهاهونه أنفسهم لان دعوته كانت مخالفة لهواها لضراوتها بافعالها وتبجحها بها وبلذاتها وشهواتها فكذبوه وعبدوا عمل النفس واعتدوا في السبت وفعلوا ما فعلوا حتى اذا آمن به من آمن وبرز من حجاب الافعال حسب انه الكمال المطلق فأرسلنا عيسى برفع حجاب الصفات والدعوة الى الباطن وتوحيد الملكوت فهاهونه أنفسهم لمخالفة دعوته هواها من حسب ان الكمال فكذبوه وفعلوا ما فعلوا حتى اذا آمن به من آمن وبرز من حجاب الصفات بقي على حاله حسب ان نفسه الكمال المطلق فأرسلنا محمدا برفع حجاب الصفات والدعوة الى توحيد الذات فهاهونه أنفسهم فكذبوه (وحسبوا أن لا تكون فتنة) شرك عند توحيد الافعال وظهور الدعوة العيسوية (فعموا) عن تجليات رؤية الصفات (وعموا) عن سماع علمها (ثم تاب الله عليهم) بفتح اسماع قلوبهم وأبصارها فتأبوا فقبل ثوبتهم (ثم عموا وسموا) عند الدعوة المحمدية عن مشاهدة الوجه الباقي وسماع علم توحيد الجمع المطلق (والله بصير) بعملهم في المقامات الثلاث ورد الدعوات وانكار الانبياء فيجازيهم على حسب حالهم (اعبدوا الله ربي وربكم) أي خصصوا عبادتكم بالذات الموصوفة بجميع الصفات والاسماء التي هي الوجود المطلق ولا تعينوه باسم وصفة فان نسبة

فقد حرم الله عليه الجنة وما أواه النار وما للظالمين من أنصار لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا الله واحد وإن لم ينتهوا \* (١٨٧) \* عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم أفلا يتوبون إلى

الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام انظر كيف نبين الله لهم الآيات ثم انظر أأنى يؤفكون قل أتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً والله هو السميع العليم قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون تجد أن أشد الناس عداوة

لربوبيته إلى الكل سواء ومن حصر ألوهيته في صورة وخصصها باسم معين وكلمة معينة وصفة معينة فقد أثبت غيره ضرورة وجود ما سواه من الأسماء والصور والصفات ومن أثبت غيره فقد أشرك به ومن أشرك به (فقد حرم الله عليه) جنة شهوده بذاته وصفاته وأفعاله أي الجنة المطلقة الشاملة يعني فقد حجب مطلقاً (وما أواه) نار الحرمان لظلمه بالشرك (وما للظالمين من أنصار) ينصرونهم فينقذونهم من العذاب (لقد كفر) حجب (الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) واحد من جلة ثلاثة أشياء الفعل الذي هو ظاهر عالم الملك والصفة التي هي باطن عالم الملكوت والذات التي تقوم بها الصفة ويصدر عنها الفعل أذ ليس هو ذلك الواحد الذي توهموه بل الفعل والصفة في الحقيقة عين الذات ولا فرق إلا بالاعتبار وما الله إلا الواحد المطلق والالكان بحسب كل اسم من أسمائه إله آخر فتعدد الألوهة سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً (وإن لم ينتهوا عما يقولون) من كون الصفة والفعل غير الذات (ليسن) المحجوبين (عذاب) مؤلم لقصورهم في العرفان مع كونهم مستعدين (أفلا يتوبون إلى الله) بالرجوع عن إثبات التعدد في الله إلى عين الجمع المطلق ويستغفرونه عن ذنب رؤية وجودهم ووجود غيرهم (والله غفور) يسترهم بذاته (رحيم) يرجمهم بكل العرفان والتوحيد (مالا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً) أذا فعل له فيضراً أو ينفع بل لا وجود فضلاً عن الفعل وقال مالا يملك دون من وإن كان المراد عيسى للتنبية على أنه شيء يعتبر اعتباراً من حيث تعينه ولا وجود له حقيقة (قد ضلوا من قبل) بالاحتجاب عن أنوار الصفات (وأضلوا كثيراً وضلوا) الآن (عن سواء السبيل) طريق الوحدة الذاتية التي هي الاستقامة إلى الله (لتجدن) إلى آخره الموالاة والمعاداة انما يكونان بحسب المناسبة والمخالفة فكل من وإلى أحد ادل على رابطة جنسية بينهما وكل من

للذين آمنوا واليهود الذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول

عاداه دل على مباينة ومضادة بينهما ولما كان اليهود محجوبين عن  
الذات والصفات ولم يكن لهم الا توحيد الافعال كانت مناسبتهم مع  
المحجوبين المشركين مطلقا اقوى من مناسبتهم مع المؤمنين الموحدون  
مطلقا ولما كان النصارى برزوا من حجاب الصفات ولم يتولهم  
الاجحاب الذات كانت مناسبتهم مع المؤمنين اقوى فلذلك كانوا اقرب  
مودة لهم من غيرهم والمشركون واليهود أشد عداوة لقوة حجابهم اما  
ترى كيف علل قربهم في المودة بعلمهم وعبادتهم وعدم استكبارهم فان  
العبادة توصل الى جنة الافعال لتجردهم فيها عن افعال نفوسهم  
فاعلين ما أمر الله والعلم يوصل الى جنة الصفات لتزهرهم به عن جنة  
النفوس والوصول الى مقام القلب الذي هو محل المكاشفة وقبول  
العلم الالهي وعدم الاستكبار يدل على انهم مارا وانفوسهم  
موصوفة بصفات العبادة والعلم ولا نسبوا فعلهم وعلمهم اليها بل الى  
الله والاستكبر واواظهموا العجب (ترى أعينهم تفيض من  
الدمع) شوقا الى ما عرفوا من توحيد الذات لانهم كانوا أهل رياضة  
وذوق فهاجت نفوسهم بسماع الوحي وذكر والوحدة (مما عرفوا  
من الحق) بصفاته أو سمعوا من الحق كلامه فبكوا اشتياقا كما قال  
ويكي ان نأوا شوقا اليهم \* ويكي ان دنوا خوف الفراق

(آمننا) بالتوحيد الذاتي ايمانا عينا فاجعلنا من (الشاهدين)  
الحاضرين الذين مقامهم الشهود الذاتي واليقين الحق وايمانا علميا  
يقينيا فاجعلنا مع المعانيين (ومالنا لا نؤمن) ايمانا حقيقيا بذاته وما  
جاءنا من كلامه أو لا نؤمن بالله جمعا (وما جاءنا من الحق) تفصيلا (مع  
القوم الصالحين) الذين استقاموا بالبقاء بعد (جنات تجري من تحتها  
الانهار) من التجليلات الثلاث مع المومها (وذلك جزاء المحسنين)  
المشاهدين للوحدة في عين الكثرة بالاستقامة في الله (والذين)  
حجبوا عن الذات (وكذبوا) بايات الصفات (أولئك أصحاب)

ترى أعينهم تفيض من الدمع  
مما عرفوا من الحق يقولون  
ربنا آمننا فاجعلنا مع  
الشاهدين ومالنا لا نؤمن بالله  
وما جاءنا من الحق ونطمع أن  
يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين  
فأنا بهم الله بما قالوا جنات  
تجري من تحتها الانهار خالدين  
فيها وذلك جزاء المحسنين  
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا  
أولئك أصحاب الجحيم يا أيها  
الذين آمنوا

لا تحرموا طيبات ما أحل الله \* (١٨٩) \* لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله

حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان فكفارته أطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون يا أيها الذين آمنوا إنما الحمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فان توليتم فاعلموا إنما على رسولنا البلاغ المبين ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعمالوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم

الحرمان الكلي في جميع صفات النفوس (يا أيها الذين آمنوا) إيمانا علميا (لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) من مكاشفات الأحوال وتجليات الصفات بتقصيركم في السلوك (ولا تعتدوا) بطغيان النفس وظهورها بصفاتها واجعلوا ما رزقكم الله من علوم التجليات ومواهب الأحوال والمقامات غذاء قلوبكم ساغافا طيبا واجعلوا الله وقاية لكم في حصول تلك الكمالات بأن تزوها منه وله لا منكمم ولكم فتطفوا (ان كنتم) موحدين (وأطيعوا الله) بالفناء فيه فتسقادوا فيما يستعملكم فيه كلميت (وأطيعوا الرسول) بالبقاء بعد الفناء فتستقيموا فيه مراعين للتفصيل أحياء بجياته (واحذروا) ظهور البقاء حالة الاستقامة (فان توليتم فاعلموا) ان التقصير منكم وما على الرسول الا البلاغ لا الا لزام (ليس على الذين آمنوا) الإيمان الغيبي بتوحيد الافعال (وعمالوا) بمقتضى إيمانهم اعمالا تخرجهم عن حجب الافعال وتصلحهم لرؤية افعال الحق حرج وضيق فيما تمتعوا به من أنواع الحظوظ اذا ما اجتنبوا بقايا أفعالهم واتخذوا الله وقاية في صدور الافعال منهم (وآمنوا) بتوحيد الصفات (وعمالوا) ما يخرجهم عن حجب الصفات ويصلحهم لمشاهدة التجليات الالهية بالمخوف فيها (ثم اتقوا) بقايا صفاتهم واتخذوا الله وقاية في صدور صفاته عليهم (وآمنوا) بتوحيد الذات (ثم اتقوا) بقية ذواتهم واتخذوا الله وقاية في وجودهم بالفناء المحض والاستهلاك في عين الذات وأحسنوا بشهود التفصيل في عين الجمع والاستقامة في البقاء بعد الفناء (والله يحب المحسنين) المشاهدين للوحدة في عين الكثرة المراعين لحقوق التفاصيل في عين الجمع بالوجود الحقاني (يا أيها الذين آمنوا) بالغيب (ليبلونكم الله) حال سلوككم واحرامكم لزيارة كعبة الوصول (بنبي) من الحظوظ يتيسر لكم ويتهيا ما يتوصل به اليها (ليعلم الله) العلم التفصيلي التابع للوقوع الذي يترتب عليه جزاء (من يخافه) في حالة

اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا يبلونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب

الغيبه فان الخوف لا يكون الا للمؤمنين بالغيب لتعلقه بالخطاب  
الذي هو من باب الافعال واما في حالة الحضور فاما الخشية فتجلبى  
الربوبية والعظمة واما الهيبة فتجلبى الذات فالخوف من صفات  
النفس والخشية من صفات القلب والهيبة من صفات الروح (فمن  
اعتدى بعد ذلك) بارتكاب الخطوط بعد الابتلاء (فله عذاب) مؤلم  
للاحتجاب بفعله عن الشوق (لا تقتلوا الصيد) لا ترتكبوا الخطوط  
النفسانية في حالة الاحرام الحقيقي ومن ارتكبه قصد امه ونية بميل  
قوى من النفس وانجذاب اليه لامتثال اتفاق أو رعاية خاطر ضيف  
أو صاحب (جزاء) أى حكمه جزاء قهره تلك القوة التى ارتكب بها  
الحظ النفساني من قوى النفس البهيمية بأمر يوازي ذلك الحظ  
(يحكم به ذوا عدل) من العاقلين النظرية والعملية (منكم) أى من  
أنفسكم أو من شيوخكم أو من أصحابكم المقدمين السابقين يعينان  
كيفية وكيفية (هديا بالغ الكعبة) الحقيقية أى في حال كون تلك  
القوة البهيمية هديا باقنائم فى الله ان كان صاحبها من الاقوياء مليا  
قادرا (أو كفارة) أى ستر بصدقة أو صيام يزيل ذلك الميل ويستتر تلك  
الهيئة عن نفسه أو بآباء حق تلك القوة والاقتصار عليه دون الحظ  
فانها مسكينة أو امسالك عن افعال تلك القوة بقدر ذلك الحظ كما  
يزول عنها الميل (ليذوق وبال أمره ومن عاد فينتقم الله منه)  
بالجلب والجرمان (والله عزيز) لا يمكن الوصول الى جنات عزه مع  
كدورات صفات النفس (ذوات مقام) يحجب بهيئة مظلمة وظهور  
صفة ووجود بقية كما قال تعالى لنبه محمد عليه الصلاة والسلام أنذر  
الصديقين بأنى غيور (أحل لكم صيد) ببحر العالم الروحاني من  
المعارف والمعقولات والخطوط العلية فى احرام الحضرة الالهية  
(وطعامه) من العلم النافع الذى هو حق واجب تعلمه فى المعاملات  
والاخلاق متبعا (لكم) أيها السالكون لطريق الحق (والسيارة)

فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب  
أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا  
الصيد وأنتم حرم ومن قتله  
منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل  
من النعم يحكم به ذوا عدل منكم  
هديا بالغ الكعبة أو كفارة  
طعام مساكين أو عدل ذلك  
صياما ليدوق وبال أمره عني  
الله عما سلف ومن عاد فينتقم  
الله منه والله عزيز ذو انتقام  
أحل لكم صيد البحر وطعامه  
متاعا لكم وللسيارة

المسافرين لسفر الأثره المحرزين لارباح النعيم الباقي (وحرم عليكم صيد) برالعالم الجسماني من المحسوسات والحفظوظ النفسانية \* واجعلوا الله وقاية لكم في سيركم لتسيروا به واجعلوا نفوسكم وقاية الله في صدور الشرور المانعة منها وتيقنوا انكم (اليه تحشرون) بالقضاء في الذات فاجتهدوا في السلوك ولا تقفوا مع الموانع وراء الحجاب (جعل الله) كعبة حضرة الجمع (البيت) المحترم من دخول الغير فيه كما قيل جل جناب الحق من ان يكون شريعة لكل وارد (قياما للناس) من موتهم الحقيقي واتعاشا لهم به وبجيانه وقدرته وسائر صفاته (والشهر الحرام) أي زمان الوصول وهو زمان الحج الحقيقي الذي يحرم ظهور صفات النفس فيه (والهدى) أي النفس المذبوحة بفناء تلك الكعبة (والقلائد) وخصوصا النفس القوية الشريفة الطيبة المنقادة فان التقرب بها أفضل وشأنها عند البقاء والقيام بالوجود الثاني والحياة الحقيقية أرفع (ذلك) أي جعل تلك الحضرة قياما لكم (تعلموا) بعلمه عند القيام به (ان الله يعلم) حقائق الاشياء في عالم الغيب والشهادة وعلمه محيط بكل شيء اذ لا يمكن احاطة علمكم بعلمه (اعلموا ان الله شديد العقاب) بالجلب لمن ظهر بصفة أو ببقية حال الوصول أو ضرب بخطأ واشتغل بغير حال السلوك واتهك حرمة من حرمانه (غفور) للتوينات والفترات (رحيم) بهيئة الكمالات والسعادات التي لا يعلم قدرها الا هو (ما على الرسول الا التبليغ لا الايصال) والله يعلم سركم وعلايتكم (ما تبدون) من الاعمال والاخلاق (وما تكتنون) من النيات والعلوم والاحوال هل تصلح للتقرب بها اليه وهل تستعدون به للقاءه أم لا (قل لا يستوى الخبيث) من النفوس والاعمال والاخلاق والاموال (والطيب) منها عند الله تعالى فان الطيب مقبول موجب للقرب والوصول والخبيث منها مردود موجب للبعد والطرده والحرمان (ولو

وحرم عليكم صيد البر ما دمتم  
خرما واتقوا الله الذي اليه  
تحشرون جعل الله الكعبة  
البيت الحرام قايما للناس  
والشهر الحرام والهدى  
والقلائد ذلك لتعلموا ان الله  
يعلم ما في السموات وما في  
الارض وان الله بكل شيء عليم  
اعلموا ان الله شديد العقاب  
وان الله غفور رحيم  
الرسول الا البلاغ والله يعلم  
ما تبدون وما تكتنون قل  
لا يستوى الخبيث والطيب

ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولي الألباب لعلكم تفلحون يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء  
ان تبدل لكم تسؤكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم عنى الله عنها والله غفور رحيم قد سألهما قوم  
من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة \* (١٩٢) \* ولا وصيلة ولا حام ولكن

الذين كفروا يفترون على الله  
الكذب وأكثرهم لا يعقلون  
وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل  
الله وإلى الرسول قالوا حسبنا  
ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان  
آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا  
يهدون يا أيها الذين آمنوا  
عليكم أنفسكم لا يضركم من  
ضل إذا هديتم إلى الله  
مرجعكم جميعا فإني بكم بما كنتم  
تعملون يا أيها الذين آمنوا  
شهادة بينكم إذا حضر أحدكم  
الموت حين الوصية اثنان ذوا  
عدل منكم أو آخران من غيركم  
إن أنتم شريتم في الأرض  
فأصابكم مصيبة الموت  
تحبسونهما من بعد الصلوة  
فيقسمان بالله إن ارتبتم لا  
تشتري به ثمنا ولو كان ذا قربي  
ولأنكم شهادة الله أنا إذا لمن  
الآمين فإن عثر على أنهما  
استحقا ثمنا فآخران يقومان  
مقامهما من الذين استحق  
عليهم الأوليان فيقسمان بالله  
لشهادتنا أحق من شهادتهما  
وما اعتدنا أنا إذا لمن الظالمين

أعجبك الخبيث بكثرة ووفوره لمناسبة للنفس والملاءمة لصفاتها  
فاجعلوا الله وقاية لكم في الاجتناب عن الخبيث واختيار الطيب  
\* يأكل من لهب أي عقل خالص عن شوب الوهم ومنزج هوى النفس  
(لعلكم تفلحون) بالخلاص عن نفوسكم وصفاتها وخبائثها والوصول  
إلى الله بالقضاء فيه (يوم يجمع الله الرسل) في عين الجمع المطلق أو عين  
جمع الذات (فيقول ماذا) أجابكم الام حين دعوتهم إلى أي  
هل تطلعون على مراتبهم في كمالهم التي توجهوا إليها في متابعتكم  
(قالوا لا علم لنا) أي العلم كله لك جعا وتفصيلا ليس لغيرك علم لفناء  
صفاتنا في صفاتك (أنك أنت علام الغيوب) فغيوب بواطننا  
وبواطنهم كلها علمك (نعمتي عليك) بالهداية الخاصة ومقام النبوة  
والولاية (وعلى والدنك) بالتطهير والتركية والاصطفاء (تكلم  
الناس) في مهد البدن (وكهلا) بالغالى نور شيب الكمال بالتجرد  
عن البدن وملابسه (واذ علمتك) كتاب الحقائق والمعارف الثابتة  
في اللوح المحفوظ بتأييد روح القدس وحكمة السلوك في الله  
بتحصيل الاخلاق والاحوال والمقامات والتجريد والتفريد \* وتورا  
العلوم الظاهرة والاحكام المتعلقة بالافعال والاحوال النفس  
وصفاتها وانجيل العلوم الباطنة من علوم تجليات الصفات  
واحكامها واحكام احوال القلب وصفاته واعماله (واذ تخلق)  
من طين العقل الهيولاني الذي هو الاستعداد المحض بيد التربية  
والحكمة العملية (كهينة) طير القلوب الطائفة إلى حضرة القدس  
لتجردها عن عالمها وكمالها (بأذني) أي بعلى وقدرتي وتيسري عند تجلي  
صفات حياتي وعلى وقدرتي لك وانصافك واستنباطي آياتك (فتنفخ  
فيها) من روح الكمال حياة العلم الحقيقي بالتكميل والاضافة  
(فتكون طيرا) نفسا مجردة كاملة تطير إلى جناب القدس بجناح  
العشق (وتبرئ الاكس) المحجوب عن نور الحق (والابرص)

ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها ويخافوا أن ترداً بيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله  
لا يهدي القوم الفاسقين يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتهم قالوا لا علم لنا أنك أنت علام الغيوب إذ  
قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدنك إذ أيدتك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكهلا



المعيب بمرض محبة الدنيا وغلبة الهوى (واذ تخرج) موقى الجهل  
من قبور البدن وأرض النفس (بأذنى واذ كفت بنى اسرائيل)  
المجوبين عن نور تجليات الصفات الجاهلين المضادين لك الجهلهم  
بمالك ومقامك (عند اذ جثتهم بالبينات) بالبحج والدلائل الواضحة  
(فقال الذين) حجبا (منهم) عن دين الحق (أن هذا الاسحرمين)  
لحيرتهم فيه (واذا أوحيت الى الحواريين) أى ألهمت في قلوبهم  
النورانيين الذين طهروا نفوسهم بماء المنافع والاعمال المزكية حتى  
قبولوا دعوتك لصفاء نفوسهم وأحبواك بالارادة التامة لمناسبتهم اياك  
بنور الفطرة وصفاء الاستعداد (أن آمنوا بى) ايمانا حقيقيا بتوحيد  
الصفات والمحو (وبرسولى) برعاية حقوق تجلياتها على التفصيل  
(قالوا آمنوا واشهد) يا الهنا بملك الشامل المحيط بالكل أننا منقادون  
لك مسلمين وجودات صفاتنا اليك (اذ قال الحواريون) اذا طرح  
عليك أصحابك فقالوا (هل يستطيع ربك) أى شاهدك من عالم  
الربوبية فان رب كل واحد هو الاسم الذى يربه ويكمله ولا يعبد  
أحدا الا ما عرفه من عالم الربوبية ولا عرف الا ما بلغ اليه من المرتبة  
فى الألوهية فيستفيض منه العلوم ويستزل منه البركات ويستمد  
منه المدد الروحاني ولهذا قالوا مع اقرارهم واسلامهم ربك ولم  
يقولوا ربنا لان ربهم لا يستطيع (أن ينزل علينا مائدة من السماء)  
شريعة من سماء عالم الروح تشتمل على أنواع العلوم والحكم  
والمعارف والاحكام فيها غذاء القلوب وقوت النفوس وحياتها  
وذوقها (قال اتقوا الله) احذروه فى ظهور صفات نفوسكم  
واجعلوه وقاية لكم فيما يصدر عنكم من الاخلاق والافعال تنجوا  
من تبعاتها وتفوزوا وتفعلوا ان تحقق ايمانكم فلاحاجة بكم  
الى شريعة جديدة (قالوا تريد أن) نستفيد (منها) ونعمل بها ونتقوى  
بها (ونطمئن قلوبنا) فان العلم غذاء القلب وقوته (ونعلم) صدقت

واذ علمت الكتاب والحكمة  
والتوراة والانجيل واذا تخلق  
من الطين كهينة الطير بأذنى  
فتنفخ فيها فتكون طيرا بأذنى  
وتبرىئ الاكاه والابرص بأذنى  
واذا تخرج الموقى بأذنى واذا  
كفت بنى اسرائيل عنك اذ  
جثتهم بالبينات فقال الذين  
كفروا منهم ان هذا الاسحرمين  
واذا أوحيت الى الحواريين  
أن آمنوا بى وبرسولى قالوا  
آمنوا واشهد بأننا مسلمون اذ  
قال الحواريون يا عيسى بن  
مريم هل يستطيع ربك أن  
ينزل علينا مائدة من السماء قال  
اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا  
نريد أن تأكل منها ونطمئن  
قلوبنا ونعلم أن قد صدقنا

في الاخبار عن ربك ونبوتك وولايتك بها وفيها (ونكون عليها من  
الشاهدين) الحاضرين أهل العلم تخبر بها من عدانا من الغائبين  
ونعلمهم وندعوهم بها الى الله (تكون لنا عيدا الا قولنا واخرنا) أمرا  
أى شرعا ودينا يعود اليه من في زماننا من أهل ديننا ومن بعدنا من  
سيوجد من النصارى (وآية منك) علامة وعلم منك تعرف بها  
وتعبد (وارزقنا) ذلك الشرع والعلم النافع والهداية (وأنت  
خير الرازقين) لا ترزق الا ما ينفعنا ويكون صلاحنا فيه (فن  
يكفر) يحتجب عن ذلك الدين بعد انزاله ووضوحه (فانى أعذبه  
عذابا لا أعذبه أحد من العالمين) لبيان الطريق ووضوح الدين  
والحجة مع وجود استعدادهم فلا ينكرونه الامعاندين والعذاب مع  
العلم أشد من العذاب مع الجهل اذ الشعور بالمحجوب عنه يوجب  
شدة الايلام (أأنت) دعوت الناس الى نفسك وأنتك أو الى مقام  
قلبك ونفسك فان من بقى فيه وجود الانانية وبقية النفس  
والهوى أو كان فيه تلويح بوجود القلب وظهوره بصفته يدعو  
الخلق اما الى مقام نفسه واما الى مقام قلبه لا الى الحق (قال  
سبحانك) تنزيهه عن الشريك وتبرئته له عن وجود البقية (ما يكون  
لى أن أقول ما ليس لى بحق) فانى لا وجود لى بالحقيقة فلا ينبغي ولا  
يصح أن أقول قولا ليس لى ذلك القول بالحقيقة فان القول والفعل  
والصفة والوجود كلها لك (ان كنت قلته فقد علمته) أى ان كان صدر  
منى قول فعن علمك ولا وجود لما لا تعلم وما وجد بعلمك وجد (تعلم ما فى  
نفسى) لا حاطتك بالكل فعلمى بعض علمك (ولا أعلم ما فى نفسك) أى  
ذاتك لانى لا أحيط بالكل (ما قلت لهم) وما أمرتهم الا ما كلفتنى  
قوله والزمتنى اياه (أن اعبدوا الله وربي وربكم) أى ما دعوتهم الا الى  
الجمع فى صورة التفصيل وهو الذى نسبة ربوبيته الى الكل سواء  
فعلطوا بخاراه الا فى بعض التفاصيل لضيق وعائهم (وكنتم عليهم

ونكون عليها من الشاهدين  
قال عيسى بن مريم اللهم ربنا  
أنزل علينا مائدة من السماء  
تكون لنا عيدا الا قولنا واخرنا  
وآية منك وارزقنا وأنت خير  
الرازقين قال الله انى منزلها  
عليكم فن يكفر بعد منكم فانى  
أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من  
العالمين واذ قال الله يا عيسى  
ابن مريم أأنت قلت للناس  
اتخذونى وأمى الهين من دون  
الله قال سبحانك ما يكون لى  
ان أقول ما ليس لى بحق ان  
كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى  
نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك  
أنت علام الغيوب ما قلت لهم  
الا ما أمرتنى به أن اعبدوا الله  
وربى وربكم وكنتم عليهم

شهيدا) رقيباً حاضراً راعياً وأعلمهم (مادمت فيهم) أى ما بقى  
منى وجود بقية (فلما توفيتنى) أفيتنى بالكافية بك (كنت أنت  
الريب عليهم) لقناني فيك (وأنت على كل شئ شهيد) حاضر يوجد  
بك والالم يكن ذلك الشئ (ان تعذبهم) بادامة الحجاب (فانهم  
عبادك) أحقاء بالحجب والحرمان وأنت أولى بهم تفعل بهم ما تشاء  
(وان تغفر لهم) برفع الحجاب (فانك أنت العزيز) القوى القادر  
على ذلك لا تزول عزتك بتقريبهم ورفع حجابهم (الحكيم) تفعل  
ما تفعله من التعذيب بالحجب والحرمان والتقريب باللفظ والغفران  
بحكمته البالغة (هذا يوم) نفع صدقك اياك وصدق كل صادق  
لكونه خيرة الكمالات وخاصة الملكوت (لهم جنات) الصفات  
بدليل ثمره الرضوان فان الرضا لا يكون الا بفناء الارادة ولا تقضى  
ارادتهم الا اذا غلبت ارادة الله عليهم فاقستها ولهذا قدم رضوان  
الله عنهم على رضوانهم عنه أى لما أرادهم الله تعالى فى الازل بمظهرية  
ارادته ومحل رضوانه ورضى بهم محلاً وأهلاً لذلك سلب عنهم ارادتهم  
بان جعل ارادته مكانها وأبدلهم بمافرضى عنهم وأرضاهم (ذلك  
الفوز العظيم) أى الفلاح العظيم الشأن ولو كان فناء الذات لكان  
الفوز الاكبر والفلاح الاعظم \* له ما فى العالم العلوى والسفلى  
باطنه وظاهره (وما فيهن) أسمائه وصفاته وافعاله (وهو على كل  
شئ قدير) ان شاء أفنى بظهور ذاته وان شاء أوجد بستره باسمائه  
وصفاته

شهيداً مادمت فيهم فلما توفيتنى  
كنت أنت الرقيب عليهم وأنت  
على كل شئ شهيد ان تعذبهم  
فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك  
أنت العزيز الحكيم قال الله هذا  
يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم  
جنات تجري من تحتها الانهار  
خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم  
ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم  
الله ملك السموات والارض وما  
فيهن وهو على كل شئ قدير  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
الحمد لله الذى خلق السموات  
والارض وجعل الظلمات  
والنور

(سورة الانعام)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله الذى خلق السموات والارض) ظهور الكمالات وصفات  
الجمال والجلال على مظاهر تفاصيل الموجودات بأسرها الذى هو

ثم الذين كفروا بربهم يعدلون هو الذي خلقكم من \* (١٩٦) \* طين ثم قضى أجلا وأجل

مسمى عنده ثم أنتم تموتون وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون وماتأتيتهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا يستهزئون ألم يروا أنهم أهلكتهم من قبلهم من قرن سلكهم في الأرض ما لم تكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الأنهار تجري من تحته فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر ثم لا ينظرون ولوجعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا يستهزئون قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين قل لمن مافي السموات والأرض قل لله

كالشكل والحد المطلق مخصوص بالذات الالهية الجامعة لجميع صفاتها وأسمائها باعتبار البداية الذي أوجد سموات عالم الأرواح وأرض عالم الجسم وأنشأ في عالم الجسم ظلمات مرآتية التي هي حجب ظلمانية لذاته وفي عالم الأرواح نور العلم والادراك (ثم) أي بعد ظهور هذه الآيات (الذين كفروا) حجبا مطلقا (بربهم يعدلون) غيره يثبتون موجودا يساويه في الوجود (هو الذي خلقكم من طين) المادة الهبولائية (ثم قضى أجلا) مطلقا غير معين بوقت وهيئة لأن أحكام القضاء الثابت الذي هو أم الكتاب كلية منزهة عن الزمان متعالية عن الشخصات إذ محلها الروح الأولى المقدس عن التعلق بالمحل فهو الأجل الذي يقتضيه الاستعداد طبعا بحسب هويته المسمى أجلا طبيعيا بالنظر إلى نقص ذلك المزاج الخاص والتركيب المخصوص بلا اعتبار عارض من العوارض الزمانية (وأجل مسمى) معين (عنده) هو الأجل المقدر الزماني الذي يجب وقوعه عند اجتماع الشرائط وارتفاع الموانع المثبت في كتاب النفس الفلكية التي هي لوح القدر المقارن لوقت معين ملازمه كما قال تعالى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (ثم أنتم) بعد ما علمتم قدرته على إبدائكم وافتائكم وإحاطة علمه بكم تشكون فيه وفي قدرته فتثبتون لغيره تأثيرا وقدره (وهو الله) في صورة الكل سواء ألوهيته بالنسبة إلى العالم العلوي والسفلي (يعلم سركم) في عالم الأرواح الذي هو عالم الغيب (وجهركم) في عالم الأجسام الذي هو عالم الشهادة (ويعلم ما تكسبون) فيهما من العلوم والعقائد والأحوال والحركات والسكنات والأعمال محيها وفاسدها صوابها وخطئها خيرها وشرها فيجازيكم بحسبها (ولوجعلنا) الرسول (ملكا لجعلناه رجلا) أي لجسدناه لأن الملك نور غير مرئي بالبصر وهم ظاهريون لا يدركون

الاما كان محسوسا وكل محسوس فهو جسم أو جسماني ولا صورة  
تناسب الملك الذي ينطق بالحق حتى يتجسد فيها الا الصورة الانسانية  
اما الصكونه نفسا ناطقة تقتضى هذه الصورة واما لوجوب وجود  
الجنسية التي لو لم تكن لما أمكنهم السماع منه وأخذ القول (كتب  
على نفسه الرحمة) أى ألزم ذاته من حيث هي افاضة الخير والكمال  
بحسب استعداد القوايل فإما من مستحق لرحمة وجود أو كمال الا  
أعطاه عند حصول استحقاقه لها (ليجمعنكم الى يوم القيامة)  
الصغرى والاعادة والكبرى في عين الجمع المطلق (لاريب فيه) في كل  
واحد من الجمعين في نفس الامر عند التحقيق وان لم يشعر به  
المجربون وهم (الذين خسروا أنفسهم) باهلا كما في الشهوات  
والذات الفانية ومحبة ما يفنى سر يعا من حطام الدنيا وكل محبة  
لشيء فهو محسور فيه فهو لا لمحبتهم اياها واحتجابهم بها عوا عن  
الحقائق الباقية النورانية واستبدلوا بها المحسوسات الفانية  
الظلمانية (فهم لا يؤمنون \* قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم)  
قال ذلك مع قوله ثم أوحينا اليك ان اتبع مله ابراهيم خنيفا وكذلك  
قال موسى سبحانه ثبت اليك وأنا أول المؤمنين لأن مراتب  
الارواح مختلفة في القرب والبعد من الهوية الالهية وكل من كان  
أبعد فإيمانه بواسطه من تقدمه في الرتبة وأهل الوحدة كلهم  
في المرتبة الالهية أهل الصف الأول فكان إيمانهم بلا واسطه وإيمان  
غيرهم بواسطتهم الاقدم فالأقدم وكل من كان إيمانه بلا واسطه فهو  
أول من آمن وان كان متأخر الوجود بحسب الزمان كما قال النبي  
عليه الصلاة والسلام نحن الآخرون السابقون فلا يقدح اتباعه  
لمله ابراهيم في سابقته لأن معنى الاتباع هو السير في طريق التوحيد  
مثل سيره في الزمان الأول ومعنى أوليته كونه في الصف الأول مع  
السابقين (وهو القاهر فوق عباده) باقتنائهم ذاتا وصفة وفعلا بذاته

كتب على نفسه الرحمة  
ليجمعنكم الى يوم القيامة  
لاريب فيه الذين خسروا  
أنفسهم فهم لا يؤمنون وله  
ماسكن في الليل والنهار وهو  
السميع العليم قل أغفر الله  
أخذ وليا فاطر السموات  
والارض وهو يطعم ولا يطعم  
قل انى أمرت أن أكون أول  
من أسلم ولا تكونن من المشركين  
قل انى أخاف ان عصيت ربي  
عذاب يوم عظيم من يصرف  
عنه يومئذ فقد رجسه وذلك  
القوز المبين وان يمسك  
الله بضرك فلا تأسف له الا هو  
وان يمسك بخير فهو على كل  
شيء قدير وهو القاهر فوق  
عباده

وهو الخبير قل أي شيء أكبر شهادة قل الله \* (١٩٨) \* شهيد بيني وبينكم وأوحى إلى

هذا القرآن لا تذكركم به ومن بلغ  
أنكم لتشهدون أن مع الله  
آلهة أخرى قل لا شهد قل إنما  
هو اله واحد وانني بريء مما  
تشركون الذين آتيناهم  
الكتاب يعرفونه كما يعرفون  
ابناءهم الذين خسروا أنفسهم  
فهم لا يؤمنون ومن أظلم ممن  
افترى على الله كذبا أو كذب  
بآياته انه لا يفلح الظالمون  
ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول  
للذين أشركوا أين شركاؤكم  
الذين كنتم تزعمون ثم لم تكن  
فتنتهم الآن قالوا والله ربنا  
ما كنا مشركين انظر كيف  
كذبوا على أنفسهم وضل عنهم  
ما كانوا يفترون ومنهم من  
يسمع السك وجعلنا على  
قلوبهم أكنة أن يفقهوه  
وفي آذانهم وقرا وان يروا  
كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا  
جاؤك يجادلوك يقول الذين  
كفروا ان هذا الأساطير  
الاولين وهم ينهون عنه  
وينأون عنه وان يهلكون الا  
أنفسهم وما يشعرون ولوترى  
اذوققوا على النار فقالوا يا ليتنا

وصفاته وأفعاله فيكون قهره عين لطفه كما لطف بهم بإيجادهم  
وتكبيرهم واقدارهم على أنواع التمتع وهيا لهم ما أرادوا من أنواع  
النعم والمستتميات فجبوا به اعنه وذلك عين قهره فسبحان الذي  
اتسعت رحمته لاوليائه في شدة نعمته واشتدت نعمته على اعدائه  
في سعة رحمته (وهو الحكيم) يفعل ما يفعل من القهر الظاهر  
المتضمن للطف الواسع أو اللطف الظاهر المتضمن للقهر الكامل  
بالحكمة (الخبير) الذي يطلع على خفايا أحوالهم واستحقاقها  
للطف والقهر (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بآيات وجود غيره  
(أو كذب) بصفاته باظهار صفات نفسه فاشرك به وغاية الظلم الشرك  
بالله (انه لا يفلح الظالمون) لاحتجابهم عما وضعوه في موضع ذات الله  
وصفاته (ويوم نحشرهم جميعا) في عين جمع الذات (ثم نقول  
للذين أشركوا) بآيات الغير (أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون)  
لفساد الكل في التجلي الذاتي (ثم لم تكن) عند تجلية الحال  
وبروز الكل للملك القهار نهاية شركهم وعاقبته (الأن قالوا والله  
ربنا ما كنا مشركين) لامتناع وجود شيء يشركه بالله (انظر كيف  
كذبوا على أنفسهم) بافتراء الوجود والصفات لها وضاع (عنهم  
ما كانوا يفترون) فلم يجدوه شيئا بل وجدوه لاشياء سوى المفتري  
أو كذبوا على أنفسهم بنفي الشرك عنهم مع رسوخ ذلك الاعتقاد فيها  
(ولوترى اذوققوا على النار الحرمان والتعذب بهيات نفوسهم  
المظلمة واستبلاء صور المفتريات عليهم في العذاب) فقالوا يا ليتنا  
نرد ولا نكذب بآيات ربنا من تجليات صفاته (ونككون من  
المؤمنين) الموحدين لكان ما لا يدخل تحت الوصف (بل بدا) ظهر  
(لهم ما كانوا يخفون) من العقائد الفاسدة والصفات المهلكة  
والهيات المظلمة ببروزهم لله وانقلاب باطنهم ظاهرا فتعذبوا به  
(ولوردوا العاد والمآثم واعنه) لرسوخ تلك الاعتقادات والملكات فيهم

نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولوردوا العاد والمآثم واعنه

(وانهم لكاذبون) في الدنيا والاخرة لكون الكذب ملكة راسخة فيهم  
(ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) في القيامة الكبرى وهو تصوير لحالهم في  
الاحتجاب والبعد واللام يمكن ثم قول ولا جواب لحرمانهم عن الحضور  
والشهود وان كانوا في عين الجمع المطلق واعلم ان الوقف على الشيء غير  
الوقوف معه فان الوقوف مع الشيء يكون طوعا ورغبة والوقف على  
الشيء لا يكون الا كرها ونفرة فمن وقف مع الله بالتوحيد كن قال  
وقف الهوى من حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم  
لا يوقف للحساب بل هو من أهل الفوز لا كبر الذين قال فيهم واصبر  
نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه  
\* ما عليك من حسابهم من شيء ويثاب بأنواع النعيم في الجنان كلها  
ومن وقف مع الغير بالشرك وقف على الرب وعذب بجميع أنواع  
العذاب في مراتب النيران كلها لكون حجاب أغلظ وكفره أعظم  
ومن وقف مع الناسوت بحجة الذات والشهوات ولبث في حجاب  
الآثار وقف على الملكوت وعذب بنيران الحرمان عن المراد  
وسلط عليه زبانية الهيات المظلمة وقرن بشياطين الاهواء المردية  
ومن وقف مع الافعال وخرج عن حجاب الآثار وقف على الجبروت  
وعذب بنار الطمع والرجاء ورد الى مقام الملكوت ومن وقف مع  
الصفات وخرج عن حجاب الافعال وقف على الذات وعذب بنار  
الشوق في الهجران وان كان من أهل الرضا وهذا الموقف ليس هو  
الموقف على الرب فان الموقف على الذات يعرف ربه الموصوف  
بصفات اللطف كالرحيم والرؤف والكريم دون الموقف على الرب  
فهو حجاب الانية كما ان الواقف مع الافعال في حجاب أوصافه  
والواقف مع الناسوت في حجاب أفعاله التي هي من جملة الآثار  
فالمشرك موقوف في المواقف الاربعة أولا على الرب فيحجب بالبعد  
والطرد كما قال اخسوافيها ولا تكلمون وقال فذوقوا العذاب

وانهم لكاذبون وقالوا ان هي الا  
حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين  
ولو ترى اذ وقفوا على ربهم  
قال أليس هذا بالحق قالوا بلى  
وربنا قال فذوقوا العذاب  
بما كنتم تكفرون



بما كنتم تكفرون ثم على الجبروت فيطرد بالسخط والقهر كما قال  
ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ثم على الملكوت فيعجز  
بالغضب واللعن كما قيل ادخلوا ابواب جهنم ثم على النار فيعذب  
بأنواع النيران أبدا كما قال على لسان مالك انكم ما تكون فيكون  
وقفه على النار متأخرا عن وقفه على الرب معلولا منه كما قال ثم اليها  
مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وأما الواقف  
مع الناسوت فيقف للحساب على الملكوت ثم على النار وقد ينفي  
لعدم السخط وقد لا ينفي لوجوده والواقف مع الافعال لا يوقف على  
النار أصلا بل يحاسب ويدخل الجنة وأما الواقف مع الصفات فهو  
من الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه والله أعلم بمخاتق الامور  
(قد خسر الذين) المحجوبون المكذبون ببقاء الحق (حتى اذا جاءتهم)  
القيامة الصغرى ندموا على تفریطهم فيها (وهم يحملون أوزارهم)  
من أعباء التعلقات وافعال محبة الجسمانيات ووبال السيئات وآثام  
هيات الحسبات (على ظهورهم) أى ارتكبتهم واستولت عليهم  
للسوخ في نفوسهم فحجبتهم وعذبتهم ونبطتهم عما أرادوا (وما  
الحياة الدنيا) أى الحياة الحسية لان المحسوس أدنى الى الخلق  
من المعقول (الالعاب) أى الاشئ لأصل له ولا حقيقة سريع الفناء  
والانقضاء (وللدار الآخرة) أى عالم الروحانيات (خير للذين)  
يتجردون عن ملابس الصفات البشرية واللذات البدنية (أفلا  
تعقلون) حتى تحتاروا الاشرف الاطيب على الاخس الادون القانى  
(قد نعلم انه ليحزنك) عتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بظهور نفسه  
بصفة الحزن (لا يكذبونك) الى آخره أى ليس أنكارهم تكذيبك  
لانك لست فى هذه الدعوة قائما بنفسك ولا هذا الكلام صفة لك بل  
تدعوهم بالله وصفاته وهذه عادة قديمة (ولقد كذبت رسل من قبلك  
فصبروا) بالله سلاه بالله بعد ما عاتبه لتلايىقى فى التلوين ولا يتأسف

قد خسر الذين كذبوا ببقاء الله  
حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة  
قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا  
فيها وهم يحملون أوزارهم على  
ظهورهم ألاساء ما يزيرون  
وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو  
وللدار الآخرة خير للذين  
يتقون أفلا يعقلون قد نعلم  
انه ليحزنك الذى يقولون فانهم  
لا يكذبونك ولكن الظالمين  
ماتت آيات الله فيهم ولقد  
كذبت رسل من قبلك فصبروا  
على ما كذبوا وأوذوا حتى  
آتاهم نصرنا

بعد ذهابه عليه فيقع في القبض بل يطمئن قلبه ولهذا عقبه بقوله  
(ولا تبدل لكلمات الله) أي صفات الله التي تعجز بها العبادة ولا  
تغير ولا تبدل بانكار المنكرين ولا يمكنهم تبدلها وتنفى عنه القدرة  
وعجزه بقوله (وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت) الى آخرة  
لئلا تظهر نفسه بصفاتها (فلا تكونن من الجاهلين) الذين لا يطلعون  
على حكمة تفاوت الاستعدادات فتأسف على احتجاب من احتجب  
فان المشيئة الالهية اقتضت هداية بعض وحرمان بعض لحكمة  
ترتب النظام وظهور الكالات الظاهرة والباطنة فلا يستجيب الا  
من فتح الله سمع قلبه بالهداية الاصلية ووهب له الحيلة الحقيقية  
بصفات الاستعداد ونور الفطرة لا موقى الجهل الذين ماتت غريزتهم  
بالجهل المركب أو باطجاب الجبلية أو لم يكن لهم استعداد بحسب الفطرة  
فانهم لا يمكنهم السماع بل (يعتصم الله) بالاعادة في النشأة الثانية  
(ثم اليه يرجعون) في عين الجمع المطلق للجزاء والمكافأة مع احتجابهم  
وقد يمكن رفع الحجب في الآخرة للفريق الثاني دون الباقي (ولكن  
اكثرهم لا يعلمون) نزول الآيات فان ظهور كل صفة من صفاته  
على كل مظهر من مظاهر الاكوان آية له يعرفه بها أهل العلم (وما من  
دابة في الارض) الى آخرة يمكن حمله على المسخ أي امثالكم  
في الاحتجاب والاعتداء وارتكاب الرذائل كاصحاب السبت الذين  
مسخوا قردة وخنازير (ما قرطنا) ما قصرنا في كتابهم الذي فيه  
صور أعمالهم وهو صحيفة النفس الفلكية أو صحيفة نيتهم التي  
ثبتت فيها صور أعمالهم (ثم الى ربهم يحشرون) للجزاء محجوبين  
في عين الجمع المطلق والظاهر ان المراد أنهم أم أمثالكم من يوبون بما  
احتاجوا اليه من معاشهم مكفيون مؤتهم بتقدير من الله وحكمه  
ما قصرنا في كتاب اللوح المحفوظ من شيء يصلحهم بل أبتنا فيه  
أرزاقهم آجالهم وأعمالهم وكل ما احتاجوا اليه ثم الى ربهم

ولا تبدل لكلمات الله ولقد  
جاء لمن نبأ المرسلين وان كان  
كبر عليك اعراضهم  
فان استطعت أن تبقي نفقا  
في الارض أو سلكا في السماء  
فتأت بهم بآية ولو شاء الله  
لجمعهم على الهدى فلا تكون  
من الجاهلين انما يستجيب  
الذين يسمعون والموقى يعفون  
الله ثم اليه يرجعون وقالوا  
لولا نزل عليه آية من ربه قل  
ان الله قادر على أن ينزل آية  
ولكن أكثرهم لا يعلمون  
وما من دابة في الارض ولا  
طائر يطير بجناحه الا أم  
أمثالكم ما قرطنا في الكتاب  
من شيء ثم الى ربهم يحشرون

والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم قل  
أرأيتم أن أتاكم عذاب الله أو أتosكم الساعة أنير الله \* (٢٠٢) \* تدعون أن كنتم صادقين بل آياه

تدعون فيكشف ما تدعون إليه  
إن شاء وتسون ما تشركون  
ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك  
فأخذناهم بالبأساء والضراء  
لعلهم يتضرعون فلولا إذ  
جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن  
قست قلوبهم وزيين لهم  
الشيطان ما كانوا يعملون  
فلما نزلوا ماذكروا به فتحنا  
عليهم أبواب كل شيء حتى إذا  
فرحوا بما آوتوا أخذناهم بغتة  
فأذا هم مبلسون فقطع دابر  
القوم الذين ظلموا والحمد لله  
رب العالمين قل أرأيتم أن  
أخذ الله سمعكم وأبصاركم  
وختم عن قلوبكم من الغير  
الله يأتيكم به انظر كيف  
نصرف الآيات ثم يصدفون  
قل أرأيتم أن أتاكم عذاب  
الله بغتة أوجهرة هل يهلك إلا  
القوم الظالمون وما نرسل  
المرسلين إلا مبشرين ومنذرين  
فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم  
ولا هم يحزنون والذين كذبوا  
بآياتنا عذبهم العذاب بما كانوا  
يفسقون قل لأقول لكم

يخشرون لجزاء أعمالهم كما هو مروي في الحديث من حشر  
الوحوش وقصاص الأعمال بينهم وكل واحدة منها آية لكم تعرف  
بها أحوالكم وأرزاقكم وآجالكم وأعمالكم فاعتبروا بها ولا  
تصرفوا هممكم ومسايعكم في طلب الرزق واصلاح الحياة الدنيا  
فتخسروا أنفسكم وتضروها وتشقوا بها في آخرتكم (والذين كذبوا)  
بتجليات صفاتنا لا حتجابهم بغواشي صفات نفوسهم (صم) بأذان  
القلوب فلا يسمعون كلام الحق (وبكم) بالسنتها التي هي العقول  
فلا ينطقون بالحق في ظلمات صفات نفوسهم وجلابيب أبدانهم  
وغشاوات طبائعهم كالذواب فكيف يصدقونك وما هداهم الله لذلك  
بالتوفيق (من يشأ الله يضلله) بأسباب حجب جلاله (ومن يشأ يجعله  
على صراط مستقيم) بإشراق نور وجهه وسجات جماله (قل أرأيتم)  
إلى آخره أي كل مشرك عند وقوعه في العذاب أو عند حضور الموت  
إن فسرنا الساعة بالقيامة الصغرى أو رفع الحجاب بالهداية الحقايق  
إلى التوحيد الحقيقي أن فسرناها بالقيامة الكبرى يتبرأ عن حول  
من أشرك بالله وقوته ويتحقق أن لا حول ولا قوة إلا بالله ولا يدعو إلا  
الله وينسى كل من تمسك به وأشرك بالله من الوسائل ولهذا قيل  
البلاء سوط من سيطاط الله يسوق عباده أما ترى كيف عقب كلامه  
بمقارنته الأخذ بالبأساء والضراء بإرسال الرسل لعل تضاعف أسباب  
اللطف كتقود الأنبياء وسوق العذاب يزعجهم عن مقارنت نفوسهم  
ويكسر سورتها وشدة شكيمتها فيطيعوا ويبرزوا من الحجاب وينقادوا  
متضرعين عند تجلي صفة القهر وتأثيرها فيهم ثم بين أنهم ما تضرعوا  
لقساوة قلوبهم بكثافة الحجاب وغلبة غش الهوى وحب الدنيا  
وميل اللذات الجسمانية (وأندربه الذين يخافون) أي اندر بما أوحى  
إليك المستعدين الذين هم أهل الخوف والرجاء وأعرض عن الذين  
قست قلوبهم فإنه لا ينجع فيهم كما قال في أول الكتاب هدى للمتقين

عندي خزانة الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم أني ملك أن اتبع إلا ما يوحى إلى قل هل يستوى الاعمى  
والبصير أفلا تتفكرون وأندربه الذين يخافون

(أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع) أى يعلمون بصفاء استعدادهم انه لا بد من الرجوع الى الله فيخافون ان يحشروا اليه في حال كونهم محجوبين عنه بحجب صفاتهم وأفعالهم لا ولى ينصرهم غير الله فينقذهم من ذلة البعد وعذاب الحرمان ولا شفيع يشفع لهم فيقرّبهم منه ويكرمهم لقضاء الذوات والقدر كلها في الله وقهره اياهم كما قال يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شئ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فيتعظون بسماعهم له ويحدث فيهم الرجاء فيشعرون في السلوك بالجد والاجتهاد (لعلهم يتقون) لكي يحذروا بحجب أفعالهم وصفاتهم وذواتهم ويتجردوا عنها بالمحو والثناء في الله ويتجه أن يكون الولى القلب والشفيع الروح أى لم يصلوا الى مقام القلب الذى هو ولى النفس فينقذها من العذاب وينصرها من الحرمان ولا الى مقام الروح فتشفع لهم بامداد مدد القرب لها واستعدادها من الله وتتوسل بينهم وبين الله (ولا تطرد الذين يدعون) أى لا تزجرهم به وهم أهل الوحدة الكاملون الواصولون فان الانذار كما لا ينجع في الذين قست قلوبهم لا ينفع في الذين طاشت قلوبهم في الله وتلاشت (ربهم بالغداة والعشي) أى يخصونه بالعبادة دائماً بحضور القلب وشهود الروح وتوجه السر اليه لا يريدون بالعبادة الاذاته بالحجة الازلية لا يجعلون عبادتهم معللة بغرض من توقع ثواب جنة أو خوف عقاب أو نقمة ولا يريدونه بحجة الصفات فتتغير ارادتهم باختلاف تجلياتها ولا يستحلون توسيط ذاته في مقصداً ومطلب بل شاهدوا قضاء الوسائط والوسائل فيه ولم يبق في شهودهم شئ يقع نظرهم عليه حتى ذواتهم (ما عليك من حسابهم) فيما يعملون من شئ أى لا واسطة بينهم وبين ربهم من ملك أو نبي فليست من دعوتهم الى طاعة أو الى جهاد أو الى غير ذلك في شئ فحسابهم على الله انه عملهم

ان يحشروا الى ربهم ليس لهم  
من دونه ولى ولا شفيع لعلهم  
يتقون ولا تطرد الذين يدعون  
ربهم بالغداة والعشي يريدون  
وجهه ما عليك من حسابهم  
من شئ

ليس الا بالله وفي الله (وما من حسابك عليهم من شيء) أي لا يخوضون  
في أمور دعوتك بنصر واعدة للاسلام ولا بدفع وقع للكفر لاشتغالهم  
بالله عما سواه ودوام حضورهم كما قال تعالى والذين هم على صلواتهم  
دائمون لا يعنيتهم شأن من أمرك ونبوتك (فتطردهم) عما هم عليه من  
دوام الحضور بانهاضهم لشغل ديني أو مصلحة أو تشوش وقتهم  
وجعيتهم (فتكون من الظالمين وكذلك قتنا) أي مثل ذلك الفتن  
والابتلاء العظيم قتنا (بعضهم) وهم المحجوبون ببعض فان  
المحجوبين لما يروا منهم الاصورتهم وسوء حالهم في الظاهر وفقيرهم  
ومسكتهم ولم يروا قدرهم ومرتبتهم وحسن حالهم في الباطن  
استحققروهم وازدريتهم أعينهم بالنسبة الى ما هم فيه من المال والجاه  
والتنعم وخفض العيش فقالوا فيهم (أهؤلاء من الله عليهم من بيننا)  
بالهداية استخفوا واهم والله الا طيبون عيشا لا رفعون حالا ومنزلا  
الا عظمون قدر اورتبة عند الله وعند من يعرفهم كما قال نوح عليه  
السلام ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا بل ان خير  
كل الخير ما آتاهم الله (أليس الله بأعلم بالشاكرين) الذين يشكرونه  
بالحسنة باستعمال نعمة وجودهم وصفاتهم وجوارحهم وما يقوم  
به من أرزاقهم ومعاشهم في طاعة الله فشكروا بآراء النعمة  
الخارجية بالعبادة وتصورها من المنعم وسرفها في مرضى الله  
وبآراء نعمة الجوارح باستعمالها في عبادته وسألوها طريقه  
وتحصيل معرفته ومعرفته صفاته وآراء نعمة الصفات بمحوها في الله  
والاعتراف بالعجز عن معرفته وشكره وعبادته وآراء نعمة الوجود  
بالفناء في عين الشهود حتى شكروا الله سعيهم بالوجود الموهوب  
الحقاني وعلمهم أنه الشاكر المشكور لنفسه بنفسه لا يقدر على شكره  
أحد الا هو فقالوا سبحانك ما عرفناك حق معرفتك سبحانك ما عبدناك  
حق عبادتك وذلك هو علمه بشكرهم وجزاؤه منه (واذا جاءك الذين

وما من حسابك عليهم من شيء  
فتطردهم فتكون من الظالمين  
وكذلك قتنا بعضهم ببعض  
لبقولوا أهؤلاء من الله عليهم من  
بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين

يؤمنون بآياتنا) بمحوصفاتهم (فقل سلام عليكم) لتزهدكم عن  
عيوب صفاتكم وتجزدكم عن ملابسها (صكتب ربكم على نفسه  
الرحمة) ألزم ذاته ابدال صفاتكم بصفاته رحمة لكم لان في الله خلقا  
عن كل مافات (انه من عمل منكم سواء جهالة) أى ظهر عليه  
في تلويثه صفة من صفاته بغيبة وغفلة ثم رجع عن تلويثه من بعد  
ظهور تلك الصفة وفاء الى الحضور فعرّفها وقّعها بالانابة الى الله  
والتضرّع بين يديه والرياسة (فانه غفور) يسترها عنه (رحيم)  
يرحمه بهبة التمكن ونعمة الاستقامة (وكذلك تفصل الآيات)  
أى مثل ذلك التبيين الذى يناله هؤلاء المؤمنون بين لك صفاتنا  
(ولتستبين سبيل) التحجوبين بصفاتهم الذين يفعلون ما يفعلون بها  
وذلك اجرامهم (قل انى نهيت أن اعبد) ماسوى الله من الذين  
تعبدون بهواكم من مال أو نفس أو شهوة أو لذة بدنية أو غير ذلك فلا  
(اتبع أهواءكم) بعبادتها فأصل اذا باحتجابي بها فلا أهتدى الى  
التوحيد ومعنى الماضى انه تحقق ضلالى على هذا التقدير وما أنا  
من الهدى فى شئ (وعنده مفاتيح الغيب) الى آخره اعلم ان الغيب  
مراتب أولها غيب الغيوب وهو علم الله المسمى بالعناية الاولى ثم  
غيب عالم الارواح وهو انتقاش صورة كل ما وجد وسيوجد من  
الازل والابد فى العالم الاول العقلى الذى هو روح العالم المسمى  
بأتم الكتاب على وجهه كلى وهو القضاء السابق ثم غيب عالم القلوب  
وهو ذلك الانتقاش بعينه مفصلا تفصيلا علميا كليا وجزئيا فى عالم  
النفس الكلية التى هى قلب العالم المسمى باللوح المحفوظ ثم غيب  
عالم الخيال وهو انتقاش الكائنات بأسرها فى النفوس الجزئية  
الفلكية المنطبعة فى اجرامها معينة مشخصة مقارنة لاوقاتها على  
ما يقع بعينه وذلك العالم هو المعبر عنه فى الشرع بالسما الدنيا اذ هو  
أقرب مراتب الغيوب الى عالم الشهادة ولوح القدر الالهى الذى هو

واذا جاءك الذين يؤمنون  
بآياتنا فقل سلام عليكم كتب  
ربكم على نفسه الرحمة انه من  
عمل منكم سواء جهالة ثم تاب  
من بعده وأصلح فانه غفور  
رحيم وكذلك تفصل الآيات  
ولتستبين سبيل المجرمين قل  
انى نهيت أن أعبد الذين تدعون  
من دون الله قل لا تتبع أهواءكم  
قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين  
قل انى على بينة من ربي وكذبت  
به ما عندى ما تستعجلون به  
ان الحكم الا لله يقص الحق  
وهو خير الفاصلين قل لو أن  
عندى ما تستعجلون به لقضى  
الامر بيني وبينكم والله أعلم  
بالظالمين وعنده مفاتيح الغيب

تفصيل قضائه وعلم الله وهو العناية الاولى عبارة عن احاطته بالكل  
بمحضور ذاته لكل هذه العوالم التي هي عين ذاته فيعملها مع جميع  
تلك الصور التي فيها باعيانها لا بصورة زائدة فهي عين علمها ولا يعزب  
عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض فالفتاح ان كان جمع مفتح  
بفتح الميم الذي هو المخزن فعناه عنده هذه الخزان المشتهة على جميع  
الغيوب لحضور ذاته لها (لا يعلمها الا هو) وان كان جمع مفتح بكسر  
الميم بمعنى المفتاح فعناه اما ذلك المعنى بعينه يعني أبوابها مغلقة  
ومفاتيحها بيده لا يطلع على ما فيها أحد غيره واما أن اسباب اظهارها  
واخراجها من مكانها الى عالم الشهادة حتى يطلع عليه الخلق بيد  
قدرته وتصرفه مخفوفة عنده لا يقدر غيره على انتزاعها منه حتى  
يطلع على ما فيها وهي أسماؤه تعالى \* والكتاب المبين هو السماء الدنيا  
لتعين هذه الجزئيات فيها مع عددها وتشخصها (ثم يعنكم فيه) أي  
فيما جرحتم من صواب أعمالكم ومكاسبكم للجزاء (ليقضى أجل)  
عينه للبعث والاحياء \* ثم الى ربكم ترجعون في عين الجمع المطلق  
فينبئكم باظهار صور أعمالكم عليكم وجزائكم بها (وهو  
القاهر فوق عباده) بتصرفه فيهم كما شاء وافنائهم في عين الجمع المطلق  
اذ لا شيء الا وهو مقرر فيه (ويرسل عليكم حفظة) هي قواهم التي  
ينطبع فيها شكل حال بحسب الرسوخ وعدمه فيظهر عليهم عند  
انسلاخهم عن البدن فيمثل بصورتها ما رويها طيفة توصل  
اليها الروح والثواب واما جسمانية مظلمة توصل اليها العذاب بل  
تظهر تلك الصور على جوارحها واعضاءها فتتشكل بهياتها وتنطق  
عليهم بأعمالها بلسان الحال والقوى السماوية التي أشرنا اليها والى  
انتقاش جميع الحوادث الجزئية فيها فتظهر عليهم بأسرها عند  
مفارقتها عن بدنها لا تغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصتها عليهم وهي  
باعيانها الرسل التي توفتهم عند الموت والرد أيضا يكون في عين الجمع

لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر  
والبحر وما تسقط من ورقة الا  
يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض  
ولا رطب ولا يابس الا في كتاب  
مبين وهو الذي يتوفاكم بالليل  
ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يعنكم  
فيه ليقضى أجل مسمى ثم اليه  
مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم  
تعملون وهو القاهر فوق  
عباده ويرسل عليكم حفظة  
حتى اذا جاء أحدكم الموت  
توفته رسلنا وهم لا يفرطون  
ثم ردوا الى الله مولا هم الحق  
ألا اله الا الله



المطلق فانه للجزاء (وهو أسرع الحاسبين) لوقوع حسابهم في آن  
وهو توفيقهم (قل من ينحيكم من ظلمات البر) التي هي حجب الغواشي  
البدنية والصفات النفسانية (و) ظلمات (البحر) التي هي حجب صفات  
القلوب وفكر العقول (تدعونه) الى كشفها (تضرعا) في نفوسكم  
(وخفية) في أسراركم (لئن انجيبتنا من هذه) الحجب (لنكون من)  
الذين شكروا نعمة الانجاء بالاستقامة والتمكين (قل الله ينحيكم  
منها) بكشف تلك الحجب بأنوار تجليات صفاته (ومن كل كرب) أي  
ما بقي في استعدادكم بالقوة من كالاتكم بآرازها حتى لو كانت بقية  
من بقايا وجودكم كـ بالكم لاستعدادكم للقضاء والخلاص منها  
بالكلية لقوة الاستعداد وكمال الشوق لانجاءكم منها (ثم أنتم) بعد  
علمكم بهذا المقام الشريف وما ادخلكم (تشركون) به أنفسكم  
وأهواءكم فتعبدونها (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من  
فوقكم) باحتجابكم بالمعقولات والحجب الروحانيات (أو من تحت  
أرجلكم) باحتجابكم بالحجب الطبيعية (أو يلبسكم شيعا)  
أو يخلطكم فرقا متفرقة كل فرقة على دين قوة من قواكم هي امامهم  
تقابل الفرقة الاخرى فيقع بينكم الهرج والمرج والقتال أو فرقا  
مختلفة العقائد كل فرقة على دين دجال أو شيطان انسي أو جني  
هو امامهم أو يجعل أنفسكم شيعا باستيلاء كل قوة من قواكم على  
القلب يطلب لذتها المخصوصة بها احداها تجذبه الى غضب والاخرى  
الى شهوة أو طمع أو غير ذلك فيغرق القلب عاجزا فيما بينهم أسيرا  
في قبضتهم كلها ثم بتحصيل لذة هذه منعه الاخرى ويقع بينهم الهرج  
والمرج في وجودكم لعدم ارتياضهم بسياسة رئيس واحد قاهر  
يقهرهم ويسوسهم بأمر واحد اني يقيم كلا منهم في مقامها مطبوعة  
منقادة فتستقيم مملكة الوجود ويستقر الملك على رئيس القلب  
وعلى هذا التأويل يكون كل واحد منهم فرقة أو فرقا متفرقة على

وهو أسرع الحاسبين قل  
من ينحيكم من ظلمات البر  
والبحر تدعونه تضرعا وخفية  
لئن انجيبتنا من هذه لنكون  
من الشاكرين قل الله  
ينحيكم منها ومن كل كرب ثم  
أنتم تشركون قل هو القادر  
على أن يبعث عليكم عذابا من  
فوقكم أو من تحت أرجلكم  
أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم  
بأس بعض انظر كيف نصرف  
الآيات لعلهم يفقهون

أديان شتى لا تشخصوا واحدا (وكذب به) أى بهذا العذاب قومك  
(وهو الحق) الثابت النازل بهم (قل لست عليكم بوكيل) بموكل  
يحفظكم ويمنعكم من هذا العذاب (لكل) ما يتبأ عنه محل وقوع  
واستقرار (وسوف تعلمون) حين يكشف عنكم أغطية أبدانكم  
فيظهر عليكم ألم هذا العذاب بصورة ما تقتضيه نفوسكم (وإذا رأيت  
الذين يخوضون في آياتنا) أى صفاتنا باظهار صفات نفوسهم وإثبات  
العلم والقدرة لها (فأعرض عنهم) فأنهم محجوبون مشركون (وأما  
ينسينك الشيطان) يتسويل بعض الأباطيل والخرافات عليك  
ووسوسة نفسك فتظهر ببعض صفاتها وتجاهلهم بذلك فتقبل إلى  
صحبته (فلا تقعد بعد) ما تذكرت بذكركنا إياك (مع القوم) الذين  
ظلموا أنفسهم بوضع صفاتهم موضع صفاتي وحجبوها بصفاتهم فان  
صحبته تؤثر فيوشك أن تقع في الاحتجاب بشؤم صحبتهم على سبيل  
التلوين (وما على) الموحدين الذين يتجردون عن ملابس صفاتهم  
ويجتنبون هياتهم من حساب أولئك المجبوبين (من شئ) أى  
لا يحجبون بواسطة مخالطتهم فيكونون معهم سواء ولكن ذكرناهم  
لعلهم يحترزون عن صحبتهم وما عسى يقعون فيه من التلوين أو  
وبالهم وشأنهم وحسابهم حتى يصاحبونهم ولكن فليذكروهم أحيانا  
بأدنى مخالطة لعلهم يحذرون شرهم وحجبهم فينجون ببركة صحبتهم أو  
وما عليهم مما يحاسب به من أعمالهم ووبالها من شئ ولكن فليذكروهم  
بالزجر والنهي لعلهم يحترزون عنها (وذرا الذين اتخذوا) أى اتزك  
الذين دينهم وعادتهم الهوى واللهم لانهم لا يرفعون بذلك رأسا  
لرسوخ ذلك الاعتقاد فيهم واعتذارهم بالحياة الحسية وأعرض عنهم  
وأندب القرآن كراهة أن تحجب نفس بكسبها أى لا يكون دينها  
ودينها ذلك ولم تر مع تلك العقيدة فيها لكن ترتكب بالميل الطبيعي  
أفعالا مثل أفعالهم فتعجب بسببها فانها تتأثر به وتفظ فتنتهى

وكذب به قومك وهو الحق قل  
لست عليكم بوكيل لكل نبي  
مستقر وسوف تعلمون وإذا  
رأيت الذين يخوضون في آياتنا  
فأعرض عنهم حتى يخوضوا  
في حديث غيره وأما ينسينك  
الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى  
مع القوم الظالمين وما على  
الذين يتقون من حسابهم من  
شئ ولكن ذكرى لعلهم يتقون  
وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا  
ولهوا وغرهم الحياة الدنيا  
وذكر به أن تبسل نفس بما  
كسبت ليس لها من دون الله  
ولى ولا شفيع

فأندرها حتى لا تصير مثلهم فتجبر بعملها عن الهداية وحينئذ لا يقبل منها فدية اذ حجت بكسبها \* والشراب الحميم هوشدة شوقها الى الكمال لقوة استعدادها والعذاب الاليم حرمانها عنه باحتجابها باعمالها وهياتها (قل أندعوا من دون الله) أى أنعبدا ما لا قدرة ولا وجود له حقيقة فينفع أو يضر (وزرة) الى الشرك (على أعقابنا بعد اذ هداانا الله) الهداية الحقيقية الى التوحيد (كالذى) ذهبت به شياطين الوهم والتخيل فى مهمة أرض النفس (حيران) لا يدري أين يمشى وما يصنع بلا طريق ولا مقصد (له أصحاب) رفقاء من الفكر والعاقلة العملية والنظرية (يدعونه الى الهدى) يقولون (انتنا) فان هذا هو الطريق ولا يسمع لارتفاق سمع قلبه بالهوى (قل ان هداية الله التى هى طريق التوحيد) هو الهدى (لا غير) وامرنا لنسلم (رب العالمين) لنقاد لصفة الربوبية بمجموع صفاتنا فى المتجلى بها واسلامها اليه ونقيم صلاة الحضور القلبى وتلقيه ونجعل وقاية لنا فى الصفات لئلا يكون هو الموصوف به فتخلص به عن وجودنا فيكون هو المحشور اليه بذاته عند فننا فيه (وهو الذى خلق) سموات الارواح وأرض الجسم قائما بالعدل الذى هو مقتضى ذاته (ويوم يقول كن فيكون) أى وقت السرمدى الذى هو ازل آزال ظهور الاشياء فى أزلية ذاته التى هى أزلية الازل مطلقا وهو حين تعلق ارادته القديمة باظهاره فى تعينات ذاته المعبر عنه بقوله كن وهو بعد أزلية الازل بالاعتبار العقلى لانها تتأخر عن تلك الازلية بالزمان بل بالترتيب العقلى الاعتبارى فى ذاته تعالى فان التعينات تتأخر عن مطلق الهوية المحضة عقلا وحقيقة وظهورها بالارادة المسماة بقوله كن فيكون بلا فصل وتأخير يعبر عنه بكون لانهم لم تكن فى الازل فكانت (قوله الحق) أى فى ذلك الوقت سيما سرمدى ارادته التى اقتضت وجود المبدعات على ما هى عليه ثابتة

وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ورتد على أعقابنا بعد اذ هداانا الله كالذى استهونه الشياطين فى الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى انتنا قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم رب العالمين وأن أقيموا الصلوة واتقوه وهو الذى اليه تحشرون وهو الذى خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك

في حالها غير متغيرة اقتضت ما اقتضت على أحسن ما يكون من النظام والترتيب واعدل ما يكون من الهيئة والتركيب ( يوم ينفخ في الصور ) وقت نفخه في الصور أى احياء صور المكنونات بأفاضة أرواحها عليها لاملأ الملك الاله فانها بنفسها مهيئة لوجود لها ولا حياة فضلا عن المالكية (عالم الغيب) أى حقائق عالم الارواح التى هى ملكونه (والشهادة) أى صور عالم الاجسام التى هى ملكه (وهو الحكيم) الذى أوجدها ورتبها بحكمته فأفاض على كل صورة ما يليق بها من الارواح (الخبير) الذى علم اسرارها وعلايتها وخواصها وفعالها الخيصة هو مبدع الارواح والجسم المطلق بارادته القديمة الازلية الثابتة التى لا تغير فيها أبد البداع على وجه العدل والحكمة الذى اقتضا دذاته ومكون الكائنات بانشائها في عالم الملك الذى هو مالكة لا غير كيف شاء عالم بما يجب ان يكون عليها حكما في اتقانها ونظامها وترتيبها خبيرا بما يحدث فيها من الاحوال الحادثة على حسب ارادته بذاته لا شريك له في ذلك كله (واذ قال ابراهيم لايه) أى اذكر وقت سلوك ابراهيم طريق التوحيد عند تبصيرنا وهدايتنا اياه واطلاعه على شرك قومه واحتجابهم بظهور عالم الملك عن حقائق عالم الملكوت وربوبيته تعالى للاشياء باسمائه معتقدين لتأثير الاجرام والاكو ان ذاهلين بها عن المكنون فغيرهم بذلك وقال لمقدمهم واكبرهم اياه (أخذ أصناما آلهة) وتعتقد تأثيرها (انى أراك وقومك في ضلال مبين) ظاهر يعرف بالحس ومثل ذلك التبصير والتعريف العام الكامل نعرف ابراهيم وزريه (ملكوت السموات والارض) أى القوى الروحانية التى يدبر الله بها أمر السموات والارض فان لكل شئ قوة ملكوتية تحفظه وتدبر أمره باذن الله (وليكون من الموقنين) فعلنا ذلك أى بصرناه ليعلم ويعرف ان لا تأثير الا لله يدبر باسمائه التى هى ذاته مع كل

يوم ينفخ في الصور عالم الغيب  
والشهادة وهو الحكيم الخبير  
واذ قال ابراهيم لايه أزر  
أخذ أصناما آلهة انى أراك  
وقومك في ضلال مبين وكذلك  
نرى ابراهيم ملكوت السموات  
والارض وليكون من الموقنين

واحدة من الصفات فتكثر الافعال من وراء حب الاكوان  
فان محبوب بالكون واقف مع الحس يرى تلك الافعال من الاكوان  
والمجاوز عنه الذي خرق حجاب الكون ووقف مع العقل محبوبا  
في قيده يراها من الملكوت والمهتدى بنور الهداية الالهية المنفحة  
عين بصيرته يرى ان الملكوت بالنسبة الى ذات الله تعالى كالمملك  
بالنسبة الى الملكوت فكما لا يرى التأثير من الاكوان لا يراها من  
ملكوتها بل من مالكتها ومكونها فيقول حق لا اله الا الله (فلما جن  
عليه الليل) أي فلما أظلم عليه ليل عالم الطبيعة الجسمانية في صباه  
وأول شبابه (رأى) كوكب ملكوت الهيكل الانساني التي هي  
النفس المسماة روحا وحانية وجد قيضه وحياته وربو بيته منها اذ  
كان الله تعالى يريه في ذلك الحين باسمه المحيي فقال بلسان الحال (هذا  
ربي فلما أفل) بعبوره عن مقام النفس وطلوع نور القلب واشراقه  
عليه بانوار الرشاد والتعقل ومعرفته لامكان النفس ووجوب  
انطباعها في الجسم (قال لا أحب الا فلين) الغارين في مغرب  
الجسم المحتجبين به المتسترين بظلمة الامكان والاحتياج الى الغير  
(فلما رأى) قر القلب بازغا بوصوله الى مقام القلب وطلوعه من أفق  
النفس بظهوره عليه ورأى فيضه بمكاشفات الحقائق وعلمه وربو بيته  
منه اذ كان الله تعالى يريه حينئذ باسمه العالم والحكيم (قال هذا ربي  
فلما أفل) باحتجابه عنه وعبوره عن طوره وشعوره بأن نوره مستفاد  
من شمس الروح وانه قد يتغيب في ظلمة النفس وصفاتها فيحتجب بها  
ولا نور له أعرض عن مقامه سالكا طريق تجلي الروح قائلا (لئن  
لم يهديني ربي) الى نور وجهه (لا كوني من القوم الضالين) الذين  
يحتجبون بالبواطن عنه كالنصارى الواقفين مع الحجب النورانية  
(فلما رأى الشمس) الروح (بازغة) بتجليها عليه وظهور نورها وجد  
فيضه وشهوده وربو بيته منها اذ كان الله تعالى يريه حينئذ باسمه

فلما جن عليه الليل رأى كوكبا  
قال هذا ربي فلما أفل قال  
لا أحب الا فلين فلما رأى  
القمر بازغا قال هذا ربي فلما  
أفل قال لئن لم يهديني ربي  
لا كوني من القوم الضالين  
فلما رأى الشمس بازغة

قال هذاربي هذا اكبر فلما أفلت قال يا قوم اني بري مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض خنيقا وما أنا من المشركين وحاجه قومه \* (٢١٢) \* قال أصحابي في الله وقد

هدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيا وسع ربي كل شيء فلما أفلت تذكرون وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون وتلك جنتنا آتيناهم ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم وهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلنا فضلنا على العالمين ومن آباؤهم وذرياتهم واخوانهم واجتبتناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك

الشهيد والعلی العظیم (قال هذاربي هذا اكبر) لعظمته وشدة نورانيته (فلما أفلت) باستيلاء أنوار تجلي الحق وطلوع سجات الوجه الباقي وانكشاف حجاب الذات بوصوله الى مقام الوحدة رأى النظر الى الروح والى وجوده شركا فقال (يا قوم اني بري مما تشركون) به أي أي شيء كان اذ لا وجود لغيره (اني وجهت وجهي) أي اسلمت ذاتي ووجودي (للذي) أوجد سموات الارواح وأرض النفس ما تلاعن كل ما سواه حتى عن وجودي بالثناء فيه (وما أنا من المشركين) أي لست من الشرك في شيء كوجود البقية وظهورها وغير ذلك (وحاجه قومه) في نفي التأثير عن الاجرام والا كوان وترك تعبد كل ما سوى الله (قال أصحابي في الله وقد هدان) الى توحيد (ولا أخاف ما تشركون) وتقولون بتأثيره أبدا (الا) وقت (أن يشاء ربي شيا) من جهتها بي من مكروه أو ضرر يلحقني من جهتها وذلك منه ويعلمه لامنها (وسع ربي كل شيء علما) يعلم حالي وما فيه صلاحه ان علم اضراري من جهتها أولى بي فعلم (أفلا تذكرون) فتبينوا بين العاجز والقادر (الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتي (ولم يخلطوا) (ايمانهم بظلم) من ظهور نفس القلب أو وجود بقية فانها شرك خفي (أولئك لهم الأمن) الحقيقي الذي لا خوف معه (وهم مهتدون) بالحقيقة الى الحق (وتلك جنتنا) أي حجة التوحيد التي احتج بها ابراهيم على قومه (كل من الصالحين) الذين يقومون بصلاح العالم وضبط نظامه وتديره لاستقامتهم بالوجود الموهوب الحقاني بعد فناء الوجود البشري (وكلا فضلنا على) عالمي زمانهم (وما قدر والله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) أي ما عرفوه حق معرفته اذ بالغوا في تنزيهه حتى جعلوه بعيدا من عباده بحيث لا يمكن ان يظهر من علمه وكلامه عليهم شيء ولو عرفوه حق معرفته لعلوا ان لا وجود لعباده ولا شيء آخر الا به والصكل

الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلناهم اقواما ليسوا بها بكافرين أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا أسئلكم عليه اجرا ان هو الا ذكرى للعالمين وما قدره الله ان يشر من شيء

موجود بوجوده لا وجود الاله جميع عالم الشهادة ظاهره وعالم الغيب باطنه ولكل باطن ظاهر فأى حرج من ظهور بعض صفاته على مظهر بشرى بل لا مظهر لكمال علمه الباطن وحكمته الا الانسان الكامل فالنبي من حيث الصورة ظاهره ومن حيث المعنى باطنه ينزل علمه على قلبه ويظهر على لسانه ويدعوه عباده الى ذاته ولا اثنينية الا باعتبار تفاصيل صفاته وامان باعتبار الجمع فلا أحد موجود الا هو لا النبي ولا غيره فاذا اعتبر تفاصيل صفاته واسمائه يظهر النبي تبعية الخاص في ذاته تعالى ببعض صفاته فيصير اسماء من اسمائه واذا كان كاملا في نبوته يكون الاعظم الذي لا تنفتح أبواب خزائن غيبه ووجوده وحكمته الاله كما سمعت فلا تنكر ان عجبت وحرمت من فهمه وبهت فعسى ان يفتح الله عين بصيرتك فتري ما لا عين رأت أو سمع قلبك فتسمع ما لا أذن سمعت أو ينور قلبك فتدرك ما لا خطر على قلب بشر (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بادعاء الكمال والوصول الى التوحيد والخلاص عن كثرة صفات النفس وازدحامها مع بقائها فيه فيكون في أقواله وأفعاله بالنفس وهو يدعى انه بالله (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ) أى حسب مفتريات وهمه وخياله ومخترعات عقله وفكره وحيامن عند الله وفيض من الروح القدسى قتبنا (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) أى تفرعن بوجودنا نأيتهم وتوهم التوحيد العلى عينا فادعى الالهية (ولو ترى اذ الظالمون) أى هؤلاء الظلمة من المدعين للكمال المحجوبين الذين يزعمون كون أفعالهم الهية وهى نفسانية والمتنبئين والمتفرعين (في غمرات الموت) أى شدائده وسكراته لا فتقادهم فى دعواهم وغلطهم فى حساباتهم قد فنوا عن أنفسهم وتجردوا عن ملابس أبدانهم مع شدة تعلقهم بها وقوة محبة الدنيا ورسوخ الهوى فيهم لانهم ماموا بالمولود الارادى

قبل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطين تندونهم ويخفون كثيرا وعلمهم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذى بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالاخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت



والتجرد عن الشهوات والذات البدنية وما فنوع صفات نفوسهم  
ودواعيها حتى يسئل عليهم الموت الطبيعي (والملائكة) أى قوى  
العالم التى كانت تمدقواهم النفسانية من النفوس الكوكبية  
والفلكية وتأثيراتها التى كانت تستولى عليهم فى حياتهم مع ظنهم  
انهم تخلصوا منها بالتجرد كما أشرنا اليه (باسطوا أيديهم) قوية  
التأثير فيهم بالغة فيه كنه قواها وقدرها (اخرجوا أنفسكم) أى  
تعنفهم وتقهرهم لشدّة تعكفهم وكثرة تحسرهم وصعوبة مفارقة  
الابدان عليهم (اليوم تجزون عذاب الهون) والصغار بوجود  
صفات نفوسكم وهياتها المظلمة المؤذية وجب انائيتكم وتفرعنكم  
كما قال سيجزيهم وصفهم (بما كنتم تقولون على الله غير الحق)  
أى بسبب افتراءكم على الله اعمالكم واقوالكم الصادرة من  
صفات نفوسكم واهوائها (وكنتم عن آياته تستكبرون) وبسبب  
احتجابكم بأنائيتكم وتفرعنكم معجبين بصفاتكم غير مدعنين بمحوها  
لصفاتنا محجوبين عنها بوجودها مستكبرين بها عنها (ولقد جئتمونا  
فرادى) مجردين عن الصفات والعلائق والاهل والاقارب  
والوجود بالاستغراق فى عين جمع الذات (كما خلقناكم أول مرة)  
بانشاء ذرات هوياتكم فى الازل عند أخذ الميثاق (وترككم  
ما خلقناكم) من الوسائل والعلوم والفضائل (وراء ظهوركم وما نرى  
معكم) وسائلكم واسبابكم وما أثرتموه بهواكم وتعلقتم بهما من  
محبوباتكم ومعبوداتكم (الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) بمحبتكم  
اياها وتعبدكم لها ونسبتكم التأثير اليها واعتباركم واعتدادكم بها قد  
وقع التفرق بينكم بتغير الاحوال وتبدل الصور والاشكال (وضل  
عنكم ما كنتم تزعمون) شيأ موجودا بشهودكم ثناء الكل فى الله  
(ان الله فالتق) حبة القلب بنور الروح عن العلوم والمعارف ونوى  
النفس بنور القلب عن الاخلاق والمكارم (يخرج) حتى القلب

والملائكة باسطوا أيديهم  
أخرجوا أنفسكم اليوم  
تجزون عذاب الهون بما كنتم  
تقولون على الله غير الحق  
وكنتم عن آياته تستكبرون  
ولقد جئتمونا فرادى كما  
خلقناكم أول مرة وترككم  
ما خلقناكم وراء ظهوركم  
وما نرى معكم شفعاءكم الذين  
زعمتم انهم فيكم شركاء لقد  
تقطع بينكم وصل عنكم ما كنتم  
تزعمون ان الله فالتق الحب  
والنوى يخرج الحق من الميثاق

عن ميت النفس تارة باستيلاء نور الروح عليها (ومخرج) ميت  
النفس عن حي القلب أخرى باقباله عليها واستيلاء الهوى وصفات  
النفس عليه (ذلكم الله) القادر على تقلب أحوالكم وتقليبكم  
في أطواركم (فاني) تصرفون منه الى غيره (فالتق الاصباح) أي فالتق  
ظلمة صفات النفس عن القلب باصباح نور شمس الروح واشراقه  
عليها (وجاعل) ظلمة النفس ~~سكن~~ القلب يسكن اليها اللارتيق  
والاسترواح احيا نأأ وسكانسكن فيه القوى البدنية وتستقر عن  
الاضطراب وشمس الروح وقر القلب محسوين في عداد الموجودات  
الباقية الشريفة معتد بهم ما أوعلى حساب الاحوال والاوقات  
تعتبر بهما (ذلك تقدير العزيز) القوى على ذلك (العليم) باحوال  
البروز والانكشاف والتسترواح احتجاب بهم ما يعز تارة باحتجاب  
بهما وعنهما في ستور جلاله وتارة بتجليه وقهرهما واقنائهما يعلم  
ما يفعل بحكمته (وهو الذي جعل لكم) نجوم الحواس (لتهتدوا  
بها في ظلمات) بر الاجساد الى مصالح المعاش وبمجر القلوب باكتساب  
العلوم بها (قد فصلنا الآيات) أي الروح والقلب والحواس (لقوم  
يعلمون) ذلك (وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة) هي النفس  
الكلية (فستقر) في أرض البدن حال الظهور (ومستودع) في عين  
جع الذات حال الفناء (قد فصلنا) آيات ظهور النفس واستقرارها  
واستدعاءها (لقوم يفقهون) بتنوير قلوبهم وصفاء فهمهم (وهو  
الذي أنزل) من سماء الروح ماء العلم (فأخرجنا به نبات) كل صنف  
من الاخلاق والفضائل (فأخرجنا) من النبات هيئة خضرة  
النفس وزينة حسنة جميلة وبهجة بالعلم والخلق (نخرج) من تلك  
الهيئة والنفس الطرية الغضة اعمالا مترتبة شريفة مرضية ونيات  
صادقة يتقوى بها القلب ومن نخل العقل من ظهور تعلقها معارف  
وحقائق قرينة التناول لظهورها بنور الروح كأنها بديهية

ومخرج الميت من الحي ذلكم  
الله فاني توفيقكون فالتق  
الاصباح وجاعل الليل سكا  
والشمس والقمر حسبانا ذلك  
تقدير العزيز العليم وهو الذي  
جعل لكم النجوم لتهتدوا بها  
في ظلمات البر والبحر قد فصلنا  
الآيات لقوم يعلمون وهو  
الذي أنشأكم من نفس واحدة  
فستقر ومستودع قد فصلنا  
الآيات لقوم يفقهون وهو  
الذي أنزل من السماء ماء  
فأخرجنا به نبات كل شيء  
فأخرجنا منه خضرا نخرج منه  
حبامترا وكا ومن النخل من  
طلعها قنوان دانية

(وجنات من أعناب) الاحوال والاذواق وخصوصاً أنواع المحبة  
القلبية المسكرة عصرها وسلافها وزيتون التفكير ورومان التوهمات  
الصادقة التي هي الهم الشريفة والعزائم النفيسة (مشتبها) بعضها  
ببعض كالتعقلات والتفكرات والمعارف والحقائق والاعمال  
والنيات وكحبة الذات ومحبة الصفات (وغير متشابه) كأنواع المحبة  
مع الاعمال مثلاً أو مشتبها في رتبها وقوتها وضعفها وجلالتها  
وخفائها وغير متشابه فيه (انظروا الى ثمره اذا ثمر) وراعوه بالمراقبة  
عند السلوك وبدء الحال وليكن نظركم من اللذات الى هذه الثمرات  
(وينعه) وكما له عند الوصول بالحضور (ان في ذلكم لآيات لقوم  
يؤمنون) بالايان العلمي ويوقنون هذه الآيات والاحوال التي  
عددناها (وجعلوا لله شركاء الجن) أي جعلوا جن الوهم والخيال  
شركاء لله في طاعتهم لها وانقيادهم وقد علموا ان الله خلقهم فكيف  
يعبدون غيره (وخرقوا له) اختلقوا بالاقتراء المحض (بنين) من  
العقول (وبنات) من النفوس يعتقدون انهم مؤثرات ومجردات  
مثله تولدت منه (بغير علم) منهم انها اسماء وصفاته لا تؤثر الابه  
(سبحانه وتعالى) تنزه عن ان يكون وجود مجرداً مخصوصاً بتعين  
خاص واحد من الموجودات المتعينة يصدر عنه وجودات العقول  
المجردة والنفوس وتعاضم (عما يصفون) به علواً كبيراً (بديع السموات  
والارض) أي عديم النظير والمثل في سموات عالم الارواح وأرض  
عالم الاجساد (أني يكون له ولد) أي كيف يماثله شيء (ولم تكن له  
صاحبة) لان صاحبة لا تكون الا مجانسة وهو لا يجانس شيئاً واذا لم  
يجانس شيئاً لم يماثله فلم يكن له مثل يتولد منه (وخلق كل شيء)  
بتخصيصه يتعين في ذاته واييجاده بوجوده لا بأنه موجود مثله (وهو  
بكل شيء عليم) يحيط علمه بالعقول والنفوس وغيرها كما يحيط  
وجوده بها وهي محاطة لا تحيط بعلمه ولا تعلم الا بعلمه ولا توجد

وجنات من أعناب والزيتون  
والزمان مشتبها وغير متشابه  
انظروا الى ثمره اذا ثمر وينعه  
ان في ذلكم لآيات لقوم  
يؤمنون وجعلوا لله شركاء  
الجن وخلقهم وخرقوا له بنين  
وبنات بغير علم سبحانه وتعالى  
عما يصفون بديع السموات  
والارض أني يكون له  
ولد ولم تكن له صاحبة وخلق  
كل شيء وهو بكل شيء عليم

الابوجوده فلا تمثاله لانها بانفسها معدومة وأنى يماثل المعدوم  
الموجود المطلق (ذلكم) البديع العديم المثل الموصوف بجميع  
هذه الصفات (الله ربكم لا اله) فى الوجود (الاهو) أى لا موجود  
الاهو باعتبار الجمع (خالق كل شئ) باعتبار تفاصيل صفاته فخصوا  
العبادة به أى بالوجود الموصوف بجميع الصفات الذى هو الله دون  
من سواه (وهو على كل شئ وكيل) أى لا يستحق العبادة الا المبدئ  
لكل شئ وهو مع ذلك وكيل على الكل يحفظها ويدبرها ويوصل  
اليها الارزاق وما تحتاج اليه حتى تبلغ الكمال اللاحق بها (لا تدركه  
الابصار) أى لا تحيط به لانه اللطيف الجليل عن ادراكها وكيف  
تدركه وهى لا تدرك انفسها التى هى نور منه (وهو يدرك الابصار)  
لاحاطته بكل شئ ولطف ادراكه (قد جاءكم بصائر من ربكم) أى آيات  
بينات هى صور تجليات صفاته التى هى أنوار بصائر القلوب والبصيرة  
نور يصر به القلب كما ان البصر نور تبصر به العين (فمن أبصر) أى  
صار بصيرا بها فانما فائدة ابصاره وهدايته لنفسه ومن حجب عنها  
فانما مضرة احتجابها لاتعدى الى غيره بل اليه (وما أنا عليكم  
بحفيظ) رقيب رقبكم ويحفظكم عن الضلال بل الله حفيظ  
يحفظكم ويحفظ أعمالكم (ولو شاء الله ما أشركوا) أى كل ما يقع  
فانما يقع بمشيئة الله ولا شك ان استعداداتهم التى وقعوا بها  
فى الشرك واسباب ذلك من تعليم الآباء والعادات وغيرها أيضا  
واقعة بإرادة من الله والالم تقع فان آمنوا بذلك فهدايتهم الله والافهون  
على نفسك (وما جعلناك عليهم حفيظا) تحفظهم عن الضلال  
(وما أنت) بموكل عليهم بالايان ولا ينافى هذا ما قال فى تعبيرهم  
فما بعد بقوله سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا لانهم  
قالوا ذلك عناد ودفع للايان بذلك التعلل لاعتقادنا فتقولهم ذلك  
وان كان صدقانى نفس الامر لكنهم كانوا يكذبون المكذبين للرسول

ذلكم الله ربكم لا اله الا هو  
خالق كل شئ فاعبدوه وهو على  
كل شئ وكيل لا تدركه  
الابصار وهو يدرك الابصار  
وهو اللطيف الخبير قد جاءكم  
بصائر من ربكم فمن أبصر  
فلفسه ومن عمى فعليها وما أنا  
عليكم بحفيظ وكذلك نصرني  
الآيات وليقولوا درست  
ولندينه لقوم يعلمون اتبع  
ما أوحى اليك من ربك لا اله  
الا هو وأعرض عن المشركين  
ولو شاء الله ما أشركوا وما  
جعلناك عليهم حفيظا وما أنت  
عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين  
يدعون من دون الله فيسبوا الله  
عدوا بغير علم كذلك زين للكل  
أئمة علمهم ثم الى ربهم مرجعهم  
فنبئهم بما كانوا يعملون

اذلوصدقوا لعلوا ان توحيد المؤمنين أيضا بارادة الله وكذا كل دين  
فلم يعاندوا ولم يعادوا أحدا ولو علموا ان كل شئ لا يقع الا بارادة الله  
لما بقوا مشركين بل كانوا موحدين لكنهم قالوا لغرض التكذيب  
والعناد واثبتا أنه لا يمكنهم الاتهام عن شركهم فلذلك عيرهم به  
لأنه ليس كذلك في نفس الامر فانهم لم يطلعوا على مشيئة الله وأنه  
كما أراد شركهم في الزمان السابق لم يرد ايمانهم الا ان اذ ليس كل  
منهم مطبوع القلب بدليل ايمان من آمن منهم فلم لا يجوز ان يكون  
بعضهم كانوا مستعدين للايمان والتوحيد واحتجوا بالعادة وما  
وجدوا من آياتهم فاشركوا ثم اذا سمعوا الانذار وشاهدوا آيات  
التوحيد اشتاقوا الى الحق وارتفع حجابهم فوجدوا فلذلك وبخهم  
على قولهم وطلب منهم الحججة على ان الله أرادهم بذلك دائما وانذرهم  
بوعيد من كان قبلهم لعل من كان فيه أدنى استعداد اذا انقطع عن  
حجته وسمع وعيد من قبله من المنكرين ارتفع حجابهم ولان قلبه قائم  
ويكون ذلك توفيقا له ولطفافى شأنه فان عالم الحكمة يتنى على  
الاسباب وامان كان من الاشقياء المردودين المحتوم على قلوبهم  
فلا يرفع لذلك رأسا ولا يلقى اليه سمعا (وأقسموا بالله جهد ايمانهم  
لئن جاءتهم آية الى آخره طلبوا خوارق العادات واعرضوا عن  
الحجج البينات لانهم كانوا محجوبين بالحس والمحسوس فلم تنجع فيهم  
الدعوة بالحكمة والاثبات بالحجة كما تنجع في العقلاء المستعدين  
(قل انما الآيات) أى خوارق العادات التى اقترحوها انما هى من  
عالم القدرة ليست الا عنده (وما يشعركم) أنهم لا يؤمنون عند مجيئها  
أى أنا أعلم بهم منكم أنهم لا يؤمنون بها أو وما يشعركم أنهم يؤمنون  
عند مجيئها لعلها اذا جاءت لا يؤمنون بها ومن لم يرد الله منه الايمان  
يقرب قلبه وبصره عند مجيئ الآيات التى اقترحها وزعم أنه يؤمن عند  
نزولها فيقول هذا هو ولا يؤمن به كما لا يؤمن قبل مجيئ الآيات ويذره

وأقسموا بالله جهد ايمانهم لئن  
جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما  
الآيات عند الله وما يشعركم  
أنها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب  
أفئدتهم وأبصارهم كما لم  
يؤمنوا به أول مرة ونذرهم  
في طغيانهم يعمهون ولو أننا  
نزلنا اليهم الملائكة وكلهم  
الموتى وحشرنا عليهم كل شئ  
قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن  
يشاء الله

في ظهور نفسه بصفاتها واحتجابها بها ولهذا قال في آخر الآية الثانية (ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله) يعني من استعداد للايمان فهم المعقول وادرك الحجة وانقضت عين بصيرته بأدنى نور من هداية الله وآمن بأدنى سبب ومن لم يستعد لذلك ولم يخلق له نور أى كل آية من خوارق العادات وغيرها ما أثر فيه (ولكن أكثرهم يجهلون) أن الايمان بمشيئة الله لا بخوارق العادات وفي الحقيقة لا اعتبار بالايمان المرتب على مشاهدة خوارق العادات فانه ربما كان مجرد ادعاء لامر محسوس واقرار باللسان وليس في القلب من معناه شيء كإيمان أصحاب السامري والايمن لا يكون الا بالجنان كما قال تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) الى آخره يلزم من ترتب مراتب الارواح أن مقابلة اصفي الاستعدادات وأنورها بأكثرها وأظلمها وأبعدها ولزم منه وجود عدو لكل نبي للتضاد الحقيقي بينهم ما وفائدة وجود العدو في مقابله له ان الكمال الذي قدر له بحسب استعداد لا يظهر عليه الا بقوة المحبة للاستعداد وأما القهر فلا يفسد كسار نفسه به وباهاته واستخفافه له وثبته عند مقابله في مقام القلب وتجلده معرضا عن النفس ولذاتها لاشتغاله بالعدو ذاهلا عنها لفرط المحبة والحرص على الفضيلة التي يقهر بها العدو والاحتراز عن الملابس الحيوانية والشیطانية ليعتدبها عن مقامه ومناسبتها واثلاية طرق له سبيل الى طعنه وتحقيره وازدرائه بها ولهذا قال ما أودى نبي قط مثل ما أوديت اذ لا كمال لاحد مثل كماله فيجب ان يكون سبب اخراجه الى الفعل أقوى لغاية بعده عن صفات النفس وعاداتها (ولتصفي اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) ولتميل اليه المحجوبون لمناستهم (وليرضوه) لمحببتهم اياه فتقوى غوايتهم ويتظاهرون ويخرج ما فيهم من الشرور

واكثرهم يجهلون  
وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا  
شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولتصفي اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم مستترون أففيرا لله أتبعي حكما وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من المخذلين

لا مبدل لكلماته وهو السميع  
العليم وان تطمع أكثر من في  
الارض يضلوك عن سبيل الله  
ان يتبعون الا الظن وانهم  
الا يخرسون ان ربك هو أعلم  
من يضل عن سبيله وهو أعلم  
بالمهتدين فكلوا مما ذكر اسم  
الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين  
وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر  
اسم الله عليه وقد فصل لكم  
ما حرم عليكم الا ما اضطررتم  
اليه وان كثيرا ليضلون  
بأهوائهم بغير علم ان ربك هو  
أعلم بالمعتدين وذروا ظاهر  
الاثم وباطنه ان الذين يكسبون  
الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون  
ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله  
عليه وانه لفسق وان الشياطين  
ليوحدون الى أوليائهم ليجادلوكم  
وان أطعتموهم انكم مشركون  
أو من كان ميتا فأحييناه  
وجعلناه نورا يعيش به في الناس  
كمن مثله في الظلمات ليس بخارج  
منها كذلك زين للكافرين  
ما كانوا يعملون

الى الفعل ويردادوا طغيانا وتعديا على النبي فتزداد قوة كماله وتهمج  
أيضا بسببه دواعي المؤمنين والذين في استعدادهم مناسبة للنبي  
فتبعته حيثهم وترداد محبتهم للنبي ونصرهم آياه فقطهر عليهم كمالهم  
ويتقوى بهم النبي كما قيل ان شهرة المشايخ وكثرة مرديهم لا تكون  
الا بواسطة المنكرين آياهم (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا) أي تم  
قضاؤه في الازل بما قضى وقدر من اسلام من أسلم وكفر من كفر  
ومحبة من أحب أحدا وعداوة من عادى قضاء مبرما وحكما صادقا  
مطابقا لما يقع عادلا بمناسبة كل قول وكل كمال وحال لاستعداد  
من يصدر عنه واقتضائه له (لا مبدل) لاحكامه الازلية (وهو  
السميع) لما يظهر من الاقوال والافعال المقدرة (العليم)  
بما يخفون (أكثر من في الارض) أي من في الجهة السفلية بالركون  
الى الدنيا وعالم النفس والطبيعة (يضلوك عن سبيل الله) بتزيينهم  
زخارفهم عليك ودعوتهم اياك الى ما هم فيه (ان يتبعون الا الظن)  
لكونهم محجوبين في مقام النفس بالاهوام والخيالات عن اليقين  
(وانهم الا) يخمنون المعاني بالصور والآخرة بالدنيا ويقدر  
أحوال المعاد وذات الحق وصفاته كآحوال المعاش وذواتهم  
وصفاتهم فيشركون ويحلون بعض المحرمات (فكلوا) الى اخره  
معلوم مما ترفى المائدة ومسبب للنهي عن طاعة المضلين واتباعهم  
(ظاهر الاثم) سيئات الاعمال والاقوال الظاهرة على الجوارح  
(وباطنه) العقائد الفاسدة والعزائم الباطلة (أو من كان ميتا)  
بالجهل وهو النفس وباحتجاب صفاتها (فأحييناه) بالعلم ومحبة الحق  
أو يكشف حجب صفاته بتجليات صفاتنا (وجعلناه نورا) من هدايتنا  
وعلمنا أو نوراً من صفاتنا أو نوراً من ابقو ميتناه بذاتنا على حسب  
مراتبه كمن صفته هذا أي هذا القول وهو أنه في ظلمات من نفسه  
وصفاتنا وأفعالها ليس بخارج منها (كذلك زين) للمعجوبين عملهم



فاحتجبوا به (وكذلك جعلنا في كل قرية مذكرة في اعلاء  
الانبياء وكذا في قرية وجود الانسان التي هي البدن جعلنا أكابر  
مجرمها من قوى النفس الامارة ليكروا فيها باضلال القلب وفتنته  
واغوائه (وما يكرون الا بأنفسهم) لان عاقبة مكرهم راجعة  
اليهم باحتراقهم بنيران فقدان الآلات والاسباب في بحيم الهوى  
والحرمان عن اللذات والشهوات وحصول الآلات الجسمانية عند  
خراب البدن وعند المعاد والبعث في أقبح الصور على أسوأ الاحوال  
(واذا جاءتهم آية) من صفة قلبية واشراق نوري من هيئة ملكية  
خالقية أو علم وحكمة وفيض من روح ينكرونهم بالاعراض عنها  
ويتمنون من قبل الوهم والخيال ادراكات مثل ادراكات العقل  
والفكر وتركيبات تخيلية ومغالطات وهمية يعارضون بها البراهين  
الحقة حتى يؤمنوا بها ويذعنوا لها (الله أعلم حيث يجعل رسالته)  
لا يضرها الامواضعها من القوى الروحانية المجردة من المواد  
الهيولانية (سيصيب الذين أجرموا) باحتجابهم ومكرهم في  
اضلالهم من استعد للهدى أو اهتدى من القلوب الصافية (صغار  
عند الله) بزوال قدرتهم وتمكنهم بخراب البدن (وعذاب شديد)  
بجرمانهم عما يلائمهم ووصول ما ينافيهم في المعاد الجسماني بسبب  
مكرهم (فمن يرد الله أن يهديه) من هذه القوى للانقياد للعقل  
(يشرح صدره) أي يسهل عليه ويجعل وجهه الذي يلي القلب  
ذاتاً واسعة لقبول نوره وممكناً من استسلامه له (ومن يرد أن يضله  
يجعل صدره) يعسر عليه ويجزئه عن ذلك (حرجاً) ذا ظلمة وقصور  
استعداد عن قبول النور كما نمايز اول أمر امتنع في الاستنارة بنور  
القلب وطلب الفيض منه على هذا التأويل الذي ذكرناه وعلى  
المعنى الظاهر المراد من الآية السابقة فمن يرد الله أن يهديه للتوحيد  
يشرح صدره بقبول نور الحق واسلام الوجود الى الله بكشف حجب

وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر  
مجرمها ليكروا فيها وما يكرون  
الا بأنفسهم وما يشعرون  
واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن  
حتى نؤتي مثل ما أوتى رسل الله  
الله أعلم حيث يجعل رسالته  
سيصيب الذين أجرموا صغار  
عند الله وعذاب شديد بما كانوا  
يكفرون فمن يرد الله أن يهديه  
يشرح صدره للاسلام ومن  
يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً  
حرجاً

صفات نفسه عن وجه قلبه الذي يلي النفس فيفسح لقبول نور الحق  
ومن يرد أن يضل يجعل صدره ضيقا حاربا استيلائها عليه وضغطها له  
(كأنما يصعد) في سماء روحه مع تلك الهيئات البدنية وذلك أمر محال  
(كذلك يجعل الله) رجس التلوث بلوث العلاقات المادية أو رجس  
التعذب بالهيئات البدنية (على الذين لا يؤمنون وهذا) أى طريق  
التوحيد واسلام الوجه الى الله (صراط ربك مستقيما) لا اعوجاج  
فيه بوجه من الوجوه يميل الى جانب الصورة والى جانب المعنى أو الى  
النظر الى الغير والشر لئلا (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون)  
المعارف والحقائق التي هي مركوزة في استعدادهم فيمتدوا بها  
(لهم دار السلام) السلامة من كل نقص وأفة وخوف ظهور صفة  
وجود بقية (عند ربهم) في حضرة صفاته أو حضرة ذاته (وهو  
وايهم) يعطيهم محبته وكأله ويدخلهم في ظل صفاته وذاته ويجعلهم  
في أمانه بالبقاء السرمدى بعد فناء حدثاتهم بسبب أعمالهم القلبية  
والقالبية في سلوكمهم (ويوم نحشرهم) في يوم عين الجمع المطلق  
(جميعا) قلنا (يامعشر) جن القوى النفسانية (قد استكثرتم من  
الانس) أى من الحواس والاعضاء الظاهرة أو من الصور الانسانية  
بان جعلتهم وهم اتباعكم وأهل طاعتكم اياهم وتسويلكم وتزيينكم  
الخطام الدنيوية والذات الجسمانية عليهم ووسوستكم اياهم بالمعاصي  
(وقال أولياؤهم من الانس) الذين تولوهم (ربنا استمتع بعضنا  
ببعض) باتتفاع كل منا في صورة الجمعية بالآخر (و) قد (بلغنا أجلنا  
الذي أجلت لنا) بالموت أو بالمعاد الجسماني على أقبح الصور وأسوأ  
العيش (قال النار) نار الحرمان عن الذات ووجدان الآلام  
(مثواكم خالدين فيها الا) وقت (ما شاء الله) أن تخفف أو ينفي منكم  
من لا يكون سبب تعذيبه شركا راسخا في اعتقاده (ان ربك حكيم)  
لا يعذبكم الا بهيات نفوسكم التي كسبتم على ما تقتضيه الحكمة

كأنما يصعد في السماء  
كذلك يجعل الله الرجس على  
الذين لا يؤمنون وهذا صراط  
ربك مستقيما قد فصلنا الآيات  
لقوم يذكرون لهم دار السلام  
عند ربهم وهو أولياؤهم بما كانوا  
يعملون ويوم نحشرهم جميعا  
يامعشر الجن قد استكثرتم  
من الانس وقال أولياؤهم من  
الانس ربنا استمتع بعضنا  
ببعض وبلغنا أجلنا الذي  
أجلت لنا قال النار مثواكم  
خالدین فيها الا ما شاء الله ان  
ربك حكيم عليهم

وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا ما كانوا يكسبون يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولعل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما تعملون وربك الغني ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين إن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون وجعلوا لله محاذرا من الخس والثمر والأنعام نصيبا فقالوا هذا لله بزرعهم وهذا الشركائفا كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون وكذلك زين لكثير من المشركين \* (٢٢٣) \* قتل أولادهم شركائهم ليردوهم ويلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون

وقالوا هذه أنعام وحرت حجر لا يطعمها إلا من نشأ بزرعهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها اقترأ عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن مية فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم أنه حكيم عليم قد خسروا الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرّموا ما رزقهم الله اقترأ على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والتخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان

(عليه) بمن يتعذب باعتقاده فيدوم عذابه أو بهيات سياآت أعماله فيعذب على حسبها ثم ينجم منه (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا) أي مثل ذلك الجعل العظيم الهائل فجعل بعضهم ولي بعض بتوافق مكاسبهم وتناسبها فبتوالون ويحشرون معافي العذاب كالجن والإنس الذين ذكرواهم أو نجعل بعضهم والى بعض بتعذيبه بمكسوباته في النار (رسل منكم) من البشر الذين هم جنسكم وعلى التأويل المذكورة من عقولكم التي هي قوى من جنسكم وهذه الاسئلة والاجوبة والشهادات كلها بلسان الحال واظهار الاوصاف كما قيل قال الجدار للوتد لم تشقني قال اللوتد سل من يدقني وكشهادة الايدي والارجل بصورها التي تناسب هيئات افعالها وتعذيبها (ذلك) اشارة الى ارسال الرسل وتبيين الآيات والزمان بالحجة بالانذار والتهديد أي الامر ذلك لان ربك لم يكن مهلك القرى على غفلتهم ظالما لانه ينافي الحكمة (ولكل درجات) في القرب والبعد من أعمالهم التي عملوها (ان يشأ يذهبكم) ببناء عينكم (ويستخلف من بعدكم) من أهل طاعته برحمته (ذلك) أي تحريم الطيبات عليهم جزاء (جريناهم) بظلمهم (وانا لصادقون) في ايعادهم بجزاء الظلم

متشابه وغير متشابه كالأمر إذا أغمر وأوحقه يوم حصاده ولا تسرقوا انه لا يحب المسرفين ومن الأنعام حولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل أذكركم حرّم أم الاثنين أما اشتملت عليه أرحام الاثنين فتوني بعلم ان كنتم صادقين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل أذكركم حرّم أم الاثنين أما اشتملت عليه أرحام الاثنين أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهم ذافن أعظم من اقترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم

ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا اجد فيما اوحى الى محترما\* (٢٢٤)\* على طاعم يطعمه الا ان يكون

ميتة او دما مسفوحا ولحم  
خنزير فانه رجس اوفسقا اهل  
لغير الله به فن اضطر غير باع  
ولا عاد فان ربك غفور رحيم  
وعلى الذين هادوا احترمنا كل  
ذى ظفر ومن البقر والغنم  
احترمنا عليهم شعومهما الا  
ما جلت ظهورهما والحوايا  
او ما اختلط بعظم ذلك  
جزيتاهم بغيرهم وانا الصادقون  
فان كذبوك فقل ربكم ذو  
رحمة واسعة ولا يرد بأسه  
عن القوم المجرمين سيقول  
الذين أشركوا لو شاء الله  
ما أشركنا ولا آباؤنا ولا احترمنا  
من شئ كذلك كذب الذين من  
قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل  
عندكم من علم فخرجه لنا  
ان تتبعون الا الظن وان أنتم  
الا تخرصون قل لله الحجة  
البالغة فلو شاء لهداكم  
أجمعين قل هل شهداءكم الذين  
يشهدون أن الله حرم هذا  
فان شهدوا فلا تشهد معهم  
ولا تتبع أهواء الذين كذبوا  
بآياتنا والذين لا يؤمنون  
بالآخرة وهم يربهم يعدلون

(فان كذبوك) بأن الله واسع المغفرة فلا يعذبنا بظلمنا (فقل) بلى  
(ربكم ذوا رحمة واسعة) ولكنه ذو قهر شديد فلا ترد رحته بأسه  
(عن القوم المجرمين) بل ربما أودع قهره في صورة لطفه ولطفه  
في صورة قهره (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى كذب المنكرون  
الرسل من قبلهم بتعليق كفرهم بمشينة الله عناداً وعتوا فعدبوا  
بكفرهم (قل هل عندكم من علم فخرجه لنا) أى ان كان لكم علم  
بذلك وحجة فينبوا وانما قال ذلك اشارة الى قولهم لو شاء الله  
ما أشركنا لانهم لو قالوا ذلك عن علم لعلوا ان ايمان الموحدين وكل شئ  
لا يقع الا بإرادة الله فلم يعادوهم ولم ينكروهم بل والوهم ولم يبق بينهم  
وبين المؤمنين خلاف ولعمري انهم لو قالوا ذلك عن علم لما كانوا  
مشركين بل كانوا موحدين ولكنهم اتبعوا الظن في ذلك وبنوا على  
التقدير والتخمين لغرض التكذيب والعناد وعلى ما سمعوا من  
الرسل الزاماً لهم واثباتاً لعدم امتناعهم عن الرسل لانهم محجوبون في  
مقام النقص واني لهم اليقين ومن أين لهم الاطلاع على مشينة الله  
(قل لله الحجة البالغة) أى ان كان ظنكم صدقا في تعليق شرككم  
بمشينة الله فليس لكم حجة على المؤمنين وعلى غيركم من أهل دين لكون  
كل دين حينئذ بمشينة الله فيجب أن توافقوهم وتصدقوهم بل لله  
الحجة عليكم في وجوب تصديقهم واقراركم بأنكم أشركتم بمن  
لا يقع أمر الا بإرادته مالا أثر لارادته أصلاً فانتم أشقياء في الازل  
مستحقون للبعد والعقاب (فلو شاء لهداكم أجمعين) أى بلى صدقتم  
ولكن كما شاء كفركم لو شاء لهداكم كلكم فبأى شئ علمتم انه لم يشأ  
هدايتكم حتى اصبرتم وهذا تمهيد لمن عسى ان يكون له استعداد منهم  
فيقيم مع ويهتدى فيرجع عن الشرك ويؤمن (قل تعالوا أتتل ما حرم  
ربكم عليكم) لما أثبت أن المشركين في التحريم والتحليل يتبعون  
أهواءهم اذا شرك في نفسه ليس الاعداء الهوى والشيطان فلما

احتجوا

قل تعالوا أتتل ما حرم ربكم عليكم

احتجوا بصفات النفس عن صفات الحق وأمر واعلمهم الهوى  
وعبدوه أطاعوا وأمره ونواهيه في التحريم والتحليل بين  
أن التحريم والتحليل المتبع فيهما أمر الله تعالى ما هما ولما كان  
الكلام معهم في تحريم الطيبات عتد المحرمات ليستدل بها  
على المحللات فحصر جميع أنواع الفضائل بالنهي عن أجناس  
الذاتل وابتدأ بالنهي عن رذيلة القوة النطقية التي هي أشرفها  
فان رذيلتها أكبر الكبائر مستلزمة لجميع الرذائل بخلاف رذيلة  
أخويها من القوتين البهيمية والسبعية فقال (ألا تشركو به شيئاً)  
إذا شرك من خطئها في النظر وقصورها عن استعمال العقل ودرك  
البرهان وعقبه باحسان الوالدين إذ معرفة حقوقهما تلوم معرفة  
الله في الإيجاد والربوبية لانهما سببان قريبان في الوجود والتربية  
وواسطتان جعلهما الله تعالى مظهرين لصفتي إيجاده وربوبيته  
ولهذا قال من أطاع الوالدين فقد أطاع الله ورسوله فعقوقهما يلي  
الشرك ولا يقع الجهل بحقوقهما إلا عن الجهل بحقوق الله تعالى  
ومعرفة صفاته ثم بالنهي عن قتل الأولاد خشية الفقر فان ارتكاب  
ذلك لا يكون إلا عن الجهل والعمى عن تسبيبه تعالى الرزق لكل  
مخلوق وأن أرزاق العباد بيده يسط الرزق لمن يشاء ويقدر  
والاحتجاب عن سر القدر فلا يعلم أن الرزاق مقدرة بإزاء الأعمار  
كتقدير الآجال فأولاهالات تقع إلا من خطئها في معرفة ذات الله  
تعالى والثانية من خطئها في معرفة صفاته والثالثة من معرفة  
أفعاله فلا يرتكب هذه الرذائل الثلاث إلا منكوس محجوب عن ذات  
الله تعالى وصفاته وأفعاله وهذه الحجب أم الرذائل وأساسها ثم بين  
رذيلة القوة البهيمية لان رذيلتها أظهر وأقدم فقال (ولا تقربوا  
الفواحش) من الأعمال القبيحة الشنيعة عند العقل (ما ظهر منها)  
كالزنا في الحانات وشرب الخمر وكل الربا (وما بطن) كقصده هذه

ألا تشركو به شيئاً وبالوالدين  
إحساناً ولا تقتلوا أولادكم  
من أملاق نحن نرزقكم  
وابائهم ولا تقربوا الفواحش  
ما ظهر منها وما بطن

الفواحش المذكورة ونيتها والهمم واخفائها كالسرقة وارتكاب  
المخطورات في الخفية ثم أشار الى رذيلة القوة السبعية بقوله  
(ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق) أى بالقصاص والكفر  
وختم الكلام بقوله (ذلكم) أى الاجتناب عن أجناس رذائل  
النفوس الثلاث (وصاكم به لعلكم تعقلون) أى لا تجتنبها الا العقل  
ومن ارتكبها فلا عقل له ثم أراد أن يبين أن الرذائل الثلاث مستزمنة  
باجتماعها رذيلة الجور التي هي أعظمها وجماعها كما أن فضائلها  
تستلزم العدالة التي هي كمالها والشاملة لها فقال (ولا تقربوا  
مال اليتيم) بوجه من الوجوه (الابالتي هي أحسن) الابالخصلة  
التي هي أحسن من حفظه وتثمينه (حتى يبلغ أشده) فينتفع به  
لأبالاكل والاتفاق في ما ركبكم والاتلاف فانه أخش وما يبرز تحريم  
أجناس الرذائل الاربع بأسرها على التفصيل أمر بإيجاب الفضائل  
الاربع بالاجمال اذ تفصيل الرذائل يغني عن تفصيل مقابلاتها وذلك  
انها مندرجة بأسرها في العدالة فأمرهم في جميع الوجوه فعلا وقولا  
وقال (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) أى حافظوا على العدل  
فيما بينكم وبين الخلق مطلقا (واذا قلتم فاعدلوا) أى لا تقولوا  
الا الحق (ولو كان) المقول فيه (ذاقربي) فلا تميلوا في القول له  
أرعليه الى زيادة أو نقصان (وبعهد الله أوفوا) أى بالتوحيد  
والطاعة وكل ما بينكم وبين الله من لوازم العهد السابق بالعقد  
اللاحق ولما كان ساول طريقة الفضيلة التي هي طريقة الوحدة  
والتوجه الى الحق صعبا كما قيل أدق من الشعرة واحد من السيف  
وخصوصا في الانفعال اذ مراعاة الوسط فيها بلا ميل ما الى طرف  
الافراط والتفريط في غاية الصعوبة قال بعد قوله وأوفوا الكيل  
والميزان بالقسط لا تكلف أنفسا الاوسعها فبين أنه جمع في هذا  
المقام بين النهي عن جميع الرذائل والامر بجميع الفضائل كلها

ولا تقتلوا النفس التي حرم  
الله الابالحق ذلكم وصاكم  
به لعلكم تعقلون ولا تقربوا  
مال اليتيم الابالتي هي أحسن  
حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل  
والميزان بالقسط لا تكلف أنفسا  
الاوسعها واذا قلتم فاعدلوا  
ولو كان ذا قربي وبعهد الله  
أوفوا

بحيث لا يخرج منها جزئ تام من جزئياتها ولهذا قال ابن عباس  
رضي الله عنه ان هذه ايات محكمات لم ينسخهن شيء من جميع الكتب  
واتفق على قوله اهل الكتابين وجميع الملل والنحل وقال كعب  
الاحبار والذي نفس كعب بيده انه لا قول شيء في التوراة (ذلكم)  
أي ما ذكر من وجوب الاتهاء عن جميع الرذائل والاتصاف  
بجميع الفضائل (وصاكم به) في جميع الكتب على السنة جميع  
الرسل (اعلمكم تذكرون) عند سماعها ما وهب الله لكم من الكمال  
وأودع استعدادكم في الازل (وان هذا) أي طريق الفضائل لان  
منبع الفضيلة هي الوحدة ألا ترى أنها أواسط واعتدالات بين  
طرفي افراط وتفریط لا يمكن سلوكها على التعيين بالحقيقة الا لمن  
استقام في دين الله اليه وأيده الله بالتوفيق لسلوك طريق الحق  
حتى وصل الى الفناء عن صفاته ثم عن ذاته ثم اتصف في حال البقاء  
بعد الفناء بصفاته تعالى حتى قام بالله فاستقام فيه وبه فحينئذ يكون  
صراطه صراط الحق وسيره سير الله (صراطى مستقيما) أي طريقى  
لا يسلكها الا من قام بي مستويا غير مائل الى اليمين والشمال لغرض  
(فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) من المذاهب المتفرقة والاديان المختلفة  
فإنها أوضاع وضعها أهل الاحتجاب بالعادات والاهواء أي وضع  
لهم لئلا يزدادوا ظلمة وعتوا وحيرة وروى ابن مسعود عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه خط خطا فقال هذا سبيل الرشاد ثم خط عن  
يمينه وشماله خطوطا فقال هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان  
يدعو اليه ثم تلا هذه الآية (تفرق بكم عن سبيله ذلكم) أي سلوك  
طريق الوحدة والفضيلة (وصاكم به اعلمكم تتقون) السبل المتفرقة  
بالاجتناب عن مقتضيات الاهواء ودواعي النفوس وتجعلون الله  
وقاية لكم في ملازمة الفضائل ومجانبة الرذائل (ثم آتينا موسى  
الكتاب) أي بعد ما وصاكم بسلوك طريق الفضيلة في قديم الدهر

ذلكم وصاكم به اعلمكم تذكرون  
وأن هذا صراطى مستقيما  
فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق  
بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به  
اعلمكم تتقون ثم آتينا موسى  
الكتاب



آتيناموسى الكتاب (تماما على الذى أحسن) أى تيمم الكرامة  
الولاية ونعمة النبوة مزيدا على الذى أحسنه موسى من سلوك  
طريق الكمال وبلوغه الى ما بلغ من مقام المكاملة والقرب بالوجود  
الموهوب بعد القضاء فى الوحدة كما قال تعالى فلما أفاق قال سبحانك  
تبت اليك وأنا أول المؤمنين بالتكميل ودعوة الخلق الى الحق  
(وتفصيلا لكل شئ) يحتاج اليه الخلق فى المعاد (وهدى) لهم الى  
ربهم فى سلوك سبيله (ورحة) عليهم بإفاضة كماله عليهم بواسطة  
موسى وكتابه (لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون) الايمان العلمى أو العيانى  
(وهذا كتاب أنزلناه مبارك) بزيادة الهداية الى محض التوحيد  
والارشاد الى سواء السبيل يهذى بأقرب الطرق الى أرفع الدرجات  
من الكمال (فاتبعوه واتقوا) كل ما سوى الله حتى ذواتكم وصفاتكم  
(لعلكم ترجون) رحة الاستقامة بالله وفى الله بالوجود الموهوب  
(أو تقولوا لو أنزل علينا كتابا لآهنا) (لقد جاءكم بينة من  
ربكم وهدى ورحمة فمن أظلم  
من كذب بآيات الله وصدف  
عنها) (فجزى الذين يصدفون  
عن آياتنا سوء العذاب بما  
كانوا يصدفون هل ينظرون  
الآن تأتيهم الملائكة أو يأتي  
ربك أو يأتي بعض آيات ربك  
يوم يأتي بعض آيات ربك  
لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن  
آمنت من قبل

تماما على الذى أحسن وتفصيلا  
للكل شئ وهدى ورحمة لعلهم  
بلقاء ربهم يؤمنون وهذا  
كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه  
واتقوا لعلكم ترجون أن  
تقولوا إنما أنزل الكتاب على  
طائفتين من قبلنا وإن كنا عن  
دراستهم لغافلين أو تقولوا  
لو أنزل علينا الكتاب لكنا  
أهدى منهم فقد جاءكم بينة من  
ربكم وهدى ورحمة فمن أظلم  
من كذب بآيات الله وصدف  
عنها) (فجزى الذين يصدفون  
عن آياتنا سوء العذاب بما  
كانوا يصدفون هل ينظرون  
الآن تأتيهم الملائكة أو يأتي  
ربك أو يأتي بعض آيات ربك  
يوم يأتي بعض آيات ربك  
لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن  
آمنت من قبل

الحق ببعض الصفات لا يتفق إيمان المحبوبين مطلقا وإيمان المؤمنين الذين لم يعرفوه بهذه الصفة من قبل هذا التجلي إذا لا إيمان انما يتفق اذا صار عقيدة ثابتة راسخة تتمثل بها القلب وتقتور بها النفس وتشاهد بها الروح لا الذي يقع عند الاضطرار دفعة (أو كسبت في إيمانها خيرا) كإيمان العارفين المحبين للصفات فانهم وان آمنوا به وعرفوا بتجليه بكل الصفات فلما لم يكسبوا المحبة الذاتية والكمال المطلق وأحبوه ببعض الصفات كالنعم مثلاً أو اللطيف أو الرحيم فاذا تجلى بصفة المنتقم أو القهار أو المبلى لم يتقعه هم الايمان به اذ لم يطيعوه من قبل هذا الوصف ولم يتزونا بتجليه ولم يحبوا الذات فيلتذوا بشهوده في أى صفة كانت (ان الذين فرقوا دينهم) أى جعلوا دينهم أهواء متفرقة كالذين غلبت عليهم صفات النفس يجذبهم هذه الى شئ وهذه الى شئ فحدث فيهم أهواء مختلفة فبقوا حيارى لاجهة لهم ولا مقصد (وكانوا شيعا) فرقا مختلفة بحسب غلبة تلك الاهواء يغلب على بعضهم الغضب وعلى بعضهم الشهوة وان كانوا بدين جعلوا دينهم بحسب غلبة هواهم مادة التعصب ومدد استيلاء تلك القوة الغالبة على القلب ولم يعبدوا الابعادات وبدع ولم ينقادوا الا لهواء وخدع يعبد كل منهم الها مجعولا في وهمه مخيلا في خياله ويجعله سبب الاستطالة والتفرق على الآخر كما نشاهد من أهل المذاهب الظاهرة (لست منهم في شئ) أى لست من هدايتهم ودعوتهم الى التوحيد في شئ اذ هم أهل التفرقة والاحتجاب بالكثرة لا يجتمع همهم ولا يتحد قصدهم (انما أمرهم الى الله) في جزاء تفرقهم لا اليك (ثم ينبئهم) عند ظهور هيات نفوسهم المختلفة والاهواء المتفرقة عليهم بمفارقة الابدان (بما كانوا يفعلون) من السيئات (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) هذا أقل درجات الثواب وذلك ان الحسنة تصدر بظهور القلب والسيئة

أو كسبت في إيمانها خيرا قل  
انتظروا انما منتظرون ان الذين  
فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست  
منهم في شئ انما أمرهم الى الله  
ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون من  
جاء بالحسنة فله عشر أمثالها

بظهور النفس فأقل درجات ثوابها أنه يصل الى مقام القلب الذى  
يتلو مقام النفس فى الارتقاء تلو مرتبة العشرات للآحاد فى الاعداد  
(ومن جاء بالسينة فلا يجزى الامثلها) لانه لا مقام ادون من مقام  
النفس فيخط اليه بالضرورة فبرى جزاءه فى مقام النفس بالمثل ومن  
هذا يعلم ان الثواب من باب الفضل فانه يزيد به صاحبه ويتنور  
استعداده ويزداد قبوله لفيض الحق فيستقوى على اضعاف ما فعل  
ويكتسب به أجورا متضاعفة الى غير نهاية بازدياد القبول عند فعل  
كل حسنة وزيادة القدرة والشغف على الحسنة عند زيادة الفيض  
الى ما لا يعلمه الا الله كما قال بعد ذكر اضعافها الى سبع مائة والله  
يضاعف لمن يشاء وأن العقاب من باب العدل اذ العدل يقتضى  
المساواة ومن فعل بالنفس اذ لم يعف عنه يجازى بالنفس سواء  
وتذكر ما قيل فى قوله تعالى لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت فان  
الفضيلة للانسان ذاتية موجبة لترقيه البتة والرديلة عارضة  
ظلمتها للقطرة فهم الم تكن بقصدونية من صاحبها أو كانت ولم يصر  
عليها غنى عنها ولم تحجب صاحبها وان كانت وأصر عليها جوزى  
فى مقام النفس بالمثل والحسنة والسينة المذكورتان ههنا من قبيل  
الاعمال والا قرب سينة من شخص تعادل حسنة من غيره كما قال عليه  
السلام حسنات الابراسيئات المقربين بوجود القلب عند الشهود  
وسينات الابرار بظهور النفس عند السلوك وحسناتهم بظهور  
القلب ورب سينة توجب حجاب الابد كاعتقاد الشرك مثلا (قل انى  
هدانى ربي الى صراط مستقيم) الى طريق التوحيد الذاتى (دينا  
قيما) ثابنا أبدا لا تغيره الملل والنحل ولا تنسخه الشرائع والكتب  
(مله ابراهيم) التى أعرض بها عن كل ما سواها بالتقى عن جميع  
المراتب ما تلاعن كل دين وطريق باطل فيه شرك ما ولو بصفة من  
صفات الله تعالى (قل ان صلاتى) أى حضورى بالقلب وشهودى

ومن جاء بالسينة فلا يجزى الا  
مثلا وهم لا يظلمون قل انى  
هدانى ربي الى صراط مستقيم  
دينا قيما مله ابراهيم حنينا وما  
كان من المشركين قل ان  
صلاتى

بالروح (ونسكى) أى تقربى أو كل ما أتقرب به بالقلب (ومحمى) بالحق (ومحمى) بالنفس كلها (الله) لا نصيب لى ولا لحد غيرى فيها لا نى قت به له بالقضاء فلا وجود لى ولا لغيرى حتى يكون لى حظ ونصيب (رب العالمين) أى له باعتبار الجمع فى صورة تفاصيل الربوبية (لا شريك له) فى ذلك جمعاً وتفصيلاً (وبذلك أمرت) أى أمرت أن لا أرى غيره فى عين الجمع ولا فى صورة التفاصيل حتى أعمل له كما وصفنى تعالى بقوله ما زاغ البصر وما طغى فهو الآمر بالمأمور والرائى والمرئى (وأنا أقول المسلمين) المنقادين للقضاء فيه بإسلام وجهى له باعتبار الرتبة فى تفاصيل الذات والأفلا أول ولا آخر ولا مسلم ولا كافر (قل أغبر الله) الذى هذا شأنه (أبغى رباً) فأطلب مستحيلاً أو غير الذات الشامل لجميع الصفات الذى هو الكل من حيث هو كل أبغى متعينا فيكون مربوباً لرباً (وهو رب كل شئ) وما سواه باعتبار تفاصيل صفاته مربوب (ولا تكسب كل نفس) شيئاً (الا) هو وبال (عليها) إذ كسب النفس شركاً فى أفعاله تعالى وكل من أشرك فوباله عليه باحتجاب به (ولا تزروا زرة وزراً أخرى) لرسوخ هيئة وزرها فيها ولزومه أياها تحتجب هي به فكيف يتعدى إلى غيرها (وهو الذى جعلكم خلائق) فى أرضه باظهار كماله فى مظاهركم ليمكنكم انفاذاً أمره (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) فى مظهرية كماله على تفاوت درجات الاستعدادات (ليبلوكم فيما آتاكم) من كماله بحسب الاستعدادات من يقوم بحقوق مظهر منها عليه ومن لا يقوم ومن يقوم بحق فى سلوك طريقها حتى يظهرها الله باخفاء صفات نفسه فيكون مؤدياً لامانات الله ومن لا يقوم فيكون خائفاً وتظهر عليكم أعمالكم بحسبها فيترتب عليها الجزاء معاً أما بثوبه بالاحتجاب حالة التقصير فيكون ربك سريع العقاب وأما بثوبه البروز والانكشاف فيكون غفوراً يستر

ونسكى ومحى الله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أقول المسلمين قل أغبر الله أبغى رباً وهو رب كل شئ ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تزروا زرة وزراً أخرى ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وهو الذى جعلكم خلائق الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيها آتاكم ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم

أفعالكم وصفات نفوسكم الساترة الحاجبة لتلك الصفات الالهية  
والكمالات الربانية رحيمًا بركم باظهارها عليكم والله أعلم  
بحقائق الامور

﴿سورة الاعراف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(المص كتاب أنزل اليك) الى قوله ذكرى للمؤمنين (ا) اشارة الى  
الذات الاحدية و(ل) الى الذات مع صفة العلم كما ترو (م) الى  
التيمة الجامعة التي هي معنى محمد أى نفسه وحقيقته و(ص)  
الى الصورة المحمدية التي هي جسده وظاهره وعن ابن عباس انه  
قال ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لاليل ولانهار  
أشار بالجبل الى جسد محمد وعرش الرحمن الى قلبه كما ورد  
في الحديث قلب المؤمن عرش الله وجاء لا يسعنى أرضى ولا سماءى  
ويسعنى قلب عبدى المؤمن وقوله حين لاليل ولانهار اشارة منه  
الى الوحدة لأن القلب اذا وقع فى ظل أرض النفس واحتجب بظلمة  
صفاتها كان فى الليل واذا طلع عليه نور شمس الروح واستضاء  
بضوته كان فى النهار واذا وصل الى الوحدة الحقيقية بالمعرفة  
والشهود الذاتى واستوى عنده النور والظلمة كان وقته لاليل ولا  
نهارا ولا يكون عرش الرحمن الا فى هذا الوقت فعنى الآية ان وجود  
الكل من أوله الى آخره كتاب أنزل اليك أى أنزل اليك علمه  
(فلا يكن فى صدرك حرج منه) أى ضيق من حمله فلا يسعه لعظمته  
فيتلاشى بالفناء فى الوحدة والاستغراق فى عين الجمع والذهول عن  
التفصيل اذ كان عليه السلام فى مقام الفناء محجوبًا بالحق عن  
الخلق كلما ردد عليه الوجود وجب عنه الشهود الذاتى وظهر عليه  
بالتفصيل ضائق عنه وعائوه وارتركب عليه وزر وثقل ولهذا خوطب

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
المص كتاب أنزل اليك فلا يكن  
فى صدرك حرج منه

بقوله ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك بالوجود الموهوب  
الحقاني والاستقامة في البقاء بعد القضاء بالتمكين لبسع صدرك الجمع  
والتفصيل والحق والخلق فلم يبق عليك وزر في عين الجمع ولا حجاب  
ياحدهما عن الآخر (لتنذره) وتذكر تذكر (للمؤمنين) بالايان  
الغيبى أى لا يضق صدرك منه ليمكنك الانذار والتذكير اذ لو ضاق  
لبقى في حال القضاء لا يرى الا الحق في الوجود وينتظر الى الحق ينتظر  
العدم المحض فكيف ينذر ويذكر ويأمر وينهى وعلى تقدير  
القسم فعناء بالكل من قوله الى آخره وباسم الله الاعظم اذ ص حامل  
العرش والعرش يسع الذات والصفات والمجموع هو الاسم الاعظم  
لهو كتاب أنزل اليك علمه ولهذا القرآن كتاب أنزل اليك (والوزن  
يومئذ الحق) الوزن هو الاعتبار أى اعتبار الاعمال حين قامت  
القيامة الصغرى هو الحق أى العدل أو الثابت أو الوزن العدل  
يومئذ (فن ثقلت موازينه) أى رجحت موازونه بأن كانت  
باقيات صالحات (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بصفات  
الفطرة ونعيم جنة الصفات في مقام القلب (ومن خفت موازينه)  
موزوناته بأن كانت من المحسوسات الفانية (فأولئك الذين  
خسروا أنفسهم) يبيعها بالذات العاجلة السريعة الزوال وافنائها  
في دار القضاء مع كونها بضاعة البقاء واعلم أن لسان ميزان الحق هو  
صفة العدل واحدى كنيته هو عالم الحس والكفة الأخرى هو عالم  
العقل فمن كانت مكاسبه من المعقولات الباقية والاخلاق الفاضلة  
والاعمال الخيرية المقرونة بالنيات الصادقة ثقلت أى كانت ذات  
قدر ووزن اذ لا قدر أرجح من البقاء الدائم ومن كانت مقتنياته من  
المحسوسات الفانية والذات الزائلة والشهوات الفاسدة والاخلاق  
الرديئة والشروا المردية خفت أى لا قدر لها ولا اعتداد بها ولا خفة  
أخف من القضاء فخير انهم هو أنهم أضاعوا استعدادهم الاصلى

لتنذره وذكرى للمؤمنين  
اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم  
ولا تتبعوا من دونه أولياء  
قل لا ماتذكرون وكم من قرية  
أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا  
أو هم قاتلون فما كان دعواهم  
اذ جاءهم بأسنا إلا أن قالوا انا  
كنا ظالمين فلنسألن الذين أرسل  
اليهم ولنسألن المرسلين فلقصص  
عليهم يعلم وما كنا عما بين والوزن  
يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه  
فأولئك هم المفلحون ومن  
خفت موازينه فأولئك الذين  
خسروا أنفسهم

في طلب الحطام الديوى وتحصيل المآرب النفسانية بسبب ظهورهم  
بصفات أنفسهم وظلمهم بصفات الله تعالى بالتكذيب بها أى باختفائها  
بصفات أنفسهم (خلقتنى من نار وخلقته من طين) خلقت القوة  
الوهمية من الطف أجزاء الروح الحيوانية التى تحدث فى القلب من  
بخارية الاخلاط واطافت وارتقت الى الدماغ وتلك الروح هى أحترما  
فى البدن فلذلك سماها نارا والحرارة توجب الصعود والترفع وقد  
مر أن كل قوة ملكوتية تطلع على خواص ما تحتها دون ما فوقها وعلى  
الكالات البدنية وخواصها وكالات الروح الحيوانية وخواصها  
واحتجابها عن الكالات الانسانية الروحانية والقلبية هو صورة  
انكارها وعلة ابائهم واستكبارها وتعتديها عن طورها بالحقكم  
فى المعانى المعقولة والمجردات والامتناع عن قبول حكم العقل هو  
صورة ابائهم عن السجود (فما يكون لك ان تتكبر فيها) اذ التكبر هو  
التظاهر بما ليس فيه من الفضيلة من صفات النفس فلا يليق بالحضرة  
الروحانية التى تزعم انك من أهلها بالترفع على العقل فاخرج فلست من  
أهلها الذين هم الاعزة (انك من الصاغرین) من القوى النفسانية  
المرزمة للجهة السفلية الدائمة الهوان بعلازمة الابدان (الى يوم  
يبعثون) من قبور الابدان واجداث صفات النفس بعد الموت  
الارادى فى القيامة الوسطى بحياة القلب وخلص النطرة من حجب  
النشأة أو يبعثون بعد الفناء فى الوحدة فى القيامة الكبرى بالوجود  
الموهوب الحقيقى والحياة الحقيقية والمبعوث الاول هو المخلص  
بكسر اللام والثانى هو المخلص بالفتح ولا سبيل لبليس الى اغوائهم ما  
(فما اغويتنى) اقسام وابليس محجوب عن الذات الاحدية دون  
الصفات والافعال فشهوده للافعال وتعظيمه لها اقسام بها كما أقسم  
بعزته فى قوله فبعزتك لاغوينهم أجمعين (لا قعدت لهم صراطك) أى  
أعترضن لهم فى طريق التوحيد الذاتى وأمنعهم عن سلوكها بأن

بما كانوا بابائنا يظلمون ولقد  
مكناكم فى الارض وجعلنا لكم  
فيها ما تعيشون قللنا ما تشكرون  
ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم  
قلنا للملائكة اسجدوا لآدم  
فسجدوا الا ابليس لم يكن من  
الساجدين قال ما منعك ألا  
تسجد اذ أمرتك قال أنا خير  
منه خلقتنى من نار وخلقته من  
طين قال فاهبط منها فما يكون لك  
أن تتكبر فيها فاخرج انك من  
الصاغرین قال انظرنى الى يوم  
يبعثون قال انك من المنظرین  
قال فبما أغويتنى لا قعدت لهم  
صراطك المستقيم



أشغلهم بما سواك ولا ينهم من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو في الشاهد لأن آتيانه من أسفل أي من جهة الأحكام الحسية والتدبير الجزئية من باب المصالح الدنيوية غير موجب للضلالة بل قد ينتفع به في العلوم الطبيعية والرياضية وبه يستعين العقل فيها كما مر في تأويل قوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وآتيانه من فوق غير ممكن له إذا الجهة العلوية هي التي تلي الروح ويرد منها الإلهامات الحقة والاتقانات الملكية وتفيض المعارف والحقائق الروحية فبقيت الجهات الأربع مواقع وسأوسه أمام من بين يديه فبأن يؤمنه من مكر الله ويغتره بأن الله غفور رحيم فلا يخاف فيثبطه عن الطاعات وأما من خلفه فبأن يخوفه من الفقر وضبيعة الأولاد من خلفه فيعرضه على الجمع والادخار لهم ولنفسه في المستقبل عند تأمله طول العمر وأما من جهة اليمين فبأن يزين عليه فضائله ويحبه بفضله وعلمه وطاعته ويحبه عن الله برؤية تفضيله وأما عن شماله فبأن يحمله على المعاصي والمقايح ويدعوه إلى الشهوات واللذات (ولا تجدا أكثرهم شاكرين) مستعملين لقواهم وجوارحهم وما أنعم الله به عليهم في طريق الطاعة والتقرب إلى الله (لمن تبعد منهم لا ملائكة جهنم) الطبيعة التي هي أسفل مراتب الوجود (منكم أجمعين) مجموعين عن لذات النعم الأبدية وذوق البقاء السرمدي والكلمات الروحانية والكلمات الحسانية معذيين بنيران الحرمان عن المراد في انقلابات عالم التضاد وتقلبات الكون والفساد (ليبدى لهما ما ووري عنهما من سواتهما) أي ليظهر عليهما بالميل إلى الطبيعة ما يجب عنهما عند التجرد من الأمور الطبيعية واللذات البدنية والذات الخلقية والأفعال الحيوانية والصفات السبعية والبهيمية التي يستحي الإنسان من اظهارها ويستعجن افشاءها وتحمله المروءة على اخفائها لكونها عورات عند العقل يأتيها ما وريستعجبها (وقال

ثم لا ينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجدا أكثرهم شاكرين قال اخرج منها مذقوا مدحورا لمن تبعد منهم لا ملائكة جهنم منكم أجمعين ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلوا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة قدسكونا من الظالمين فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما ووري عنهما من سواتهما

مانها كما ربكم عن هذه الشجرة الآن تكونا ملكين) أى أوهمهما  
أن فى الاتصال بالطبيعة الجسمانية والمادة الهيولانية لذات ملكية  
وادر كات وافعالا واخلودا فيها أو ملكا ورياسة على القوى وسائر  
الحيوانات دأما بغير زوال ان قرئ ملكين بكسر اللام كما قال هل  
أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وزين لها من المصالح الجزئية  
والزخارف الحسية التى لاتنال الا بالآلات البدنية فى صورة الناصح  
الامين (فدلاهما) أى قزلهما الى التعلق بها والسكون اليها بما غرهما  
من التزيين بزي الناصحين وافادة توهم دوام اللذات البدنية والرياسة  
الانسية وسؤل لهما من المنافع البدنية والشهوات النفسية  
(وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) أى يكتمان الغواشى  
الطبيعية بالآداب الحسنة والعادات الجميلة التى هى من تشاريع  
الآراء العقلية ومستتبطات القوة العاقلة العملية ويخفيانها بالجميل  
العلمية (وناداهما ربهما ألم أنهما) صورة النهى هو ما ركزنى  
العقول من الميل الى التجرد وادرالك المعقولات والتجافى عن المواد  
والمحسوسات وقوله لهما (ان الشيطان لكما عدو مبين) ما ألهم  
العقل من منافاة أحكام الوهم ومضادة مدركاته والوقوف على  
مخالفاته ومكابراته اياه ونداؤه اياهما بذلك هو التنبيه على ذلك المعنى  
على سبيل الخاطر والتذكير به بعد التعلق والانغمار فى اللذات  
الطبيعية عند البلوغ وظهور أنوار العقل والفهم عليهما وقولهما  
(ربنا ظلمنا أنفسنا) هو لتنبه النفس الناطقة على نقصانها من جهة  
الطبيعة وانطفاء نورها وانكسار قوتها وحصول الدأى فيها على  
طلب الكمال بالتجرد (وان لم تغفر لنا) بالباسنا الانوار الروحانية  
واقاضتها مشرقة علينا (وترجنا) بافاضة المعارف الحقيقية  
(لنكونن من) الذين أتلقوا الاستعداد الاصلى الذى هو مادة  
السعادة والبقاء بصرفها فى دار الفناء وحرمانها عن الكمال التجردى

وقال مانها كما ربكم عن هذه  
الشجرة الآن تكونا ملكين أو  
تكونا من الخالدين وقاسمهما  
انى لكما لمن الناصحين فدلاهما  
بغرور فلماذا فاما الشجرة بدت  
لهما سوآتهما وطفقا يخصفان  
عليهما من ورق الجنة وناداهما  
وبهما ألم أنهما كما عن تلكا الشجرة  
وأقل لكما ان الشيطان لكما  
عدو مبين فالاربنا ظلمنا أنفسنا  
وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن  
من الخاسرين

بلازمة النقص الطبيعي (لباسا يوارى سوا تكم) أى  
شريعة تستر قبائح أوصافكم وفواحش أفعالكم (وريشا)  
أى جمالا يبعدكم عن شبه الانعام الممثلة بزينتكم بالاخلاق الحسنة  
والاعمال الجميلة (ولباس التقوى) أى صفة الورع والحذر من  
صفة النفس (ذلك خير) من جملة أركان الشرائع لانه أصل الدين  
وأساسه كالحجة في العلاج (ذلك من آيات الله) أى من أنوار صفاته  
اذا الاجتناب عن صفات النفس لا يحصل ولا يتيسر الا بظهور تجليات  
صفات الحق والى هذا أشار القوم بقولهم ان الله لا يتصرف فى شئ  
من العبد الا ويعوضه أحسن منه من جنسه (لعلكم تذكرون)  
عند ظهور تجليات لباسكم النورى الاصلى أوجوار الحق الذى كنتم  
تسكنون فيه بهداية أنوار الصفات (لا يفتننكم الشيطان) عن  
دخول الجنة وملازمةها بنزع لباس الشريعة والتقوى عنكم  
(كما أخرج أبو يكم) منها بنزع اللباس القطرى النورى (قل أمر ربي  
بالقسط) أى العدالة والاستقامة (وأقيموا وجوهكم) ذواتكم  
الموجودة بمنعها عن الميل والزبغ الى طرفى الافراط والتفريط  
فى العدالة وعن التلوينات فى الاستقامة (عند كل مسجد) أى كل  
مقام سجود أو وقت سجود والسجود أربعة أقسام سجود الانقياد  
والطاعة واقامة الوجه فيه بالاخلاص والاجتناب عن الرياء  
والنفاق فى العمل لله والاتفات الى الغير فيه ومراعاة موافقة الامر  
مع صدق النية والامتناع عن المخالفة فى جميع الامور وهى العدالة  
وسجود الفناء فى الافعال واقامة الوجه فيه بالقيام بحقه بحيث  
لا يرى هو مؤثر اغير الله ولا يرى مؤثر من نفسه ولا من غيره وسجود  
الفناء فى الصفات واقامة الوجه عنده بالمحافظة على شرائطه بحيث  
لا يرى زينة ذاته بها ولا يريد ولا يكره شيئا من غير أن يميل الى الافراط  
بتلك الامر بالمعروف وانهى عن المنكر ولا الى التفريط بالتسخط

قال اهبطوا بعضكم لبعض  
عدو لكم فى الارض مستقر  
ومتاع الى حين قال فيها تعجبون  
وفيهات عرفون ومنها تخرجون يابى  
ادم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى  
سوا تكم وريشا ولباس التقوى  
ذلك خير ذلك من آيات الله  
لعلهم يذكرون يابى آدم  
لا يفتننكم الشيطان كما أخرج  
أبو يكم من الجنة بنزع عنهما  
لباسهما ليرى ما سواهن سمانه  
يراكم هو وقبيله من حيث  
لا ترونهم انا جعلنا الشياطين  
أولياء للذين لا يؤمنون واذا فعلوا  
فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا  
والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر  
بالفحشاء أتقولون على الله  
مالا تعلمون قل أمر ربي بالقسط  
وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد

على المخالف وسجود الفناء في الذات واقامة الوجه عنده بالغبية  
عن البقية والانطماس بالكلية والامتناع عن اثبات الانية  
والانثنية فلا يطغى بحجاب الانانية ولا يتزندق بالاباحة وترك الطاعة  
(وادعوه مخلصين له الدين) في المقام الاول بتخصيص العمل لله به  
وفي الثاني والثالث برؤية الدين والطاعة من الله وفي الرابع برؤيته  
بأنه فيكون الله هو المتدين بدينه ليس لغيره فيه نصيب (كابدكم)  
بإظهاركم واختفائه (تعودون) بفنائكم فيه واختفائكم ليظهر  
(فريقا هدى) اليهم بهذا الطريق (وفريقا حق عليهم) كلمة (الضلالة)  
بسبب اتخاذهم شياطين القوى النفسانية الوهمية والخيالية (أولياء  
من دون الله) لمناسبة ذواتهم في الظلمة والكدورة والبعد عن معدن  
النور إياهم والجنسية التي بينهم في الركون الى الجهة السفلية والميل  
الى الزخارف الطبيعية (ويحسبون أنهم مهتدون) لأن سلطان  
الوهم بالحسبان (خذوا زينتكم عند كل مسجد) أي لازموها  
وتمسكوا بها فزينة المقام الاول من السجود هي الاخلاص في العمل  
لله وزينة المقام الثاني هي التوكل ومراعاة شرائطه وزينة المقام  
الثالث هي القيام بحق الرضا وزينة المقام الرابع هي التمكن في التحقق  
بالحقيقة الحقيقية ومراعاة حقوق الاستقامة وشرائطها (وكلا  
واشربوا ولا تسرفوا) بالمحافظة على قانون العدالة فيها (قل من حرم  
زينة الله التي أخرج لعباده) أي من منعهم من جنس هذه الزينة  
المذكورة المطلقة وقال انه لا يمكنهم التزين بها واستحال ذلك  
منهم تمسكا بأن الله مانعهم (والطيبات) من رزق علوم الاخلاص  
وعلوم مقام التوكل والرضا والتمكن (خالصة يوم القيمة) عن شوب  
التلوينات وظهور شئ من بقايا الافعال والصفات والذات (قل انما  
حرم ربي الفواحش) أي رذائل القوة البهيمية (والاثم والبغي)  
أي رذائل القوة السبعية (وان تشركوا) الى آخره أي رذائل القوة

وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم  
تعودون فريقا هدى وفريقا  
حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا  
الشياطين أولياء من دون الله  
ويحسبون أنهم مهتدون يا أي  
آدم خذوا زينتكم عند كل  
مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا  
انه لا يحب المسرفين قل من حرم  
زينة الله التي أخرج لعباده  
والطيبات من الرزق قل هي  
للذين آمنوا في الحياة الدنيا  
خالصة يوم القيمة كذلك نفصل  
الآيات لقوم يعلمون قل انما حرم  
ربي الفواحش ما ظهر منها  
وما بطن والاثم والبغي بغير الحق  
وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به  
عليكم سلطانا وأن تقولوا على الله  
ما لا تعملون

ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يا بني آدم ائما ياتينكم رسل منكم  
يقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها  
أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم  
من الكتاب حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أيما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا  
على أنفسهم أنهم كانوا كافرين \* (٢٣٩) \* قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس  
في النار كلما دخلت أمة لعنت

أختها حتى إذا ذاركوها فيها  
جميعاً قالت أئراهم لا ولاهم  
ربنا هؤلاء أضلونا فآتتهم عذاباً  
ضعفاً في النار قال لكل ضعف  
ولكن لا تعلمون وقالت أولاهم  
لائراهم فما كان لكم علينا  
من فضل فذوقوا العذاب بما  
كنتم تكسبون ان الذين  
كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها  
لا تفتح لهم أبواب السماء ولا  
يدخلون الجنة حتى يلج الجمل  
في سم الخياط وكذلك نجزي  
المجرمين لهم من جهنم مهاد  
ومن فوقهم غواش وكذلك  
نجزي الظالمين والذين آمنوا  
وعملوا الصالحات لا تكلف

الطبيعة الملكية لانها صفات نفسانية مانعة عن الزينة المذكورة  
التي هي الكمالات الانسانية مضادة لها (فمن اتقى وأصلح) أي  
اتقى البقية في الفناء وأصلح بالاستقامة عند البقاء (فلا خوف عليهم  
ولا هم يحزنون) لكونهم في مقام الولاية (والذين كذبوا بآياتنا)  
أي أخفوا صفاتنا بصفات أنفسهم (واستكبروا عنها) بالشيطنة  
(أولئك أصحاب) نار الحرمان (وبينهم ما حجاب) أي بين أصحاب الجنة  
وبين أصحاب النار حجاب به كل منهم محبوب عن صاحبه والمراد  
بأصحاب الجنة ههنا أهل ثواب الاعمال من الابرار والزهاد والعباد  
الذين جنتهم جنة النفوس والافأهل جنة القلوب والارواح  
لا يحجبون عن أصحاب النار (وعلى الاعراف) أي على أعالي  
ذلك الحجاب الذي هو حجاب القلب الشارق بين الفريقين هؤلاء  
عن يمينه وهؤلاء عن شماله (رجال) هم العرفاء أهل الله وخاصته  
(يعرفون كلا) من الفريقين (بسميهم) يسلمون على أهل الجنة بامداد  
أسباب التزكية والتحلية والانوار القلبية وافاضة الخيرات والبركات  
عليهم لم يدخلوا الجنة لتجردهم عن ملابس صفات النفوس وطبائنها  
وترقيهم عن طورهم فلا يشغلهم عن الشهود الذاتي ومطالعة

نفسها الاوسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل تجري من تحتهم  
الانهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق  
ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا  
ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين  
الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون وبينهم ما حجاب وعلى الاعراف رجال  
يعرفون كلا بسميهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها

وهم يطعمون واذا صرفت  
أبصارهم تلقاء أصحاب النار  
قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم  
الظالمين ونادى أصحاب  
الاعراف رجالا يعرفونهم  
بسميهم قالوا ما أغنى عنكم  
جمعكم وما كنتم تستكبرون  
أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم  
الله بركة ادخلوا الجنة لا خوف  
عليكم ولا أنتم تحزنون ونادى  
أصحاب النار أصحاب الجنة أن  
أفيضوا علينا من الماء أو مما  
رزقكم الله قالوا إن الله حرمهما  
على الكافرين الذين اتخذوا  
دينهم لهوا ولعبا وغرهم  
الحياة الدنيا فاليوم نساهم كما  
نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا  
بآياتنا يجمعدون ولقد جئناهم  
بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة  
لقوم يؤمنون هل ينظرون  
إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول  
الذين نسوه من قبل قد جاءت  
رسالة ربنا بالحق فهل لنا من  
شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل  
غير الذي كنا تعمل قد خسروا  
أنفسهم وضل عنهم ما كانوا  
يفترون إن ربكم الله الذي خلق  
السموات والأرض في ستة أيام

التجلى الصفا في نعيم (وهم) أي أصحاب الجنة (يطعمون) في دخولهم  
ليقتبسوا من نورهم ويستضيوا بأشعة وجوههم ويستأنسوا  
بمحضورهم (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار) أي لا ينظرون  
إليهم طوعا ورأفة ورحمة ورضائل كراهة واعتبارا كأن صارفا  
صرف أبصارهم إليهم (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) أي لا تزغ  
قلوبنا بعد اذهبتنا كما قال أمير المؤمنين علي عليه السلام أعوذ بالله  
من الضلالة بعد الهدى وقال النبي عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت  
قلبي على دينك فقبل له أما غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال  
أوما يؤمنني أن مثل القلب كتل ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف  
شئت (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم) أي البدن الانساني  
المفصل الى أعضاء وجوارح وآلات وحواس تصلح للاستكمال على  
ما يقتضيه العلم الالهي وتأويله ما يؤل اليه امره في العاقبة  
من الانقلاب الى ما لا يصلح لذلك عند البعث من هينات وصور  
وأشكال تناسب صفاتهم وعقائدهم على مقتضى قوله سيجزيهم  
وصفهم كما قال ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكيا وصما  
(إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) أي اختفى  
في صور سماء الارواح وأرض الاجساد في ستة آلاف سنة  
لقوله تعالى وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون أي من لدن خلق  
آدم الى زمان محمد عليهم الصلاة والسلام لأن الخلق هو اختفاء  
الحق في المظاهر الخلقية وهذه المدة من ابتداء دور الخفاء الى ابتداء  
الظهور الذي هو زمان ختم النبوة وظهور الولاية كما قال إن الزمان  
قد استدار كهيقته يوم خلق الله فيه السموات والأرض لأن ابتداء  
الخفاء بالخلق هو انتهاء الظهور فإذا انتهى الخفاء الى الظهور عاد  
الى أول الخلق كما مروى في الظهور بخروج المهدي عليه  
السلام في تمة سبعة أيام ولهذا قالوا مدة الدنيا سبعة آلاف سنة

ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا اله الخلق  
والامر تبارك الله رب العالمين ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض  
بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمت الله قريب من المحسنين وهو الذي يرسل الرياح بشرايين  
بدي رحمة حتى اذا اقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك  
نخرج الموتى لعلكم تذكرون والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا كذلك  
نصرف الآيات لقوم يشكرون لقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني  
أخاف عليكم عذاب يوم عظيم \* (٢٤١) \* قال الملا من قومه انالترالك في ضلال مبين قال يا قوم ليس بي

ضلالة ولكني رسول من رب  
العالمين أبلغكم رسالات ربي  
وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا  
تعلمون أو عجبت أن جاءكم ذكر من  
ربكم على رجل منكم لينذركم  
ولتتقوا ولعلكم ترحمون  
فكذبوه فأنجيناه والذين معه  
في الفلك وأغرقنا الذين كذبوا  
بآياتنا انهم كانوا قوما عمنين  
والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم  
اعبدوا الله ما لكم من اله غيره  
أفلا تتقون قال الملا الذين  
كفروا من قومه انالترالك  
في سفاهة وانا لنظنك من  
الكاذبين قال يا قوم ليس بي  
سفاهة ولكني رسول من رب  
العالمين أبلغكم رسالات ربي

(ثم استوى على العرش) أى عرش القلب المحمدى بالتجلى التام فيه  
بجميع صفاته كما ذكر في معنى ص (يغشى) ليل البدن وظلمة الطبيعة  
نهار نور الروح (يطلبه) بتهيئته واستعداده لقبوله باعتدال مزاجه  
سريعاً وشمس الروح وقر القلب ونجوم الحواس (مسخرات بأمره)  
الذي هو الشأن المذكور في قوله كل يوم هو في شأن (ألا اله) الايجاد  
بالقدرة والتصرف بالحكمة أو ألاله التكوين والابداع وان حل  
السموات والارض على الظاهر فالايام الستة هي الجهات الست اذ  
يعبر عن الحوادث بالايام كقوله وذكركم بأيام الله أى خلق عالم  
الاجسام في الجهات الست ثم استعلى متمكناً على العرش بالتأثير فيه  
بآيات صور الكائنات عليه وللعرش ظاهر وباطن فظاهره هو السماء  
التاسعة التي تنتقش فيها صور الكائنات بأسرها ويتبع وجودها  
وعدمها المحو والاثبات فيها على ما سيأتى في تأويل قوله يحو الله  
ما يشاء ويثبت ان شاء الله وباطنه هو العقل الاول المرتسم بصور  
الاشياء على وجه كلى المعبر عنه ببطنان العرش كما جاء نادى منا  
من بطنان العرش وهو محل القضاء السابق فالاستواء عليه قصد  
الاستعلاء عليه بالتأثير في ايجاد الاشياء بآيات صورها عليه قصداً

وأنالكم ناصح أمين ٢١ مح ل أو عجبت أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا  
اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قالوا أجبنا  
لن عبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأتينا بآبائنا ان كنت من الصادقين قال قد وقع عليكم من ربكم  
رجس وغضب أتجادلونني في أسماء سميتهموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله به من سلطان فانتظروا اني معكم  
من المنتظرين فأنجيناه والذين معه برجة مينا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين والى نوح  
أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم



هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم وادكروا  
 اذ جعلكم خلائفاً من بعد عاد وبوآكم في الأرض تتخذون من سهولها قصوراً وتحتون الجبال بيوتاً  
 فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا  
 لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحاً مرسل من ربه قالوا أنا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا أنا بالذي  
 آمنتم به كفرون فعمروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح اتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين  
 فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم  
 ولكن لا تحبون الناصحين ولو طأذ قال لقومه أتأتون \* (٢٤٢) \* الفاحشة ما سبقكم بها من

أحد من العالمين أنكم لتأتون  
 الرجال شهوة من دون النساء  
 بل أنتم قوم مسرفون وما كان  
 جواب قومه إلا أن قالوا  
 أخرجوهم من قريبتكم انهم  
 أناس يتطهرون فأنجيناها وأهل  
 الأمر أنه كانت من الغابرين  
 وأمطرنا عليهم مطراً فانظر كيف  
 كان عاقبة المجرمين وإلى مدين  
 أخاهم شعباً قال يا قوم اعبدوا  
 الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم  
 بينة من ربكم فآوفوا الوكيل  
 والميزان ولا تبخسوا الناس  
 أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض  
 بعد إصلاحها ذلكم خير لكم  
 إن كنتم مؤمنين ولا تقعدوا بكل  
 صراط توعدون وتصدون عن

مستوباً من غير أن يلوى إلى شيء غيره (هذه ناقة الله لكم آية)  
 الناقة لصالح عليه السلام كالعصا لموسى عليه السلام والحمار لعيسى  
 والبراق لمحمد عليهما السلام فإن لكل أحد من الأنبياء وغيرهم مركباً  
 هو نفسه الحيوانية الحاملة لحقيقته التي هي النفس الانسانية  
 وتتسبب بالصفة الغالبة إلى ما ينصف تلك الصفة من الحيوانات  
 فيطلق عليه اسمه فمن كانت نفسه مطواعة منقادة من غاية اللين  
 جملة قوية متدلة فركبه ناقة ونسبها إلى الله لكونها مأمورة  
 بأمره مختصة به في طاعته وقربه وما قيل إن الماء قسم بينها وبينهم  
 لها شرب يوم ولهم شرب يوم إشارة إلى أن مشربهم من القوة  
 العاقلة العملية ومشرّبهم من العاقلة النظرية وما روى أنه يوم  
 شربها كانت تتفجج فيحلب منها اللبن حتى ملأوا أو أيهم إشارة إلى  
 أن نفسه تستخرج بالفكر من علومه الكلية الفطرية العلوم النافعة  
 للناقصين من علوم الاخلاق والشرائع والآداب وخروجها من  
 الجبل ظهورها من بدن صالح عليه السلام هذا هو التأويل مع أن  
 الاقرار بظواهرها واجب فإن ظهور المعجزات وخوارق العادات حق  
 لا شك شياً منها وما يؤيد التأويل تسوية النبي عليه الصلاة

سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجاً واذكروا اذ كنتم قليلاً فكذبركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين  
 وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير  
 الحاكمين قال الملا الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا ولتعودن  
 في ملتنا قال أولو كنا كارهين قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا  
 أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علماً على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق  
 وأنت خير الفاتحين وقال الملا الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون

فأخذتهم الزجفة فأصبحوا في ديارهم جائعين الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف أنسى على قوم كافرين وما أرسلنا في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم بضرعون ثم بد لنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أو أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون أفأمنوا مكر الله فلا يأتينهم مكر الله إلا القوم الخاسرون أولم يهد الذين يرثون الأرض من بعدهم

أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لآخرهم من عهد وإن وجدنا لآخرهم لفساقين ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا إلى فرعون وملئه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فأرسل معى بنى إسرائيل قال ان كنت

والسلام عاقرها بقاتل على عليه السلام حيث قال يا على أتدرى من أشقى الأولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقر ناقة صالح ثم قال أتدرى من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قاتلك وروى أنه قال من خضب هذا بهذا وأشار بيده إلى لحيته ورأسه (فألقى موسى عصاه) ظاهره اعجاز موسى كما هو مروي والتأويل هو أن العصا إشارة إلى نفسه التي يتوكل عليها أى يعتمد عليها في الحركات والأفعال الحيوانية ويهش بها على غنى القوة البهيمية السلمية ورق الآداب الجميلة والمملكات الفاضلة والعادات الحميدة من شجرة الفكر وكانت نفسه من حسن سياسته إياها ورياضته لها منتقاة لتصرفاته مطواعة لا واهمة مرتدعة عن أفعالها الحيوانية الإباحة كالعصا وإذا أرسلها عند الاحتجاج في مقابلة الخصوم صارت كالثعبان يلقف ما يافكون من أكاذيبهم الباطلة ويزورون من حبال شبهاتهم التي بها تحمكم دعاويهم وعصى مغالطاتهم ومن خرافاتهم التي تمسكوا بها عند الخصام في إثبات مقاصدهم فتغلبيهم وتقهرهم (ونزع يده) أى أظهر قدرته الباهرة التي تبهرهم وتظهر نور حقيقة دعواه والظواهر أنه كان الغالب على زمانه هو السحر فخرج

جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا هي بيضاء للناس فربن قال الملا من قوم فرعون ان هذا الساحر علم يريد أن يخرجكم من أرضكم فاذا أنا مرون قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأولك بكل ساحر علم وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم لمن المقربين قالوا يا موسى ائمان أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين قال ألقوا فما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فاذا هي تلقف ما يافكون فوق الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا ههنا لك وانقلبوا صاغرين

وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ قَالَ فَرْعُونَ أَمِنْتُ بِهِ قَبْلُ أَنْ أَذُنَ لَكُمْ أَنْ هَذَا الْمَكْرُ مَكْرُومُهُ فِي الْمَدِينَةِ لَتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا قَطْعَ مِنْ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَصَبْنَكُمْ أَجْعِينَ قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ وَمَا نَقُمُ مِنْكَ إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفَرِّغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فَرْعُونَ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذُرُكَ وَآلِهَتِكَ قَالَ سَتَقْتُلُنَ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ نَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ عِدْوُكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فَرْعُونَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ فَأَذَابْنَاهُمْ بِحَسَنَةِ الْقَوْلِ فَانْهَارُوا هَذِهِ وَإِنْ تَصْبِرْهُمْ سَيَّةَ يَطِيرُ وَابِعُوسَى وَمِنْ مَعَهُ أَلَانِطَاطُورُهُمْ \* (٢٤٤) \* عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا مِنْ آيَةٍ لَتَسْحَرْنَا بِهَا فَمَنْ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ وَلَمَّا رَفَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزَ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعِ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِتُنْكَشِفَ عَنْنا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هَمَّ بِالْقَوْمِ إِذَا هُمْ يَشْكُرُونَ فَأَنزَلْنَا مِنْهُمْ فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَبُوا

بِالسَّحَرِ الْإِلَهِيِّ كَمَا أَنَّ الْغَالِبَ عَلَى زَمَانٍ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالسَّلَامُ كَانَ هُوَ النَّصَاحَةُ فَكَانَ مُعْجَزَةُ الْقُرْآنِ وَعَلَى زَمَانٍ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الطَّبِخُ بِجَاءَ بِالطَّبِخِ الْإِلَهِيِّ عَلَى مَا رَوَى لَأَنَّ مُعْجَزَةَ كُلِّ نَبِيٍّ يَجِبُ أَنْ تَكُونَ مِنْ جَنْسِ مَا غَلِبَ عَلَى زَمَانِهِ لِيَكُونَ أَدْعَى إِلَى اجَابَةِ دَعْوَاهُ (وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً) قِيلَ أَمْرُهُ بِصَوْمِ ثَلَاثِينَ فَلَمَّا أَتَمَّ أَنْكَرَ خَلُوفَ فَمَهْ فَتَسَوَّلَ نِعَاتِهِ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ وَأَمْرُهُ بِزِيَادَةِ عَشْرٍ وَقِيلَ أَمْرُهُ بِأَنْ يَتَقَرَّبَ إِلَيْهِ بِمَا تَقَرَّبَ بِهِ فِي الثَّلَاثِينَ وَأَنْزَلَ إِلَيْهِ التَّوْرَةَ فِي الْعَشْرِ الْآخِرَةِ ثَمَّةَ الْأَرْبَعِينَ فَالْأَوَّلُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ خَلَصَ عَنْ حِجَابِ الْأَفْعَالِ وَالصِّفَاتِ وَالذَّاتِ فِي الثَّلَاثِينَ لَكِنْ بَقِيَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ مَا خَلَصَ عَنْ وَجُودِهَا وَاسْتَعْمَالَ السُّؤَالِ إِشَارَةٌ إِلَى ظُهُورِ ذَلِكَ الْبَقِيَّةِ عِنْدَ قَوْلِهِ (رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ) وَالثَّانِي إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ بَلَغَ الشُّهُودَ الذَّاتِيَّ التَّامَّ فِي الثَّلَاثِينَ بِالسُّؤَالِ إِلَى اللَّهِ وَلَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ بَلْ فَنِيَ

بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحَسَنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَوَدَّعْنَاهُمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فَرْعُونَ وَقَوْمَهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا آلِهَةً كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا هَمَّ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ قَالَ أَغْرَقَ اللَّهُ أَبْنَاءَكُمْ هَؤُلَاءِ هُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ وَإِذَا نَجَّيْنَاهُمْ مِنْ آلِ فَرْعُونَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَّمْنَا هَؤُلَاءِ بِعَشْرِ فَمَتَّ مِيقَاتِ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ

بالكلية وتم في العشر الاخير سلوكه في الله حتى رزق البقاء بالله بعد  
الفناء بالافاقة وعلى هذا ينبغي أن يكون قوله رب أرني أنظر اليك  
كان قد صدر عنه في الثلاثين والافاقة بعدها في تمة الاربعين وكله  
ربه التكليم في مقام تجلي الصفات وقوله رب أرني أنظر اليك بدر عن  
افراط شوق منه الى شهود الذات في مقام فناء الصفات مع وجود  
البقية و(لن تراني) اشارة الى استحالة الالهيية وبقاء الانية في مقام  
اشاهدة كقوله اذا غيبت بدا \* وان بدا غيبي  
وقوله رأيت ربي بعين ربي (ولكن انظر الى الجبل) أي جبل وجودك  
(فان استقر مكانه) أمكنت رؤيتك اياي وذلك من باب التعليق بالمحال  
(جعله دكا) أي متلاشي الوجود له أصلا (وخرموسى) عن درجة  
الوجود فاننا (فلما أفاق) بالوجود الموهوب الحقاني عند البقاء بعد  
الفناء (قال سبحانه) أن تكون مرئيا لغيرك مدركا لبصار الحدوثان  
(تبت اليك) عن ذنب البقية (وأنا أول المؤمنين) بحسب الرتبة  
لا بحسب الزمان أي أنا في الصف الاول من صفوف مراتب الارواح  
الذى هو مقام أهل الوحدة وذلك مقام الاصطفاء المحض وقوله  
(اني اصطفيتك على الناس برسالاتي) هو أول درجة الاستبلاء بعد  
الولاية (نخذا ما آتيتك) بالتمكين (وكن من الشاكرين) بالاستقامة  
في القيام بحق العبودية كما قال النبي عليه السلام أولا أكون عبدا  
شكورا (في الاواح) أي الاواح تفصيل وجود موسى من روحه  
وقلبه وعقله وفكره وخياله واقاؤه عند الغضب هو الذهول عنها  
والنجافي عن حكم ما فيها كما يحكم أحدنا بحسن الحلم والتحمل لاذى  
ثم ينسى عند سورة الغضب ولا يتذكر شيئا مما في عقله من علمه عند  
ظهور نفسه (نخذا بقوة) أي بعزيمة لتكون من أولى العزم  
(وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أي بالعزائم دون الرخص  
(سأريكم دار الفاسقين) أي عاقبة الذين لا يأخذون بها (سأصرف

قال لن تراني ولكن انظر  
الى الجبل فان استقر مكانه  
فسوف تراني فلما تجلي ربه للجبل  
جعل له دكا وخرموسى مصعقا  
فلما أفاق قال سبحانه تبت  
اليك وأنا أول المؤمنين قال  
ياموسى اني اصطفيتك على  
الناس برسالاتي وبكلامي فخذ  
ما آتيتك وكن من الشاكرين  
وكتبنا له في الاواح من كل شئ  
موعظة وتفصيلا لكل  
شئ فخذها بقوة وأمر قومك  
بأخذوا بأحسنها سأريكم دار  
الفاسقين سأصرف

عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل النجى يتخذوه سبيلا ذلك بأنهم كذبوا \* (٢٤٦) \* بآياتنا وكانوا عنها غافلين والذين

كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت أعمالهم هل يجزون الا ما كانوا يعملون واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار لم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ولما سقط في أيديهم وروا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرجنار بنا ويفنر لنا لنكونن من الخاسرين ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال بنس ما خلفتوني من بعدى أعجلتم أمر ربكم وألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره اليه قال ابن آدم ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى فلا تشمت بي الأعداء ولا تجعلنى مع القوم الظالمين قال رب اغفر لى ولاخى وأدخلنا فى رحمتك وأنت أرحم الراحمين ان الذين اتخذوا العجل سبيلاهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين والذين عملوا السينات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ولما سكت عن موسى الغضب أخذ الألواح

عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق) لان التكبر من صفات النفس فهم فى مقام النفس محجوبون عن آيات الصفات التى تكون فى مقام القلب دون المتكبرين بالحق الذين اتصفوا بصفة الكبرياء فى مقام المحر والثناء فتقام كبرياؤه تعالى مقام تكبرهم كما قال جعفر الصادق عليه السلام فى جواب من قال له فيك كل فضيلة الا انك متكبر فقال لست بمتكبر ولكن كبرياء الله تعالى قام منى مقام التكبر (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) أى ستروا بصفاتهم صفاتنا وبأفعالهم أفعالنا فوقنا ومع الآثار وعوا عن لقاء الآخرة وحنة النفوس والافعال (حبطت أعمالهم) ولو كان التكذيب بالصفات مجردا عن التكذيب بلقاء الآخرة لما حبطت أعمالهم وان عذبوا حينئذ بنوع من العذاب (سبعين رجلا) من أشرفهم ونجيباتهم أهل الاستعداد وصفاء النفس والارادة والطلب والسلوك وهم المصعوقون فى قوله فأخذتهم الصاعقة (فلما أخذتهم الرجفة) أى رجفة جبل البدن التى هى من مبادئ صعقة القضاء عند طيران بوارق الانوار وظهور طوارق تجليات الصفات من اقشعرار الجسد وتأثره وارتماعه بها ولهذا قال موسى عندها (رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى) اذ لا قول لموسى عند الصعقة ولا لهم انقائهم عندها وقوله رب لو شئت كلمة شجر وفقدان صبر من غلبة الشوق عند ألم الفراق كما قال محمد عليه السلام فى مثل هذه الحالة لبت أى لم تلدنى وكذا لبت رب محمد لم يخلق محمدا وهم بالقضاء نفسه عن الجبل ولو هذه للتمنى (أهلكنا) بطول الحجاب وعذاب الحرمان وألم الفراق (بما فعل السفهاء منا) من عبادة عجل هوى النفس والاحتجاب بصفاتهما أو بما صدر من حالة السفه قبل التيقظ والاستبصار وارادة السلوك وظهور نور البصيرة والاعتبار من الوقوف مع النفس وصفاتها (ان هى الا فتنتك) أى ما هذا الابتلاء

وفى نسختها هدى ورجة للذين هم لربهم يرهبون واختار موسى قومه سبعين رجلا لمقاتلتنا فلما أخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى أهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هى الا فتنتك

بصفات النفس وعبادة الهوى الا ابتلاؤك لامدخل فيها الغيرة  
(تضل بها من تشاء) من أهل الحجب والشقاوة والجهل والعمى  
(وتهدى من تشاء) من أهل السعادة والعناية والعلم والهدى قالها  
في مقام تجلي الافعال (أنت) متولى أمورنا القائم بها (فاغفر لنا)  
ذنوب صفاتنا وذواتنا كما غفرت لنا ذنوب أفعالنا (وارحنا) بافاضة  
أنوار شهودك ورفع حجاب الاينية بوجودك (وأنت خير الغافرين)  
بالمغفرة التامة (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) العدالة  
والاستقامة بالبقاء بعد الفناء (وفي الآخرة حسنة) المشاهدة  
والزيادة (أنا هدنا) رجعنا (إليك) عن ذنوب وجودنا (قال  
عذابي) أى عذاب الشوق المخصوص بى الحاصل من جهتي وان  
كان أليما لشدة ألم الفراق لكنه أمر عزيز خطير (أصيب به من  
أشياء) من أهل العناية من عبادى الخاصة بى (ورجتي وسعت كل  
شيء) لا تختص بأحد دون أحد غيره وشئ دون شئ ففى هذا العذاب  
رحمة لا يبلغ كنفها ولا يقدر قدرها من رحمة لذة الوصول التى قال  
فيها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين مع كونه لذيذ الا يقاس  
بلمذته لذة كما قال أحدهم

وكل لذية قد نلت منه \* سوى ملذوذ وجدى بالعذاب  
ولعمري ان هذا العذاب أعز من الكبريت الاحمر وأما الرحمة  
فلا يخلو من حظ منها أحد (فسأ كتبها) تامة كاملة رحيمية كسبة  
خاصة (للذين يتقون) الحجب كلها ويفيضون مما رزقوا من الاموال  
والاخلاق والعلوم والاحوال على مستحقها (والذين هم) بجميع  
صفاتنا يتصفون وهم (الذين يتبعون الرسول النبى الامى) فى آخر  
الزمان أى المحمديون الذين اتبعوا فى التقوى وصفه بقوله تعالى له  
وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وبقوله وما ينطق عن الهوى  
وقوله ما راغ البصر وما طغى وفى آيتاء الزكاة قوله تعالى وأما السائل

تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا  
وارحنا وأنت خير الغافرين  
واكتب لنا فى هذه الدنيا  
حسنة وفى الآخرة أنا هدنا  
إليك قال عذابي أصيب به من  
أشياء ورجتي وسعت كل شئ  
فسأ كتبها للذين يتقون  
ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا  
يؤمنون الذين يتبعون الرسول  
النبى الامى الذى يجدهونه  
مكتوبا عند هم فى التوراة  
والانجيل يأمرهم بالمعروف  
وينهاهم عن المنكر ويحل لهم  
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث  
ويضع عنهم اصرهم والاغلال  
التي كانت عليهم فالذين آمنوا به  
وعزروه ونصروه واتبعوا  
النور الذى أنزل معه أولئك  
هم المفلحون قل يا أيها الناس  
انى رسول الله اليكم جميعا  
الذى له ملك السموات والارض  
لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا  
بالله ورسوله النبى الامى الذى  
يؤمن بالله وكتابه واتبعوه  
لعلكم تهتدون



ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً أمماً وأوحينا إلى موسى إذا استسقاء قومك أن اضرب بعصاك الحجر فاتحجبت منه اثنتي عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم وظلنا عليهم الغمام وأرسلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلونا أولئك كانوا أنفُسهم يظلمون واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا من هنا حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً انغضوا عنكم خطيئتانكم سنزيد المحسنين فبذل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم فأرسلنا عليهم رجلاً من السماء بما كانوا يظلمون وأسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتيتهم حيث تأتهم يوم سببتهم شرعاً ويوم لا يسببون لآياتهم كذلك نبأهم بما كانوا يفسقون واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً قالوا معذرة إلى ربكم ولعلمهم يتقون فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون فلما اعتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين واذ تأذن ربك ليعتق عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم وقطعناهم في الارض أمماً منهم الصالحون ومنهم دون ذلك وبالوناهم بالحسنات والسيئات اعلمهم يرجعون فخلقهم من بعدهم خلف \* (٢٤٨) \* ورتوا الكتاب يأخذون عرض

هذا الادنى ويقولون سيغفر  
لنا وان يأتهم -م عرض مثله  
بأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق  
الكتاب ألا يقولوا على الله  
الا الحق ودرسوا ما فيه والدار  
الآخرة خير للذين يتقون أفلا  
تعقلون والذين يمسكون  
بالكتاب وأقاموا الصلوة انا  
لأنضيق أجرا المصلحين واذ  
نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة

فلاتنهر وأما بنعمة ربك فحدث وفي الإيمان بالآيات قوله أوتيت  
جوامع الكلم وبعثت لأتمم مكارم الاخلاق (ومن قوم مومى أمة)  
أى أولئك المتبعون هم المفلحون بالرحمة التامة وأمة من قوم موسى  
موحدون (يهودون) الناس (بالحق) لا بأنفسهم (وبه يعدلون) بين  
الناس فى حال الاستقامة والتمكين (اذتأتيتهم حيثأنهم يوم سببتهم  
شرعاً ويوم لا يسببتون لاتأتيتهم) ما كان الا كحال الاسلاميين من  
أهل زماننا فى اجتماع أنواع الحظوظ النفسانية من المطاعم  
والمشارب والملاهى والمناكح ظاهرة فى الاسواق والمواسم  
والشوارع والمحافل يوم الجمعات دون سائر الايام وما ذلك الا ابتلاء من

وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون وإذا خذركم من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل وكننا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئت لرفعناهم أولئك خلدوا في الأرض واتبع هواه فنتله كمثل الكلب إن تحمل عليه ياهث أو تتركه ياهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون سواء مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون من يهتد الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون



ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من\* (٢٤٩)\* حيث لا يعلمون وأملى لهم ان كيدى متين أولم يتفكروا ما بصاحبهم

من جنه ان هو الانذرمين أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ رآن عسى أن يكون قد اقترب أجاهم فبأى حديث بعده يؤمنون من يضل الله فلا هادى له ويذرهم في طغيانهم يعمهون يسئلونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربى لا يعلمها الوقتها الا هو ثقلت في السموات والارض لا تأتاكم الا بغتة يسئلونك كأنك حقى عنها قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون قل لأملك لنفسى نفعا ولا ضررا الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ان أنا الانذير وبشير لقوم يؤمنون هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تغشاها حملت حملا خفيفا خمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهم فآلتن آتينا صالحا لنكونن من الشاكرين فلما آتاهاما صالحا جعلناه شركاء فيما آتاهاما فاعلى

الله بسبب الفسق (أولئك كالانعام) لفقدان ادراك الحقائق والمعارف التى تقر بهم من الله بالقلوب وعدم الاعتبار بالاعين والاذكار والفهم بالاسماع (بل هم أضل) لوجود الشيطنة فيهم الموجبة للبعد بفساد العقائد وكثرة المكاييد (ولله الاسماء الحسنى) قد مر أن كل اسم هو الذات مع صفة والله يدبر كل أمر باسم من أسمائه (فادعوه) عند الاقتدار الى ذلك الاسم به اما بلسان الحال كما أن الجاهل اذا طلب العلم يدعوه باسمه العليم والمريض اذا طلب الشفاء يدعوه باسمه الشافى والفقر اذا طلب الغنى يدعوه باسمه المغنى كل يتحصل الاستعداد الذى استلزم قبوله لتأثير ذلك الاسم وأثر تلك الصفة واما بلسان القول كما اذا قال الأول يارب يريده يا عليم لاختصاص ربوبيته بذلك الاسم والثانى يريدى يارب ياشافى والثالث يا مغنى واما بلسان الفعل كما يدعوه الطالب السالك باتصافه بتلك الصفة فاذا فنى عن علمه بعلمه دعاه باسمه العليم واذا وجد شفاء داته منه وطلب منه أن يشفى غيره باتصافه بصفة الشفاء دعاه باسمه الشافى واذا استغنى عن فقره به دعاه باسمه الغنى وهذه هي الدعوة المأمور بها الموحدون من المؤمنين فليمتثلوا (وذروا الذين يلحدون في أسمائه) يطلبون هذه الصفات من غيره ويضيفونها اليه فيشركون به \* المراد بالساعة وقت ظهور القيامة الكبرى أى الوحدة الذاتية بوجود المهدي ولا يعلم وقتها الا الله كما قال النبي عليه الصلاة والسلام في وقت خروج المهدي كذب الوقاتون ولعمري ما يعلمها عند وقوعها أيضا الا الله كما هي قبل وقوعها (ثقلت في السموات والارض) اذ لا يسمع أهلها علمها (ان الذين تدعون من دون الله) كائنين من كانوا ناسا كانوا أو غيرهم (عباد أمثالكم) في العجز وعدم التأثير (فادعوه) الى أمر لا يسره الله لكم (فليس تجيبواكم) الى تيسير

الله عما يشركون ٣٢ ل مح أي شركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوههم الى الهدى لا تتبعوكم سواء عليكم أَدْعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ مُسَامِتُونَ ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليس يجيبواكم

(ان كنتم صادقين) في نسبة التأثير الى الغير كما قال النبي عليه الصلاة والسلام لابن عباس يا غلام احفظ الله يحفظك احفظ الله تجبده تجاهك واذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الامة لو اجتمعت على أن يفعلوا بشي لم يفعلوا الا بشي قد كتبه الله للو لو اجتمعوا على أن يضروك بشي لم يضروك الا بشي كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف (ألهم أرجل يمشون بها) استفهام على سبيل الانكار أي ألهم أرجل ولكن لا يمشون بها بل بالله اذ هو الذي يمشيهم بها وكذا سائر الجوارح (قل ادعوا شركاءكم) من الجن والانس (ثم كيدون) ان استطعتم فان متولى أمرى وحافظى ومدبرى هو (الله الذى) يعلمنى بتزليل الكتاب (وهو يتولى) كل صالح أى كل من قام به فى حال الاستقامة وكلما ورد الصالح فى وصف نبي من الانبياء أريد به الباقي بالحق بالاستقامة والتمكين بعد القضاء فى عين الجمع القائم باصلاح النوع باذن الحق (وتراهم يتظرون اليك وهم لا يصرون) أى ان تدع المطبوع على قلوبهم من المشركين وغيرهم الى الهدى لا يسمعون ولا يطيعوا وتراهم مع صحة البصر والنظر لا يصرون الحق ولا حقيقة تلك لانهم عمى القلوب فى الحقيقة (خذ العفو) أى السهل الذى يتيسر لهم ولا تكلفهم ما لا يتيسر لهم (وأمر بالعرف) أى بالوجه الجميل (وأعرض عن الجاهلين) بعدم مكافأة جهلهم وعن الامام جعفر الصادق رضى الله عنه أمر الله نبيه بمكارم الاخلاق وليس فى القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها قال ذلك لقوة دلالتها على التوحيد فان من شاهد مالك النواصي ونصرفه فى عباده وكونهم فيما يأتون ويذرون به لا بأنفسهم لا يشاقهم ولا يداقهم فى تكاليفهم ولا يغضب فى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يشدد عليهم ويحلم عنهم (واما ينزعك من الشيطان نزغ) أى نخس وداعية قوية تحملك على مناقشتهم

ان كنتم صادقين ألهم أرجل  
يمشون بها أم لهم أيدي يمشون  
بها أم لهم أعين يسمعون  
بها أم لهم آذان يسمعون بها  
قل ادعوا شركاءكم ثم  
كيدون فلا تتظرون ان ولى  
الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى  
الصالحين والذين تدعون  
من دونه لا يستطيعون نصركم  
ولا أنفهم ينصرون وان  
تدعوهم الى الهدى لا يسمعون  
وتراهم يتظرون اليك وهم  
لا يصرون خذ العفو وأمر  
بالعرف وأعرض عن الجاهلين  
واما ينزعك من الشيطان نزغ

برؤية الفعل منهم ونسبة الذنب اليهم (فاستعذ بالله) بالشهود  
والحضور لفاعليته (انه سميع) يسمع أحاديث النفس ووساوس  
الشيطان في الصدر (عليم) بالنيات والاسرار (ان الذين اتقوا)  
الشرك (اذا مسحهم طيف) لمة (من الشيطان) بنسبة الفعل الى الغير  
(تذكروا) مقام التوحيد ومشاهدة الافعال من الله (فاذا هم  
مبصرون) فعالية الله فلا يقي شيطان ولا فاعل غير الله في نظرهم  
\* واخوان الشياطين من المحجوبين (يتدوونهم) في نسبة الفعل الى  
غيره فلا يقصرون من العناد والمراء والجهل (لولا اجيبتها) أى  
هلا اجتمعتا من تلقاء نفسك (قل انما أتبع ما يوحى الى من ربي)  
أى لا أقول بنفسى بل أبلغ عن الله ولا أقول الا ما يوحى الى منه به  
لانى قائم به لا بنفسى (فاستمعوا له) أى الى الله ولا تستمعوا لآمنه  
(وأنصتوا) عن حديث النفس وغيره فان المتكلم به هو الله (لعلكم  
ترجون) برجة تجلى المتكلم في كلامه بصفاته وأفعاله (واذكر ربك)  
حاذرا (فى نفسك) كقوله لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة  
(تضرعا) فى مقام التفصيل للجمع (وخيفة) فى السر من النفس  
أو خيفة أن يكون للنفس فيه نصيب (ودون الجهر) أى دون  
أن يظهر لك التضرع والذكر منك بل تكون ذا كراهة له فى غد وظهور  
نور الروح واشراقه وغلبته وأصال غلبات صفات النفس وقواها  
(ولا تكن) فى حال من الاحوال وخصوصا حال غلبات النفس  
وصفاتها (من الغافلين) عن شهود الوحدة الذاتية (ان الذين عند  
ربك) بالتوحيد والفناء فيه باقين به ذوى الاستقامة (لا يستكبرون  
عن عبادته) بسبب احتجابهم بالانامية بل يشاهدون التفصيل  
فى عين الجمع فيذعنون له (ويسجدون) ينزهونه عن الشرل بنقى  
الانامية (وله يسجدون) بالفناء التام وطمس البقية وآثار الانية  
والله الباقي بعد فناء الخلق

فاستعذ بالله انه سميع عليم ان  
الذين اتقوا اذا مسحهم طائف  
من الشيطان تذكروا فاذا هم  
مبصرون واخوانهم يتدوونهم  
فى الغي ثم لا يقصرون واذا لم  
تأتهم بآية قالوا لولا اجيبتها  
قل انما أتبع ما يوحى الى من ربي  
هذا بصائر من ربكم وهدى  
ورجة لقوم يؤمنون واذا قرئ  
القرآن فاستمعوا له وأنصتوا  
لعلكم ترجون واذا ذكر ربك  
فى نفسك تضرعا وخيفة ودون  
الجهر من القول بالقصد  
والآصال ولا تكن من الغافلين  
ان الذين عند ربك لا يستكبرون  
عن عبادته ويسجدون له  
يسجدون

❖ (سورة الانفال) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(يسألونك عن الانفال) احتجوا بأفعالهم فاعتضوا على فعل الله ورسوله أى فعل الله في مظهر الرسول فأمرنا بتقوى الأفعال أى الاجتناب عنها برؤية فعل الله واصلاح ذات البين بمحوصفات النفوس التي هي مصادر أفعالهم الموجبة للتنازع والتخالف حتى يرجعوا الى الالفه والمحبة القلبية بظهور أنواع الصفات (وأطيعوا الله ورسوله) بفناء صفاتها ليتيسر لكم قبول الامر بالارادة القلبية (ان كنتم مؤمنين) الايمان الحقيقي (انما المؤمنون) بالايمان الحقيقي (الذين اذا ذكر الله) ذكر الصفات الذي للقلب لا ذكر الأفعال الذي للنفس (وجلّت قلوبهم) تأثرت بتصور العظمة والبهاء والقهر والكبرياء واشراق أنوار تجليات تلك الصفات عليها (واذا تلّيت عليهم آياته) أى جلّيت عليهم صفاته في المظاهر الكلامية (زادتهم ايمانا) حقيقيا بالترقي عن مقام العلم الى العين (وعلى ربهم يتوكلون) أى يصححون مقام التوكل بكمال صفات الأفعال ويتمونه في مقام فناء الصفات فان تصحيح كل مقام انما يتم بالترقي عنه والنظر اليه من مقام فوقه (الذين يقيمون) صلاة الحضور القلبي بمشاهدة الصفات والترقي فيها بتجلياتها (وعما رزقناهم) من علوم التوكل في مقام فناء الأفعال أو علوم تجليات الصفات في السير فيها (يتفقون) بالعمل بها والافاضة على مستحقها (أولئك هم المؤمنون حقا) الايمان الحقيقي (لهم درجات عند ربهم) من مراتب الصفات وروضات جنات القلب (ومغفرة) من ذنوب الأفعال (ورزق كريم) من باب تجليات الصفات وعلومها (كما أخرجك) أى هذه الحال يعني حالهم في الاعتراض عليك في باب التنقيل كحالهم في الاعتراض عليك عند

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖  
يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأطيعوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلّت قلوبهم واذا تلّيت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة واما رزقناهم يتفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك

انخراج ربك اياك لانهم لما احتجبوا عن فعل الله بأفعالهم وأوا  
الفعلين منك فكرهوا خروجك كما كرهوا تنقيك وما فطنوا لاجراج  
ربك اياك (من بيتك بالحق) أى ملتبس بالحق خارجا به لا بنفسك  
فيكون بالحق حالا من مفعول أخرجك وأخرجوا ملتبس بالذى هو  
الصواب والحكمة (يجادلونك فى الحق) لاحتجابهم بأفعالهم  
وصفاتهم (بعد ما تبين) عليك حاله بالتجلى أو تبين عليهم آثاره بالمعجزات  
من قبل أو بإعلامك إياهم بأن النصر لهم (ويريد الله أن يحق الحق  
بكلماته) أى يثبت بعلامته السماوية التى أمدهم بها (اذ تستغيثون  
ربكم) بالبراءة عن حولكم وقوتكم اليه والانسلاخ عن حجب  
أفعالكم بيقين ان التأثير والقوة منه لا منكم ولا من عدوكم  
(فاستجاب) دعوةكم عند ذلك التجرد عن ملابس الافعال  
وصفات النفس (أنى مدكم) من عالم الملكوت بنفسية قلوبكم إياها  
حينئذ (بألف من الملائكة) بعالم من ملكوت القهر أى من القوى  
السماوية وروحانياتها التى تناسب قلوبكم فى تلك الحالة كما مرت  
الإشارة اليه فى آل عمران واختلاف العدد فى الموضعين أما لآل  
المراد الكثرة لا العدد المخصوص وأما لآل قوله (مردفين) هنا يدل  
على اتباعهم بطائفة أخرى منهم وامدادهم أما بأن يتجسدا أو يتخلوا  
لهم بصورة المقاتلة كما تمثل الصور فى المنام مثلاً فيتهيأ منهم وأما  
بأن يصل أثرهم وقهرهم اليهم فيهلكوا وينهزموا (وما) جعل (الله)  
الامداد (الابشارة) لكم بالنص وطمأنينة لقلوبكم بالاتصال بها عند  
التجرد عن ملابس النفس وأحوالها لأن النصر منها فان النصر ليس  
(الامن عند الله) لكن حكمته تقتضى تعليق الاشياء بأسبابها (ان  
الله) قوى على النصر غالب (حكيم) بفعله على مقتضى الحكمة (اذ  
يغشيكم) نعاس هذو القوى البدنية والصفات النفسانية بنزول  
السكينة أمان من عند الله وطمأنينة (وينزل عليكم من) سماء الروح

من بيتك بالحق وان فريقا من  
المؤمنين لكارهون يجادلونك  
فى الحق بعد ما تبين كما تبين  
الى الموت وهم يتطرون واذ  
بعدكم الله احدى الطائفتين  
أنها لكم وتود أن تغير ذات  
الشوكة تكون لكم ويريد الله  
أن يحق الحق بكلماته ويقطع  
دابر الكافرين ليحق الحق  
ويطيل الباطل ولو كره المجرمون  
اذ تستغيثون ربكم فاستجاب  
لكم أنى مدكم بألف من  
الملائكة مردفين وما جعله الله  
الابشري وتطمئن به قلوبكم  
وما النصر الا من عند الله ان  
الله عزيز حكيم اذ يغشيكم  
النعاس أمانة وينزل عليكم  
من السماء

ما ليطهركم به ويذهب عنكم زجر الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام اذوحى ربك الى الملائكة انى معكم فنبتوا الذين آمنوا سألنى فى قلوب الذين \* (٢٥٤) \* كفروا الرعب قاضى بوافوق

الاعناق واضربوا منهم كل بنان ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب ذلكم فذوقوه وأن للكافرين عذاب النار يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفافلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متصرا فالقتال أو متخيرا الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهم وبئس المصير فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا ان الله سميع عليم ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين ان تستقصوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لکم وان تعودوا نعد ولن تغنى عنكم فتكم شيأ ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم

(ما) علم اليقين (ليطهركم به) من خبت أحاديث النفس وهو اجس الوهم (ويذهب عنكم زجر) وسوسة (الشيطان) وتخويقه (وليربط على قلوبكم) أى ليقوى قلوبكم بقوة اليقين ويسكن جاشكم (ويثبت به الاقدام) اذا الشجاعة وثبات القدم فى المخاوف والمهالك لا تكون الا بقوة اليقين (اذوحى ربك الى الملائكة انى معكم) أى عيدا للملكوت بالجبروت فيعلوا من عالم الجبروت ان الله ناصرهم (فنبتوا الذين آمنوا) بالتأييد الاتصالي (سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب) لا نقطاعهم عن الامداد السماوى والتأييد الالهى واستيلاء الشك وقوة الوهم عليهم (قاضى بوافوق الاعناق) أى يبتوهم بتلقين هذا المعنى وشجعوهم بالتقاء هذا القول عليهم أوباراءتهم هذا الفعل منكم كما هو المروى (فلم تقتلوهم) أديهم وهداهم الى فناء الافعال بسلب الافعال عنهم واثباتها لله تعالى ولما كان النبى عليه الصلاة والسلام فى مقام البقاء بالحق نسب الفعل اليه بقوله (اذ رميت) مع سلبه عنه بما رميت واثباته لله بقوله (ولكن الله رمى) ليفيد معنى التفصيل فى عين الجمع فيكون الراى محمداً بالله تعالى لا بنفسه وما نسب اليهم من الفعل شيأ اذ لو فعلوا فعلا بآنفسهم (وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا) أى عطاء جيلاهو توحيد الافعال فعل ذلك (ان الله سميع) بأحاديث نفوسكم أنا قتلناهم (عليم) بأنه هو القاتل وان أظهر الفعل على مظاهركم (ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون) أى لا تعرضوا عنه مع السماع لان أثر السماع الفهم والتصديق وأثر الفهم الارادة وأثر الارادة الطاعة فلا يصح دعوى السماع مع الاعراض اذ هما لا يجتمعان فلا زموا الطاعة بالارادة ان كنتم صادقين فى دعوى السماع (ولا تكونوا كالذين) يدعون السماع وليسوا عنه فى شئ لكونهم محجوبين عن الفهم والقبول كالذواب بل هم شر الذواب عند الله لما مر (ولو علم الله فيهم خيرا) وصلا حأى استعداد القبول كمال سمعهم حتى



فهموا وقبلوا وأطاعوا (ولو أسمعهم) مع عدم الخبر فيهم حتى فهموا  
لما كان لفهمهم أثر من الإرادة والطاعة بل لو أسمعهم لكان  
ذلك الفهم فيهم أمرا عارضا يسرع الزوال لا ذاتيا (وهم معرضون)  
بالذات فلا يثبت فيهم الفهم والإرادة كما قال أمير المؤمنين رضي  
الله عنه خذ الحكمة ولو من أهل النفاق فإن الحكمة لتلج  
في صدر المنافق حتى تسكن إلى صواحبها في صدر المؤمن أي لا تثبت  
في صدره لكونه عارضا هناك لا تناسب ذاته (يا أيها الذين آمنوا)  
بالغيب (استحيوا) بالزكية والتصفية (إذا دعاكم لما يحيي قلوبكم  
من العلم الحقيقي أو آمنوا بالإيمان الحقيقي استحيوا بالسلوك إلى  
الله وفيه إذا دعاكم إليه لأحياتكم به هذا إذا كانت استجابة  
الله والرسول استجابة واحدة أما إذا كانت متغايرة فعناه استحيوا  
لله بالباطن والأعمال القلبية وللرسول بالظاهر والأعمال النفسية  
أو استحيوا لله بالفناء في الجمع وللرسول بمراعاة حقوق التفصيل إذا  
دعاكم إلى الاستقامة لما يحييكم من البقاء بالله فيها كل ذلك قبل زوال  
الاستعداد فإن الله يحول بين المرء وقلبه بزوال الاستعداد وحصول  
الحجاب بارتكاب الرين فانهزوا الفرصة ولا تؤخروا الاستجابة  
(وانكم إليه تحشرون) فيجازيكم من صفاته وذاته على حسب  
محكم وفنائكم (واتقوا قننة) شركا وحجابا (لاتصين) تلك القننة  
(الذين ظلموا منكم) بإزالة الاستعداد أو نقصه لاستعماله في غير  
موضعه وصرفه فيما دون الحق (خاصة) لانفرادهم بالظلم ومعنى  
لاتصين انتهى أي أن نصب تصنيهم خاصة كقوله ولا تزروا زرة وزر  
أخرى ويجوز أن يكون المعنى لاتصينهم خاصة بل تشملهم وغيرهم  
بشؤم محبتهم وتعدي رذيلتهم إلى من يخالطهم كقوله تعالى ظهر  
الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس (واعلموا أن الله شديد  
العقاب) بتسلط الهيئات الظلمانية التي اكتسبتها القلوب عليها

ولو أسمعهم لو لا وهم معرضون  
يا أيها الذين آمنوا استحيوا لله  
والرسول إذا دعاكم لما يحييكم  
واعلموا أن الله يحول بين المرء  
وقلبه وأنه إليه تحشرون  
واتقوا قننة لاتصين الذين  
ظلموا منكم خاصة واعلموا أن  
الله شديد العقاب



واذكروا اذا أنتم قليل  
مستضعفون في الارض تخافون  
أن يخطفكم الناس فآوكم  
وأيدكم بنصره ورزقه  
من الطيبات لعلكم تشكرون  
يا أيها الذين آمنوا اتقوا  
الله والرسول وتقونا  
أماناتكم وأنتم تعلمون واعلموا  
أنما أموالكم وأولادكم قنّة  
وأن الله عنده أجر عظيم يا أيها  
الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل  
لكم فرقا ويكفر عنكم سيئاتكم  
ويغفر لكم والله ذو الفضل  
العظيم واذيكر بك الذين كفروا  
لنبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك  
ويكفرون ويكفر الله والله خير  
الماكرين واذا تتلى عليهم آياتنا  
قالوا قد سمعنا لنشاء لقلنا مثل  
هذا ان هذا الاأساطير الاولين  
واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو  
الحق من عندك فامطر علينا  
حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب  
أليم وما كان الله ليعذبهم وأنت  
فيهم وما كان الله معذبهم وهم

يستغفرون

وجيها عنه وتعذّب بها (واذكر واذا أنتم قليل) القدر لجهلكم  
وانقطاعكم عن نور العلم (مستضعفون في) أرض النفس (تخافون  
أن يخطفكم الناس) أي ناس القوى الحسية لضعف نفوسكم  
(فاوكم) الى مدينة العلم (ما أيدكم بنصره) في مقام توحيد الافعال  
(ورزقكم من) طيبات علوم تجليات الصفات (لعلكم تشكرون)  
نعمة العلوم والتجليات بالسلوك فيه (لاتقوا الله) بنقص ميثاق  
التوحيد الفطري السابق (و) تقونا (الرسول) بنقص العزيمة  
وبند العقد اللاحق (وتقونا أماناتكم) من المعارف والحقائق  
التي استوعق الله فيكم بحسب الاستعداد الاول في الازل باخفاءها  
بصفات النفس (وأنتم تعلمون) أنكم حاملوها وتعلمون أن  
الخيانة من أسوأ الرذائل وأقبحها (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم  
قنّة) أي حجاب لكم لاشتغالكم بها عن الله أو شرك المحبتكم اياها  
كحب الله (وان الله عنده أجر عظيم) فاطلبوه بالتجرّد عنها ومراعاة  
حق الله فيها (ان تقوا الله) بالاجتناب عن نقض العهد وفسخ  
العزيمة واخفاء الامانة ومحبة الاموال والاولاد حتى تفنوا فيه  
(يجعل لكم فرقا) نور يفرق به بين الحق والباطل من طور العقل  
الفرقاني (ويكفر عنكم سيئاتكم) أي سيئات نفوسكم (ويغفر لكم  
ذنوبكم) أي ذنوب ذواتكم (والله ذو الفضل العظيم) باعطائه  
الوجود الموهوب الحقاني والعقل الفرقاني (وما كان الله ليعذبهم  
وأنتم فيهم) لان العذاب صورة الغضب وأثره فلا يكون الامن  
غضب النبي أو من غضب الله المسبب من ذنوب الامة والنبي عليه  
السلام كان صورة الرحمة لقوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين  
ولهذا اذا كسر وارباعيته قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ولم  
يغضب كما غضب نوح عليه السلام وقال رب لا تذر على الارض من  
الكافرين ديارا فوجوده فيهم مانع من نزول العذاب وكذا وجود

الاستغفار

الاستغفار فان السبب الاول للعذاب لما كان وجود الذنب والاستغفار مانع من تراكم الذنب وثباته بل يوجب زواله فلا يتسبب لغضب الله فإدام الاستغفار فيهم فهم لا يعذبون (وما لهم ألا يعذبهم الله) أى ليس عدم نزول العذاب لعدم استحقاقهم لذلك بحسب أنفسهم بل انهم مستحقون بذواتهم لصدورهم وصددهم المستعدين عن مقام القلب وعدم بقاء الخيرية فيهم ولما كان يمنع وجوده وجود المؤمنين المستغفرين معك فيهم واعلم أن الوجود الامكاني يتبع الخير الغالب لان الوجود الواجبي هو الخير المحض فارجح خيره على شره فهو موجود بوجوده بالمناسبة للخيرية واذا غلب الشر لم تبق المناسبة فلزم استتصاله واعدامه فهم ماداموا على الصورة الاجتماعية كان الخير فيهم غالباً فلم يستحقوا الدمار بالعذاب وأما اذا تفرقوا ما بقي شرهم الا خالصاً فوجب تدميرهم كما وقع في وقعة بدر ومن هذا يظهر تحقيق المعنى الثانى في قوله واتقوا قسنة لاتصمين الذين ظلموا منكم خاصة لغلبة الشر على المجموع حيث ذل هذا قال أمير المؤمنين عليه السلام كان في الارض أمانان فرفع أحدهما وبقي الآخر فأما الذى رفع فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الذى بقي فالاستغفار وقرأ هذه الآية (يصدون عن المسجد الحرام) صورة لصدودهم واعراضهم عن معناه الذى هو القلب بالركون الى النفس وصفاتها وصددهم المستعدين عنه باغرائهم على الامور النفسانية والذات الطبيعية (وما كانوا أولياءه) لبعدهم عن الصفة والذات مظلمة النفس واستيلاء صفاتها عليهم واحتجابهم عنه بالكفر المستفاد من الدين (ان أولياءه الا المتقون) الذين اتقوا صفات النفس وأفعالها (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان البيت صورة القلب الذى هو بيت الله بالحقيقة فلا يستحق ولايته الا أهل التقوى من الموحدين دون المشركين (واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه) الى قوله والله

وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه ان أولياءه الا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون وما كان صلاتهم عند البيت الامكاه وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً فيجعل له في جهنم أولئك هم الخاسرون قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنت الاولين وقاتلوهم حتى لا تكون قسنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير وان تولوا فاعلموا ان الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه

شديد العقاب لا يقبل التأويل بحسب ما ورد فيه من الواقعة وان  
شئت تطبيقه على تفاصيل وجوده أمكن أن نقول واعلموا أيها  
القوى الروحية أنما غنمتم من العلوم النافعة والشرائع المبنى عليها  
الاسلام في قوله بنى الاسلام على خمس فان لله خمسة وهو شهادة ان لا اله  
الا الله وان محمدا رسول الله باعتبار التوحيد الجعي ورسول القلب  
(ولذي القربي) الذي هو السروي تاي العاقله النظرية والعملية  
والقوة الكفرية ومساكين القوى النفسانية (وابن السيل) الذي هو  
النفس السالكة الداخلة في الغربة الجائبة منازل السلوك النابية عن  
مقرها الاصلى باعتبار التوحيد التفصيلي في العالم النبوي والاخاس  
الاربعة الباقية تقسم على الجوارح والاركان والقوى الطبيعية  
(ان كنتم آمنتم) الايمان الحقيقي (بالله) جمعا (وما أنزلنا على عبدنا  
يوم الفرقان) وقت التفرقة بعد الجمع تفصيلا (يوم التقى الجمعان)  
من فريقى القوى الروحية والنفسانية عند الرجوع الى مشاهدة  
التفصيل في الجمع (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) من مدينة العلم ومحل العقل  
الفرقاني (وهي بالعدوة القصوى) أى الجهة السفلية البعيدة من  
الحق ومحل العلم وركب القوى الطبيعية الممتازة للقوى النفسانية  
(أسفل منكم) أى من الفريقين (ولو أنتم أعدتم) اللقاء للمعاربة  
من طريق العقل والحكمة دون طريق الرياضة والوحدة (لاختلفتم  
في الميعاد) لكون ذلك صعبا حينئذ موجباً للفشل والجبن (ولكن  
ليقضى الله أمرا كان مفعولا) مقتدرا محققا عنده واجبا وقوعه  
فعل ذلك (ليهلك من هلك عن بينة) هي كونها ملازمة للبدن الواجب  
الفناء منطبعة فيه (ويحيى من حي عن بينة) هي كونها مجردة عنه  
متصلة بعالم القدس الذى هو معدن الحياة الحقيقية الدائم البقاء  
(اذيريكهم الله) ايها القلب في منام تعطل الحواس الظاهرة وهدو  
القوى البدنية قابلي التدو ضعاف الحال (ولو أراكم كثيرا) في حال

والرسول ولذى القربي واليتامى  
والمساكين وابن السبيل ان  
كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على  
عبدنا يوم الفرقان يوم التقى  
الجمعان والله على كل شئ قدير  
اذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم  
بالعدوة القصوى والركب  
أسفل منكم ولو أنتم  
لاختلفتم في الميعاد ولا كن  
ليقضى الله أمرا كان مفعولا  
ليهلك من هلك عن بينة ويحيى  
من حي عن بينة وان الله لسميع  
عليم اذيريكهم الله في منامك  
قليل ولو أراكم كثيرا

لفشلتم ولتسارعتم في الامر ولكن  
 الله سلم انه عليم بذات الصدور  
 واذير يكموهم اذ التقيتم في  
 أعينكم قليلا ويقللكم في أعينهم  
 ليقتضى الله أمرا كان مفعولا  
 والى الله ترجع الامور يا أيها  
 الذين آمنوا اذ القيمت فتة فاثبتوا  
 واذكروا الله كثيرا لعلكم  
 تفلحون وأطيعوا الله ورسوله  
 ولا تنازعوا فتفسلوا وتذهب  
 ربحكم واصبروا ان الله مع  
 الصابرين ولا تكونوا كالذين  
 خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء  
 الناس ويصدون عن سبيل الله  
 والله بما يعملون محيط واذرين  
 لهم الشيطان أعمالهم وقال  
 لا غالب لكم اليوم من الناس  
 واني جار لكم فلما تراءت الفئتان  
 نكص على عقبيه وقال اني  
 بري منكم اني أرى ما لاترون  
 اني أخاف الله والله شديد  
 العقاب اذ يقول المنافقون  
 والذين في قلوبهم مرض غر  
 هؤلاء دينهم ومن يتوكل على  
 الله فان الله عزيز حكيم ولوزي  
 اذيتوني الذين كفروا الملائكة  
 يضربون وجوههم وأدبارهم

غلبة صفات النفس (لفشلتم ولتسارعتم) في أمر كسرها وقهرها  
 لا يجذب كل منكم الى جهة (ولكن الله سلم) عن الفشل والتنازع  
 بتأييده وعصمته (ولا تكونوا) ككفرة القوى النفسانية الذين  
 (خرجوا من) ديار مقاررتهم ومجالهم وحدودهم بطرا ورثاء الناس  
 واطهارا للجلادة على الحواس (واذرين لهم) شيطان (الوهم)  
 أعمالهم في التغلب على مملكة القلب وقواه (وقال لا غالب لكم  
 اليوم من الناس) وأوهمهم تحقيق أمانيهم بأن بصرهم أن لا غالب  
 عليهم من ناس الحواس فكذا سائر القوى (واني جار لكم) أممكم  
 وأقويكم وأمنعكم من ناس القوى الروحانية (فلما تراءت الفئتان  
 نكص على عقبيه) لشعوره بحال القوى الروحانية وغلبتها المناسبتة  
 اياها بادراك المعاني (وقال اني بري منكم) لاني لست من جنسكم  
 (اني أرى) من المعاني ووصول المدد اليهم من سماء الروح وملكوته  
 عالم القدس (مالاترون اني أخاف الله) لشعوري ببعض أنواره  
 وقهره (والله شديد العقاب) وفيه اشارة الى قول سيد المرسلين  
 لكل أحد شيطان ولكن شيطاني أسلم على يدي وهذا هو الدستور  
 والا نموذج في أمثال ذلك ان أراد مرید تطبيق القصص على  
 أحواله لكن قلما عود الى مثله بعد هذا القلة الفائدة الا في تصوير  
 طريق السلوك وتخيل المبتدئ ما هو بصدده لتتسبطه في الترقى  
 والعروج والله الهادي (ولو ترى اذيتوني الذين كفروا الملائكة)  
 مرتوني الملائكة وأنه لا يكون الامن هو في مقام النفس فان كان  
 من العصاة ومن غلب عليه صفات النفس من الغضب والحقد  
 والشهوة والحرص وامثال ذلك من رذائل الاخلاق توفتهم ملائكة  
 القهر والعذاب مما يناسب هيات نفوسهم (يضربون وجوههم)  
 لاحتجابهم عن عالم الانوار واعراضهم عنها ولهيات الكبر  
 والعجب والنخوة فيها (وأدبارهم) ليلهم وشدة انجذابهم الى

وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد كدأب آل فرعون

والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم أن الله قوى شديد العقاب ذلك بأن الله لم يكن مغيرا نعمه أنعمها على قوم حتى يغيرها وما بآبائهم وأن الله سميع عليم كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين أن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون فآما تشقنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون وآما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا أنهم لا يعجزون وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم

البدن وعالم الطبيعة وإلهيات الشهوة والحرص والشره (وذوقوا عذاب الحريق) أي حريق الحرمان واستيلاء نيران التعب والطلب مع الفتدان لاكتسابهم تلك الإلهيات الموجبة لذلك وإن كان من أهل الطاعة ومن غلبت عليه أنوار صفات القلب من الرأفة والرحمة والسلامة والقناعة وأمثال ذلك من فضائل القوتين السبعية والبهيمية دون فضيلة القوة النطقية فإنه حينئذ يكون صاحب قلب ليس في مقام النفس توفتهم ملائكة الرحمة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون لمناسبة هيات نفوسهم تلك الروحانيات من العالم (ذلك بأن الله لم يكن مغيرا نعمه أنعمها على قوم) إلى آخره أي كل ما يصل إلى الإنسان هو الذي يقتضيه استعدادة ويسأله بدعاء الحال وسؤال الاستحقاق فإذا أنعم على أحد النعمة الظاهرة أو الباطنة لسلامة الاستعداد وبقاء الخير فيه لم يغيرها حتى أفسد استعداده وغير قبوله للصالح بالاحتجاب وانقلاب الخير الذي فيه بالقوة إلى الشر لحصول الرين وارتسكام الظلمة فيه بحيث لم يبق له مناسبة للخير ولا مكان لصدوره منه في غيرها إلى النعمة عدلا منه وجودا وطلباً من ذلك الاستعداد أياها يجاذبه الجنسية والمناسبة لظلمها وجورا (هو الذي أيدل بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم) لاتفاقها في الوجهة وخلاصها عن قيود صفات النفس التي تستلزم التخالف والتعاند كونها إلى عالم التضاد واختلافها بالطباع فإن القلب مادام واقسام النفس ومراداتها واستولت عليه بصفاتها جذبتة إلى الجهة السفلية وصيرت مطالبه جزئية مما يناسب مصالحها فيطلب ما يمنع منه الآخر وتقع العداوة والبغضاء وتستولي القوة الغضبية الطالبة للجهاد والكرامة والقهر والغلبة والرياسة والسلطنة ويقع الاستكبار والاباء والأفئدة والاستكاف ويؤدي إلى التقاطع والتهاجر والتحارب والتشاجر

وأن يردوا أن يخذعوك فإن حسب الله هو الذي أيدل بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم

وكل

لوانتفت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان\* (٢٥٣)\* يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون

الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين ما كان لني أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم فكلوا مما عمنتم حسلا لا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا خيانتك فقد حانوا الله من قبل فأمكن منهم والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بآموالهم

وكما بعد عن الجهة السفلية بالتوجه الى الجهة العلوية والتنور بأنوار الوحدة الصفاتية أو الذاتية ارتفع عن مقام النفس واتصل بالروح وصارت مطالبه كلية لا تمنع ولا يتنافس فيها الامكان حصولها لهذا بدون حرمان الآخر منه ومال الى من يجانسه في الصفات بالحجة الذاتية لشدة المناسبة وكما كان أقرب الى الوحدة كانت قوة المحبة فيه أقوى لشدة قربه لمن تدبر بدنه كالخطوط الآتية من محيط الدائرة الى مركزها فبسبب قوة الايمان شدة الألفة بينهم (لوانتفت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) لان ما في الجهة السلبية تزيد في عداوتهم ومناواتهم لاشتداد حرصهم وتكالبهم به (ولكن الله ألف بينهم) بنور الوحدة التي تورث المحبة الروحانية والالفة القلبية فان المحبة ظل الوحدة والالفة ظل المحبة والعدالة ظل الالفة (انه عزيز) قوى على دفع الكفرة وقهرهم باجتماع المؤمنين واتفاقهم (حكيم) يفعل ذلك بحكمة لا يبقاع الالفة والمحبة بين هؤلاء والتفرقة واختلاف الكلمة بين أولئك (ان الذين آمنوا وهاجروا) الى آخر الآية بالفحوى تدل على أن الفقير القائم بالخدمة في الخائنة والبقة ليس عليه خدمة المقيم بل المسافر لقوله والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء أي الذين آمنوا الايمان العلمى وهاجروا المألوفات من الأهل والولد والاموال والاسباب وأوطان النفس بقوة العزيمة واختاروا السياحة

وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم ينسكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم أولياء الا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله

في الغربية وجاهدوا بقوة اليقين والتوكل بأموالهم بتركها وانفاقها  
في مرضى الله وأنفسهم باتعابها بالريضة ومحاربة الشيطان  
وتحمل وعناء السفر في سبيل الله وبذلها في الدين بنية السلوك في الله  
\* والذين آوؤهم بالخدمة في المنزل ونصروهم بتهيئة ما احتاجوا  
اليه من الالهية (أولئك بعضهم أولياء بعض) بالالفة والمحبة (والذين  
آمنوا ولم يهاجروا) عن الاوطان المألوفة ما لكم من ولايتهم من شيء  
حتى يهاجروا

﴿سورة التوبة﴾

(براءة من الله ورسوله) الآية لما لم يتمكن الرسول في الاستقامة  
لمكان تلويته بظهور صفاته تارة وبوجود البقية تارة أخرى على  
مادل عليه القرآن في مواضع العتاب والتثبيت كقوله عيسى وتولى  
وقوله ولولا أن تبنا لك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا عفا الله عنك  
لم أذنت لهم ما كان لبني أن تكون له أسرى ولم يصل أصحابه من  
المؤمنين الى مقام الوحدة الذاتية لاحتجابهم تارة بالافعال وتارة  
بالصفات كان بينهم وبين المشركين مناسبة وقرابة جنسية والى  
فبتلك الجنسية عاهدوهم لوجود الاتصال بينهم ثم لما امتثل النبي  
عليه الصلاة والسلام والمؤمنون قوله تعالى فاستقم كما أمرت ومن  
تاب معك وبلغ غاية التمكين وارتفعت الحجب الافعالية والصفاتية  
والذاتية عن وجه السالكين من أصحابه حتى بلغوا مقام التوحيد  
الذاتي ارتفعت المناسبة بينهم وبين المشركين ولم يبق بينهم جنسية  
بوجه ما وتحققت الضدية والمخالفة وحقت الفرقة والعداوة ففزلت  
براءة من الله ورسوله (الى الذين عاهدتم من المشركين) أى هذه  
الحالة حالة الفرقة والمباينة الكلية بيننا والتبرى الحقيقي من الله  
باعتبار الجمع ورسوله باعتبار التفصيل اليهم قهرا وأمنهم ظاهرا

والذين آوؤوا ونصروا أولئك هم  
المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق  
كريم والذين آمنوا من بعد  
وهاجروا واجاهدوا معكم فأولئك  
منكم وأولوا الارحام بعضهم  
أولى ببعض في كتاب الله ان الله  
يكل شيء تعليم  
براءة من الله ورسوله الى الذين  
عاهدتم من المشركين



فسيحوا في الارض أربعة أشهر واعلموا انكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين واذان من الله  
ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر أن الله يرى من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتم  
فاعلموا انكم غير معجزي الله \* (٢٥٥) \* وبشر الذين كفروا بعذاب أليم الا الذين عاهدتم من المشركين

ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا  
عليكم أحدا فأتوا اليهم  
عهدهم الى ميثهم ان الله يحب  
المتقين فاذا انسلخ الا شهر  
الحرم فاقتلوا المشركين  
حيث وجدتموهم وخذوهم  
واحصروهم واقعدوا اليهم كل  
مرصد فان تابوا وأقاموا الصلاة  
وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان  
الله غفور رحيم وان أحد من  
المشركين استجارك فأجره حتى  
يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه  
ذلك بأنهم قوم لا يعلمون كيف  
يكون للمشركين عهد  
عند الله وعند رسوله الا الذين  
عاهدتم عند المسجد الحرام  
فما استقاموا لكم فاستقيموا  
لهم ان الله يحب المتقين كيف  
وان يظاهروا عليكم لا يرقبوا  
فيكم الا ولادة يرضونكم  
بأفواههم وتابى قلوبهم  
وأكثرهم فاسقون اشتروا

كما تبرأ منهم باطنا وبظاهرا عهدهم في الصورة كما نبذوا عهدهم  
في الحقيقة (فسيحوا في الارض أربعة أشهر) على عدد موافقهم  
في الدنيا والآخرة تنبيه اليهم فانهم لما وقفوا في الدنيا مع الغير بالشرك  
حجبوا عن الدين والافعال والصفات والذات في برزخ الناسوت  
فلزمهم أن يوقفوا في الآخرة على الله ثم على الجبروت ثم على الملكوت  
ثم على النار في جحيم الآثام على ما مرت الإشارة اليه في الانعام  
فيعدوا بأنواع العذاب (واعلموا انكم غير معجزي الله) لوجوب  
حبسكم في هذه المواقف بسبب وقوفكم مع الغير بالشرك فكيف  
تفوتونه (وأن الله مخزي الكافرين) المحجوبين عن الحق باقتضاهم  
عند ظهور رتبة ما يعبدون من دون الله ووقوفه معه على النار  
(واذان) أي اعلام (من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر)  
أي وقت ظهور الجمع الذاتي في صورة التفصيل كما مر (ان الله يرى  
من المشركين ورسوله) في الحقيقة فيوافق الظاهر الباطن (الا الذين  
عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا) أي هذه براءة اليهم الا الذين  
بقيت فيهم مسكة الاستعداد أو أثر سلامة الفطرة فلم يقدموا على  
نقض العهد بقاء المرواة فيهم الدالة على سلامة الفطرة وبقائهم على  
عهد الله السابق بوجود الاستعداد او امكن الرجوع الى الوحدة  
(ولم يظاهروا عليكم أحدا) لبقاء الوصلة الاصلية والمودة الفطرية  
بينكم وبينهم وعدم ظهور العداوة الكسبية (فأتوا اليهم عهدهم  
الى ميثهم) أي مدة تراكم الرين وتحقق الحجاب ان لم يرجعوا وابتدوا  
(ان الله يحب المتقين) الذين اجتنبوا الرذائل خصوصاً نقض العهد

بآيات الله ثمنا قليلا فصدا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون لا يرقبون في مؤمن الا ولادة وأولئك  
هم المعتدون فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون  
وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون

أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ يَدْعُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَنْ تَخْشَوْهُمْ قَالَهُ أَهَقُ أَنْ تَخْشَوْهُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصَرِّكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَّةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ \* (٢٥٦) \* حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ

هم خالدون انما يعمر مسجد الله من امن بالله واليوم الآخر وأقام الصلوة واتى الزكوة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون يشرهم ربهم برجة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبدان الله عنده أجر عظيم يأبىها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء أن استحبوا

الذي هو أم الرذائل ظاهرًا وباطنًا (الذين آمنوا) علماء (وهاجروا) الرغائب الحسية والمواطن النفسية بالسلوك في سبيل الله وجاهدوا بأموال معلوماتهم ومراداتهم ومقدوراتهم بمحوصفاتهم في صفات الله (وأنفسهم) بأنفسهم في ذات الله (أولئك أعظم درجة) في التوحيد (عند الله \* يشرهم ربهم برجة) ثواب الأعمال (ورضوان) الصفات (وجنات) من الجنان الثلاثة (لهم فيها نعيم) شهود الذات (مقيم) ثابت أبدا (يأبىها الذين آمنوا) لا تتخذوا آباءكم إلى آخره أى لا يترجح فيكم جهة القرابة الصورية والوصلة الطبيعية على جهة القرابة المعنوية والوصلة الحقيقية فيكون ينسبكم وبين من أثر الاحتجاب على الكشف من أقرائكم ولاية مسببة عن الاتصال الصورى مع فقد الاتصال المعنوى واختلاف الوجهة الموجب للقطعية المعنوية والعداوة الحقيقية فإن ذلك من ضعف الإيمان ووهن العزيمة بل قضية الإيمان بخلاف ذلك قال الله تعالى والذين آمنوا أشد حبا لله وقال بهض الحكماء الحق حبيب والخلف حبيبنا فاذا اختلفنا فالحق أحب إلينا (قل ان) كانت هذه القرابات الصورية والمألوفات الحسية (أحب إليكم من الله ورسوله) فقد ضعف إيمانكم ولم يظهر أثره في نفوسكم وعلى جوارحكم لتنفاد بحكمه وذلك لوقوفكم مع الآثار الناسوبية الموجب للعذاب

الكفر على الإيمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون قل ان صمدان أنا وكم وأبناؤكم وأخوانكم وأنزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله

فترى صواحتي يأبى الله بأمره والله لا يهدي القوم القاسقين لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين  
 إذا هبتم كثرتم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته  
 على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله  
 من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد  
 الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عليه فمَنعكم الله من فضل ان شاء الله ان الله عليم حكيم قاتلوا  
 الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا  
 الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح  
 ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون اتخذوا  
 أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو  
 سبحانه عما يشركون \* (٢٦٥) \* يريدون أن يطننوا نورا لله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره  
 الكافرون هو الذى أرسل

والجباب (فترى صواحتي يأبى الله) بعذابه وكيف لا وأنتم تسلكون  
 طريق الطبيعة وتنقادون بحكمها مكان سلكوا طريق الحق  
 والانقياد لأمره وذلك فسق منكم والقاسق محبوب عن الله لا يهديه  
 اليه لعدم توجهه وارادته بل لأعراضه وتولييه فهو يستحق العذاب  
 والخذلان والجباب والحرمان (والذين يكتزون الذهب والفضة) الى  
 آخره جمع المال وكنزه مع عدم الاتفاق لا يكون الا لاستحكام رذيلة  
 الشح وحب المال وكل رذيلة كية يعذب بها صاحبها فى الآخرة  
 ويحزى بها فى الدنيا ولما كانت مادة رسوخ تلك الرذيلة واستحكامها  
 هى ذلك المال كان هو الذى يحصى عليه فى نار جحيم الطبيعة وهابوة

الكاثرون هو الذى أرسل  
 رسوله بالهدى ودين الحق  
 ليظهره على الدين كله ولو كره  
 المشركون يا أيها الذين آمنوا  
 ان كثيرا من الاحبار والرهبان  
 لم يؤمنوا أموال الناس  
 بالباطل وبصدة عن سبيل الله  
 والذين يكتزون الذهب والفضة  
 ولا ينفقونها فى سبيل الله  
 فيشرهم بعذاب أليم يوم يحصى

عليها فى نار جهنم فتكوى بها ٣٤ ل مح جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم لانفسكم فذوقوا  
 ما كنتم تكتزون ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة  
 حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا ان الله مع  
 المتقين انما النسي زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا يحلون عاما ويحرمونه عاما ليوأطوا عدة ما حرم الله  
 فيحلوا ما حرم الله الذين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم  
 انفروا فى سبيل الله اننا قلتم الى الأرض ارضين بالحيوة الدنيا من الآخرة فاستمتع الحيوة الدنيا فى الآخرة  
 الا قليل الاتفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئا والله على كل شئ قدير الاتفروا  
 فقد نصره الله اذا أخرجه الذين كفروا انى اذبح ما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا

فانزل الله بكهنته عليه وأبدى بجثود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم انقروا خفا فاثقا ولا جاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعملون لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيقلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون انفسهم والله يعلم انهم لكانذرون عني الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم والله عليم بالمتقين انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر واثابت قلوبهم فهم في ريسهم يترددون لو ارادوا الخروج لاعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبثهم وقيل اقعدوا مع القاعدین لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ولا اوضعوا اخلالكم يغترونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين لقد اتيتموا الفتنة من قبل وقلبوا الامور حتى جاء الحق \* (٢٦٦) \* وظهر امر الله وهم كارهون ومنهم

من يقول ائذني ولا تفتني  
ألا في الفتنة سقطوا وان جهنم  
لمحيطة بالكافرين ان تصيبك  
حسنة تسوهم وان تصيبك  
مصيبة يقولوا قد اخذنا امرنا  
من قبل ويتولوا وهم فرحون  
قل لن يصيبنا الا ما كتب الله  
لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل  
المؤمنون قل هل تربصون بنا  
الا احدى الحسنيين ونحن  
تربص بكم ان يصيبكم الله

الهمى فيكوى به وانما خست هذه الاعضاء لان الشحم مركوز  
في النفس والنفس تغلب القلب من هذه الجهات لامن جهة العلو  
التي هي جهة استبلاء الروح وتمر الحقائق والانوار ولامن جهة  
السفل التي هي من جهة الطبيعة الجسمية لعدم تمكن الطبيعة من  
ذلك فبقيت سائر الجهات فيؤدي بها من الجهات الاربع ويعذب كما  
تراه يعاب بها في الدنيا ويخزي من هذه الجهات أيضا ما بان يواجه بها  
جهرافيضخ أو يسارت بها في جنبه أو يغتاب بها من وراء ظهره  
( كره الله انبعاثهم فثبثهم ) أي كانوا أشقياء لم يبق في استعدادهم  
خير فريده الله منهم فلذلك كره انبعاثهم أي كانوا من القريب الثاني  
من الاشقياء المردودين الذين مرّ ذكرهم غير مرة ( ويقولون هو اذن )

بعذاب من عنده أو بأيدينا فتربصوا انما معكم متربصون قل انفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم  
كنتم قوما فاسقين وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا ياتون الصلوة الا وهم  
كسالى ولا يتفقون الا وهم كرهون فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا  
وتزحق انفسهم وهم كفرون ويخلفون بالله انهم لنسلككم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لويجدون ملجأ  
أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمعون ومنهم من يلزك في الصدقات فان اعطوا منها رضوا وان لم  
يعطوا منها اذا هم يسخطون ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله  
ورسوله انا الى الله راغبون انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي  
الرقاب والغرمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومنهم الذين يؤذون النبي  
ويقولون هو اذن

قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورجة للذين آمنوا منكم والذين يوذون رسول الله لهم عذاب أليم يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم خالدا فيها \* (٢٦٧) \* ذلك الخزي العظيم يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة

تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا إن الله مخرج ما تحذرون ولئن سئلتم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد آياتكم إن نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم إن المنافقين هم الفسقون وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلهم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستعصم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلهم بخلاقهم وخضعت كالذي خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا

كانوا يوذونه ويعتابونه بسلامة القلب وسرعة القبول والتصديق لما يسمع فصدهم في ذلك وسلم وقال هو كذلك ولكن بالنسبة إلى الخير فإن النفس الانية والغليظة الجافية والكرة القاسية التي تتصلب في الأمور ولا تتأثر غير مستعدة للكمال إذا الكمال الإنساني لا يكون إلا بالقبول والتأثر والانفعال فكما كانت النفس التي عريكة وأسلم قلبا وأسهل قبولا كانت أقبل للكمال وأشد استعدادا له وليس هذا الذين هم من باب الضعف والبلاهة الذي يقتضي الانفعال من كل ما يسمع حتى المحال والتأثر من كل ما يرد عليه ويراه حتى الكذب والشرور والضلال بل هو من باب اللطافة وسرعة القبول لما يناسبه من الخير والصدق فلذلك قال (قل أذن خير) اذصفاء الاستعداد ولطف النفس يوجب قبول ما يناسبه من باب الخيرات لا ما ينافية من باب الشرور فإن الاستعداد الخيري لا يقبل الشر ولا يتأثر به ولا ينطبع فيه لمنافاته أياه وبعده عنه (لكم) أي يسمع ما ينفعكم وما فيه صلاحكم دون غيره (يؤمن بالله) هو بيان لئنه وقابليته لأن الإيمان لا يكون إلا مع سلامة القلب ولطافة النفس ولينها (ويؤمن للمؤمنين) يصدق قولهم في الخيرات ويسمع كلامهم فيها ويقبله (ورجة للذين آمنوا منكم) يعطف عليهم ويرق لهم فينجيهم من العذاب بالتزكية والتعليم ويصلح أمر معاشهم ومعادهم بالبر والصلة وتعليم الاخلاق من الحلم والشفقة والأمر بالمعروف باتباعهم أياه فيها ووضع الشرائع الموجبة لنظام أمرهم في الدارين والتعريض على أبواب البر بالقول والفعل إلى غير ذلك (وعدا الله

والآخرة وأولئك هم الخسرون ألم يأتهم نبال الدين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرجهم الله إن الله عزيز حكيم وعد الله

المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهر خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما نقموا الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة وما لهم في الارض من ولي ولا نصير ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلاوا به وتولوا وهم معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم ياقونه بما آخفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم ألم تغفر لهم أولاً تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم \* (٢٦٨) \* أشد حرا لو كانوا ينقهون

فليضحكوا قليلا ويبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل ان تخرجوا معي أبدا ولن تقابلوا

المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار) وهي جنات النفوس (ومساكن) طيبة مقامات أرباب التوكل في جنات الافعال بدليل قوله تعالى ورضوان من الله أكبر فان الرضوان من جنات الصفات (ذلك) أي الرضوان (هو الفوز العظيم) لكرامة أهله

معى عدوا انكم رضيتم بالعودة أول مرة فاقعدوا مع الخالفين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كفرون واذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكُن مع القاعدين رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطمع على قلوبهم فهم لا يذقهون لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهر خالدين فيها ذلك الفوز العظيم وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما تولوا تولى لهم قلت لا أجد ما أجلكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطمع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم قل لا تعتذروا لن تؤمن لحكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون



سجلهون بالله لكم اذا انقلبتم \* (٢٦٩) \* اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس وما واهم جهنم

جرائم كما كانوا يكسبون يحلفون  
لكم لتعرضوا عنهم فان تعرضوا  
عنهم فان الله لا يرضى عن القوم  
الفاسقين الاعراب أشد كفرا  
وتفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود  
ما أنزل الله على رسوله والله  
عليم حكيم ومن الاعراب من  
يتخذ ما يتفق مغرما ويتربص  
بكم الدوائر عليهم دائرة السوء  
والله سميع عليم ومن الاعراب  
من يؤمن بالله واليوم الآخر  
ويتخذ ما يتفق قربات عند الله  
وصلوات الرسول الا انه اقربة  
لهم سيدخلهم الله في رحمته ان  
الله غفور رحيم والسابقون  
الاولون من المهاجرين والانصار  
والذين اتبعوهم باحسان رضى  
الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم  
جنان تجري تحتها الانهر خالدون  
فيها أبدا ذلك الفوز العظيم ومن  
حولكم من الاعراب منافقون  
ومن أهل المدينة مردوا على  
النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم  
سنعذبهم مرتين ثم يردون الى  
عذاب عظيم وآخرون اعترفوا  
بذنوبهم خلوها اعمالا صالحا وآخر  
سيئا عسى الله أن يتوب عليهم

عند الله وشدة قريبهم منه (والسابقون الاولون) أى الذين سبقوا  
الى الوحدة من أهل الصف الاول (من المهاجرين) الذين هاجروا  
مواطن النفس (والانصار) الذين نصرروا القلب بالعلوم الحقيقية  
على النفس (الذين اتبعوهم) فى الاتصاف بصفات الحق (باحسان)  
أى بمشاهدة من مشاهدات الجمال والجلال (رضى الله عنهم)  
لاشترائهم فى كشف الصفات والوصول الى مقام الرضا الذى هو  
باب الله الاعظم (وأعد لهم جنات) من جنات الافعال والصفات  
(تجرى تحتها) أنهار علوم التوكل والرضا وما يناسبهما وذلك لا ينال  
وجود جنة أخرى للسابقين هى جنة الذات واختصاصهم بها الاشتراك  
الكل فى هذه (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) الاعتراف بالذنب هو  
إبقاء نور الاستعدادولين الشكوى وعدم رسوخ ملكة الذنب فيه  
لانه ملك الرجوع والتوبة ودليل روية قبح الذنب التى لا تكون  
الابنور البصيرة وانتفاع عين القلب اذ لو ارتكمت الظلمة ورجحت  
الرديلة ما استقيصه ولم يره ذنبا بل رآه فعلا حسنا لمناسبة حاله فاذا  
عرف انه ذنب فقيه خير (خلطوا اعمالا صالحا وآخر سيئا) أى كانوا  
فى رتبة النفس اللوامة التى لم يصر اتصالها بالقلب وتنورها بنوره  
ملكه ولم يتدلل بعد فى طاعتها للقلب فتارة يستولى عليها القلب  
فتدلل وتتقاد وتنور بنوره وتعمل أعمالا سالحة وتارة تظهر  
بصفاتها الحاجبة لنور القلب عنها وتحتجب بظلمتها فتفعل أفعالا  
سيئة فان ترجحت الانوار القلبية والاعمال الصالحة وتعاقبت عليها  
الخواطر الملكية حتى صارت اتصالها بالقلب وطاعتها اياه ملكة صلح  
أمرها ونجحت وذلك معنى قوله (عسى الله أن يتوب عليهم) وان  
ارتكمت عليها الهيات المظلمة المكتسبة من غلباتها وكثرة اقدامها  
على السيئات كان الامر بالعكس فزال استعدادها بالكلية وحق  
عذابها أبدا وترجع أحد الجانبين على الآخر لا يكون الا بالصحة



ان الله غفور رحيم خذ من  
أموالهم صدقة تطهرهم  
وتزكهم بها وصل عليهم ان  
صلاتك سكن لهم والله سميع  
عليم ألم يعلموا أن الله هو يقبل  
التوبة عن عباده ويأخذ  
الصدقات وأن الله هو التواب  
الرحيم وقل اعملوا في سبيل الله  
عملكم ورسوله والمؤمنون  
وستردون الى عالم الغيب  
والشهادة فينبئكم بما كنتم  
تعملون وآخرون مرجون  
لامر الله اما بعد فيهم واما يتوب  
عليهم والله عليم حكيم والذين  
اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا  
وتفريقا بين المؤمنين وارضادا  
لمن حارب الله ورسوله من قبل  
وليخلقن ان أردنا الا الحسنى  
والله يشهد انهم لكاذبون لا تقم  
فيه أبدا لمسجد أسس على  
التقوى

و- الس أصحاب كل واحد من الصنفين ومخالطة الاخيار والاشرار  
فان أدركه التوفيق ساقه القدر الى صحبة الصالحين ومتابعة  
اخلاقهم وأعمالهم فيصير منهم وان لحقه الخذلان ساقه الى صحبة  
المفسدين واختلاطه بهم فيصير من الخاسرين أعاذنا الله من ذلك  
(ان الله غفور) يغفر لهم السيئات المظلمة ويسترها عنهم (رحيم)  
يرحمهم بالتوفيق للصلوات وقبول التوبة ولما وفقوا للقسم الاول  
ببركة صحبة الرسول وتزكيتهم اياهم وتزيتهم لهم قال (خذ من أموالهم  
صدقة) اذ المال هو سبب ظهور النفس وغلبة صفاتها ومدد قواها  
ومادة هواها كما قال عليه الصلاة والسلام المال مادة الشهوات  
فينبغي أن يكون أول حالهم التجرد عن الاموال لتسكروا في  
النفس وتضعف أهواؤها وصفاتها فتزكي من الهيئات المظلمة التي  
فيها وتطهر من خبث الذنوب ورجس دواعي الشيطان وذلك معنى  
قوله (تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم) بامداد الهمة وافاضة نور  
الصدقة عليهم (ان صلاتك سكن لهم) أي ان نورك الذي تفيض  
عليهم باعتقادات خاطلة انهم وقوة همته وبركة صحبته سبب نزول  
السكينة فيهم تسكن قلوبهم اليه وتطمئن والسكينة نور مستقر  
في القلب يثبت معه في التوجه الى الحق ويتقوى اليقين ويخلص  
عن الطيش بلمات الشيطان ووساوسه وأحاديث النفس وهو اجسامها  
لعدم قبوله لها حينئذ (والله سميع) يسمع تضرعهم واعترافهم  
بذنوبهم (عليم) يعلم نياتهم وعزائمهم وما في ضمائرهم من الندم والغم  
(لمسجد أسس على التقوى) لما كان عالم الملك تحت قهر عالم  
الملوكوت وتسخيرهم لزم أن يكون لنيات النشوس وهياتها تأثير فيما  
يأشروا من الاعمال فكل ما فعل بنية صادقة لله تعالى عن هيئة  
نورانية صحبته بركة وعين وجعية وصفا وكل ما فعل بنية فاسدة  
شيطانية عن هيئة مظلمة صحبته تفرقة وكدورة ومحق وشوم ألا ترى

الكعبة كيف شرفت وعظمت وجعلت متبركة لكونها مبنية على  
يدي نبي من أنبياء الله بنية صادقة ونفس شريفة صافية عن كمال  
اخلاص لله تعالى ونحن نشاهد أثر ذلك في أعمال الناس ونجد أثر  
الصفاء والجمعة في بعض المواضع والبقاع والكدورة والتفرقة في  
بعضها وما هو الا لذلك فلهذا قال لمسجد أسس على التقوى (من أول  
يوم أحق أن تقوم فيه) لأن الهياكل الجسمانية مؤثرة في النفوس  
كما أن الهياكل النفسانية مؤثرة في الاجسام فاذا كان موضع  
القيام مبنياً على التقوى وصفاء النفس تأثرت النفس باجتماع الهم  
وصفاء الوقت وطيب الحال وذوق الوجدان واذا كان مبنياً على  
الرياء والضرا تأثرت بالكدورة والتفرقة والقبض (فيه رجال  
يحبون أن يتطهروا) أي أهل ارادة وسعي في التطهر عن الذنوب  
نبيه على ان صحة الصالحين من أهل الارادة لها أثر عظيم يجب أن  
تختار وتؤثر على غيرها كما أن المقام له أثر يجب أن يراعى ويتعاهد  
ولهذا ورد في اصطلاح القوم يجب مراعاة الزمان والمكان  
والاخوان في حصول الجمعة وجعلوها شرطاً لها وفيه اشعار بأن  
زكاة نفس الباني وصدق نيته مؤثر في البناء وان تبرك المكان وكونه  
مبنياً على الخير يقتضي أن يكون فيه أهل الخير والصلاح ممن يناسب  
حاله حال بانيه وان محبة الله واجبة لاهل الارادة والطهارة لقوله  
(والله يحب المطهرين) كيف ولولا محبة الله اناهم لما أحبوا التطهر  
(ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم) لما هداهم الى الايمان  
العلمي وهم مفتونون بمحبة الاموال والانفس استزلهم لقرط عنانيه  
بهم عن مقام محبة الاموال والانفس بالتجارة المرجحة والمعاملة  
المرغوبة بأن جعل جنة النفس ثمن أموالهم وأنفسهم ليكون الثمن  
من جنس الثمن الذي هو مالوفهم لكنه الذواشهي وأرغب وأبقى  
فرغبوا فيما عنده وصدقوا القوة اليقين وعده ثم لما ذاقوا بالتجرد عنها

من أول يوم أحق أن تقوم فيه  
فيه رجال يحبون أن يتطهروا  
والله يحب المطهرين  
أسس بنيانه على تقوى من الله  
ورضوان خير أم من أسس  
بنيانه على شفاعر هارقاتهم  
به في نار جهنم والله لا يهدي  
القوم الظالمين لا يزال بنيانها  
الذي بنوا رية في قلوبهم الا أن  
تقطع قلوبهم والله عليم حكيم  
ان الله اشترى من المؤمنين  
أنفسهم وأموالهم بأن لهم  
الجنة بقاتلون في سبيل الله  
فدقاتلون ويقتلون وعدا عليه  
حق في التوراة والانجيل  
والقرآن ومن أوفى بعهده من  
الله فاستنبسروا ببيعكم الذي  
باعتتم به وذلك هو الفوز العظيم

لذة الترك وحلاوة نور اليقين رجعوا عن مقام لذة النفس وتابوا عن  
 هواها ومشتبهاتها فلم يبق عندهم لحنة النفس قد رفو وصفهم بالتائبين  
 بالحقيقة الراجعين عن طلب ملاذ النفس وتوقع الاجر اليه العابدين  
 الذين اذا رجعوا عن محبة النفس والمال وطلب الاجر والثواب  
 عبدوا الله حق عبادته لا لرغبة ولا لرغبة بل تشبهها بكونه في القيام  
 بحقه تعالى بالخضوع والخشوع والتذلل لعظمته وكبريائه تعظيما  
 واجلالا ثم جدوا الله حق حده باظهار الكمالات العملية الخلقية  
 والعملية المكنونة في استعداداتهم بالقوة جدا فعليا حاليا ثم ساحوا  
 اليه بالهجرة عن مقام الفطرة ورؤية الكمالات الثابتة وتألفهم  
 واعتدادهم وابتهاجهم بها في مساوذا الصفات ومنازل السجحات  
 ثم ركعوا في مقام محو الصفات ثم سجدوا ببناء الذات ثم قاموا بالامر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر والمحافظة على حدود الله في مقام البقاء  
 بعد الفناء (وبشر المؤمنين) بالايمان الحقيقي المقيمين في مقام  
 الاستقامة (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا) الى آخره  
 أي لما اطلعوا على سر القدر ووقفوا على ما قضى الله وقدر وعلموا بما  
 ينتهي اليه عواقب الامور لم يكن لهم أن يطلبوا خلاف ذلك ورضوا  
 بما دبر الله من أمره وان كان في طبيعتهم ما يقتضي خلافا لانهم  
 قد انسحلوا عن مقتضيات طباعهم فان اقتضت القرابة الطبيعية  
 واللحمة الصورية قرط شفقة ورقة على بعض من يناسبهم ويواصلهم  
 فيها وشاهدوا حكم الله عليه بالتهر والتعذيب حملتهم الحجة الدينية  
 على الصبر ان لم يكن لهم مقام الرضا بل غلبتهم المبادئ الدينية على  
 القرابة الطبيعية فتبرأ منه ولم يقترحوا على الله خلاف حكمته  
 وأمره ولهذا قيل لا تؤثر همة العارف بعد كمال عرفانه أي اذا اتقن  
 وقوع كل شيء بقدره وامتناع وقوع خلاف ما قدر الله في الازل  
 علم ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا تؤثر همة ولا غيرها في شيء

التائبون العابدون الحامدون  
 السائحون الرَّاكعون  
 الساجدون الآمرون بالمعروف  
 والنَّاهون عن المنكر  
 والحاقظون لحدود الله وبشر  
 المؤمنين ما كان للنبي والذين  
 آمنوا أن يستغفروا للمشركين  
 ولو كان أولى قربى من بعد ما  
 تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما  
 كان استغفار إبراهيم لآبيه  
 الا عن موعدة وعدها آياه فلما  
 تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان  
 إبراهيم لاهل حليم

فلا يسلط همته على أمر بخلاف المحجوب الذي ينسب التأثير الى غير الله ولا يعلم سر القدر (وما كان الله) ليضلهم عن طريق التسليم والانقياد لامره والرضا بحكمه (بعد اذ هداهم) الى التوحيد العلى ورؤية وقوع كل شئ بقضائه وقدره (حتى بين لهم) كل ما يجب عليهم اتقاؤه في كل مقام من مقامات سلوكهم ومرتبة من مراتب وصولهم فان أقدموا في بعض مقاماتهم على ماتين لهم وجوب اتقائه فهو يضلهم لكونهم مقدمين على ما هو ذنب حالهم وهو فسق في دينهم والعباد بالله من الضلال بعد الهدى (ان الله بكل شئ عليم) يعلم دقائق ذنوب أحوالهم وان لم يتفطن لها أحد فيؤاخذ بها أهل الهداية من أوليائه كما ورد في الحديث الرباني وأندرا الصديقين بأني غيور (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في جميع الرذائل بالاجتناب عنها خاصة رذيلة الكذب وذلك معنى قوله (وكونوا مع الصادقين) فان الكذب أسوأ الرذائل وأقبحها لكونه ينافي المروءة لقوله لا مروءة للكذوب اذا المراد من الكلام الذي يتميز به الانسان عن سائر الحيوان اخبار الغير عما لا يعلم فاذا كان الخبر غير مطابق لم تحصل فائدة النطق وحصل منه اعتقاد غير مطابق وذلك من خواص الشيطنة فالكاذب شيطان وكما ان الكذب أقبح الرذائل فالصدق أحسن الفضائل وأصل كل حسنة ومادة كل خصلة محمودة وملاك كل خير وسعادة به يحصل كل كمال ويحصل كل حال وأصله الصدق في عهد الله تعالى الذي هو نتيجة الوفاء بميثاق الفطرة أو نفسه كما قال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه في عقد العزيمة ووعد الخليفة كما قال في اسمعيل انه كان صادق الوعد واذاروعى في المواطن كلها حتى الخاطر والفكر والنية والقول والعمل صدقت المنامات والواردات والاحوال والمقامات والمواهب والمجاهدات كانه أصل شجرة الكمال وبذر ثمرة الاحوال (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) أى

وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى بين لهم ما يتقون ان الله بكل شئ عليم ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك

بأنهم لا يصنيهم ظما ولا نصب  
ولا محن في سبيل الله ولا يطؤون  
موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون  
من عدو نيلا الا كتب لهم به  
عمل صالح ان الله لا يضيع أجر  
المحسنين ولا ينفقون نفقة  
صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون  
واديا الا كتب لهم ليحزيهم الله  
أحسن ما كانوا يعملون وما  
كان المؤمنون لينشروا كافة  
فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة  
ليتفقوه في الدين ولينذروا  
قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم  
يحذرون يا أيها الذين آمنوا  
قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار  
وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان  
الله مع المتقين واذا ما أنزلت  
سورة ففهم من يقول أيكم زادته  
هذه ايمانا فأما الذين آمنوا  
فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون  
وأما الذين في قلوبهم مرض  
فزادتهم رجسا الى رجسهم  
وما اتوا وهم كافرون أولايرون  
أنهم يفتنون في كل عام مرة  
أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم  
يذكرون

يجب على كل مستعد من جماعة سلول طريق طلب العلم اذا لا يمكن  
لجميعهم أما ظاهر افلقوات المصالح وأما باطنا فلعدم الاستعداد  
والتفقه في الدين هو من علوم القلب لا من علوم الكتب اذ ليس كل  
من يكتسب العلم يتفقه كما قال وجعلنا على قلوبهم أكمة أن يفقهوه  
والاكمة هي الغشاوات الطبيعية والحجب النفسانية فمن أراد  
التفقه فليشرف في سبيل الله وليسلك طريق التزكية والتصفية حتى  
يظهر العلم من قلبه على لسانه كما نزل على بعض أنبياء بني اسرائيل  
يا بني اسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الارض  
من يصعده ولا من وراء البحر من يعبر ويأتي به العلم يجعل  
في قلوبكم تأديبا بين يدي آداب الروحانيين وتحققوا باخلاق  
الصديقين أظهر العلم من قلوبكم حتى يغمركم ويغطيكم فالمراد من  
التفقه علم راسخ في القلب ضارب بعروقه في النفس ظاهرا أثره على  
الجوارح بحيث لا يمكن صاحبه ارتكاب ما يخالف ذلك العلم والام  
يكن عالما ألا ترى كيف سلب الله الفقه عن لم تكن رهبة الله أغلب  
عليه من رهبة الناس بقوله لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك  
بأنهم قوم لا يفقهون لكون رهبة الله لازمة للعلم كما قال انما يخشى الله  
من عباده العلماء وسلب العلم عن لم يعمل به في قوله هل يستوي  
الذين يعلمون والذين لا يعلمون واذا انتبهوا وظهر علمهم على جوارحهم  
أثر في غيرهم وتأثروا منه لارتواءهم به وترشحهم منه كما كان حال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فلزم الانذار الذي هو غاية كما قال (ولينذروا  
قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) ومن لازم التفقه الجهاد  
الاكبر ثم الاصغر فلذلك قال بعده (قاتلوا الذين يلوونكم) من كفار  
قوى نفوسكم التي هي أعدى عدوكم (وليجدوا فيكم غلظة) أي قهرا  
وشدة حتى تبلغوا درجة التقوى فينزل عليكم النصر من عند الله كما  
قال (واعلموا أن الله مع المتقين أولايرون أنهم يفتنون) الآية البلاء

قائد من الله تعالى يقود الناس اليه وقد ورد في الحديث البلاء سوط  
من سباط الله تعالى يسوق به عباده اليه فان كل مرض وفقر وسوء  
حال يحل بأحد يكسر سورة نفسه وقواها ويقمع صفاتها وهواها  
فيلين القلب ويبرز من حجابها وينزعج من الركون الى الدنيا ولذاتها  
ويستقبض منها ويشتمز فيتوجه الى الله وأقل درجاته انه اذا اطلع  
على ان لامفر منه الا اليه ولم يجد مهربا ومحيصا من البلاء سواه  
تضرع اليه وتذلل بين يديه كما قال واذا غشيهم موج كالظلل دعوا  
الله مخلصين له الدين واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا  
أو قائما وبالجملة يوجب رقة الحجاب أو ارتفاعه فليغتنم وقته وليتعود  
وليتهخذ ملكة يعود اليها أبدا حتى يستقر السيقظ والتذكر وتسهل  
التوبة والحضور فلا يتعود الغفلة عند الخلاص وتتقوى النفس  
عند الامان فتغلب وينسبل الحجاب أغلظ مما كان كما قال فلما نجاهم  
الى البر اذا هم بشركون فلما كشفنا عنه ضرته مر كأن لم يدعنا الى  
ضرته (رسول من أنفسكم) ليكون بينكم وبينه جنسية  
نفسانية تتقاع اللفة بينكم وبينه فتخالطونه بتلك الجنسية  
وتختلطون به فتتأثر من نورانيته المستفادة من نور قلبه أنفسكم  
فتتقو ربهم وتنسلخ عنها ظلمة الجبلية والعادة (عزيز عليه) شديد شاق  
عليه عنكم مشقتكم ولقاؤكم المكروه لرأفته اللازمة للعجبة  
الالهية التي له لعباده ورؤيته اياهم بمثابة أعضائه وجوارحه لكونه  
ناظرا بنظر الوحدة فكما يشق على أحدنا تألم بعض أعضائه يشق عليه  
تعذيب بعض أمته (حريص عليكم) لشدة اهتمامه بحفظكم كما يشتد  
اهتمام أحدنا بكل واحد من أجزاء جسده وجوارحه لا يرضى بنقص  
أقل جزء منه ولا يشقائه فكذلك هو بل أشد اهتماما لدرجة نظره  
(بالمؤمنين رؤوف) ينجيهم من العقاب بالتحذير عن الذنوب والمعاصي  
برأفته (رحيم) يفيض عليهم العلوم والمعارف والكمالات المقربة

واذا ما أنزلت سورة تضر  
بعضهم الى بعض هل يراكم  
من أحد ثم انصرفوا صرف  
الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون  
لقد جاءكم رسول من أنفسكم  
عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم  
بالمؤمنين رؤوف رحيم

بالتعليم والترغيب عليه برحمته (فان تولوا) وأعرضوا عن قبول  
الرافة والرجة لعدم الاستعداد أو زواله وتعرضوا للشقاوة الابدية  
(فقل حسبي الله) لا حاجة لي بكم ولا باستعانتكم كما لا حاجة للانسان  
الى العضو المألوم المتعفن الذي يجب قطعه عقلا أى الله كافيني ليس  
فى الوجود الا هو فلا مؤثر غيره ولا ناصر الا هو (عليه توكلت)  
لا أرى لاحد فعلا ولا حول ولا قوة الا به (وهو رب العرش العظيم)  
المحيط بكل شئ يأتي منه حكمه وأمره الى الكل

❖ (سورة يونس عليه السلام) ❖  
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(الر) اشارة الى الرحمة التى هى الذات المحمدية لقوله وما أرسلناك  
الا رحمة للعالمين والمرتد كرهما (تلك) أى ما أشير اليه بهذه الحروف  
أركان كتاب الكل ذى الحكمة او المحكم المتقن تناصيله  
أو أقسم بالله باعتبار الهوية الاحدية جمعاً وباعتبار الصفة الواحدية  
تنصيلاً فى باطن الجبروت وظاهر الرجوت على ما ذكرنا وعلى ان تلك  
الآيات المذكورة فى السورة (آيات الكتاب) ذى الحكمة (أ) كان  
للناس عجبا الى اخره أنكر عجبهم لكون سنة الله جارية أبداً على  
هذا الاسلوب فى الایحاء على الرجال وانما كان تعجبهم لبعدهم عن  
مقامه وعدم مناسبة حالهم لحاله ومنافاة ما جاء به لما اعتقدوه  
(ان لهم قدم صدق عند ربهم) أى سابقة بحسب العناية الاولى  
عظيمة أو مقاماً من قربه ليس لاحد مثله خصصهم الله به فى الازل  
بمعض الاجتناء والالما آمنوا به (قال الكافرون) الذين حجبا  
عن الله فلم يطلعوا على ظهور صفاته فى النفس المحمدية (ان هذا)  
الذى جاء به (لسحريين) أى شئ خارج عن قدرة البشر ليس الامن  
عمل الشياطين قالوا ذلك لغلبة الشيطنة عليهم واحتجابهم بها عن الله

فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
الرتلك آيات الكتاب الحكيم  
أكان للناس عجباً أن أوحينا  
أن نزلناهم أن نذر الناس  
الى رجل منهم أن أنزلهم  
وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم  
صدق عند ربهم قال الكافرون  
ان هذا السحر مبين ان ربكم الله  
الذى خلق السموات والارض  
فى ستة أيام ثم استوى على العرش



وعبادتهم الشيطان بحيث لم يصلوا الى طور من الروحانيات وراه  
في القدرة فلذلك نسبوا ما تجارز عن حد البشرية اليه بالطبع  
(يدبر) أمر السموات والارضين على وفق حكمته يد قدرته (ما من  
شفيع) يشفع لاحد بافاضة كمال وامداد نور يقربه الى الله وينجي  
من ظلمات النفس ويظهره من رجز صفاتها (الامن بعد) أن يأذن  
بموهبة الاستعداد ثم توفيق الاسباب (ذلكم) الموصوف به هذه  
الصفات (الله ربكم) الذي يربكم ويدبر أمركم فخصوه بالعبادة  
واعرفوه بهذه الصفات ولا تعبدوا الشيطان ولا تحتجبوا عنه ببعض  
صفاته فتنسبوا قوله وفعله الى الشيطان (أفلا تتذكرون) ما في  
أنفسكم من آياته فتذكروا فيها وتزجروا عن الشرك به (اليه  
مرجعكم جميعا) بالعود الى عين الجمع المطلق في القيامة الصغرى كما هو  
الآن أو الى عين جمع الذات بالفناء فيه عند القيامة الكبرى (وعدا الله  
حقا انه بيد الخلق) في النشأة الاولى (ثم يعيده) في النشأة الثانية  
(ليجزى) المؤمن والكافر على حسب ايمانهم وعملهم الصالح وكفرهم  
وعملهم الفاسد وهذا على التأويل الاول وعلى الثاني يبدأ الخلق  
باختفائه واطهارهم ثم يعيدهم بافنائهم وظهوره ليجزى الذين آمنوا به  
وعملوا الصالحات ما يصح لهم للقاءه من الاعمال الرافعة لحياتهم المقربة  
اياهم (بالقسط) بحسب ما بلغوا من المقامات بأعمالهم من مواهبه  
الحالية والذوقية التي يقتضيها مقامهم وشوقهم أو ليجزى الذين  
آمنوا بالايمان الحقيقي وعملوا بالله الاعمال التي تصلح العباد أي جزاء  
بالتكميل بقسطهم أي بسبب عدلهم في زمان الاستقامة أو جزاء  
بحسب رتبته ومقامهم في الاستقامة (والذين) يجبو في أي مقام  
كان (لهم شراب من حميم) بلههم بما فوقه وشكهم واضطرابهم اذ لو  
وصلوا الى اليقين لذاقوا برده (وعذاب أليم) من الحرمان والهجران  
وفقدان روح الوجدان بسبب احتجابهم (هو الذي جعل) شمس

يدبر الامر ما من شفيع الا من  
بعد اذنه ذلكم الله ربكم  
فاعبدوه أفلا تذكرون اليه  
مرجعكم جميعا وعدا الله حقا  
انه بيد الخلق ثم يعيده ليجزى  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
بالقسط والذين كفروا لهم شراب  
من حميم وعذاب أليم بما كانوا  
يكفرون هو الذي جعل  
الشمس ضياء

الروح ضياء الوجود وقر القلب نوره وقد رسمه في سلوكه (منازل)  
ومقامات (لتعلموا عدد) سني مراتبكم واطواركم في السير الى الله  
وفي الله وحساب درجاتكم ومواقع أقدامكم في كل مقام ومرتبة  
(ان في اختلاف) ايل غلبة ظلمة النفس على القلب ونهار اشراق  
ضوء الروح عليه وما خلق الله في سموات الارواح وأرض الاجساد  
(لايات لقوم يتقون) بحسب صفات النفس الامارة وبلغوا الى رتبة  
النفس اللوامة فتعرفوا تلك الايات (دعواهم فيها) أى دعائهم  
الاستعدادى في الجنات الثلاث التى يهديهم الله اليها بحسب نور  
ايمانهم (سجئاتك) أى تنزيهه فى الاولى عن الشرك فى الافعال  
بالبراءة عن حولهم وقوتهم وفى الثانية عن الشرك فى الصفات  
بالانسلاخ عن صفاتهم وفى الثالثة عن الشرك فى الوجود بصفاتهم  
(وتحيتهم فيها) أى تحية بعضهم لبعض فى كل مرتبة منها فاضة أنوار  
التركية وامداد التصفية من بعضهم على بعض أو تحية الله لهم فيها  
اشراقات التجليات وامداد التجريد وازالة الآفات من الحق تعالى  
عليهم (وآخر دعواهم) أى آخر ما يقتضى استعداداتهم وسؤال الله  
تعالى بالطلب والاستغاثة قيامهم بالله فى ظهور كماله وصفاته  
جسلاه وجماله عليهم الذى هو الحد الحقيقى منه وله وتخصيص ذلك  
الحمد بمجلا ثم مفصلاً ولا باعتبار هوية المطلقة ثم باعتباره ربهم  
تعالى (ولو يجعل الله للناس الشر) الى آخره لما كانت  
الاستعدادات مفطورة على الخير الاضافى الصورى أو المعنوى  
بحسب درجاتها فى الازل كان كل دعاء منها وطلب للخير بهيئة  
قابليتها وتصنيفها وشوقها اليه يوجب حصول ذلك له عاجلاً وفيه ضمان  
عليه من المبدأ الفاضل الذى هو منبع الخيرات والبركات كقوله  
وآتاكم من كل ما سألتموه وكلما فاض عليه خير باستحقاقه له لوجود  
تصفية وتركية زاد استعدادة بانضمام هذا الخير اليه فصارت أقوى

والقمر نورا وقد رسمه منازل لتعلموا  
عدد السنين والحساب ما خلق  
الله ذلك الا بالحق يفصل الايات  
لقوم يعلمون ان فى اختلاف  
الليل والنهار وما خلق الله  
فى السموات والارض لايات  
لقوم يتقون ان الذين لا يرجون  
لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا  
واطمأنوا بها والذين هم عن  
آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار  
ما كانوا يكسبون ان الذين  
عما كانوا يكسبون ان الذين  
امنوا وعملوا الصالحات يهديهم  
ربهم بايمانهم بحرى من تحتهم  
الانهار فى جنات النعيم دعواهم  
فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها  
سلام واخر دعواهم ان الحمد  
لله رب العالمين ولو يجعل الله  
للناس الشر استعجابهم بالخير

لقضى اليهم أجلهم فنذر \* (٢٧٩) \* الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون وإذا مس الإنسان  
 الضر دعانا لجنبه أو قاعدا  
 أو قائما فلا كشفنا عنه ضره مَرَّ  
 كان لم يدعنا إلى ضره منه كذلك  
 زين للمسرفين ما كانوا يعملون  
 ولقد أهلكنا القرون من قبلكم  
 لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات  
 وما كانوا يؤمنوا كذلك نجزي  
 القوم المجرمين ثم جعلناكم  
 خلائف في الأرض من بعدهم  
 لننظركم كيف تعملون وإذا تتلى  
 عليهم آياتنا بينات قال الذين  
 لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن  
 غير هذا أو بآية أخرى قل ما يكون  
 لي أن أبدله من تلقاء نفسي  
 إن أتبع إلا ما يوحى إلي أنى  
 أخاف أن عصت ربي عذاب  
 يوم عظيم قل لو شاء الله ما أتوته  
 عليكم ولا أدركم به فقد لبنت  
 فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون  
 فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا  
 أو كذب بآياته أنه لا يفلح  
 المجرمون ويعبدون من دون  
 الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم  
 ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند  
 الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم  
 في السموات ولا في الأرض  
 سجدانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس أمة واحدة فاختلقوا ولولا كلمة سبقت من

وأقبل من الأول فيكون المبدأ تعالى أسرع اجابة له وأكثر افاضة  
 اليه وعلى هذا يزاد الاستعداد فيزداد النفيض حتى يبلغ مداه وهو  
 معنى قضاة الحسنة ومعنى قوله من جاء بالحسنة فله خير منها  
 وأما الشرور فليست الا حجب الاستعداد وموانع التبول وحواجز  
 النفيض فلما حصلت ما وقع بسببها الا عدم القبول للخبرات ففقت  
 فيضائها وبقي الاستعداد في حجاب ما حصل منها ليس الا وان اقتضى  
 بحسب المناسبة فيضان الشر فليس في فيض المبدأ ما يجانسها فلا  
 يفيض عليه شيء من جنسه وهذا معنى قوله ومن جاء بالسيرة فلا يجزي  
 الا مثلها اللهم الا اذا أفرط وتجاوز حد الرحمة وأزال الاستعداد  
 بالكلمة فناسب الشيطنة واستعد من عالمها كما قال هل أنبشكم على  
 من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أثيم (لقضى اليهم) لقطع مدى  
 استعدادهم فأنقطع مدد الحياة الحقيقية عنهم ومدد الخيرة عن  
 استعدادهم بالكلمة وأزيل إمكان التصفية منه لاقتضائه الشر فلم  
 يسئل اليهم بعد ذلك خير صوري ولا معنوي ولكن يمهلهم ما بقي فيهم  
 أدنى مسكة من استعدادهم وإمكان قبول لادنى خير (فنذر الذين  
 لا يرجون لقاءنا) من جلتهم أى لا يرفعون رأسا من انهم كهم  
 في الشرور ولا يتوقعون نورا من أنوارنا ولا يهون قط من غفلتهم  
 بالرجوع اليها وطلب رحمتنا (في طغيانهم) وتماديهم في الشرور  
 يتحيرون وينقطع مدد الخيرات الصورية التي يسألها استعدادهم  
 بإسان حاله عنهم حتى يزول بانغماسهم وانهم ما كنهم في الطبيعيات  
 نور استعدادهم بالكلمة لحصول الرين ويحق الطمس فنكسوا على  
 رؤسهم الى أسفل سافلين (وما كان الناس أمة واحدة) على  
 الفطرة التي فطر الله الناس عليها متوجهين الى الوحدة متوحيين  
 بنور الهداية الاصلية (فاختلفوا) بمقتضيات النساء واختلاف  
 الامزجة والاهوية والعادات والمخالطات (ولولا كلمة سبقت من

ربك) أى قضاء سبق فى الازل بتعيين الآجال والارزاق وتمادى كل واحد من الشقى والسعيد الى حيث قدر له فيما يزاوله (لقضى بينهم فيما فيه يختلفون) عاجلا ولميزا السعيد من الشقى والحق من الباطل من أديانهم وملاهم ولكن حكمة الله اقتضت أن يبلغ كل منهم وجهته التى ولى وجهه اليها بأعماله التى يزاوها هو واطهار ما خفى فى نفسه (واذا أذقنا الناس راحة من بعد ضراء) قدمزان أنواع البلاء من الضراء والبأساء وصنوف اللأواء تكسر شريرة النفس وتلطف القلب بكشف حجب صفات النفس وترقيق كثافات الطبع ورفع غشاوات الهوى فلذا تنزع قلوبهم بالطبع الى مبدئها فى تلك الحالة لرجوعها الى مقتضى فطرتها بحيث تذو وعودها الى نوريتهما الأصلية وقوتها النظرية ويذيلها الى العروج الذى هو فى نخبها الزوال المنع بل الميل الى الجهة العلوية والمبادئ النورية منطوية فى طباع القوى الملوكوتية كلها حتى النفس الحيوانية لو تركت عن الهيات البدنية الظلمانية فإن التسفل من العوارض الجسمانية حتى أن البهائم والوحوش اذا اشتدت الحال عليها فى أوقات المحل وأيام الجذب اجتمعت رافعة رؤسها الى السماء كان ملكوتهم يشعرون نزول الفيض من الجهة العلوية فتستمد منها قوتها اذا توافرت على الناس النعم الظاهرة وتعلمت عليهم الامداد الطبيعية والمرادات الجسمانية قويت النفس من مدد الجهة السفلية واستطاعت قواها بالترفع على القلب وتكاثف الحجاب ونظمت وتسلط الهوى وغلب وصارت السلطنة للطبيعة الجسمانية وارنكت الهيات البدنية الظلمانية فتشكل القلب بهيئة النفس وقساو غلظ وطغى وأبطرته النعمة فكفروا عنى ومال الى الجهة السفلية لبعده عن الهيئة النورية حينئذ وبقدرا استيلاء النفس على القلب يستولى الوهم على العقل فتستولى الشيطنة لكون القوة العاقلة أسيرة

ربك لقضى بينهم فيما فيه  
يختلفون ويقولون لولا أنزل  
عليه آية من ربه فقل إنما الغيب  
لله فانتظروا الى معيكم من  
المتطربين وإذا أذقنا الناس  
راحة من بعد ضراء مستهم

في قيد الوهم مأمورة له يستعملها في مطالبه ويستسعيها في ما ربه  
من تحصيل لذات النفس وامتدادها من عالم الرجز وتقوية صفاتها  
بأهب عالم الطبع وعدد مواد الحظ بالفكر فيحتجب القلب بالرب عن  
قبول صفات الحق بالكلية وذلك معنى قوله (اذالهم مكر في آياتنا قل  
الله أسرع مكرًا) بإخفاء القهر الحقيقي في هذا اللطف الصوري  
وتعبية عذاب نيران الحرمان وحيات هيات الرذائل والعقارب  
السود ولباس القطران في هذه الرحمة الظاهرة (ان رسلنا يكتبون  
ما تمكرون) قد علمت ان الملائكة السماوية تنتقش بكل حادثة تقع في  
هذا العالم فكل عمل حسن أو قبيح يصدر عن أحد فقد كتب عليه في  
تلك الألواح وقد اتصل ملكوت كل بدن بتلك المبادئ الملكوتية فتي  
هم مناجسة أو سيئة ارتسمت صورته في ملكوت أبداننا على سبيل  
الخطأ ولا ثم أخذنا في الفكر فيه فان استحكم النقش وانبعث  
منه العزيمة حتى امثلنا الخطأ الاول بالارادة الجازمة انطبع  
باقدامنا على النعل الا انه ان كان حسنة انطبع في الحال في جهة  
القلب التي تلي الروح ولوح القواد المنور بنوره وكتبته القوة  
العائلة العملية التي هي صاحب اليمين من الملاكين الموكلين المشار  
اليهم ابقوله عن اليمين وعن الشمال قعيد اذ القواد هو الجانب  
الاقوى منه وان كان سيئة لا ينطبع في الحال لبعده الهيئة الظلمانية  
من القلب وعدم مناسبتها اياها بالذات فان أدركه التوفيق وتلا<sup>لا</sup>  
عليه نور من أنوار الهداية الروحانية ندم واستغفر فحى عنه وعفى له  
وان لم يدركه بقي من الجحاح حتى أمسته النفس بظلمة صفاتها فاستقر  
في لوح الصدر الذي هو وجه القلب الذي يلي النفس المظلم بظلمة  
النفس الغالبة عليه في صدور هذا الفعل منه وكتبته القوة المتخيلة  
التي هي صاحب الشمال اذ هذا الجانب هو لضعف وهذا هو المراد  
من قوله م صاحب الشمال لا يكتب السيئة حتى تمنى ست ساعات

اذالهم مكر في آياتنا قل الله أسرع  
مكر ان رسلنا يكتبون ما تمكرون  
هو الذي يسيركم في البر والبحر  
حتى اذا كنتم في الفلك وجرين  
بهم ريح طيبة وفرحوا بها  
جاءهم ريح عاصف وجاءهم  
الموج من كل مكان وظنوا أنهم  
أحيط بهم دعوا الله مخلصين  
له الدين لن ننجيتنا من هذه  
لنكونن من الشاكرين فلما  
أنجاهم اذا هم يغيثون في الارض  
بغير الحق

فان استغفر فيها صاحبها لم تكتب وان أصر كتبه ويفهم من هذا  
التقرير إتياء الكتاب بيمين المسلم وشمال الكافر وأما صورة الإتياء  
وكيفيته فقد جيء في موضعها ان شاء الله تعالى (انما يغيبكم على  
أنفسكم) الى آخره البغي ضد العدل فكما ان العدل فضيلة شاملة  
لجميع الفضائل وهيئة وحدانية لها فائضة من نور الوحدة على النفس  
فالبغي لا يكون الا عن غاية لانهم مال في الرذائل بحيث يستلزمها جميعا  
فصاحبها في غاية البعد عن الحق ونهاية الظلمة كما قال الظلم ظلمات  
يوم القيامة فلهذا قال على أنفسكم لاعلى المظلوم لان المظلوم سعد به  
وشقى الظالم غاية الشقاء وهو ليس الامتاع الحياة الدنيا اذ جميع  
الافراطات والتفريطات المقابلة للعدالة تمتعات طبيعية ولذات  
حيوانية تنتضي بانقضاء الحياة الحسنة التي مثلها في سرعة الزوال  
وقلة البقاء هذا المثل الذي مثل به من تزين الارض بزخرفها من ماء  
المطر ثم فسادها ببعض الآفات سريعة قبل الانتفاع بنباتها ثم تتبعها  
الشقاوة الابدية والعذاب الاليم الدائم وفي الخديث أسرع الخير  
نوابضة الرحم وأجمل الشرع بالبغي واليمين الفاجرة لان صاحبه  
تتراكم عليه حقوق الناس فلا تحتمل عقوبته المهمل الطويل الذي  
يحتمله حق الله تعالى وقد سمعت بعض المشايخ يقول قلما يموت الظالم  
حتف أنفه وقلما يبلغ الفاسق أو ان الشيخوخة وذلك لما رزقهما الله  
نعاز في هدم النظام المصروف عنايته تعالى الى ضبطه ومخالفتهما  
ايام في حكمته وعدله (والله يدعو الى دار السلام) يدعو الكل الى  
دار سلام العالم الروحاني الذي لا آفة فيه ولا نقص ولا فقر ولا فناء  
بل فيه السلامة عن كل عيب والامان من كل خوف (ويهدي من  
يشاء) من جلته من أهل الاستعداد (الى) صراط الوحدة (للذين  
احسنوا) أي جاؤا بما يحسن به حالهم من خير فعلى أو قولي أو  
على مما هو سبب كمالهم المثوبة (الحسنى) من الكمال الذي يفيض

بها بها الناس انما يغيبكم على  
أنفسكم متاع الحياة الدنيا  
ثم البناء من جمعكم فننبتكم بما  
كنتم تعملون انما مثل الحياة  
الدنيا كما أنزلناه من السماء  
فاختلط به نبات الارض مما  
بأكل الناس والانعام حتى  
إذا أخذت الارض زخرفها  
وازينت وظن أهلها أنهم  
قادرون عليها أتاهم من البلاء  
أونهارا فجعلناها حصيدا  
كان لم تغن بالامس كذلك تفصل  
الآيات لقوم يتفكرون والله  
يدعو الى دار السلام ويهدي  
من يشاء الى صراط مستقيم  
للذين أحسنوا الحسنى

عليهم بسبب ذلك الخير (وزيادة) مرتبة مما كان قبله بالترقي أو زيادة  
في استعداد قبول الخيرات والكمالات بانضمام هذا الكمال والنور  
النافض عليهم الى استعدادهم الاول على ما ذكر (ولا يرهق) وجوه  
قلوبهم غبار من كدورات صفات النفس وقيام غلباتها (ولا ذلة)  
من ميل قلوبهم الى الجهة السفلية (أولئك أصحاب الجنة) التي  
يقتضيها حالهم وارتقاؤهم من الجنان المذكورة (هم فيها خالدون  
والذين كسبوا) أجناس (السينات) من أعمال وأقوال وعقائد  
توجب استعدادهم عن قبول الكمال (جزاء سيئة بمثلها) من الهيئة  
التي ارتكبت على قلوبهم من سيئاتهم فنعثها الصفاء والنور  
(وترهقهم ذلة) الميل الى الجهة السفلية (مالهم من الله من عاصم)  
يعصمهم من تلك الذلة والخذلان لوجود الحجاب وعدم قبول نور  
العصمة لثبوت الكدورة (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من  
الليل) لشرط ارتكاب الهيئة المظلمة من الميول الطبيعية والاعمال  
الرديّة عليها (أولئك أصحاب النار) التي يقتضيها حالهم في التسفل  
من نيران الآثار والافعال (ويوم نحشرهم جميعاً) في الجمع  
الاكبر عين جمع الوجب والمطلق (ثم نقول للذين أشركوا) منهم أي  
المحبوبين الواقفين مع الغير بالمحبة والطاعة (مكانكم) أي الزموا  
مكانكم (أنتم وشركاؤكم) ومعناه وقفوا مع ما وقفوا معه في الموقف  
مع قطع الوصل والاسباب التي هي سبب محبتهم وعبادتهم وتبرؤ  
المعبود من العابد لا تقطاع الآلات البدنية والاغراض الطبيعية  
التي توجب تلك الوصل وهو معنى قوله (فزيلنا بينهم) أي مع كونهم  
في الموقف معاً فرقنا بينهم في الوجهة وذلك عند علو رتبة المعبود  
ودنو رتبة العابد وثبائنا حالهما اذا كان المعبود شريفاً كالملائكة  
والمسيح وزيرا وأمثالهم ممن له السابقة عند الله كما قال ان الذين  
سبق لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون (وقال شركاؤهم

وزيادة ولا يرهق وجوههم قرولاً  
ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها  
خالدون والذين كسبوا السيئات  
جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة  
مالهم من الله من عاصم كأنما  
أغشيت وجوههم قطعاً من  
الليل مظلماً أولئك أصحاب النار  
هم فيها خالدون ويوم نحشرهم  
جميعاً ثم نقول للذين أشركوا  
مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا  
بينهم وقال شركاؤهم



ما كنتم ايانا تعبدون فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك تناولوا كل نفس ما اسلفت وردوا الى الله مولا هم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون قل من يرزقكم من السماء والارض امن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون

فذلکم الله ربکم الحق فاذا بعد الحق الا الضلال فاني تصرفون كذلك - قمت كلمت ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده فاني توفىكون قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي الا أن يهدي فالحكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغني من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتنصیل الكتاب لارباب فيه من رب العالمين أم يقولون اقترأه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون

ما كنتم ايانا تعبدون) بل تعبدون الشيطان بطاعتكم ايا وما اخترعتموه في اوهامكم من اباطيل فاسدة وأمانى كاذبة (فكفى بالله شهيدا) الى آخره أى الله يعلم انما امرناكم بذلك وما أردنا عبادتكم ايانا (هنالك) اى عند ذلك الموقف تختبر وتذوق (كل نفس ما أسلفت) في الدنيا (وردوا الى الله) في موقف الجزاء بالانقطاع عن الآلهة وانفرادهم عنها (مولا هم الحق) المتولى جزاءهم بالعدل والقسط (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من اختراعاتهم وأصول دينهم ومذهبهم وتوهماتهم الكاذبة وأمانيتهم الباطلة (وما كان هذا القرآن) اختلافا (من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه) من اللوح المحفوظ (وتنصیل الكتاب) الذي هو لأم كتوله وانه في أم الكتاب لدينا لعل حكيم أى كيف يكون مختلفا وقد أثبت قبله في كتابين من علم مفصلا كما هو في اللوح المحفوظ ومجلا في أم الكتاب الذي هذا تفصيله (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) أى لما جهلوا كيفية ثبوته في علم الله ونزوله على سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام وقصر علمهم عن ذلك كذبوا به (ولما يأتهم تأويله) أى ظهور ما أشار اليه في مواعيده وأماناته مما يؤول أمره وعلمه اليه فلا يمكنهم لتكذيب لانه اذا ظهرت حقائقه لا يمكن لاحد تكذيبه \* مثل ذلك التكذيب العظيم (كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبتهم لما ظلموا بالتكذيب) (ومنهم من يؤمن به) أى سيؤمن به لرقه حجاب (ومنهم من لا يؤمن به) أبدا الغلط حجاب (ومنهم من يستمعون اليك) ولكن لا يفهمون اما لعدم الاستعداد في الاصل واما لرسوخ

الله ان كنتم صادقين بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين وان كذبوا فقل لي على ولکم عملکم أنتم بريئون مما أعمل وأنا بري مما تعملون ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون

الهيآت

الهيآت المظلمة الحاجة لنور الاستعداد فيهم وأما الاجتماع الامرين  
كالاصم الذي لا عقل له فلا يسمع ولا يتفطن للإشارة فكيف يمكن  
افهامه (ومنهم من يتظر اليك) ولكن لا يصير الحق ولا حقيقة  
لا أحد الامرين المذكورين أو كليهما كالأعمى الذي انضم الى  
فقدان بصره فقد ان البصيرة فلا يبصر ولا يستبصر فكيف يمكن  
هدايته (ان الله لا يظلم الناس شيئاً) لما ذكر الصمم والعمى اللذين  
يدلان على عدم استعداد الادراك أشعر الكلام بوقوع الظلم لوجود  
الاستعداد لبعض وعدمه لبعض فسلب الظلم عن نفسه لأن عدم  
الاستعداد في الاصل ليس ظلماً لعدم امكان ما هو أجود منه بالنسبة  
الى خصوصية ذلك وهويته فكان عينه مستضيئاً به في رتبة من  
مراتب الامكان كما لا يمكن للعمار مع جاريته استعداد الادراك  
الانساني وكان عينه مستديماً ما هو عليه من الاستعداد الجاري  
ولا يطلب منه وراء ما في استعدادة فلا ظلم هذا اذا لم يكن في الاصل  
وأما اذا بطل برسوخ الهيآت المظلمة فلا كلام فيه وكلاهما ظالم  
لنفسه أما لا قول فلقصوره في درجات الامكان ونقصاته بالاضافة  
الى ما فوقه كقصور الجار مثلاً عن الانسان ونقصاته بالاضافة اليه  
لا في نفسه فانه في حد نفسه ليس بقاصر ولا ناقص وأما الثاني فظاهر  
وعلى هذا معنى (أنفسهم يظلمون) ينقصون حظها وأما الله لا يظلم  
الناس شيئاً بأن يطلب منهم ما ليس في استعدادهم فيعاقبهم على ذلك  
ولكن الناس أنفسهم يظلمون فيستعملون استعداداتهم فيما لم تخلق  
لاجله (ويوم نحشرهم) كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار اعدم  
احساسهم بالحركة المستمرة لذهولهم عن الزمان اذا ذاهل عن  
الحركة ذاهل عن الزمان فسواء عندهم الساعة الواحدة والدهور  
المتطاولة (يتعارفون بينهم) بحكم سابقة الصبغة وداعية الهوى  
اللازمة للجنسية الاصلية بدلالة التشاؤم ثم ان بقيت الجنسية

ومنهم من يتظر اليك أفأنت  
تهدي العمى ولو كانوا  
لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس  
شيئاً ولكن الناس أنفسهم  
يظلمون ويوم نحشرهم كأن  
لم يلبثوا الا ساعة من النهار  
يتعارفون بينهم

الاصلية والمناسبة النظرية لاتحادهم في الوجهة واتفاقهم  
في المقصد بقرى التعارف بينهم وان لم يبق بسبب اختلاف الالهواء  
وتباين الآراء وتساوت الهيئات المستفادة من لواحق النشأة  
وعوارض السادة انقلب الى التناكر (قد خسر الذين كذبوا بلفاء  
الله) لوقوعهم في وحشة التناكر حينئذ واحتجابهم بحجب عاداتهم  
الفاسقة وهيئات اعتقاداتهم الفاسدة (وما كانوا مهتدين)  
وبطل نور استعدادهم فلا يهتدون الى الله ولا الى التعارف فحسوا  
مبغوضين مطرودين لا يألقون أنيسا ولا يؤثرون أليفا (ولكل أمة  
رسول) يجانسهم في الاحوال النفسانية ليكن بينهم اللفة الموجبة  
للاستفادة منه ويمكنه النزول الى مبالغ عقولهم ومراتب فهمهم  
فيزكيهم بما يصلح أحوالهم ويكشف حجبتهم ويعلمهم بما يوجب ترقية  
عن مقاماتهم ويهديهم الى الله (فاذا جاء رسولهم قضى بينهم)  
بهداية من اهتدى منهم وضلالة من ضل وسعادة من سعد وشقاوة  
من شقى لظهور ذلك بوجوده وطاعة بعضهم اياه لقربه منه وانكار  
بعضهم له ابعد عنه (بالقسط) أى بالعدل الذى هو الغالب على  
حال النبى لكونه ظاهرا فوحيدة وسيرة وطريقته (وهم لا يظلمون)  
بنسبة خلاف ما هو حالهم اليهم ومجازاتهم به أو قننى بينهم بانجاء  
من اهتدى به واثباته واهلاك من ضل وتعذيبه لظهور أسباب  
ذلك بوجوده (ويشولون متى هذا الوعدان كنتم صادقين)  
انكار لاحتجابهم عن القيامة وعدم وقوفهم على معناها اذ لو علموا  
كيفية بارئها فحجبهم بالتجرد عن ملائس النفس صدقوهم في ذلك  
وما أنكروا (قل لا أملك لنفسي) الى آخره درجهم الى شهود  
الافعال بسلب الملك والتأثير عن نفسه ووجوب وقوع ذلك عنه  
بمشيئة الله ليعرفوا آثار القيامة ثم اوضح الى أن القيامة الصغرى  
هى بانقضاء آجالهم المقدرة عند الله بقوله (لكل أمة أجل) الى آخره

قد خسر الذين كذبوا بلفاء الله  
وما كانوا مهتدين وأما ربك  
بعض الذى نعدهم أو توفيك  
فاليانمر جمعهم ثم الله شهيد  
على ما يفعلون ولكل أمة  
رسول فاذا جاء رسولهم قضى  
بينهم بالقسط وهم لا يظلمون  
وية ولون متى هذا الوعدان  
كنتم صادقين قل لا أملك  
لنفسى ضرا ولا تنفعا الا ماشاء  
الله لكل أمة أجل اذا جاء  
أجلهم فلا يستأخرون ساعة  
ولا يستقدمون قل أرأيتم ان  
أناكم عذابه يأتانا ونهرا  
ماذا تستعجل منه المجرمون أنهم  
اذا ما وقع آمنتم به الآن وقد  
كنتم به تستعجلون ثم قيل للذين  
ظلموا اذ وقوا عذاب الخلد هل  
يجزون الا بما كنتم تكسبون  
ويستنبؤك أحق هو قل اى  
وربى انه لحق وما أنتم بمعجزين

(يا أيها الناس قد جاءكم موعظة) أي تزكية لنفوسكم بالوعد  
والوعيد والانذار والبشارة والزجر عن الذنوب المورطة في العقاب  
والتحريض على الاعمال الموجبة للثواب لتعملوا على الخوف والرجاء  
(وشفاء لما في الصدور) أي القلوب من أمراضها كالشد والنفاق  
والغل والغش وأمثال ذلك بتعليم الحقائق والحكم الموجبة لليقين  
وتصفيتها القبول المعارف والتنوير بنور التوحيد والتهبي لتجليات  
الصفات (وهدي) لارواحكم الى الشهود الذاتية (ورجعة) بأفاضة  
الكلمات اللاتقة بكل مقام من المقامات الثلاث بعد حصول  
الاستعداد في مقام النفس بالموعظة ومقام القلب بالتصفية ومقام  
الروح بالهداية (للمؤمنين) بالتصديق أو لانتم باليقين ثانياً بالعيان  
ثالثاً (قل بفضل الله) أي بتوفيقه للقبول في المقامات الثلاثة  
(و برحمته) بالمواهب الخلقية والعلمية والكشفية في المراتب الثلاث  
فليعتنوا وان كانوا يفرحون (فبذلك فليفرحوا) لا بالامور الدنياه  
القليلة المقدار الدنية القدر والوقع (هو خير مما يجمعون) من  
الحوائس الناسدة والمحقرات الزائلة من جملة الحطام ان كانوا  
أصحاب دراية وفطنة وأرباب قدر وهمة (قل أرايتم ما أنزل الله) الى  
آخره أي أخبروني ما أنزل الله من رزق معنوي كالحقائق والمعارف  
والاحوال والمواهب وكالات داب والشرائع والمواعظ والنصائح  
(فجعلتم) بعضه (حراماً) كالقسم الاول (و) بعضه (حلالاً)  
كالقسم الثاني (قل الله أذن لكم) في الحكم بالتحريم والتحليل (أم  
على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيمة)  
الوسطى بتجرد القلب عن ملابس النفس وحصول اليقين أو يوم  
القيامة الكبرى بالتوحيد الذاتي وظهور العيان أي لا يبقى ظنهم  
وليس شيئاً حينئذ أو يوم القيامة الصغرى بالموت وحصول الحرمان  
أي يكون ظنهم وبالا وعداً حينئذ (ان الله لا يوفى الظن على الناس)

ولو أن لكل نفس ظلت  
ما في الارض لا قتدت به  
وأسروا الندامة لما رأوا  
العذاب وقضى بينهم بالقسط  
وهم لا يظلمون ألا ان الله ما في  
السموات والارض إلا ان وعد  
الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون  
هو يحيي ويميت واليه ترجعون  
يا أيها الناس قد جاءكم  
موعظة من ربكم وشفاء لما  
في الصدور وهدي ورجعة  
للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته  
فبذلك فليفرحوا هو خير مما  
يجمعون قل أرايتم ما أنزل الله  
لكم من رزق فجعلتم منه حراماً  
وحلالاً قل الله أذن لكم  
أم على الله تفترون وما ظن  
الذين يفترون على الله الكذب  
يوم القيمة ان الله لا يوفى  
الظن على الناس

بصنفي العليين وافاضتهما وتوفيق القبول لهما وتهيئة الاستعداد لقبولهما (ولكن أكثرهم لا يشكرون) نعمته فيستعملون ما وهب لهم من الاستعداد والعلوم في تحصيل المنافع الجزئية والمطالب الحسية ويكفرون نعمته فينعون عن الزيادة (الا ان أولياء الله) المستغرقين في عين الهوية الاحدية بقضاء الانية (لا خوف عليهم) اذ لم يبق منهم بقية خافوا بسببها من حرمان ولا غاية وراء ما بلغوا فيخافوا من محبة (ولاهم يحزنون) لامتناع قوات شئ من الكمالات واللذات منهم فيحزنوا عليه وعن سعيد بن جبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من هم فقال هم الذين يذكر الله برؤيتهم وهذا رمز لطيف منه عليه السلام وعن عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من عباد الله عبادا ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لما كانوا من الله قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فاعلمنا فاجبهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال بينهم في عا طونهم فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعل من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية قوله وانهم لعل من نور يريده اتصالهم بالمبادئ العالية الروحانية كالاعتقالات الاولى وايليه (الذين آمنوا وكنوايتون) ان جعل صفة لاولياء الله فعناء الذين آمنوا الايمان الحق وكنوايتون بقاياهم وظهور تلويحاتهم (لهم البشرى في الحياة الدنيا) بوجود الاستقامة في الاعمال والاخلاق المبشرة بجنة النفوس (وفي الآخرة) بظهور أنوار الصفات والحقائق الروحانية والمعارف الحقايقية عليهم البشرى بجنة القلوب وحصول الذوق بهما واللذة (لا تبدل لكلمات الله) لحقائقه الواردة عليهم وأسمائه المنكشفة لهم وأحكام تجلياته النازلة بهم وان جعل كلاما برأسه مبتدأ فعناء الذين آمنوا الايمان

ولكن أكثرهم لا يشكرون  
وما تكون في شأن وما تتلوا  
منه من قرآن ولا تعملون  
من عمل الا تكا علىكم ثمودا  
اذ تفيضون فيه وما يعزب  
عن ربك من مثقال ذرة في  
الارض ولا في السماء ولا أصغر  
من ذلك ولا أكبر الا في كتاب  
سين الا ان أولياء الله لا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون الذين  
آمنا وكانوا يتقون لهم البشرى  
في الحياة الدنيا وفي الآخرة  
لا تبدل لكلمات الله ذلك هو  
الفوز العظيم

ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم ألا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع  
الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون هو الذي جعل لكم الليل  
لتسكنوا فيه والنهار مبصر ان في ذلك لايات لقوم يسمعون قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما في  
السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا اتقولون على الله ما لاتعلمون قل ان الذين يشترون  
على الله الكذب لا يفلقون متاع في الدنيا ثم ليناصرهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون  
واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بايات الله فاعلى الله توکات  
فأجمعوا امرکم وشركاءکم ثم لا یکن \* (٢٨٩) \* امرکم علیکم غمة ثم اقضوا الی ولا تتظرون فان تولیتم

فساء لتکم من أجران أجری  
الاعلی الله وأمرت أن أكون  
من المسلمين فکذبوه فنجیناه  
ومن معه فی الفلک وجعلناهم  
خلائف وأغرقنا الذین کذبوا  
بآیاتنا فانظر کیف کان عاقبة  
المنذرين ثم بعثنا من بعده  
رسالا الی قومهم فجاءهم  
بالبینات فما کانوا لیؤمنوا بما  
کذبوا به من قبل کذلک نطبع  
على قلوب المعتدین ثم بعثنا  
من بعدهم موسی وهرون الی  
فرعون وملئه بآیاتنا فاستکبروا  
وکانوا قومًا مجرمین فلما جاءهم  
الحق من عندنا قالوا ان هذا  
سحر مبین قال موسی اتقولون

الیقینی وکانوا یتقون حجب صفات النفس وموانع الكشف من  
التشکیکات الوهمیة والوساوس الشیطانیة لهم البشری فی الحیوة  
الدنیاء بوجدان لذت برد الیقین فی النفس واطمئنانها بنزول السکينة  
وفی الآخرة بوجدان ذوق تجلیات الصفات وأثر أنوار المکاشفات  
لا تبديل لکلمات الله من علومهم الدنیة وعلومهم الیقینیة  
أرفدارتهم الی فطرهم الله علیها فان کل نفس کلمة (ولا یحزنک قواهم)  
أی لا تأثر به فانه مرء وشاهد عزة الله وقهره لتنظر الیهم بنظر الفناء  
وترى أعمالهم وأقوالهم وما یهددونک به کالهباء فمن شاهد قوة الله  
وعزته یرى کل القوة والعزلة لا قوة لاحد ولا حول (هو السميع)  
لا قوالهم فیک ویمجازیهم (العلیم) لما یبغی أن یفعل بهم ثم ینضعفهم  
بهمزهم وامتناع غلبتهم علیه بقوله (ألا ان الله من فی السموات ومن  
فی الارض) کلامهم تحت ملکته وتصرفه وقهره ولا یقدرون علی شیء  
بغير اذن ومشیئته واقداره ایاهم (وما یتبع الذین یدعون من دون الله  
شركاء) وأی شیء یتبع الذین یدعون من دون الله شركاء أی اذا کان  
الکل تحت قهره وما یستعین به فایتبعون من دون الله ایس بشیء ولا

للحق فلما جاءهم أسحور ٣٧ ل هذا ولا یصلح الساحرون قالوا اجتمعنا لتفتننا عما وجدنا  
علیه ابناءنا وتکون لکما الکبریا فی الارض وما نحن لکما بمؤمنین وقال فرعون اتونی بكل ساحر  
علیم فلما جاء السحرة قال لهم موسی القواما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسی ما جئتم به السحرة ان الله  
سیبطله ان الله لا یصلح عمل المفسدین ویحق الله الحق بکلماته ولو کره المجرمون فآمن لموسی الاذرية من  
قومه علی خوف من فرعون وملئه أن یقتلهم وان فرعون لعال فی الارض وانه لمن المسرفین وقال موسی  
یا قوم ان کنتم آمنتم بالله فعلیه توکلوا ان کنتم مسلمین فقالوا علی الله توکلنا ربنا لا تجعلنا قنصا للقوم  
الظالمین ونجنا برحمتک من القوم الکافرين وأوحینا الی موسی وأخسه أن تبوالقوم مکما بمصر یوتا  
واجعلوا بیوتکم قبله وأقیموا الصلوة وبشر المؤمنین وقال موسی ربنا انک آیت فرعون وملائته زینة

وأموال في الحياة الدنيا ربنا بالفضل وأعز سبيلك ربنا طمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون وجاوزنا بني إسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فاليوم نجيتك يدك لتكون لمن خلقت آية وإن كثيرا من الناس عن آيات الغافلون ولقد بوأنا بني إسرائيل مبعوثا صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم أن ربك يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون فان كنت في شك مما أنزلنا إليك فاستل الذين يقرؤون الكتاب من ﴿ (٢٩٠) ﴾ \* فمك لتجد جاء الحق من

ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين إن الذين حقت عليهم كلمت ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الأليم فلو كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها الأقوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين ولو شاء ربك لأمن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون قل

تأثيره ولا قوة (إن يتبعون إلا ما يوههمونه في ظنهم ويتخيّلونه في خيالهم وما هم إلا يتدرون وجود شيء لا وجود له في الحقيقة (هو الذي جعل لكم ليل الجسم (لتسكنوا فيه) ونهار الروح لتبصروا به حقائق الأشياء وما تهتدون به إليه (إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون) كلام الله به فيهنه من بواطنه وحسوده يطلعون به على صفاته وأسمائه فيشاهدونه موصوفا ومتسميا بها (قالوا اتخذ الله ولدا) أي معلولا يجانس به (سبحانه) أنزعه من مجانسة شيء (هو الغني) الذي وجوده بذاته وبه وجود كل شيء فكيف يماثل شيء من له الوجود كله فكيف يجانس به شيء (واتل عليهم بنوح) في صحة توكله على الله ونظره إلى قومه وإلى شركائهم بعين الفناء وعدم مبالاة بهم وبمكايدهم أي متبرأ به من ذلك فان الأنبياء كلهم في ملة التوحيد والقيام بالله وعدم الالتفات إلى الخلق سواء (وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم) أي إيمانا يقينيا (فعليه توكلوا) جعل التوكل كل من لوازم الاسلام وهو اسلام الوجه لله تعالى ولم يجعل الاسلام من لوازم الايمان أي أن كل إيمانكم ويقينكم بحيث أثر في نفوسكم وجعلها

انظروا ماذا في السموات والأرض وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون فهل ينتظرون خالصة الأمثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا إني معكم من المنتظرين ثم نفي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا نبأ المؤمنين قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله وليكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكون من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينتفع ولا يضر لك فأن فعلت فذاك إذا من الظالمين وإن عيسى الله بضر فلا كشف له الا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين



خالصة لله فانية فيه لزم التوكل عليه فان أول مرتبة الفناء هو  
فناء الافعال ثم الصفات ثم الوجود فان تم الفناء لزم التوكل الذي  
هو فناء الافعال وان أريد الاسلام بمعنى الانقياد كان شرطاً في التوكل  
لاملزومه له وحينئذ يكون معناه ان صح ايمانكم بقينا فعليه توكلوا  
بشرط أن لا يكون لكم فعل ولا تروا لانفسكم ولا تغيركم قوة وتأثيرا  
بل تكونوا منقادين كالميت فان شرط صحة التوكل فناء بقايا الافعال  
والقوى كما تقول ان كرهت هذا الشجر فاقلعه ان قدرت والباقي الى  
آخر السورة بعضه لا يقبل التأويل وبعضه معلوم مما مر

﴿سورة هود﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الكتاب) يترد ذكره (أحكمت آياته) أي أعيانه وحقائقه في العالم  
الكلّي بأن أثبت دأمة على حالها لا يتبدل ولا تتغير ولا تفسد  
محفوظة عن كل نقص وافرة (ثم فصلت) في العالم الجزئي وجعلت  
مبينّة في الظاهر معينة بتدر معلوم (من لدن حكيم) أي احكامها  
وتنصّلها من لدن حكيم بناها على علم وحكمة لا يمكن أحسن منها  
وأشد احكاما (خبير) بتفاصيلها على ما ينبغي في النظام الحكمي في  
تقديرها وتوقيتها وترتيبها (ألا تعبدوا الا الله) أي ينطق عليكم  
بالسان الحال والدلالة أن لا تشركوا بالله في عبادته وخصوصه  
بالعبادة (انني لكم منه نذير وبشير) كلام على لسان الرسول أي انني  
أنذركم من الحكيم الخبير عقاب الشر وتبعته وأبشركم منه بثواب  
التوحيد وفائده (وأن استغفروا ربكم) أي وحدوه واطلبوا منه  
أن يغفر هيأت النظر الى الغير والاحتجاب بالكثرة والتقيّد بالأشياء  
والوقوف معها حتى أفعالكم وصفاتكم (ثم توبوا اليه) ارجعوا اليه  
بالنساء فيه ذاتا (يمتعكم) في الدنيا تميعا (حسنا) على وفق الشريعة  
والعدالة حالة البقاء بعد الفناء الى وقت وفاتكم (ويؤت كل ذي

\*) (بسم الله الرحمن الرحيم)  
الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت  
من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا  
الا الله انني لكم منه نذير وبشير  
وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه  
يمتعكم متاعا حسنا الى أجل  
مسمى ويؤت كل ذي

فضل) في الاخلاق والعلوم والكمالات (فضله) في الثواب والدرجات  
أو يمتنعكم بلذات تجليات الافعال والصفات عند تجردكم الى وقت  
فنائكم أو يوت كل ذي فضل في الاستعداد فضله في الكمال والمرتبة  
عند الترقى والتدلى (وان قولوا) أي تعرضوا عن التوحيد والتجريد  
(فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) شاق عليكم وهو يوم الربوع الى  
الله القادر على كل شيء أي يوم ظهور عجزكم وعجز ما تعبدون بظهوره  
تعالى في صفة قادريته فيقهركم بالعذاب (وهو الذي خلق السموات  
والارض في ستة أيام) أي خلق العالم الجسماني في ست جهات (وكان  
عرشه على الماء) أي عرشه الذي هو العقل الاوّل مبتنيا على العلم  
الاوّل مستند اليه مقدما بالوجود على عالم الاجسام وان أولنا الايام  
الستة بعد الخفاء كما مرّ وخلق السموات والارض باختلافه تعالى  
بتفاصيل الموجودات فعني كون عرشه على الماء كونه قبل بداية  
الاختفاء ظاهر معلوما للناس كتولّد فعلته على علم أي في حال كونه  
معلوماً أو كوني عالمياً به أي على المعلوماتية كما قال حارثه حين سأله  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت يا حارثه أصبحت مؤمناً  
حقاً قال لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك قال رأيت أهل الجنة  
يتزاوون ورأيت أهل النار يتعاوون ورأيت عرش ربي بارزاً قال  
أصبحت فالزم وقد عبر في الشرع عن المادّة الهيولانية بالماء في مواضع  
كثيرة منها ما ورد في الحديث ان الله خلق أول ما خلق جوهره فنظر  
اليها بعين الجلال فذابت حياء نصفها ماء ونصفها نار فان أولنا بها  
فعنائه وكان عرشه قبل السموات والارض بالذات لا بالزمان مستعلماً  
على المادّة فوقها بالرتبة وان شئت التطبيق على تفاصيل وجوده  
فعناده خلق سموات القوى الروحانية وأرض الجسد في الاشهر الستة  
التي هي أقل مدة الحمل وكان عرشه الذي هو قلب المؤمن على ماء  
مادّة الجسد مستولياً عليه متعلقاً به تعلق التصوير والتدبير (ليبلوكم

فضل فضله وان قولوا فاني أخاف  
عليكم عذاب يوم كبير الى  
مرجعكم وهو على كل شيء قدير  
ألا انهم يثنون صدورهم  
ليستحقوا منه الا حين يستغشون  
ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون  
انه عليهم بذات الصدور وما من  
دابة في الارض الا على الله رزقها  
ويعلم مستقرها ومستودعها  
كل في كتاب مبين وهو الذي  
خلق السموات والارض في ستة  
أيام وكان عرشه على الماء  
ليبلوكم

أيكم أحسن عملا) جعل غاية خلق الأشياء ظهور أعمال الناس  
أي خلقناهم لنعلم العلم التفصيلي التابع للوجود الذي يترتب عليه  
الجزاء أيكم أحسن عملا فإن علم الله قسمين يتقدم وجود الشيء  
في اللوح وقسم يتأخر وجوده في مظاهر الخلق والبلاء الذي هو  
الاختبار وهو هذا القسم (ولئن أذقنا الإنسان منارحة) إلى آخره  
ينبغي للإنسان أن يكون في الفقر والغنى والشدة والرخاء والمرض  
والصحة واثقا بالله متوكلا عليه لا يحجب عنه بوجوه ونعمة ولا بسعيه  
وتصرفه في الكسب ولا بقوة وقدرته في الطلب ولا بسائر الأسباب  
والوسائط اثلا يحصل اليأس عند فقدان تلك الأسباب والكفران  
والبطر والاشتر عند وجودها فيعبد بها عن الله تعالى وينساه فينساه  
الله بل يرى الإعطاء والمنع منه دون غيره فإن أتاه راحة من ضجة أو  
نعمة شكره أو لا برؤية ذلك منه وشهود المنعم في صورة النعمة وذلك  
بالقلب ثم بالجوارح استعملها في مرضيه وطاعته والقيام بحقوقه  
تعالى فيها ثم باللسان بالحمد والثناء متيقنا بأنه القادر على سلها محافظا  
عليها بشكرها مستريدا إياها اعتمادا على قوله تعالى لئن شكرتم  
لأزيدنكم قال أمير المؤمنين عليه السلام إذا وصلت إليكم أطراف  
النعم فلا تنفروا أقصاها بقله الشكر ثم إن نزلها منه فليصبر  
ولا يتأسف عليها بما لبأنه هو الذي نزع دون غيره لمصلحة تعود إليه  
فإن الرب تعالى كالوالد المشفق في تربيته إياه بل أرأف وأرحم  
فإن الوالد محبوب عما يعلمه تعالى إذ لا يرى إلا عاجل مصالحه  
وظاهرها وهو العالم بالغيب والشهادة فيعلم ما فيه صلاحه عاجلا  
وإجلالاً راضيا بفعله راجيا إعادة أحسن ما نزع منها إليه إذا القانت  
من رحمة بعيد منه لا يستوسع رحمة لضيق وعائه محبوب عن  
ربوبيته لا يرى عموم فيض رحمة ودرامه ثم إذا أعادها لم يفرح  
بوجودها كما لم يحزن بنقصانها ولا يفخر بها على الناس فإن ذلك من

أيكم أحسن عملا ولئن قلت  
أنكم مبعوثون من بعد الموت  
ليقولن الذين كفروا إن هذا  
الأميرميين ولئن أخرنا عنهم  
العذاب إلى أمة معدودة  
ليقولن ما يجيبه ألا يوم يأتيهم  
ليس مصروفا عنهم وحق بهم  
ما كانوا به يستهزئون ولئن  
أذقنا الإنسان منارحة ثم  
نزعناها منه أنه ليؤس كفور  
ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء  
مسته ليقولن ذهب السيات  
عني أنه لفرح نفور

الجهل وظهور النفس والالعلم ان ذلك ليس منه وله فبأى سبب يسوغ  
له فخر بما ليس له ومنه بل لله ومن الله (الا الذين صبروا) استثناء من  
الانسان أى هذا النوع يؤس كفور فرح فخور في الحالين الا الذين  
صبروا مع الله واقفين معه في حالة الضراء والنعماء والشدة والرخاء كما  
قال عمر رضى الله عنه الغنى مطيئان لأبلى أيهما أمتطى  
(وعملوا) في الحالين ما فيه صلاحهم مما ذكر (أولئك لهم مغفرة)  
من ذنوب ظهور النفس باليأس والكفران والفرح والفخر في الحالين  
(وأجر كبير) من ثواب تجليات الافعال والصفات وجنانها (فلعلك  
تارك بعض ما يوحى اليك) لما لم يقبلوا كلامه صلى الله عليه وسلم  
بالارادة وانكروا قوله بالاقتراحات الفاسدة وقابلوه بالاناد والاستهزاء  
ضاق صدره ولم ينسب للكلام اذا ارادة تجذب الكلام وقبول  
المستمع يزيد نشاط المتكلم ويوجب بسطه فيه واذا لم يجد المتكلم محلا  
قابلا لم يتسهل له وبقي كراعه فشدده فشجعه الله تعالى بذلك وهيئ قوته  
ونشاطه بقوله (انما أنت نذير) فلا يخجلوا نذرك من احدى القانتين  
امارفع الجباب بأن ينجع فيمن وقد الله تعالى لذلك واما الزام الحجة لمن  
لم يوفق لذلك (والله على كل شئ وكيل) فكل الهداية اليه (من كان  
يريد الحياة الدنيا) أى كل من يعمل عملا وان كان من أعمال الآخرة في  
الظاهر بنية الدنيا لا يريد به الاحظا من حظوظها يوفيه الله تعالى  
أجره فيها ولا يصل اليه من ثواب الآخرة شئ فان لكل أحد نصيبا من  
الدنيا: يقتضى نشأته التي هو عليها ونصيبا من الآخرة: يقتضى فطرته  
التي فطر عليها فاذا لم يرد بعمله الا الدنيا فقد أقبل بوجهه اليها وأعرض  
عن الآخرة وجعل النصيب الدنيوى باجذابها وتوجهه الى الجهة  
السلبية حجاب النصيب الاخر وى حتى اتسكت فطرته وتبعث  
النشأة واستخدمت نفسه القلب في طلب حظوظها فصار نصيبه من  
الآخرة منضمما الى النصيب الدنيوى (وهم فيها) لا ينقصون أى

الا الذين صبروا وعملوا الصالحات  
أولئك لهم مغفرة وأجر كبير  
فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك  
وضائق به صدرك أن تقولوا  
لولا أنزل عليه كتابا وجاء معه ملك  
انما أنت نذير والله على كل شئ  
وكيل أم يقولون اقتراء  
قل فانوا بعشر سور مثله مفتريات  
وادعوا من استنعتهم من دون  
الله ان كنتم صادقين فان لم  
يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل  
بعلم الله وأن لا اله الا هو فهل أنتم  
مسلون من كان يريد الحياة  
الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم  
فيها وهم فيها لا ينجسون

أولئك الذين ليس لهم في الآخرة  
 إلا النار وحبط ما صنعوا فيها  
 وباطل ما كانوا يعملون أفن  
 كان على بينة من ربه  
 ويتلوه شاهد منه ومن قبله  
 كتاب موسى إماما ورحمة أولئك  
 يؤمنون به ومن يكفر به من  
 الأحزاب فالنار موعده فلا تنك  
 في صريته منه أنه الحق من ربك  
 ولكن أكثر الناس لا يؤمنون  
 ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا  
 أولئك يعرضون على ربهم  
 ويقول الأشهاد هؤلاء الذين  
 كذبوا على ربهم ألا لعنة الله  
 على الظالمين الذين يصدون عن  
 سبيل الله ويغفون عما عوجاؤهم  
 بالآخرة هم كافرون أولئك  
 لم يكونوا معجزين في الأرض  
 وما كان لهم من دون الله من  
 أولياء يضاعف لهم العذاب  
 ما كانوا يستطيعون السمع  
 وما كانوا يبصرون أولئك الذين  
 خسروا أنفسهم وضل عنهم  
 ما كانوا يفترون لا جرم أنهم  
 في الآخرة هم الخاسرون إن  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات

وأخبتوا إلى ربهم

لا ينقص من ثواب أعمالهم في الدنيا شيء لأنه لما تشكل القلب بهيئة  
 النفس تمثل حظه بصورة حفظ النفس (أولئك الذين ليس لهم في  
 الآخرة إلا النار) لتمذب قلوبهم بالحجب الدنيوية وحرمانها عن  
 مقتضى استعدادها وتأملها بما لا يلائمها من مكسوباتها (وحبط  
 ما صنعوا) من أعمال البر في الآخرة لكونها بنية الدنيا لقوله الأعمال  
 بالنيات ولكل امرئ ما نوى إلى آخر الحديث (أفمن كان على بينة من  
 ربه) أي من كان يريد الحياة الدنيا فن كان على بينة من ربه يعني بعد  
 ما بينهما في المرتبة بعد اعظم من كان على بينة أي يتبين برهاني عقلي أو  
 وجداني كشيء ويتبع ذلك اليقين (شاهد) من ربه أي القرآن المصدق  
 للبرهان العقلي في التوحيد وصحة النبوة وأصول الدين ومن قبل هذا  
 القرآن (كتاب موسى) أي يتبع البرهان من قبل هذا الكتاب كتاب  
 موسى في حال كونه (إماما) يؤتم به وقدوة يتمسك به في تحقيق المطالب  
 ورحمة رحمة تهدي الناس وترزقهم وتعلمهم الحكم والشرائع  
 (أولئك يؤمنون به) بالحقبة دون الطالبين لحظوظ الدنيا (ومن  
 أظلم ممن افترى على الله كذبا) بآيات وجود غيره واسناد صفته من  
 الكلام ونحوه إلى الغير (أولئك يعرضون على ربهم) بالوقف في  
 الموقف الأول محجوبين مخذولين (ويقولون الأشهاد) الموحدون  
 (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) بالشرك ثم طردوا ولعنوا بسبب  
 شركهم الذي هو أعظم الظلم (الذين يصدون) الناس عن سبيل  
 التوحيد ويغفون عما عوجاؤهم مع استقامتها وهم مع احتجابهم  
 عن الحق محجوبون عن الآخرة دون غيرهم من أهل الأديان (إن  
 الذين آمنوا) الإيمان اليقيني الغيبي (وعملوا) الأعمال التي تصلحهم  
 للقاء الله وتقربهم إليه من التوبة والزهد الحقيقي والانابة والعبادة  
 والصبر والشكر وما يناسبهم من أعمال أهل السالك ومقاماتهم  
 (وأخبتوا إلى ربهم) وتذللوا واطمأنوا إليه بالشوق وانقطعوا إليه

متقنين فيه (أولئك أصحاب الجنة) هم فيها خالدون \* فقال  
 الملا الذين كفروا من قومه (أى الاشراق المليون بأمور الدنيا  
 القادرون عليها الذين يجوبو بعقلهم ومعتولهم عن الحق) ما نراك  
 الا بشرا مثلنا) لكونهم ظاهريين واقفين على حد العقل المشوب  
 بالوهم المحير بالهوى الذى هو عقل المعاش لا يرون لاحد طورا  
 وراء ما بلغوا اليه من العقل غير مطلعين على مراتب الاستعدادات  
 والكمالات طورا بعد طور ورتبة فوق رتبة الى ما لا يعلمه الا الله فلم  
 يشعروا بمقام النبوة ومعناها (وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا)  
 فقراؤنا الادنون منا اذ المرتبة والرفعة عندهم بالمال والجاه ليس الا كما  
 قال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون  
 (بأدى الرأى) أى بديهه الرأى وأوله لانهم ضعاف العقول عاجزون  
 عن كسب المعاش ونحن أصحاب فكر ونظر قالوا ذلك لاحتجابهم  
 بعقلهم القاصر عن ادراك الحقيقة والنضيلة المعنوية لقصر تصرفه  
 على كسب المعاش والوقوف على حده وأما اتباع نوح عليه السلام  
 فانهم أصحاب غم بعيدة وعقول حائرة حول القدس غير متصرفة فى  
 المعاش ولا ملتزمة الى وجهه كسبه وتحصيله فلذلك استنزلوا عقولهم  
 واستحشروها (وما نرى لكم علينا من فضل) وتقدم فيما نحن بصدده  
 اكون الفضل عندهم محصورا فى التقدم بالغنى والمال والجاه (بل  
 نظنكم كاذبين) اعدم ادراك ما تثبتون وفهم ما تقولون مع وفور كائناتنا  
 (أرايتم ان كنت على بينة من ربي) يجب عليكم من طريق العقل  
 الاذعان له (وأنا نرى رجعة) أى هداية خاصة كشفية متعالية عن درجة  
 البرهان (من عنده) أى فوق طور العقل من العلوم اللدنية ومقام  
 النبوة (فعميت عليكم) لاحتجابكم بالظاهر عن الباطن وبالخلققة عن  
 الحقيقة ولا يمكن تلقيها الا بالارادة لاهل الاستعداد فكيف نلزمكموها  
 ونحجبكم عليها (وأنتم لها كارهون) أى ان شئتم تلقيها فزكو انفوسكم

أولئك أصحاب الجنة هم  
 فيها خالدون مثل الثريين  
 كالاعشى والاسم والبصير  
 والسميع هل يستويان مثلا  
 أفلا تذكرون ولقد أرسلنا  
 نوحا الى قومه انى لكم نذير بين  
 أن لا تعبدوا الا الله انى أخاف  
 عليكم عذاب يوم أليم فقال  
 الملا الذين كفروا من قومه  
 ما نراك الا بشرا مثلا وما نراك  
 اتبعك الا الذين هم اراذلنا  
 بأدى الرأى وما نرى لكم علينا  
 من فضل بل نظنكم كاذبين  
 قال يا قوم أرايتم ان كنت على  
 بينة من ربي وأنا نرى رجعة من  
 عنده فعميت عليكم أن نلزمكموها  
 وأنتم لها كارهون

ويا قوم لا أسئلكم عليه مالا ان  
أجرى للاعلى الله ومأنا بطارد  
الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم  
ولكنى أراكم قوما تجهلون ويا قوم  
من ينصرنى من الله ان طردتهم  
أفلاتذكرون ولا أقول لكم  
عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب  
ولا أقول انى ملك ولا أقول  
للذين تردى أعينكم لن يوتيهم  
الله خيرا الله أعلم بما فى أنفسهم  
انى اذ المن الظالمين قالوا يا نوح  
قد جادلنا فأكثر جدالنا  
فأتنا بما تعدنا ان كنت  
من الصادقين قال انما يأتىكم  
به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين  
ولا ينفعكم نصيحى ان أردت  
أن أنصح لكم ان كان الله يريد  
أن يغويكم هو ربكم واليه  
ترجعون أم يقولون افتراء  
قل ان افترسته فعلى ابرامى  
وأنا برى مما تجرمون وأوحى  
الى نوح أنه لن يؤمن من قومك  
الا من قد آمن فلا تبتئس بما  
كانوا يفعلون واصنع الفلك  
بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني  
فى الذين ظلموا انهم مغرقون

ويصنع الفلك

وصفوا استعدادكم ان وهب لكم واتركوا انكاركم حتى يظهر عليكم  
أثر نور الارادة فتقبلوها ان شاء الله (لا أسألكم عليه مالا) أى  
الغرض عندكم من كل أمر محصور فى حصول المعاش وأنا لا أطلب  
ذلك منكم فتنه والغرضي وأنتم عقلاء برغمكم (وما أنا بطارد الذين  
آمنوا) لانهم أهل القرية والمنزلة عند الله فان طردتهم كنت عدوا لله  
منا يا اوليائه لست بنبي حيتئذ (ولكنى أراكم قوما تجهلون)  
ما يصلح به المرء للاقاء الله ولا تعرفون الله ولا لاقاءه لذهاب عقولكم فى  
الدنيا أو تسفهون تؤذون المؤمنين بسفهكم (ويا قوم من ينصرنى  
من الله) الذى هو القاهر فوق عباده (ان طردتهم) واستوجبت قهره  
بطردهم (أفلاتذكرون) مقتضيات الفطرة الانسانية فتنزجرون  
عما تقولون (ولا أقول لكم عندى خزائن لله) أى أنا أدعى الفضل  
بالنبوة لا بالغنى وكثرة المال ولا بالاطلاع على الغيب ولا بالملكية  
حتى تنكروا فضلى بنقدان ذلك (ولا أقول) للفقراء المؤمنين الذين  
تستحقرونهم وتنتظرون اليهم بعين الحقدارة (لن يوتيهم الله خيرا) كما  
تقولون اذ الخير عندى ما عند الله لا المال (الله أعلم بما فى أنفسهم)  
من الخير منى ومنكم وهو أعرف بقدرهم وخطرهم وما يعلم أحد  
قدر خيرهم لعظمه (انى اذا) أى اذ نصيت الخير عنهم أو طردتهم  
(لن الظالمين) ويصنع الفلك الى آخره تفسيره الى دل عليه  
الظاهر حق بحسب الايمان به وصدق لابتد من تصديقه كما جاء  
فى التواريخ من بيان قصة الطوفان وزمانه وكيفيته وكيفيته  
وأما التأويل فمحمّل بأن يؤتى الفلك بشريعة نوح التى فجابهها هو  
ومن آمن معه من قومه كما قال النبي عليه الصلاة والسلام مثل  
أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق  
والطوفان باستيلاء بحر الهوى واهلاله لمن لم يتجرد عنها بمسابقة نبي  
وتزكية نفس كما جاء فى كلام ادريس النبي عليه السلام ومخاطباته



لنفسه ما معناه ان هذه الدنيا بحر مملوء ماء فان اتخذت سفينة تركبها  
عند خراب البدن تجوت منها الى عالمك والاعرق فيهما وهلكت فعلى  
هذا يكون معنى ويصنع القلاك يتخذ شريعة من ألواح الاعمال  
الصالحة ودرس العلوم التي تنظم بها الاعمال وتحكم (وكلمة متر عليه  
ملا من قومه تسخروا منه) كما ترى من عادة الشطار وذوى الخلاعة  
المشتهرين بالاباحة يستهزؤن بالمتشرعين والمتقيدين بقيودها (قال  
ان تسخروا منا) بجهلكم (فانا نسخر منكم) عند ظهور وخامة عاقبة  
كفركم واحتجابكم (كما تسخرون فسوف تعلمون) عند ذلك (من  
يأتيه عذاب يخزيه) في الدنيا من هلاك وموت أو مرض وضرر أو شدة  
وفقر كيف يضطرب ويتحسر على ما يفوت منه (ويحمل عليه عذاب  
مقيم) دائم في الآخرة من استيلاء نيران الحرمان وهيات الرذائل  
المظلمة والخسران (حتى اذا جاء أمرنا) باهلاك أمتك (وفار) تنور  
البدن باستيلاء الاخلاط الفاسدة والرطوبات الفضلية على الحرارة  
الغريزية وقوة طبيعة ماء الهوى على نار الروح الحيوانية أو أمرنا  
باهلاكهم الممنوى وفار التنور باستيلاء ماء هوى الطبيعة على القلب  
واغراقه في بحر الهوى الى الجسماني (قلنا اجل فيها من كل زوجين  
اثنين) أى من كل صنفين من نوع اثنين هـ ماصورتها هـ ما النوعية  
والصنفية الباقيتان عند فناء الاشخاص ومعنى جلها ما فيها علمه  
ببقائها مع بقاء الارواح الانسية فان علمه جزء من سفينته الحاوية  
للكل لتركبها من العلم والعمل فعلمية هما محموليتهما وعالمية بهـ ما  
حاملية اياهما فيها (وأهلك) ومن يتصل بك في دينك وسيرتك من  
أقاربك (الامن سبق عليه القول) أى الحكم باهلاكه في الازل  
كفره (ومن آمن) بالله من أمتك (وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها  
ومرساها) أى باسم الله الاعظم الذى هو وجود كل عارف كامل من  
أفراد نوع الانسان انقادها واجرا أحكامها وتروى مجراها في بحر العالم

وكلمة متر عليه ملا من قومه  
تسخروا منه قال ان تسخروا  
منا فانا نسخر منكم كما تسخرون  
فسوف تعلمون من يأتيه عذاب  
يخزيه ويحمل عليه عذاب مقيم  
حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور  
قلنا اجل فيها من كل زوجين  
اثنين وأهلك الامن سبق عليه  
القول ومن آمن وما آمن معه  
الاقليل وقال اركبوا فيها  
بسم الله مجراها ومرساها

الجسماني واقامتها واحكامها وااثباتها كما ترى من اجراء كل شريعة  
وانفاذاً امرها وتشييدها واحكامها بوجود ذي أو امام من أئمتها وأحبر  
من أبحارها (إن ربي لغفور) يغفر هيأت نفوسكم البدنية  
المظلمة وذنوب ملابس الطبيعة المهلكة أياكم المفرقة في بحرها بتبابعة  
الشريعة (رحيم) يرحم بأفاضة المواهب العلية والكشفية  
والهيآت النورانية التي ينصيكم بها لولا مغفرته ورحمته لفرقتكم  
وهلكتم مثل اخوانكم (وهي تجري بهم في موج) من فتن  
بحر الطبيعة الجسمانية واستيلاء دواعيها على الناس وغلبة أهوائها  
بانتفاعهم على مقتضياتها كالجبال الحاجبة للنظر المانعة للسير أو موج  
من انحرافات المزاج وغلبات الاخلات المردية (ونادى نوح ابنه)  
المحجوب بعقله المغلوب بالوهم الذي هو عقل المعاش عن دين أبيه  
وتوحيده (وكان في معزل) عن دينه وشريعته (يا بني أركب معنا)  
أي ادخل في ديننا (ولا تكن مع الكافرين) المحجوبين عن الحق  
الهالكين بموج هوى النفس المفرقين في بحر الطبع (قال سಾಯى الى  
جبل يعصم من الماء) يعنى به الدماغ الذي هو محل العقل أي  
سأستعصم بالعقل والمعتول ليعصم من استيلاء بحر الهوى فلا  
أغرق فيه (قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا) الذي (رحم) بدين  
التوحيد والشرع (وحال بينهما) موج هوى النفس واستيلاء  
ماء بحر الطبيعة أي حجبته عن أبيه ودينه وتوحيده (فكان من  
المفرقين) في بحر الهوى الجسمانية (وقيل يا أرض ابلعي ماءك  
ويا سماء أقلعي) أي نودي من جهة الحق على لسان الشرع أرض  
الطبيعة الجسمانية أي يا أرض انقصي بأمر الشريعة وامتنال  
أحكامها من غلبة هوائها واستيلائه بقوران موادك على القلب رقتي  
على حسد الاعتدال الذي به قوامه وياسماء العقل المحجوبة بالعادة  
والحس المشوبة بالوهم المغيبة بغير الهوى التي تغد النفس والطبيعة

إن ربي لغفور رحيم وهي  
تجري بهم في موج كالجبال  
ونادى نوح ابنه وكان في معزل  
يا بني أركب معنا ولا تكن  
مع الكافرين قال سಾಯى الى  
جبل يعصم من الماء قال  
لا عاصم اليوم من أمر الله الا من  
رحم وحال بينهما الموج فكان  
من المفرقين وقيل يا أرض ابلعي  
ماءك ويا سماء أقلعي

بتهيئة موادها وأسبابها بالفكر ألقى عن مددها (وغيض) ماء  
قوة الطبيعة الجسمانية ومدد الرطوبة الحاجبة لنور الحق المانعة  
للحياة الحقيقية (وقضى) أمر الله بانجاء من فجاوا هلاك من هلك  
(واستوت) أى استقامت شريعته (على) جودى وجود نوح  
واستقرت (وقيل بعدا) أى هلاك (للقوم الظالمين) الذين كذبوا  
بدين الله وعبدوا الهوى مكان الحق ووضعوا طريق الطبيعة مكان  
الشريعة (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلى) جملة  
شفقة الابوة وتعطف الرحم والقرباة على طلب نجاة له لشدة تعاقبه به  
واهتمامه بأمره وراعى مع ذلك أدب الحضرة وحسن السؤال فقال  
(وان وعدك الحق) ولم يقل لا تخلف وعدا بانجاء أهلى وانما قال ذلك  
لوجود تلوين وظهور بقية منه اذ فهم من الاهل ذوى القرباة  
الصورية والرحم الطبيعية وغذل انطرب التأسف على ابنه عن استثنائه  
تعالى بقوله الامن سبق عليه القول ولم يتحقق ان ابنه هو الذى سبق  
عليه القول ولان تعطف ربه بالاحترام وعرض بقوله (وانت أحكم  
الحاكمين) الى ان العالم العادل والحكيم لا يخلف وعده (قال يانوح  
انه ليس من أهلك) أى ان أهلك فى الحقيقة هو الذى بينك وبينه  
القرباة الدينية واللحمة المعنوية والاتصال الحقيقى لا الصورى كما  
قال أمير المؤمنين عليه السلام الاوان لى محمد من أطاع الله وان  
بعدت لحمة الاوان عدو محمد من عصى الله وان قربت لحمة (انه عمل  
غير صالح) بين انتشاء كونه من أهله بأنه غير صالح تنبيهها على ان أهله  
هم الصالحاء أهل دينه وشريعته وأنه لتمامه فى الفساد والغى كان  
نفسه عمل غير صالح وأن سبب النجاة ليس الا الصلاح لا قرباه منك  
بحسب الصورة فمن لا صلاح له لا نجاة له ولوح الى أنه صورة من صور  
الخطايا صدرت منك كما قيل انه سر من اسرار الله على ما قال النبي  
عليه الصلاة والسلام الولد سر آية وذلك أن لما بالغ فى الدعوة وبلغ

وغيض الماء وقضى الامر  
واستوت على الجودى وقيل  
بعد للقوم الظالمين ونادى  
نوح ربه فقال رب ان ابني من  
أهلى وان وعدك الحق وانت  
أحكم الحاكمين قال يانوح  
انه ليس من أهلك انه عمل غير  
صالح

الجهدي في المدة المتطاولة وما أجابه قومه غضب ودعا عليهم بقوله رب  
لا تذرع على الارض من الكافرين ديارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك  
ولا يلدوا الا فاجرا كفارا فذهل عن شهود قدرة الله وحكمته وأنه  
يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي فكانت دعوته تلك  
ذنب حاله في خطيئة مقامه فابتلاه الله بالفاجر الكفار الذي زعم حال  
غضبه انهم لا يلدون الا مثله وحكم على الله بظنه فزكاه عن خطيئته  
بتلك العقوبة وفي الحديث خلق الكافر من ذنب المؤمن (فلا نسألي  
ما ليس لك به علم) من انجاء من ليس بصالح ولا من أهلك واعلم أن الصلاح  
هو سبب النجاة دون غيره وان أهلك هو ذوالقربة العنوية لا الصورية  
(اني أعظك أن تكون من الجاهلين) الواقفين مع ظواهر الامور  
المجويين عن حقائقها فتنبه عليه السلام عند ذلك التأديب الالهي  
والعتاب الرباني وتعوذ بقوله (رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس  
لي به علم ولا تغفر لي) تلويحاً وظهور بقاياي (وترجني) بالاستقامة  
والتسكين (أكن من الناسرين) الذين خسروا أنفسهم بالاحتجاب  
عن علمك وحكمته (قيل يا نوح اهبط) أي اهبط من محل الجمع وذروة  
مقام الولاية والاستغراق في التوحيد الى مقام التفصيل وتشريع  
النبوّة بالرجوع الى الخلق ومشاهدة الكثرة في عين الوحدة لا مغضبا  
بالاحتجاب بهم عن الحق ولا راضيا بكفرهم بالاحتجاب بالحق عنهم  
(بسلام) أي سلامة عن الاحتجاب بالكثرة وظهور النفس بالغضب  
ووجود التلويح وحصول التعلق بعد التجرد والضلال بعد الهدى  
(منا) أي صادر منا وبنا (بركات) بتقنين قوانين الشرع وتأسيس  
قواعد العدل الذي يخويه كل شيء ويزيد (عليك وعلى امم) ناشئة  
(ممن معك) وعلى دينك وطريقتك الى اخر الزمان (وامم) أي وينشأ  
ممن معك أمم (ستمعهم) في الحياة الدنيا لا احتجابهم بها ووقوفهم (ثم  
يسمهم مناعذاب أليم) ياهلاكهم بكفرهم واحراقهم بنار الآفار

فلا نسألك ما ليس لك به علم اني  
أعظك أن تكون من الجاهلين  
قال رب اني أعوذ بك أن أسألك  
ما ليس لي به علم ولا تغفر لي  
وترجني أكن من الناسرين  
قيل يا نوح اهبط بسلام منا  
وبركات عليك وعلى أمم ممن معك  
وامم سمعهم ثم يسمهم مناعذاب  
أليم تلك من أنباء الغيب نوحيها  
اليك ما كنت تعلمها أنت  
ولا قومك من قبل هذا فاصبر  
ان العاقبة للمتقين والى عاد  
أنهم هودا قال يا قوم اعبدوا  
الله ما لكم من اله غيره ان أنتم  
الامفوتون يا قوم لا أسئلكم  
عليه أجرا ان أجري الاعلى  
الذي فطرني أفلا تعقلون

وياقوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين  
 قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى الهتنا عن قولك وما نحن \* (٣٠٢) \* لك بؤة من ان نقول الا

اعتزال بعض الهتنا بسوء قال  
 انى أشهد الله واشهدوا انى  
 برى مما تشركون من دونه  
 فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون  
 انى توكلت على الله ربي وربكم  
 فامن دابة الا هو آخذ بناصيتها  
 ان ربي على صراط مستقيم  
 فان تولوا فقد ابلغتكم  
 ما ارسلت به اليكم وبستخاف  
 ربي قوما غيركم ولا تضرونه شيئا  
 ان ربي على كل شئ حفيظ ولما  
 جاء امرنا فنجينا هودا والذين  
 امنوا معه برجة منا ونجيناهم  
 من عذاب غليظ وتلك عاد  
 جحدوا بايات ربهم وعصوا  
 رساله واتبعوا امر كل جبار  
 عنيد واتبعوا فى هذه الدنيا  
 لعنة ويوم القيمة الا ان عادا  
 كفروا ربهم الا بعد العاد قوم  
 هود والى عودا تخاهم صالحا  
 قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم  
 من اله غيره هو انشاكم من  
 الارض واستعمركم فيها  
 فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي  
 قريب مجيب قالوا يا صالح قد  
 كنت فينا مرجوا قبل هذا

ونعذيبهم بالهيات وان شئت التطبيق اقلب نوحا برحمتك والفلك  
 بكلك العلى والعملى الذى به نجاتك عند طوفان بحر الهوى حتى  
 اذا فارتنو بالبدن باستيلاء الرطوبة الغريبة والاخلط الفاسدة  
 وأذن بالخراب ركب هو فيها وجل معه من كل صنفين من وحوش  
 انقوى الحيوانية والطبيعية وطيور القوى الروحانية اثنين أى  
 أصلهما وبنيه الثلاثة حام القلب وسام العقل النظرى وياقت العقل  
 العملى وزوجه النفس المطمئنة وأجراها باسم الله الاعظم فنجابا لبقاء  
 السرمدى من الهلاك الابدى بالطوفان وغرقت زوجته الاخرى  
 التى هى الطبيعة الجسمانية وابنه منها الذى هو الوهم الاوى الى  
 جبل الدماغ وأوت استواءها على الجودى وهبوطه بمنزل نزول  
 عيسى عليه السلام فى آخر الزمان (وياقوم استغفروا ربكم)  
 من ذنوب حجب صفات النفس والوقوف مع الهوى بالشرك (ثم توبوا  
 اليه) بالتوجه الى التوحيد والسلوك فى طريقه بالتجرد والتنوير  
 يرسل سماء الروح (عليكم مدرارا) بماء العلوم الحقيقية والمعارف  
 اليمينية (ويزدكم) قوة الكمال (الى) قوة الاستعداد ولا تعرضوا عنه  
 (مجرمين) بظهور صفات نفوسكم وتوجهكم الى الجهة السفلية بحجة  
 الدنيا ومتابعة الطبيعة (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة) لتصور فهمهم  
 وعى بصيرتهم عن ادراك البرهان لمكان الغشاوات الطبيعية واذا لم  
 يدركوه أنكروا بالضرورة (انى توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة  
 الا هو آخذ بناصيتها) بين وجوب التوكل على الله وكونه حصنا حصينا  
 أو لا بأن ربوبيته شاملة لكل أحد ومن رب يدبر أمر المربوب ويحفظه  
 فلا حاجة له الى كلفة غيره وحفظه ثم بأن كل ذى نفس تحت قهره  
 ولطائه أسير فى يد تصرفه ومملكته وقدرته عاجز عن الفعل والقوة  
 والتأثير فى غيره لاسر الله بنفسه كلمت فلا حاجة الى الاحتراز منه  
 والتحفظ ثم بانه (على صراط مستقيم) أى طريق العدل فى عالم

أنتها نا ان نعبد ما يعبد اباؤنا واتا لى شك مما تدعونا اليه صريب قال يا قوم ارايت ان الكثرة  
 كنت على بينة من ربي واتانى منه رجة فئن نصيرنى من الله ان عصيته فأتريدونى غير تخسير

الكثرة الذي هو ظل وحدته فلا يسلط أحدا على أحد الا عن استحقاق له لذلك بسبب ذنب وجرم ولا يعاقب أحدا من غير زلة ولو صغيرة وقد يكون لتركية ورفع درجة كالشهادة وفي ضمن ذلك كله نفي القدرة على النفع والضرر عنهم وعن الهتهم (ويا قوم هذه ناقة الله) قد مر تأويل الناقة وأما النجاء صالح ومن معه على التأويل المذكور فكان نجاء عيسى عليه السلام من الصلب كما جاء في قوله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وفي قوله وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه وكان نجاء مؤمن آل فرعون على ما أشار اليه بقوله فوفاه الله سيئات ما مكروا (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) الى آخره ان للنفوس الشريفة الانسانية اتصالات بالمبادئ المجردة العالية والارواح المقدسة الفلكية من الانوار القاهرة العقلية والنفوس المدبرة السماوية واختلاطات بالملأ الاعلى من أهل الجبروت وانحرافات في سلك الملكوت ولكل نفس بحسب فطرتها مبدءاً يناسبها من عالم الجبروت ومدبر يرهبها من عالم الملكوت تستمد من الاول فيض العلم والنور ومن الثاني مدد القوة والعمل كما أشار اليه قوله وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد ومقرراً صلى تأوى اليه من جناب اللاهوت ان تجردت كما قال عليه الصلاة والسلام أرواح الشهداء تأوى الى قناديل من نور معلقة تحت العرش وكلما انجذبت الى الجهة السفلية بالميل الى اللذات الطبيعية احنجبت بغشاوتها عن ذلك الجناب وانتطع مددها من تلك الجهة من الانوار الجبروتية والقوى الملكوتية فضعفت في الادراكات لاحتجابها عن قبول تلك الاشرافات وفي المنسة والقوة لا تقطع مددها من تلك القوة وكلما توجهت الى الجهة العلوية بالتزهد عن الهيات البدنية والتجرد عن الملابس المادية والتقرب الى الله تعالى مبدء المبادئ ونور الانوار بالزهد والعبادة والتشبث في المبادئ بالنظافة والزاهة مقرون بعمله بالصدق في النبوة

ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية  
فذوها تأكل في أرض الله ولا  
تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب  
قريب فعقروها فاقالتمتعوا  
في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير  
مكذوب فلما جاء أمرنا فنجينا  
صالحا والذين آمنوا معه برجة  
منا ومن خزي يومئذ ان ربك  
هو القوى العزيز وأخذ الذين  
ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم  
جاثمين كأن لم يغتوا فيه الا ان  
نعودا كفروا ربهم ألا بعدا  
لنموت ولقد جاءت رسلنا ابراهيم  
بالبشرى قالوا سلاما قال سلام  
فقالبت أن جاء بعجل حنيذ

فلما رأى أيديهم لاتصل اليه  
فكرهم وأوجس منهم خيفة  
قالوا لا تخف أنا أرسلنا إلى قوم  
لوط وامرأه قاعة فتحككت  
فبشرناها باسحق ومن وراء  
اسحق يعقوب قالت يا ويلتي  
أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا  
إن هذا لشيء عجيب قالوا  
أتعجبين من أمر الله رحمت الله  
وبركاته عليكم أهل البيت إنه  
جيد مجيد فلما ذهب عن ابراهيم  
الروح وجاءته البشري يجادلنا  
في قوم لوط إن ابراهيم لحليم  
أواه منيب يا ابراهيم أعرض  
عن هذا إنه قد جاء أمر ربك  
وانهم اتهم عذاب غير مردود  
ولما جاءت رسلنا لوط أسى بهم  
وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم  
عصيب وجاءه قومه يهرعون  
اليه ومن قبل كانوا يعملون  
السبائات قال يا قوم هؤلاء بناتي  
هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا  
تخزون في ضيقي أليس منكم  
رجل رشيد

ز اخلاص الطوبى أمده الله تعالى لمناسبته سكان حضرة من عالمهم  
امداد النور والقوة فتعلم ما لا يعلم غيرهما من أبناء جنسها وتقدر على  
ما لا يقدر عليه مثلها من بنى نوعها ويكون لها أوقات تخطر فيها في  
سلوكها بالانخلاع عن بدنها وأوقات تبعد فيها عن باطنها هي ممنوعة به من  
تدبير جسدها في أوقات اتصالها بها وانخراطها في سلوكها قد تتلقى  
الغيب منها كما هو على سبيل الوحي والالهام واللقاء في الروح  
والاعلام بطالعة صورة الغيب المتشقة هي بها منها واما على طريق  
التهافت والانهاء واما على صورة كتابة في صحيفة تطالعها منها وذلك  
بحسب جهة قبول لوح حسها المشترك واختصاصه بنوع بعض  
المحسوسات دون بعض للاحوال السابقة والاتفاقات العارضة وقد  
يتراءى لها صور منها تناسبها في الحسن واللطافة فيتمسك لها اما بقوة  
تخيلها وظهرها في حسها المشترك لاستحكام الاتصال واستقراره  
ريثما تحاكى في التخيل واما بتمثيلها في تخيل الكمال التي هي  
السماء الدنيا وانطباعاتها في تخيلها بالانعكاس كما فيما بين المرايا المتقابلة  
فتخاطبها بصورة الغيب شفاها على ما يرى في المنامات الصادقة من  
غير فرق فإن الرؤيا الصادقة والوحي كلاهما من واحد لا تباين  
بينهما الا بالنوم واليقظة فان صاحب الوحي يقدر على الغيبة من  
الحواس وادراكاتها وغزلها عن أفعالها وتعطيلها في استعمالها  
فيتصل بالمجردات العلوية بالقوة تنفسه وحصول ملكة الاتصال لها  
وصاحب الرؤيا الصادقة يقع له ذلك بحكم الطبع وتلك الرؤيا هي التي  
لا تحتاج الى تعبير كما أشار اليه من رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في القرآن بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد  
الحرام إن شاء الله امنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون ولهذا  
جعل الرؤيا الصادقة جراً من ستة وأربعين جراً من النبوة وكانت  
مقدمة وحيه المنامات الصادقة ستة أشهر ثم استحكمت وصارت



الى البقطة وقد تنقل المتخيلة في الحالتين أى النوم واليقظة الى  
اللازم فيقع الاحتياج الى التعبير والتأويل وقد يظهر على تلك  
النفس المتدربة بملكة الاتصال المتميزة فيها من خوارق العادات  
وأشواع الكرامات والمعجزات لوصول المدد من عالم القدرة ما ينكره  
من لا يعلمه من المحجوبين بالعادة وأصحاب قسوة القلوب والجفوة  
والمحجوبين بالعقول الناقصة المشوبة بالوهم القاصرة عن بلوغ الحد  
وادرالك الحق ويقبله من تنور قلبه بنور الهداية وعصم عن الضلالة  
والغواية استبصارا وإيقانا وسلمت فطرته عن الحجب المظلمة والغباوة  
وخلصت عن الجهالة والغشاوة تقلب دوايما بالبين قلبه بالارادة  
وقوة قبوله للصقالة وذلك اما بتأيد نفسه من عالم الملكوت وتقويها  
بعباد الايد والقوة كما قال على عليه السلام عند قلعه باب خير  
والله ما قلعت باب خير بقوة جسدانية ولكن قلعه بقوة ملكوتية  
ونفس بنور ربها مضية واما بصدور ذلك عن تلك النفوس الملكوتية  
والمبادئ الجبروتية التي اتصل هو بهم الاجابة دعونه باطاعة الملكوت  
له باذن الله تعالى وأمره وتقديره وحكمه وتسخيره وقد دلت الآية  
على تمثل الملائكة لخليل الله عليه الصلاة والسلام وتعبدها على  
الحالات الثلاث مخاطبتها اياه بالغيب الذي هو البشري بوجود الولد  
واهلاك قوم لوط وانجائه وتأييدهم في خرق العادة من ولادة  
العجوز العقيم من الشيخ الفاني وتأثيرهم في اهلاك قوم لوط  
وتدميرهم بدعائه والله أعلم بحقائق الامور (انى أراكم بخير) لما رأى  
شعيب عليه السلام ضلالتهم بالشرك واحتجابهم عن الحق بالجب  
وتهمالكهم على كسب الخطام بأنواع الرذائل ونمادهم في الحرص  
على جمع المال بأسوا الخصال منعهم عن ذلك وقال انى أراكم بخير  
في استعدادكم من امكان حصول كمال وقبول هداية فانى أخاف عليكم  
احاطة خطيئاتكم بكم لاحتجابكم عن الحق ووقوفكم مع الغير وصرف

قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك  
من حق وانك لتعلم ما نريد قال لو  
أنى بكم قوة أو اوى الى ركن  
شديد قالوا يا لوط اننا نرسل ربك  
لن يصلوا اليك فأمر يا هلك  
بقطع من الليل ولا يلتفت منكم  
أحد الا امرأتك انه مصيبها  
ما أصابهم ان موعدهم الصبح  
أليس الصبح بقريب فلما جاء  
أمرنا جعلنا عاليها سافلها  
وأطرنا عليها حجارة من سجيل  
منفوخة مستومة عند ربك وما  
هى من الظلمين يعبد والى  
مدن أخاهم شعيبا قال يقوم  
اعبدوا الله ما لكم من اله غيره  
ولا تنقصوا المكيال والميزان انى  
أراكم بخير وانى أخاف  
عليكم عذاب يوم محبط

ويقوم أوفوا المكال والميزان بالقسط ولا تخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين  
 بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ \* (٣٠٦) \* قالوا يشعب أصولاتك

تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا  
 أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء  
 انك لانت الحليم الرشيد قال  
 يقوم رأيتم ان كنت على بينة  
 من ربي ورزقي منه رزقا  
 حسنا وما أريد أن أخالفكم  
 الى ما أنتم به من ان أريد الا  
 الاصلاح ما استطعت وما  
 توفيتي الا بالله عليه توكلت  
 واليه أنيب ويقوم لا يجرمكم  
 شقاقى أن يصيبكم مثل  
 ما أصاب قوم نوح أو قوم هود  
 أو قوم صالح وما قوم لوط منكم  
 يبعد واستغفروا ربكم  
 ثم توبوا اليه ان ربي رحيم  
 ودود قالوا يا شعب ما ننقسه  
 كثيرا مما نتول وانالترك فينا  
 ضعفا ولولا رهطك لرجمنا  
 وما أنت علينا بمميز قال يقوم  
 أرهطى أعز عليكم من  
 الله واتخذ ذمعه وراءكم ظهريا  
 ان ربي بما تعملون محيط ويقوم  
 اعملوا على مكاتكم انى عامل  
 سوف تعلمون من يأتيه عذاب  
 يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا  
 انى معكم رقيب ولما جاء أمرنا

أفكاركم بالكلية الى طلب المعاش واعراضكم عن المعاد وقصورهم  
 على احرار الفاسدات القانيات عن تحصيل الباقيات الصالحات  
 وانجذابكم الى الجهة السفلية عن الجهة العلوية واشتغالكم  
 بالخواص البهيمية عن الكمالات الانسية فلازموا التوحيد والعدالة  
 واعتزلوا عن الشرك والظلم الذى هو جماع الرذائل وأتم الغوائل  
 (ولا تعثوا) فى افسادكم أى ولا تبالغوا ولا تبادوا فى غاية الافساد فان  
 الظلم هو الغاية فى ذلك كما ان العدل هو الغاية فى الصلاح وجماع  
 الفضائل (بقيت لله خير لكم ان كنتم مؤمنين) أى ان كنتم  
 مصدقين ببقاى شىء فباقى لكم عند الله من الكمالات والسعادات  
 الاخرية والمقتنيات العقلية والمكاسب العلمية والعملية خير لكم  
 من تلك المكاسب الفانية التى تشقون بها وتشقون على أنفسكم  
 فى كسبها وتحصيلها ثم تتركونها بالموت ولا يبقى منها معكم شىء الا وبال  
 التبعات والعذاب الا انكم فى نفوسكم من رواسخ الهيات ولما  
 شاهد انكارهم وعموعهم فى العصيان واستهزاءهم بطاعته وزهده  
 وتوحيده وتنزهه بشواهم (اصولاتك) الى آخره (قال يقوم رأيتم)  
 أى أخبروني (ان كنت على) برهان يقينى على التوحيد (من ربي  
 ورزقي منه رزقا حسنا) من الحكمة العلمية والعملية والكمال  
 والتكميل بالاستقامة فى التوحيد هل يصح لى أن أترك النهى عن  
 الشرك والظلم والاصلاح بالتزكية والتحلية وحذف جواب رأيتم  
 لمادل عليه فى مثله كما مر فى قصة نوح رصالح عليهم ما السلام وعلى  
 خصوصيته ههنا من قوله (وما أريد أن أخالفكم) الى آخره أى أن  
 أقصد انى جزر المنافع الدنيوية الفانية بارتكاب الظلم الذى أنتم به  
 (ان أريد الا) اصلاح نفسي ونفوسكم بالتزكية والتهينة لقبول  
 الحكمة مادمت مستطيعا وما كوفى موقفا للاصلاح (الا بالله عليه  
 توكلت واليه أنيب قالوا يشعب ما ننقسه) انما ينقسه والوجود الرين

فحينما شعيبا والذين امنوا معه برجة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا فى ديارهم جنين كأن لم يغنوا  
 فيها الا بعد المدين كما بعدت ثمود

ولقد أرسلنا موسى يا يا لنا و سلطان مبين الى فرعون وملته فأتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد  
يقدم قومه يوم القيمة \* (٣٠٧) \* فأورد هم النار وبئس الورد المورد واتبعوا في هذه لعنة

ويوم القيمة بئس الرغد المرفود  
ذلك من أنباء القرى نقصه  
عليك منها قائم وحصيد وما  
ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم  
فما أغنت عنهم آلهتهم التي  
يدعون من دون الله من شيء لما  
جاء أمر ربك وما زادوهم غير  
تتبيب وكذلك أخذ ربك إذا  
أخذ القرى وهي ظالمة إن  
أخذهم اليه شديد إن في ذلك  
لاية لمن خاف عذاب الآخرة  
ذلك يوم مجموع له الناس وذلك  
يوم مشهود وما نؤخره الا لاجل  
معدود يوم يأت لاتكلم نفس  
الا باذنه فنههم شقي وسعيد فأما  
الذين شقوا في النار لهم فيها  
زفير وشهيق خلدن فيها مادامت  
السموات والارض الا ما شاء  
ربك ان ربك فعال لما يريد وأما  
الذين سعدوا في الجنة خلدن  
فيها مادامت السموات والارض  
الا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ  
فلانك في صرية بما يعبد هؤلاء  
ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم  
من قبل وانما لو فوهم نصيهم  
غير منقوص ولقد اتينا موسى

على قلوبهم بما كسبوا من الآثام وانما منعهم خوف رهطه من  
رجه دون خوف الله تعالى لاحتجابهم بالخلق عن الحق المسبب عن  
عدم الفقه كقوله لائتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم  
قوم لا يفقهون (فنههم شقي وسعيد) لما أطلق الشقي والسعيد منكرين  
للتعظيم دل على الشقي والسعيد الا زليين الابدئين ولما وصفهم  
في التقسيم التفصيلي استثنى عن خلود الشقي في النار وخلود السعيد  
في الجنة بقوله (الا ما شاء ربك) لان المراد بالنار والجنة عذاب  
النفس بنار الحرمان عن المراد وآلام الهيات والآثار وثواب  
النفس بجنة حصول المرادات واللذات وبالاستثناء عن الخلود فيهما  
خروج الشقي منها الى ما هو أشد منه من نيران القلب في حجب  
الصفات والافعال بالسخط والطرود والاذلال والاهانة ونيران الروح  
بالحجب واللعن والقهر وخروج السعيد منها الى ما هو ألد وأطيب من  
بستان القلب في مقام تجليات الصفات بالرضوان واللفظ والاکرام  
والاعزاز وجنان الروح في مقام الشهود بالنقاء وظهور رسجات  
الجلال وما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر يكون  
الشقي في مقابلة السعيد وخروج السعيد من الجنة الى النار محال  
وقد دل عليه بقوله (عطاء غير مجذوذ) أي غير مقطوع فكذا  
ما يقابل على أن قوله تعالى فعال لما يريد بشعر بذلك لكونه وعيدا  
شديدا هذا لسان الادب ومراعاة الظواهر في تحقيق البواطن وأما  
الحقيقة فتحكم بأن الشقي لما كان في المراتب المذكورة في النار  
لم يخرج منها بل انتقل من طبقة منها الى طبقة أخرى ومن دركة الى  
دركة فكان في حكم الخلود فالمراد بالاستثناء غيره وهو انه من حيث  
الاحدية مع ربه والرب أخذ بناصيته على صراط مستقيم يتقوده ربح  
الدبور التي هي هوى نفسه يسوقه الى جهنم فهو هنالك في عين القرب  
مع عوى نفسه فيلذذ بما يوافق قسيرة عين النعيم فزال مسمى النار

الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة بقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفي شك منه مريب وان كلاما ليوفينهم  
ربك أعمالهم انه بما يعملون خير

في حقه وصار جنة لتلذذه به وان كان بعيدا عن نعيم السعيد كما جاء  
في الحديث سينبت في قعر جهنم الجرجير وفيه يأتى على جهنم زمان  
يصفق أبوابها ليس فيها أحد وكذا السعيد فان انتقاله في الجنان  
ودرجاتها والخروج بحكم الاستثناء غير ذلك فهو يقفائه في أحدية  
الذات واحتراقه بلوعة العشق في سجات الجمال حيث كان الحق  
شاهدا ومشهودا لا في مقام المشاهدة بوجود الروح بل بالشهود  
الذاتي الاحدى الذي لم يبق فيه لغيره عين ولا أثر ولا عين رأت ولا أذن  
سمعت ولا خطر على قلب بشر وان جعل التنكير في قوله شقي وسعيد  
للتوعية لا للتعظيم جاز تأويل خروج الشقي من النار بالترقي الى الجنة  
من مقامه بزكاة نفسه عن الهيات المظلمة وتبعات المعاصي وحينئذ  
لا يكون شقي - الابد (فاستقم كما أمرت) في القيام بحقوق الله بالله  
فانه عليه الصلاة والسلام مأمور بمحافظة حقوق الله والتعظيم  
لامره والتسديد لخلقته بضبط أحكام التجليات الصنائية بعد الرجوع  
الى الخلق مع شهود الوحدة الذاتية بحيث لا يتحرك ولا يسكن ولا  
ينطق ولا يتذكر الا به من غير ظهور تلوين من بقايا صفاته أو ذاته ولا  
يخطر له خاطر بغيره من غير اخلاص بشرط تمام شرائط التعظيم كما قال  
أقلا كون عبدا شكورا حين تورمت قدماء من قيام الليل وقيل له  
أما بشرك الله بقوله لا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولا  
بدقيقة من باب النهي عن المنكر والامر بالمعروف والانذار والدعوة  
وذلك في غاية الصعوبة ولهذا قال شيبتي سورة هود قيل رأى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بعض العرفاء في المنام فسأله عن ذلك وقال  
لماذا يا رسول الله ألقصص الانبياء وما نزل بأهمهم المكذبين من  
العذاب وما كانوا يقاسون من أهمهم قال لا بل لقوله فاستقم كما أمرت  
(ومن تاب) عن انيته وذنب وجوده (معك) من الموحدين  
الواصلين الى شهود الكثرة في عين الوحدة ومقام البقاء بعد الفناء

فاستقم كما أمرت ومن تاب معك

(ولا تطفغوا) بالاحتجاب بحجاب الانائية ونسبة الكمالات الالهية المطلقة الى انائيتكم المشخصة المقيدة برويتها لكم الموجبة للاحتجاب بالتقيد عن الاطلاق فان الهوية الالهية لا تقيد باشارة الهذية والانائية (انه بما تعملون بصير) اتعملونه بني أم بأنفسكم (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) أي أشركوا بهوى صكامن ناشئ عن وجود بقية خفية أو التفات خفي الى اثبات غير فانه هو الزيف المقارن للطغيان في قوله ما زاغ البصر وما طغى (فتمسككم) نار السخط والحرمان بالاحتجاب والتعذيب بالفراق من نيران غيرة المحبوب كما قال الحبيب بشر المذنبين بأني غفور وأندرا الصديقين بأني غيور ولهذا المعنى قال والمخلصون على خطر عظيم فان دقائق ذنوب أحوالهم أدق من أن تدرك بالعقل وأشد عقابا من أن تتوهم بالوهم (ومالككم) حينئذ (من دون الله من أولياء) يتولونكم من عقابه ويدبرون أمورك ويربونكم (ثم لا تنصرون) من بأسه وهذا تهديد لأوليائه فكيف بأعدائه (وأقم الصلوة طرفي النهار) لما كانت الحواس الخمس شواغل تشغل القلب بما يرد عليه من الهيئات الجسمانية وتجذبه عن الحضرة الرجائية وتجيجه عن النور والحضور بالأعراض عن جناب القدس والتوجه الى معدن الرجم وتبدله الوحشة بالانس والكدورة بالصفاء فرضت خمس صلوات يتفرغ فيها العبد للحضور ويسد أبواب الحواس لئلا يرد على القلب شاغل يشغله ويفتح باب القلب الى الله تعالى بالتوجه والنية لوصول مدد النور ويجمع همه عن التفرق ويستأنس بربه عن التوحيش مع اتحاد الوجهة وحصول الجمعية فتكون تلك الصلوات خمسة أبواب مفتوحة للقلب على جناب الرب يدخل به عليه النور بازاء تلك الخمسة المفتوحة الى جناب الغرور ودار العين الغرور التي تدخل بها الظلمة ليذهب النور الواردا نار ظلماتها ويكسح غبار

ولا تطفغوا انه بما تعملون بصير ولا  
تركنوا الى الذين ظلموا فتمسككم  
النار ومالككم من دون الله  
من أولياء ثم لا تنصرون وأقم  
الصلوة طرفي النهار وزلفا من  
الليل

كدوراتها وهذا معنى قوله (ان الحسنات يذهبن السيئات) وقد ورد في الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبار وأمر باقامتها في طرفي النهار لينسحب حكمها بقاء الجمعية واستيلاء الهيئة النورية في أقوله الى سائر الاوقات فعسى أن يكون من الذين هم على صلاتهم دائمون لدوام ذلك الحضور وبقاء ذلك النور ويكسح ويزيل في آخره ما حصل في سائر الاوقات من التفرقة والكدورة ولما كانت القوى الطبيعية المدبرة لأمور الغذاء سلطانها في الليل وهي تجذب النفس الى تدبير البدن بالنوم عن عالمها الروحاني وتجزها عن شأنها الخاص بها الذي هو مطالعة الغيب ومشاهدة عالم القدس بشغلها باستعمال آلات الغذاء لعمارة الجسد فتدلبها النطافة والطرارة وتكدرها بالغشاوة احتيج الى تلطيفها وتصنيفتها باليقظة وتنويرها وتطريتها بالصلاة فقال (وزانا من الليل) ذلك الذي ذكر من اقامة الصلاة في الاوقات المدكورة وازدهاب السيئات بالحسنات تذكري لمن يذكر حاله عند الحضور مع الله في الصفاء والجمعية والانس والذوق (واصبر) بالله في الاستقامة ومع الله في الحضور في الصلاة وعدم الركون الى الغير (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) الذين يشاهدونه في حال القيام بحق الاستقامة ومراعاة العبد لله والقيام بشرائط التعظيم في العبادة (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) متساوية في الاستعداد متفقة على دين التوحيد ومتقضى القطرة (ولا يزالون مختلفين) في الوجهة والاستعداد (الامن رحم ربك) بهدايته الى التوحيد وتوفيقه للكمال فانهم متفقون في المذهب والمقصد وموافقون في السيرة والطريقة قبلتهم الحق ودينهم التوحيد والمحبة (ولذلك) الاختلاف (خلقهم) ليستعد كل منهم لشأن وعمل ويختار بطبعه أمر او صنعة ويستتب بهم نظام العالم ويستقيم أمر المعاش فهم

ان الحسنات يذهبن السيئات  
ذلك ذكرى للذاكرين  
واصبر فان الله لا يضيع أجر  
المحسنين فلو لا كان من القرون  
من قبلكم أولوا بقية ينهون  
عن الفساد في الارض الا قليلا  
عن أنجيناهم واتبع الذين  
ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا  
مجرمين وما كان ربك ليهلك  
التري بظلم وأهلها مصلحون  
ولو شاء ربك لجعل الناس أمة  
واحدة ولا يزالون مختلفين الا  
من رحم ربك ولذلك خلقهم

محمامل لأمير الله جل عليهم حول الأسباب والارزاق وما يتعيش به  
الناس ورتب بهم قوام الحياة الدنيا كما أن الفئة المرحومة مظاهر  
لكماله أظهر الله بهم صفاته وأفعاله وجعلهم مستودع حكمه  
ومعارفه واسراره (وتمت كلمة ربك) أي أحكمت وأبرمت وثبتت  
وهي هذه (لا ملائكة جهنم من الجنة والناس أجمعين) لأن جهنم  
رتبة من مراتب الوجود لا يجوز في الحكمة تعطيلها وإبقاؤها  
في كتم العدم مع إمكانها (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به  
فؤادك) أي لما أطلعناك على مقاساتهم الشدائد من أمتهم مع  
نباتهم في مقام الاستقامة وعدم من لتهم عنه وعلى معانياتهم عند  
توليئاتهم وظهور شيء من بقياتهم كما في قصة نوح من سؤال النجاء  
الولد وعلى قوة ثباتهم وشجاعتهم في يقينهم وتوكلهم كما في قصة هود  
من قوله أني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون إلى قوله على  
صراط مستقيم وعلى كمال كرمهم وفضيلتهم في العتق كما في قصة لوط من  
تفدية البنات لحفظ الأضياف من سوء ثبات قلبك في ذلك ككلامه  
واستحكمت استقامتك وقوى تمكينك بذهاب آثار التلويين عندك  
وقوى توكلك ورضاك ويقينك وشجاعتك وكل خلقك وكرمك  
(وجاءك في هذه) السورة (الحق) أي ما يتحقق به اعتقاد المؤمنين  
(وموعظة) لهم يحترزون بها عما أهلك به الأمم وتذكيرا  
يجب أن يتدينوا به ويجعلوه طريقهم وسيرتهم والله أعلم

(سورة يوسف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرتلك آيات الكتاب المبين) مر ذكره (أحسن القصص) ليكون  
لفظه وتركيبه إيجازا وظاهرا معناه مطابقا للواقع وباطنه دالا على  
صورة السلوك وبيان حال السالك كالقصص الموضوعة لذلك وأشد

وتمت كلمة ربك لا ملائكة جهنم  
من الجنة والناس أجمعين وكلا  
نقص عليك من أنباء الرسل  
ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه  
الحق وموعظه وذكرك  
للمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون  
اعملوا على مكانتكم أنا عامدون  
وانتظروا أنا منتظرون والله  
غيب السموات والأرض واليه  
يرجع الأمر كله فاعبدوه وهو كل  
عليه وما ربك بغافل عما تعملون  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
الرتلك آيات الكتاب المبين أنا  
أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم  
تعقلون نحن نقص عليك  
أحسن القصص بما أوحينا  
إليك هذا القرآن وإن كنت من  
قبلهم الغافلين



طباقا وأحسن وفاقا منها (يا أبت انى رأيت أحد عشر كوكبا) الى  
آخره هذه من المنامات التى ذكرنا فى سورة هود أنها تحتاج الى تعبير  
لا تتقال المتخيلة من النفوس الشريفة التى عرض على النفس من  
الغيب مجودها الى الكواكب والشمس والقمر وما كانت فى نفس  
الامر الأيوبه واخوته (لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا  
لك كيدا) هذا من الالهامات الجملة فانه قد يلوح صورة الغيب  
من المجردات الروحية على الوجه الكلى العالى عن الزمان فى الروح  
و يصل أثره الى القلب ولا يتشخص فى النفس مفصلا حتى يقع العلم به  
كما هو فيقع فى النفس منه خوف واحتراز ان كان مكررها وفرح  
وسرور ان كان مرغوبا ويسمى هذا النوع من الالهام انذارات  
وبشارات تخاف عليه السلام من وقوع ما وقع قبل وقوعه فنهاه  
عن اخبارهم برؤياه احترازا ويجوز أن يكون احترازه كان من جهة  
دلالة الرؤيا على شرفه وكرامته وزيادة قدره على اخوته تخاف من  
حسد هم عليه عند شعورهم بذلك (وكذلك يجتنبك ربك) أى مثل  
ذلك الاصطفاة بارادة هذه الرؤيا العظيمة الشأن يصطفيك للنبوة  
اذ الرؤيا الصادقة خصوصا مثل هذه من مقدمات النبوة فعلم من  
رؤياه انه من المحبوبين الذين يسبق كشفهم سلوكهم (و يتم نعمته  
عليك) بالنبوة والملك (ان قد كان فى يوسف واخوته آيت للسائلين)  
اى آيات معظمت لمن يسأل عن قصتهم ويعرفها تدلهم أولا على ان  
الاصطفاء المحض امر مخصوص بمشيئة الله تعالى لا يتعلق بسعى  
ساع ولا ارادة مرید فيعلمون مراتب الاستعدادات فى الازل وثانيا  
على ان من اراد الله به خيرا لم يمكن لاحد دفعه ومن عصمه الله لم يمكن  
لاحد ربه بسوء ولا قصده بشر فيقوى يقينهم وتوكلهم ويشهدون  
تجليات أفعاله وصفاته وثالثا على ان كيد الشيطان واغواءه امر  
لا يأمن منه أحد حتى الانبياء فيكونون منه على حذر وأقوى من

اذ قال يوسف لايه يا أبت انى  
رأيت أحد عشر كوكبا  
والشمس والقمر رأيتهم لي  
ساجدين قال بينى لا تقصص  
رؤياك على اخوتك فيكيدوا  
لك كيدا ان الشيطان  
للانسان عدو مبين وكذلك  
يجتنبك ربك ويعلمك من تأويل  
الاحاديث ويتم نعمته عليك  
وعلى اليعقوب كما آتمها على  
أبيك من قبل ابراهيم واسحق  
ان ربك عليهم حكيم لقد كان فى  
يوسف واخوته آيت للسائلين

ذلك كله انها تطلعهم من طريق الفهم الذى هو الانتقال الذهبى على  
أحوالهم فى البداية والنهاية وما بينهما وكيفية سلوكهم الى الله فتشير  
شوقهم وارادتهم وتشجذب بصيرتهم وتقوى عزيمتهم وذلك ان مثل  
يوسف مثل القلب المستعد الذى هو فى غاية الحسن المحبوب  
الموموق الى أبيه يعقوب العقل المحسود من اخوته من العلل  
أى الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والغضب والشهوة بنى  
النفس الا اذا كره فانها لا تحسده ولا تقصده بسوء فبقيت احدى  
عشرة على عدد هم وأما حسدهم عليه وقصدهم بالسوء فهو أنها  
تجذب بطبائعها الى لذاتها ومشتبهاتها وتمنع استعمال العقل القوة  
الفكرية فى تحصيل كمالات القلب من العلوم والاخلاق وتكره ذلك  
ولا تريد الاستعمال اياها فى تحصيل اللذات البدنية ومشتبهات تلك  
القوى الحيوانية ولا شك أن الفكر تنظره الى القلب أكثر وميله الى  
تحصيل السعادات القلبية من العلوم والفضائل أشد واوفر وذلك  
معنى قولهم (ليوسف وأخوه أحب الى أينا منا) وأخوه هو القوة  
العاقلة العملية من أم يوسف القلب التى هى راحيل النفس اللوامة  
التي تزوجها يعقوب القلب بعد وفاة ليا النفس الامارة وانما قالوا  
ليوسف وأخوه لأن العقل كما يقتضى تكميل القلب بالعلوم والمعارف  
يقتضى تكميل هذه القوة باستنباط أنواع الفضائل من الاخلاق  
الجميلة والاعمال الشريفة ونسبتهم اياه الى الضلال الذى هو البعد  
عن الصواب بقولهم (ان أبا نانى ضلال ميين) قصورها عن النظر  
العقلى وبعد طريقه عن طريقها فى تحصيل الملاذ البدنية والقاوهم  
ايه فى غمابة الجلب استبلاؤها على القلب وجذبها اياه الى الجهة  
السفلية بحدوث محبة البدن وموافقاته له حتى ألقى فى قعر جب  
الطبيعة البدنية الا أنه ألبس قيصا من الجنة ألقى به جبريل ابراهيم  
عليه السلام يوم جردوا ألقى فى النار فألبسه اياه وورثه اسحق وورثه

اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب  
الى أينا منا ونحن عصبة ان  
أبا نانى ضلال ميين اقتلوا  
يوسف وأطرحوه أرضا

يخل لكم وجه أياكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال فائل (٢١٤) \* منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه

في غيبت الحب يلتقطه بعض السبارة ان كنتم فاعلين قالوا يا انا مالك لا تأمننا على يوسف وانا له اناصون أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وانا له لحفظون قال اني ليجزني ان تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون قالوا لا إن يأكله الذئب ونحن عصبة انا اذا خسرون فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيبت الحب وأوحينا اليه لتبئتهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون وجاءوا بأباهم عشاء يكون قالوا يا انا انا ذهبنا تستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صدقين وجاءوا على قيصه بدم كذب قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمهرا ففصبر جيل والله المستعان على ما تصفون وجاءت سيارة فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه قال يا بشر هذا غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما يعملون وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين وقال الذي اشتراه من مصر لأمري أنه

منه يعقوب فعلقه في تميمة على عنقه فأتاه جبريل في البئر فأخرجه وألبسه إياه والآنهره الماء وظهرت عورته كما قيل وهو إشارة الى صفة الاستعداد الاصل والنور الفطري وذلك هو الذي منع ابراهيم عن النار وجاءه باذن الله حتى صارت عليه بردا وسلاما واستترها العقل الى الفكر في باب المعاش وتحصيل أسبابه والتوجه نحوه هو معنى قولهم (يخل لكم وجه أياكم وتكونوا من بعده قوما صالحين) أي في ترتيب المعاش وتهية أسبابه على حسب المراد ومرادها للعقل عن القلب بالتسويات الشيطانية والتعزيرات النفسانية مع كراهية العقل لذلك هو معنى قولهم عند مرادوة يعقوب عنه (أرسله معنا غدا يرتع ويلعب) واقتراؤهم على الذئب هو أن القوة الغضبية اذا ظهرت واستشاطت حجت القلب بالكلية عن أفعاله الخاصة به والظاهر من حالها أنها أقوى اضراياه وابطال الفعل وجباله الذي هو معنى الاكل مع ان القوة الشهوانية والحواس وسائر القوى أشد نكايه في القلب وأضر به في نفس الامر وأجذب له الى الجهة السفلية وأشد إياه وامتناعا من قبول السياسات العقلية وطاعة الاوامر والنواهي الشرعية وأذعان القلب بالموافقة في طلب الكمالات الروحية منها وظهر ذلك الاثر من القوة الغضبية مع كونه بخلاف ذلك في الحقيقة هو الدم الكذب على قيصه وايضا عين يعقوب في فراقه عبارة عن كلال البصيرة وفقدان نور العقل عند كون يوسف القلب في غيابة جب الطبيعة وبعض السبارة الذي أخرجه من البئر هو القوة الفكرية وشراؤه من عزيز مصر (بثمن بخس دراهم معدودة) تسليمهم له الى عزيز الروح الذي هو من مصر مدينة القدس بما يحصل للقوة الكريمة من المعاني والمعارف الفائضة عليها من الروح عند استنارتها بنوره وقربها منه فان القوة الفكرية لما كانت قوة جسمانية والقلب ليس بجسماني لم

تصل الى مقامه الا عند كونه مغشى بغشاوات النفس في مقام الصدر  
أى الوجه الذى يلي النفس منه وأما اذا تجرد في مقام الفؤاد أو  
وصل الى مقام الروح الذى سموه السر فمتركه عند عزير الروح  
ونسلمه اليه وتفارقته على الدريهمات التى تحصل لها بقربه من المعاني  
المذكورة وامرأة العزيز المسماة زليخاء التى أوصى البها به بقوله  
(أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا) هى النفس اللوامة  
التي استنارت بنور الروح ووصل أثرها اليها ولم تتمكن في ذلك ولم تبلغ  
الى درجة النفس المطمئنة وتمكين الله اياه في الارض اقداره بعد  
التزكية وانتور بنور الروح على مقاومة النفس والقوى وتسليطه  
على أرض البدن باستعمال آلائه في تحصيل الكالات وسياستها  
بالرياضات حتى يخرج ما في استعداده من الكمال الى الفعل كما قال  
(ولنعلمه من تأويل الاحاديث) أى ولنعلمه فعلنا ما فعلنا به من الانجاء  
والتمكن (والله غالب على أمره) بالتأييد والتوفيق والنصر حتى  
يلعب غاية كمال أشده من مقامه الذى يقتضيه استعداده فيؤتيه  
العلم والحكمة كما قال (ولما بلغ أشده آتينا حكما وعلما) والاشد  
هو نهاية الوصول الى النظرة الاولى بالتجرد عن غواشي الخلقه الذى  
نسببه مقام الفتوة ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الامر بيد الله  
في ذلك فيضيئون الى السعي والاجتهاد والتربية ولا يعلمون أن السعي  
والاجتهاد والتربية والرياضة أيضا من عند الله جعلها الله أسبابا  
ووسايط لما قدره ولذلك لم يعزلها وقال بعد قوله آتينا حكما وعلما  
(وكذلك نجزي المحسنين) في الطلب والارادة والاجتهاد والرياضة  
وامرأودة زليخاء اياه عن نفسه وتغلبها الابواب عليه اشارة الى ظهور  
النفس اللوامة بصفاتها فان التلوين في مقام القلب يكون بظهور  
النفس كما أن التلوين في مقام الروح يكون بوجود القلب وجذبها  
للقلب الى نفسها بالتسويل والاستيلاء عليه وتزيين صفاتها ولذاتها

أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا  
أو نتخذه ولدا وكذلك مكنا  
لبيوسف في الارض ولنعلمه من  
تأويل الاحاديث والله غالي  
على أمره ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون ولما بلغ أشده آتينا  
حكما وعلما وكذلك نجزي  
المحسنين وراودته التي هو في  
يتمها عن نفسه وغلبت الابواب  
وقالت هيت لك قال معاذ الله  
ان ربي أحسن مثواي انه لا يفلح  
الظالمون ولقد هممت به وهتم بها  
لولا أن رأى برهان ربه كذلك  
لنصرف عنه سوء الفحشاء  
انه من عبادنا المخلصين واستبقا  
الباب وقدت قبضه من دبر

وسد لها طرق مخرجه الى الروح بحجبها مسالك الفكر ومنافذ النور  
بصفاتها الحاجبة وهمه بها ميل القلب اليها لعدم التمكن والاستقامة  
ورؤيته لبرهان ربه اذ ذلك التلوين بنور البصيرة ونظر العقل  
كما قيل في القصة تراه له أبوه فذعه أو صوت به وقيل ضرب بكفه  
في غمره فخرجت شهوته من أنامله وذهبت كل ذلك إشارة الى منع  
العقل اياه عن مخالطة النفس بالبرهان ونور البصيرة والهداية  
وتأثيره فيه بالقدرة والايدي النورية الموجب لذهاب شهوتها وظلمتها  
النافذ فيها الى أطرافها المزيل عنها بالهيئة النورية الهيئة الظلمانية  
وقد قصصه من دبر إشارة الى خرقها لباس الصفة النورية التي له من  
قبل الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة بتأثيرها في القلب بصفاتها  
فانهم اصفه يكسبها القلب بالجهة التي تلي النفس المسماة بالصدر وهو  
الدبر لا محالة وقوله (ألفيا سيد هالدي الباب) إشارة الى ظهور  
نور الروح عند اقبال القلب اليه بواسطة تذكر البرهان العقل  
وورود الوارد القدسي عليه واستبعاة للنفس وهي تنازعه بالجذب  
الى جهتها واستيلائه على القلب ثم على النفس بواسطة وقولها  
(ما جزاء من أراد بأهلك سوءا) تلويح الى أن النفس تسول أغراضها  
في صور المصالح العقلية وتزينها بحيث تشبه مفسد هالدا بالمصالح  
العقلية التي يجب على العقل مراعاتها والقيام بها وموافقتها فيها  
ومخالفتها اياها فيها ارادة السوء بها ومقايحها بالمحاسن التي تتعلق  
بالمعاش كما كره النساء بالرجال وميل القلب الى الجهة العلوية  
يكذب قولها ودعواها والشاهد الذي شهد من أهلها قيل كان ابن  
عم لها أي الفكر الذي يعلم أن الفساد الواقع من جهة الاخلاق  
والاعمال لا يكون الا من قبل النفس واستيلائها اذ لو كان من جهة  
القلب وميله الى النفس لوقع في الاعتقاد والعزيمة لاني مجرد العمل  
وقيل كان ابن خالتها أي الطبيعة الجسمانية التي تدل على الميل

والفيا سيد هالدي الباب قالت  
ما جزاء من أراد بأهلك سوءا  
أن يسجن أو عذاب أليم قال  
هي راودتني عن نفسي وشهد  
شاهد من أهلها ان  
قصه قدم من قبل فصدقت وهو  
من الكذابين وان كان قصه  
قدم من دبر فكذبت وهو من  
الصدقين

السفلى في النفس الجاذب للقلب من جهة الصدر المباشر للعمليات الى أرض البدن وموافقاته واطلاع الروح بنور الهداية على أن الخلل وقع في العمل لافي العقد والعزيمة وذلك لا يكون الا من قبل الداعية النفسانية وهو معنى قوله (فلما رأى قيصره قدم من دبر قال انه من كيد كنان كيد كنان عظيم) وقوله (يوسف أعرض عن هذا واستغفرى لذنبك) اشارة الى اشراق نور الروح على القلب وانجذابه الى جانبه للنازل النورى والخاطر الروحى الذى يصرفه عن جهة النفس ويأمره بالاعراض عن عملها ويذكره لئلا يحدث الميل مرة أخرى وتأثير ذلك الوارد والخاطر فى النفس بالتنوير والتصفية فان تنورها بنور الروح المنعكس اليها من القلب استغفارها عن الهيئة المظلمة التى غلبت بها على القلب ولما بلغ القلب هذا المنزل من الاتصال بالروح والاستشراق من نوره وتنورت النفس بشعاع نور القلب وتصفيت عن كدوراتها عشقته للاستنارة بنوره والتشكل بهيئته والتقريب اليه واردة الوصول الى مقامه لاجذبه الى نفسه وقضاء رطرها منه باستخدامها اياه فى تحصيل اللذات الطبيعية واستنزائها اياه عن مقامه ومرتبته الى مرتبتها ليتشكل بهيئتها ويشاركها فى أفعالها ولذاتها كما كانت عند كونها أمارة فتتأثر قواها حينئذ حتى القوى الطبيعية بتأثرها وذلك معنى قول نسوة المدينة (امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا) وكلما استولى القلب عليها بهيئته النورية وحسنه الذاتى الفطرى والصفائى الكسبى من الترقى الى مجاورة الروح وبلوغه منزل السر استنارت جميع القوى البدنية بنوره لاستتباعه للنفس واستتباعها اياه فشغلت عن أفعالها وتحويرت ووقفت عن تصرفاتها فى الغذاء وذهلت عن سكاكين آلاتها التى كانت تدبر بها أمر التلذذ والتغذى والتفكه وجرحت قدرتها التى تستعمل بها الآلات فى تصرفاتها وبقيت

فلما رأى قيصره قدم من دبر قال انه من كيد كنان كيد كنان عظيم يوسف أعرض عن هذا واستغفرى لذنبك انك كنت من الخاطئين وقال نسوة فى المدينة امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا انال تراها فى ضلال مبين فلما سمعت بكروهن أرسلت اليهن وأعتدت لهن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكينا وقالت اخرج عليهن

مبهوتة في متكاثرها التي هي محالها في أعضاء البدن التي هيأتها لها  
النفس في قراها وهو معنى قوله ( فلما رأى أنه أكبره وقطعن أيديهن  
وقلن حاش لله ما هذا بشر ان هذا الاملاك كريم ) وقولها اخرج  
عليهن استجلاؤها والنور بالارادة واقتضاؤها طلوعه عليها بمحصل  
استعداد التنوير لها ولما اغترفت النفس في سلك ارادة القلب وقلت  
منازعتها اياه في عزيمة السلوك وعزنت لمطاوعته حان وقت الرياضة  
بالدخول في الخلوة لتجرد القلب حيثئذ عن علائقة وموانعه وتجريده  
عزومه بانتفاء التردد اذ يتردد العزم بانجذابه الى جهة النفس تارة  
والى جهة الروح أخرى لا تمكن الرياضة ولا السلوك ولا تصح الخلوة  
لفقدان الجمعية التي هي من شرطها وهذه الرياضة ليست رياضة  
النفس بالتطويع فانها لا تحتاج الى الخلوة بل الى ترك ارتكاب  
المخالقات والاقدام على كسرها وقهرها بالمقاومات من أنواع الزهد  
والعبادة انما هي رياضة القلب بالتمزغ عن صفاته وعلومه وكلماته  
وكشوفه في سلوك طريق الفناء وطلب الشهود واللقاء وذلك بعد  
العصمة من استيلاء النفس عليه كما قالت ( ولقد راودته عن نفسه  
فاستعصم ) طلب العصمة من نفسه واستزادها ( ولئن لم يفعل ما أمره )  
من ايفاء حظي لئلا ينعن من اللذات البدنية وروح الهوى والمدركات  
الحسية بالخلوة والانقطاع عنها ( وليكونا من الصاغرين ) لفقدان  
كرامته وعزته عندنا واختذ الناعنه واعتزاله عن رياسة الاعوان  
والخدم في البدن ولما حبيت اليه الخلوة كما حبيت الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عند التحنث في حراء ( قال رب السجن أحب الى  
مما يدعوني اليه ) وانما قال مما يدعوني اليه ودعاه به أن يصرف عنه  
كيدهن بتأويله ( ولا تصرف عني كيدهن أصب اليهن وأكن من  
الجاهلين ) لأن في طباعها الميل الى الجهة السفلية وجذب القلب اليها  
وداعية استنزاله اليها بحيث لا يزول أبدا وتتورها بنوره وطاعته

أ  
فلما رأى أنه أكبره وقطعن  
أيديهن وقلن حاش لله ما هذا  
بشر ان هذا الاملاك كريم قالت  
فذلكن الذي لتفتني فيه ولقد  
راودته عن نفسه فاستعصم ولئن  
لم يفعل ما أمره لیسجنن وليكونا  
من الصاغرين قال رب السجن  
أحب الى مما يدعوني اليه والا  
تصرف عني كيدهن أصب اليهن  
وأكن من الجاهلين



أمر عارضى لا يدوم والقلب يعتدها في أعمالها دائماً فانه ذو طبيعتين  
 وذو وجهين ينزع بإحدهما الى الروح وبالاخرى الى النفس ويقبل  
 بوجه الى هذه وبوجه الى هذه فلا شيء أقرب اليه من الصبوة اليها  
 بجهاته لولم يعصمه الله بتغليب الجهة العليا وامداده بأنوار الملا الاعلى  
 كما قال النبي عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك قيل له أو تقول  
 ذلك وأنت نبي يوحى اليك قال وما يؤمنني أن مثل القلب كم مثل  
 ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف شاءت وذلك الدعاء هو صورة  
 افتقار القلب الواجب عليه أبداً (فاستجاب له ربه فصرف عنه  
 كيدته) أي أبده بالتأيد القدسي وقواه باللقاء السبوحى  
 فصرف وجهه عن جناب الرجس الى جناب القدس ودفع عنه بذلك  
 كيدته (انه هو السميع) لمناجاة القلب في مقام السر (العليم)  
 بما ينبغي أن يفعل به عند افتقاره اليه (ثم بداهم من بعد ما رأوا  
 الآيات ليسجننه) أي ظهر لعزير الروح ونسوة النفس والقوى  
 واعوان الروح من العقل والفكر وغيرهما رأى متفق عليه من  
 جميعها وهو ليسجننه أي امتر كنه في الخلوة التي هي أحب اليه أما  
 الروح فلظهوره اياه بنور الشهود ومنعه عن تصرفاته وصفاته وأما  
 النفس وسائر القوى فلا متناعها عن استجذابه اليها من بعد ما رأوا  
 آيات العصمة وصدق العزيمة وعدم الميل اليها وبهره عليها بنوره  
 واخلاصه في الافتقار الى الله والامساخلة رشانه في الخلوة وأما  
 الوهم فلانهم زامه عن نوره وفراره من ظله عند التصلب في الدين  
 والتعود بالحق وأما العقل فلتنوره بنور الهداية وأما الفكر  
 فلحصول سلطانه في الخلوة والفتيان اللذان دخلا معه السجن  
 أحدهما قوة المحبة الروحية اللازمة له وهو شرايى الملك الذى يسقيه  
 خمر العشق كما قيل في القصة انه كان شراييه والناسى هو النفس  
 التى لا تفارقه أبضاً بحال فان الهوى حياة النفس الفاتضة اليها منه

فاستجاب له ربه فصرف عنه  
 كيدته انه هو السميع العليم  
 ثم بداهم من بعد ما رأوا الآيات  
 ليسجننه حتى حين ودخل معه  
 السجن قتيان قال أحدهما

انى ارانى أعصر خيرا وقال  
الاخرانى ارانى أحمل فوق  
رأسى خبزاتنا كل الطير منه نبتنا  
بتمويله اننا نراك من المحسنين  
قال لا ياتيكما طعام ترزقانه الا  
بئنا تكما بتأويله قبل أن ياتيكما  
ذلك كما علمنى ربى انى تركت  
ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم  
بالآخرة هم كفرون واتبعتم ملة  
آبائى ابرهيم وابحق وبعقوب  
ما كان لنا أن نشرك بالله  
من شئ ذلك من فضل الله  
علينا وعلى الناس ولكن أكثر  
الناس لا يشكرون يا صاحبي  
السجين أأرباب متفرقون خير أم  
الله الواحد القهار ما تعبدون  
من دونه الا أسماء سميتموها أنتم  
 وآباؤكم ما أنزل الله بها من  
سلطان ان الحكم الا لله أمر ألا  
تعبدوا الاياه ذلك الدين القيم  
ولكن أكثر الناس لا يعلمون  
يا صاحبي السجين

لاستبقائهما وهو خباز الملك الذى يدبر الاقوات فى المدينة كما قيل  
وهما يلازمانه فى الخلوة دون غيرهما ومنام الشراى فى قوله (انى ارانى  
أعصر خيرا) اهتداء قوة المحبة الى عصر خمر العشق من كرم معرفة  
القلب فى نوم الغفلة عن الشهود الحقيقى ومنام الخباز فى قوله (انى  
ارانى أحمل فوق رأسى خبزاتنا كل الطير منه) توجه الهوى بكليته  
الى تحصيل لذات طير القوى النفسانية وحفظ وظائفها وشهواتها وشبهت  
بالطير فى جذب ما تجذبه من الحظوظ لسرعة حركتها نحوه وقوله  
(لا ياتيكما طعام ترزقانه) الخ اشارة الى منعه اياهما عن حفظ وظائفهما  
الا بعد تبينه لهما ما يؤول اليه أمرهما من شأنهما الذى يجب لهما  
القيام به بالسياسة والتسديد والتقويم والاصلاح واطهار التوحيد  
لهما بقوله انى تركت الى آخره بعثه اياهما على القيام بالأمر الإلهى  
الضرورى وترك الفضول والامتناع عن تفرق الوجهة وتشتت الهم  
فان خاصية الهوى المتفرقة والتوزع وتعبد الشهوات المختلفة  
للقوى المتنازعة وخاصية المحبة فى البداية وقبل الوصول الى  
النهاية التعلق بحسن الصفات والتعبد لها دون جمال الذات فدعاها  
الى التوحيد بقوله (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) أى  
المشركين العابدين لا وثنان صفات النفس بل لوجود القلب وصفاته  
(وهى بالآخرة) أى وهى عن البقاء فى العالم الروحانى محجوبون  
وبقوله (ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ) وبقوله (أأرباب متفرقون  
خير أم الله الواحد القهار) أى اذا كان لكل منكم رباب كثيرة  
كما قال تعالى فيه شركاء متشاكسون يا مريم هذا ربك وهذا ربك  
متماثلون فى ذلك عاجزون اما للمعبودة فكما الصفات والاسماء واما  
للهمى فكما القوى النفسانية كان خيرا له أم رب واحد لا يأمركم الا بأمركم  
واحد كما قال وما أمرنا الا واحدة قهار قوى يظهر كل أحد لا يمانعه  
فى أمره شئ ولا يمنع عليه وأجبرهما بالسياسة على اتحاد الوجهة

فإن القلب اذا غلبت عليه الوحدة امتنعت محبته من حب الصفات  
وانصرفت الى الذات واذا تمزنت في التوحيد انقمع هواه عن تعبد  
الخطوط والشهوات والتفرق في تمصيل اللذات واقتصر على  
الحقوق والضرورات بأمر الحق لابطاعة الشيطان وقوله (أما  
أحد كما فيسقى ربه خرا) تعيين لشأن الاول بعد السباسة بالمنع  
عن الشرك وهو تسلط حب اللذات على الروح (وأما الآخر فيصلب  
فتأكل الطير من رأسه) بيان لما يؤول اليه أمر الثاني وصلبه منعه  
عن أفعاله بنفسه وقعه عن مقتضاه وتثبيته وتقريره على جذع القوة  
الطبيعية النبائية بحيث لا تصرف للمخيلة فيه ولا له فيها ولا في سائر  
القوى الحيوانية وذلك هو امارة الهوى فتأكل بعد الامانة والصلب  
طير قوى النفس من رأسه بأمر الحق وهو الوقوف مع الحقوق  
(قضى الامر الذي فيه تستفتيان) أي ثبت واستقر أمر كما على هذا  
وذلك وقت وصوله وتقربه من الله وأوان ظهور مقام الولاية بالفناء  
في الله واذا تمكنت القوتان فيما عينه لهما من الامر ثم أمره  
بالوصول الى مقام الشهود الذاتي وانقضت خلوته فان طول مدة  
السجن هو امتداد سلوكه في الله فاذا تم له الفناء استوى أمر القوتين  
ليكونهما بالله حينئذ لا بنفسهما وانتهى زمان الخلوة بابتداء زمان  
البقاء بالوجود الحقيقى ولكن لم يتم بعد لوجود البقية المشار اليها  
بقوله (اذ كرنى عند ربك) أي اطلب الوجود في مقام الروح بالمحبة  
والاستقرار فيه فان المحبة اذا أسكرت الروح بنحمر العشق ارتقى  
الروح الى مقام الوحدة والقلب الى مقام الروح ويسمى الروح في  
ذلك المقام خفيا والقلب سرا وهو ليس بالفناء لكونه ماموجودين  
حينئذ مغمورين بنور الحق ومن الوقوف في هذا المقام ينشأ الطغيان  
والانانية فلهذا قال (فأنساه الشيطان ذكر ربه) أي أنسى شيطان  
الوهم يوسف القلب ذكر الله تعالى بالفناء فيه لوجود البقية وطلبه

أما أحد كما فيسقى ربه خرا وأما  
الآخر فيصلب فتأكل الطير  
من رأسه قضى الامر الذي فيه  
تستفتيان وقال للذي ظن أنه  
ناج منهما اذ كرنى عند ربك  
فأنساه الشيطان ذكر ربه

مقام الروح والاذهل عن ذكر نفسه ووجوده ولا احتجاب بهذا المقام  
وهذه البقية لبث (في السجن بضع سنين) واليه أشار النبي صلى الله  
عليه وسلم بقوله رحم الله أخي يوسف لولم يقل اذ كرتي عند ربك لما بقي  
في السجن بضع سنين أو أنسى شيطان الوهم المتهور الممنوع المحجوب  
عن جناب الحق رسول المحبة المقرب عند ارتفاع درجته واستيلائه  
واستعلاء سلطانه والتجبر في الجمال الالهى والسكر الغالب ذكر يوسف  
القلب في حضرة الشهود لان المحب المشاهد للجمال حيران ذاهل  
عن الخلق كله وتفاصيل وجوده بل نفسه مستغرق في عين الجمع حتى  
يتم فناءه وينتفى سكره ثم يرجع الى الصحو فيذكر التفصيل ثم لما  
انتهى فناءه بالانغماس في بحر الهوى والانغماس في الذات الاحدية  
وانتضى زمان السجن أحياه الله تعالى بحياته ووهب له وجودا من  
ذاته وصفاته فأراه صورة التبدل في صفات النفس مدة اعتزاله عنها  
بالخلوة والسلوك في الله بصورة أكل البقرات العجاف السمان وفي  
صفات الطبيعة البدنية بصورة استيلاء السنبيلات اليابسة على الخضر  
والملك الذي قال (انى أرى) قبل هوربان بن الوليد الذى ملك قطيف  
على مصر وولاه عليها العزيز المسمى قطيف وان كان العزيز بلسان  
العرب هو الملك فعلى هذا يكون الملك اشارة الى العقل الفعال ملك  
ملوك الارواح المسمى روح القدس فان الله تعالى لا يحيى اهل الولاية  
عند الفناء التام الذى هو بداية النبوة الابواسطة نفخه ووحيه  
وبالاتصال به تظهر التفاصيل في عين الجمع ولهذا قالوا المادخل عليه  
كله بالعبرانية فأجاب بها وكان عارفا بسبعين لسانا فكلمه بها ففهم  
معه بكلها والملا الذين قالوا (أضغاث أحلام) هي القوى الشريفة  
من العقل والفكر المحجوب بالوهم والوهم نفسه المحجوبة عن سر  
الرياضة والتبديل كما ترى المحجوبين بها الواقفين معها يفتنون  
أحوال أهل الرياضات من الخرافات ورسول المحبة الذى اذكر بعد

قلبت في السجن بضع سنين وقال  
الملا انى أرى سبع بقرات سمان  
يا كاهن سبع عجاف وسبع  
سنبيلات خضر وأخر يابسات  
يا بها الملا اقتوني في رؤياي  
ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا  
أضغاث أحلام وما نحن بتأويل  
الأحلام بعالمين وقال الذى  
فجر منهما وادكر بعد أمة أنا  
أنتكم تأويله فأرسلون يوسف  
أيها الصديق اقتنا في سبع بقرات  
سمان يا كاهن سبع عجاف وسبع  
سنبيلات خضر وأخر يابسات لعلى  
أرجع الى الناس لعلهم يعلمون  
قال تزرعون سبع سنين دأبا فما  
حصدتم فذروه في سنبلة الاقليل  
مما نأكلون ثم يأتي من بعد ذلك  
سبع شدايا كلن ما قد تم له  
الاقليل مما تحصنون

أمة انما يدكر بواسطة ظهور ملك روح القدس وابتحائه وازائه تفاصيل  
وجوده بالرجوع الى الكثرة بعد الوحدة والالكان فيه حالة الفناء  
ذاهباً في عين الجمع لا يرى فيها وجود القلب ولا غيره فكيف يدكره  
انما يدكره بظهوره بنور الحق بعد عدمه والعام الذي (فيه يغاث  
الناس وفيه يعصرون) هو وقت تمسيحه للنفس عند الاطمئنان التام  
والامن الكلي وقول نسوة القوي (حاش لله ما علمنا عليه من سوء)  
وقول امرأة العزيز (الآن حصص الحق) اشارة الى تنور النفس  
والقوي بنور الحق واتصافها بصفة الانصاف والصدق وحصول  
ملكة العدالة بنور الوحدة وظهور المحبة حال الفرق بعد الجمع وكما  
طماينة النفس لا قرارها بفضيلة القلب وصدقه وذنبا وبرائه فان  
من كمال اطمئنان النفس اعترافها بالذنب واستغفارها عما فرط منها  
حالة كونه اماراً وتمسكها بالرحمة الالهية والعصمة الربانية  
واستخلاص الملك ايداً لنفسه استخلافه للقلب على الملك بعد الكمال  
التام كما جاء في القصة اجلسه على سريره وتوجه بتاجه وختمه بخاتمه  
وقلده بسيفه وعزل قطير ثم توفي قطير وزوجه الملك امرأته زليخا  
واعترل عن الملك وجعله في يده وتخلي بعبادة ربه كل ذلك اشارة الى  
مقام خلافة الحق كما قال داود انا جعلناك خليفة في الارض وتوفي  
العزيز اشارة الى وصول القلب الى مقامه وذهاب الروح في شهوده  
للوحدة وتزوجه بامرأة العزيز اشارة الى تمسيح القلب النفس بعد  
الاطمئنان بالحظوظ فان النفس الشريفة المتسورة تقوى بالحظوظ  
على محافظة شرائط الاستقامة وتنفيذ قوانين العدالة واستنباط  
أصول العلم والعمل وهما الولدان اللذان جاء في القصة أنها ولدت لهما  
منه افرائيم وميشا وروى أنه لما دخل عليها قال لها أليس هذا خيرا مما  
طلبت فوجدها عذراء وهو اشارة الى حسن خالها في الاطمئنان مع  
التمسيح ومراعاة العدالة وكونها عذراء اشارة الى أن الروح لا يخالط

ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث  
الناس وفيه يعصرون وقال  
الملك اتوني به فلما جاءه الرسول  
قال ارجع الى ربك فاستلمه لمبال  
النسوة اللائي قطعن أيديهن ان  
ربي بكيدهن علم قال  
ما خطبك اذ راودتن يوسف  
عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا  
عليه من سوء قالت امرأت  
العزيز الآن حصص الحق أنا  
راودته عن نفسه وانه لمن  
الصدقين ذلك ليعلم أني لم أخنه  
بالغيب وأن الله لا يهدي كيد  
الظالمين وما أبرئ نفسي ان  
النفس لا تارة بالسوء الا ما رحم  
ربي ان ربي غفور رحيم وقال  
الملك اتوني به استخلصه لنفسى  
فلما كلمه قال انك اليوم لدينا  
مكين أمين قال اجعلني على  
خزائن الارض انى حفظ علم  
وكذلك مثالي يوسف في الارض  
يتبوا منها حيث يشاء نصيب  
برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر  
المحسنين

النفس لتقدسه دائماً وامتناع مباشرته أياها فان مطالبه كلية لا تدرك  
جزئياتها بخلاف القلب وانما كانت امرأته لتسلطه عليها ووصول  
أثر امره وسلطانه اليها بواسطة القلب ومحكوميتها له في الحقيقة  
وسؤال التولية على خزائن الارض ووصف نفسه بالحفظ والعلم هو  
أن القلب يدرك الجزئيات المادية ويحفظها دون الروح فيقتضي  
باستعداده قبول ذلك المعنى من الواهب الذي هو ملك روح القدس  
وتمكنه في الارض يتبوأ منها حيث يشاء استخلافه بالبقاء بعد الفناء  
عند الوصول الى مقام التمكن وهو أجزا المحسن أى العابد له في مقام  
الشهود لرجوعه الى التفصيل من عين الجمع (ولاجرا الآخرة) أى  
الحظ المعنوي بلذة شهود الجمال ومطالعة أنوار سبحات الوجه الباقى  
(خير للذين آمنوا) الايمان العيني (وكانوا يتقون) بقية الانامية  
ولما رجع الى مقام التفصيل وجلس على سرير الملك للخلافة جاءه  
اخوته القوي الحيوانية بعد طول مفارقتهم في سجن الرياضة  
واخلوة بمصر الحضرة القدسية والاستغراق في عين الجمع (فدخلوا  
عليه) متقربين اليه بوسيلة التأديب بأداب الروحانيين لاطمئنان  
النفس وتنويرها وتنوير تلك القوى بها وتدريبها بهيات الفضائل  
والاخلاق عتارين لا قوت العلوم النافعة من الاخلاق والشرائع  
(فعرفهم) مع حسن حالهم وصلاحيهم بالذكاء والصناء وفقرهم  
واحتياجهم الى ما يطلبون منه من المعاني (وهم له منكرون)  
لارتقائه عن رتبهم بالتجرد واتصافه بما لا يمكنهم ادراكه من الاوصاف  
ولهذا استحضرت القوة العاقلة العملية بقوله (انتموني بأخ لكم من  
أسيكم) اذا المعاني الكلية المتعلقة بالاعمال لا يدركها الا تلك القوة واعلم  
أن المحبوبين يسبق كشوفهم اجتهدهم فيعلمون قواهم الشرائع  
والاحكام ويسوونها بعد الوصول وان اطمأنت نفوسهم قبله وأما  
جهازهم الذي جهزهم به فهو الكيل اليسير من الجزئيات التي يمكنهم  
ادراكها والعمل بها وقال (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم) من المعاني

ولا جبر الآخرة خير للذين آمنوا  
وكانوا يتقون وجاء اخوة يوسف  
فدخلوا عليه فعرفهم وهم له  
منكرون ولما جهزهم بجهازهم  
قال انتموني بأخ لكم من أسيكم  
ألا ترون أنى أوف الكيل وأنا  
خير الميزين فان لم تأتوني به فلا  
كيل لكم

الكلية الحاصلة (عندى ولا تقربون) ليعدر يتسكم عن رتبتي الا  
بواسطته ولما كانت العاقلة العملية اذ لم تفارق مقام العقل المحض الى  
مقام الصدر لم يمكنهما اضافة القوى الحسية والفاؤها المعاني الجزئية  
الباعثة اياها على العمل وتحريك القوة النزوعية الشوقية نحو المصالح  
العقلية (قالوا ستراد عنه اياه) أي بتصفية الاستعداد لقبول فيضه  
وقوله (لغنيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) اشارة الى أمر القلب  
قيانه القوى النباتية عند تمسيع النفس حالة الاطمئنان بايراد مواد  
قواهم التي يتقوون بها ويقتدرون على كسب كالاتهم اذهى بضاعتهم  
التي يمكنهم بها الامتياز ورحالهم آلات ادراكاتهم ومكاسبهم (لعلهم)  
يعرفون قواهم وقدرهم على الاكتساب (اذا انقلبوا الى أهلهم) من  
سائر القوى الحيوانية كالغضبية والشهوانية وأمثالهما (لعلهم  
يرجعون) الى مقام الاسترباح والامتياز من قوت المعاني والعلوم  
النافعة بتلك البضاعة (فلما رجعوا الى أيهم) بتصفية الاستعداد  
والتمرن بهيات الفضائل اقتضوه ارسال القوة العاقلة العملية معهم  
لامدادهم في فضائل الاخلاق بالمعاني دائماً أي استندوا من فيضه  
(نكتل) أي نستفد منه وانا لانستزله الى تحصيل مطالبنا نهلك كما  
فعلنا حالة الجاهلية بأخيه بل نحفظه بالتعهد له ومراعاته في طريق  
الكمال • وأخذ العهد منهم في ارساله معهم واستينافه عبارة عن  
تقديم الاعتقاد الصحيح الايماني على العمل والزامهم ذلك العقد أولاً  
والالم يستقيم حالهم في العمل ولم ينبج (لاتدخلوا من باب واحد) أي  
لاتسلكوا طريق فضيلة واحدة كالسحابة مثلاً دون الشجاعة أولاً  
تسيروا على وصف واحد من أوصاف الله تعالى فان حضرة الوحدة  
هي منشأ جميع الفضائل والذات الاحدية مبدأ جميع الصفات  
فاسلكوا طرق جميع الفضائل المتفرقة حتى تتصفوا بالعدالة  
فتنظر قوا الى الحضرة الواحدية وسيروا على جميع الصفات حتى

عندى ولا تقربون قالوا ستراد  
عنه اياه وانا لفاعلون وقال  
لغنيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم  
لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى  
أهلهم لعلهم يرجعون فلما رجعوا  
الى أيهم قالوا اياه انا مانع منا  
الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل  
واناله لحفظون قال هل امنكم  
عليه الا كما أمنتكم على أخيه  
من قبل فآله خير حافظا وهو أرحم  
الراحين ولما فتحوا متاعهم  
وجدوا بضاعتهم ردت اليهم  
قالوا اياه انا مانعنا هذه بضاعتنا  
ردت الينا ونمير أهلنا ونحفظ  
أخانا ونزداد كيل بعير ذلك كيل  
يسير قال لن أرسله معكم حتى  
توثقوا موثقاً من الله لتأتني به  
الا أن يحاط بكم فلما نوه  
موثقهم قال الله على ما نقول  
وكيل وقال يا بني لاتدخلوا من  
باب واحد وادخلوا من أبواب  
متفرقة



وما أغنى عنكم من الله من شيء  
ان الحكم الا الله عليه توكلت  
وعليه فليتوكل المتوكلون ولما  
دخلوا من حيث أمرهم أبوهم  
ما كان يغنى عنهم من الله  
من شيء الا حاجة في نفس يعقوب  
قضاها وانه لذوا علم لما علمناه  
ولكن أكثر الناس لا يعلمون  
ولما دخلوا على يوسف آوى  
اليه أخاه قال انى أنا أخوك فلا  
تبتس بما كانوا يعملون فلما  
جهزهم ببهارهم جعل السقاية  
في رحل أخيه ثم أذن مؤذن  
أيها العير انكم لسارقون قالوا  
وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون  
قالوا تفقد صواع الملك ولمن جاء  
به رحل بعير وأبناه زعيم قالوا  
تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد  
في الارض وما كنا سارقين قالوا  
فاجزأوه ان كنتم كذابين قالوا  
جزأوه من وجد في رحله فهو  
جزأوه كذلك فجزى الظلمين  
فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه  
ثم استخرجها من وعاء أخيه  
كذلك كذبا ليوسف

يكشف لكم عن الذات وقد ورد في الحديث ان الله تعالى يتجلى على  
أهل المذاهب يوم القيامة في صورة معتقدهم فيعرفونه ثم يتحول الى  
صورة أخرى فينكرونه (وما أغنى عنكم من الله من شيء) أى لا أدفع  
عنكم شيئا ان منعكم توفيقه وحجبكم ببعض الحجب عن كمالكم فان  
العقل ليس اليه الا افاضة العلم لا اجادة الاستعداد ورفع الحجاب (ولما  
دخلوا) أى امثلوا أمر العقل بسلك طرق جميع النضج لم يغن  
عنهم من جهة الله (من شيء) أى لم يدفع عنهم الاحتجاب بحجاب  
الجلال والحرمان عن لذة الوصال لان العقل لا يهتدى الا الى النظرة  
ولا يهتدى الا الى المعرفة وأما التنوير بنور الجلال والتلذذ بلذة الشوق  
بطلب الوصال وذوق العشق بكمال الجلال والجمال بل جلال الجمال  
وجمال الجلال فأمر لا يتيسر الا بنور الهداية الحقايقية (الا حاجة  
في نفس يعقوب) هى تكميلهم بالفضيلة (وانه لذوا علم) لتعليم الله  
اياءه لادو عيان وشهود (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فيحسبون  
الكمال ما عند العقل من العلم أو ناس الحواس لا يعلمون علم العقل  
الكلى (اوى اليه أخاه) للتناسب بينهما في التجرد (جعل السقاية  
في رحل أخيه) مشربته التى يكيل بها على الناس أى قوة ادراكه  
للعالم ليستفيد بها علوم الشرائع ويستنبط قوانين العدالة فان  
العاقلة العملية تقوى على ادراك المعقولات عند التجرد عن ملابس  
الوهم والخيال كما تقوى النظرية وهى القوة المدبرة لأمور المعاش  
المشوبة بالوهم فى أول الحال \* ونسبته الى السرقة لتعوده بادراك  
الجزئيات فى محل الوهم من المعانى المتعلقة بالمواد وبعده عن ادراك  
الكليات فلما تقوى عليها بالادى الى أخيه واستفادته منه تلك  
القوة بالتجرد فكانه قد سرق ولم يسرق \* والمؤذن الذى نسبهم الى  
السرقة هو الوهم لوجدان الوهم تغير حال الجميع عما كانت عليه  
وعدم مطاوعته له وقوهه لذلك نقصا فيهم \* والجل الموعود لمن هب

بالصواع هو التكليف الشرعي الذي يحصل بواسطة العقل العملي  
عند استفادته علم ذلك من القلب والصواع هو القوة الاستعدادية  
التي يحصل بها عمله \* والفاقد لها المقتضى لتأهلهم المستخرج أياها من  
رحل أخيه هو الفكر الذي بعثه القلب لهذا الشأن ولما كان  
دين روح القدس تحقق المعارف والحقائق النظرية مما لا يتعلق  
بالعمل (ما كان ليأخذ أخاه) بالبعث على العمليات والاستعمال على  
الفضائل (في دين الملك) لأن دينه العلم وعلمه التعقل (الأن يشاء  
الله) أي وقت تنور النفس بنور القلب المستفاد منه وتفسح الصدر  
القابل للعمليات وذلك هو رفع الدرجات لأن النفس حينئذ ترتفع  
إلى درجة القلب والقلب إلى درجة الروح في مقام الشهود (وفوق  
كل ذي علم) كالقوى (عليم) كالعقل العملي وفوقه القلب وفوقه  
العقل النظري وفوقه الروح وفوقه روح القدس والله تعالى فوق  
الكل علام الغيوب كلها ومعنى (قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من  
قبل) أن القلب استعد لهذا المعنى من قبل دون القوى فبقوا  
منكرين لهما متهمين أياهما عند أيهما لتحصيل مطالبهما وطلب لذة  
وراء ما يطلبونها وقيل كان لأبراهيم صلوات الله عليه وسلامه  
منطقة يتوارثها أكبر أولاده فورثها من اسحق عمه يوسف لكونها  
كبرى من أولاده وقد حضنته بعد وفاة أمه راحيل فلما شب  
أراد يعقوب انتزاعه منها فلم تصبر عنه فزمت المنطقة تحت ثيابه عليه  
السلام ثم قالت اني فقدت المنطقة فلما وجدت عليه سلم لها وتركه  
يعقوب عندها حتى ماتت وهي إشارة إلى مقام الفتوة التي ورثها  
من إبراهيم الروح قبل مقام الولاية وقت شبابه وقد حرمته عليه  
النفس المطمئنة التي حضنتها وقت وفاة راحيل التوامة واردة انتزاع  
يعقوب أياه منها إشارة إلى أن العقل يريد الترقى إلى كسب  
المعارف والحقائق واذا وجد موصوفاً بالفضائل في مقام الفتوة

ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك  
الأن يشاء الله نرفع درجات من  
نشاء وفوق كل ذي علم عليم قالوا  
ان يسرق فقد سرق أخ له من  
قبل

رضى به وتركه عند النفس مطمئنة سالكا في طريق الفضائل  
حتى توفيت بالفناء في الله في مقام الولاية والله أعلم \* واسرار يوسف  
في نفسه كلمته علمه بتصورهم عن ادراك مقامه ونقصانهم عن كماله  
وهي قوله أنتم شرمكنا والذي اقترح أن يأخذه يوسف القلب مكان  
أخيه العقل العملي هو الوهم لمداخلته في المعقولات وشوقه  
الى الترفى الى أفق العقل وحكمه فيها لا على ما ينبغي وميله سم الى  
سياسة اياهم دون العقل العملي للتناسب الذي بينهم في التعلق  
بالمادة ونزوعه الى تحصيل ما ربه من اللذات البدنية ولما وجد  
القلب متاعه من ادراك المعاني المعقولة عند العقل العملي دون  
الوهم (قال معاذ الله أن نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده انا) ان  
أخذنا الوهم مكانه واولئنا اليقين اليه ما ألقينا الى أخينا كما  
مرتكين الظلم العظيم لوضعنا الشئ في غير محله \* وبأسهم منه شعورهم  
بعدم تكفيل الوهم اياهم وتمتعهم بدواعيه وحكمه \* وكبيرهم  
الذي ذكرهم موثق أيهم الذي هو الاعتقاد الايماني وتقريرهم  
في يوسف عند حكومة الوهم هو المذبحر ولهذا قال المفسرون هو الذي  
كان أحسنهم رأيا في يوسف ومنعهم عن قتله وقوله (فلن أبرح الارض  
حتى يأذن لي أبي) أي لا أتحرك الا بحكم العقل دون الوهم الى أن  
أموت وأمرهم بالرجوع الى أبيهم سياسة اياهم بامتنال الاوامر  
العقلية (وما شهدنا الا بما علمنا) أي انا لا نعلم كون ذلك المتاع  
عند العاقل العملية الانقضا وسرقة لعدم شعورنا به وبكونه كالا  
(وما صكنا) حافظين للمعنى العقلي العيني لانا لا ندرك الا ما في عالم  
الشهادة وكذا أهل قرينتنا التي هي مدينة البدن من القوى النباتية  
(والعير التي أقبلنا فيها) من القوى الحيوانية فاسألهم ليخبروك  
بسرقه ابنك (قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا) أي زينت طبائعكم  
الجسمانية لكم أمر التلذذ باللذات البدنية والشهوات الحسية

فاسرّها يوسف في نفسه ولم  
يدها لهم قال أنتم شرمكنا  
ولم ته أعلم بما تصفون قالوا يا  
العزير ان له أبائنا كبيرا نخذ  
أحدنا مكانه انا نأخذ من  
المحسنين قال معاذ الله ان نأخذ  
الامن وجدنا متاعنا عنده انا  
اذ الظلمون فلما استأسوا منه  
خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم  
تعلموا أن أبائكم قد أخذ عليكم  
موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم  
في يوسف فلن أبرح الارض  
حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي  
وهو خير الحكمين ارجعوا الى  
أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك  
سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا  
للغيب حافظين واسأل القرية  
التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها  
وانا صدقون قال بل سولت  
لكم أنفسكم أمرا

فستتموها كما لا تتبع العقولات والتزام الشرائع والتأمر  
 بالقضائل نقصا (فصبر جميل) أي فأمركم صبر جميل في العمل  
 بالشرائع والقضائل دائما والوقوف مع حكم الشرع والعقل أو صبر  
 جميل على الاستمتاع على وجه الشرع أجل بكم من الإباحة  
 والاسترسال بحكم الطبيعة أو فأمرى صبر جميل في بقاء يوسف القلب  
 واخوته على اشتراق الأنوار القدسية واستئزال الأحكام الشرعية  
 واستخراج قواعدها التي لا مدخل لي فيها فلا بد لي من فراقهم  
 إلى أو أن فراغهم إلى رعاية مصالح الجانبين والوفاء بكل الأمرين  
 أي المعاش والمعاد فإن العقل كما يقتضي طلب الكمال واصلاح  
 المعاد يقتضي صلاح البدن وترتيب المعاش وتعديل المزاج بالغذاء  
 وترتيب القوى بالذات أو فأمرى صبر جميل على ذلك (عسى الله  
 أن يأتيني بهم جميعا) من جهة الافق الاعلى والترقى عن طوري  
 إلى ما يقتضيه نظري ورأي من مراعاة الطرفين ومقايي ومرتبتي  
 من اختيار التوسط بين المنزلتين (انه هو العليم) بالحقائق (الحكيم)  
 بتدبير العوالم فلا يتركهم مراعين للجهة العلوية ذاهلين عن الجهة  
 السفلية فيخرب مدينة البدن ويهلك أهلها وذلك قبل التيسع التام  
 الذي أشرنا إليه اذ هو مقام الاجتماع بعد الكشف والسلوك في  
 طريق الاستقامة بعد التوحيد (وتولى عنهم) أي أعرض عن جانبهم  
 وذهل عن حالهم لحزنيه إلى يوسف القلب وانجذابه إلى جهته  
 (وايضا عيناه من الحزن) أو لا بوقوعه في غياهب الحب وكلال  
 قوة بصيرته لقرط التأسف على فراقه ثم بترقيته عن طوره وفاته  
 في التوحيد وتخليقه عنه وعدم ادراكه لمقامه وكماله فبقي بصره  
 حسيرا غير بصير بحال يوسف (وهو كظيم) مملوء من فراقه  
 وقوله (تفتوتذكر يوسف) إشارة إلى شدة حنينه وزوجه  
 وانجذابه إلى جهة القلب في تلك الحالة دونهم لشدة المناسبة بينهما

فصبر جميل عسى الله أن يأتيني  
 بهم جميعا انه هو العليم الحكيم  
 وتولى عنهم وقال يا أسنى على  
 يوسف وايضا عيناه من الحزن  
 فهو كظيم قالوا تالله تفتوتذكر  
 يوسف حتى تكون حرضا  
 أو تكون من الهالكين قال  
 انما أشكو بثي وحزني إلى الله

في التجرد والميل الى العالم العلوي وقوله (وأعلم من الله ما لا تعلمون) إشارة الى علم العقل بر جوع القلب الى عالم الخلق ووقوفه مع العادة بعد الذهاب الى الجهة الحقايقية وانخلاعه عن حكم العادة عن قريب كما سئل أحدهم ما النهاية قال الرجوع الى البداية ولهذا العلم قال (يا بني اذهب وفتسسوا من يوسف وأخيه) وذلك عند فراغه عن السلوك بالكلية ووصول أثر ذلك الفراغ الى العقل بقربه الى رتبته في التنزل والتدلي فيأمر القوى باستنزاه الى مقامهم بطلب الحظوظ في صورة الجمعية البدنية وتدبير عايشهم ومصالحهم الجزئية وذلك هو الروح الذي نهأهم عن اليأس منه اذا المؤمن يجد هذا الروح والرضوان في الحياة الثانية التي هي بالله فيصيا به ويتمتع بحضوره بجميع أنواع النعيم ولذات جنات الافعال والصفات والذات بالنفس والقلب والروح دون الكفر كما قال (انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) وقولهم (مسنأ وأهلنا الضر) إشارة الى عسرهم وسوء حالهم وضيقهم في الوقوف مع الحقوق (وجئنا بيضاة مزجة) الى ضعفهم لقلة مواد قواهم وقصور غذائهم عن بلوغ مرادهم وقولهم (فأوف لنا الكيل) استعطافهم اياه بطلب الحظوظ وقوله (هل علمتم ما فعلتم يوسف وأخيه) إشارة الى تنزل القلب الى مقامهم في محل الصدر ليعرفوه فيتذكروا لهم في البداية وما فعلوا به في زمان الجهل والغواية وقولهم (أنتك لانت يوسف) تعجب منهم عن حاله بتلك الهيئة النورانية والابهة السلطانية وبعدها عن حال بدايته وقوله (قدمن الله علينا) الى آخره إشارة الى علة ذلك وسبب كماله وقولهم (قاله لقد آثرنا الله علينا) إشارة الى تهدي القوى عند الاستقامة الى كماله ونقصها وقوله (لا تريب عليكم اليوم) لكونها محبولة على أفعالها الطبيعية وقوله (يقفر الله لكم) إشارة الى براءتهم من الذنب عند التنوير بنور الفضيلة والتأمر بأمره

وأعلم من الله ما لا تعلمون يا بني  
اذهبوا فتسسوا من يوسف  
وأخيه ولا يأسوا من روح الله  
انه لا يأس من روح الله  
الا القوم الكافرون فلما دخلوا  
عليه قالوا يا بها العزيز مسنا  
وأهلنا الضر وجئنا بيضاة  
مزجة فأوف لنا الكيل ونصدق  
علينا ان الله يجزي المتصدقين  
قال هل علمتم ما فعلتم يوسف  
وأخيه اذا أنتم جاءلون قالوا  
أنتك لانت يوسف قال أنا  
يوسف وهذا أخى قد من الله  
علينا انه من يتق ويصبر فان الله  
لا يضيع أجر المحسنين قالوا ان الله  
لقد آثرنا الله علينا وان كنا  
نلطاطين قال لا تريب عليكم  
اليوم يقفر الله لكم وهو أرحم  
الراحمين

عند الكمال \* والقميص هو الهيئة النورية التي اتصف بها القلب  
عند الوصول الى الوحدة في عين الجمع والاتصاف بصفات الله تعالى  
وقيل هو القميص الارثي الذي كان في تعويذه حين ألقى في البئر وهو  
إشارة الى نور الفطرة الأصلية كما أن الاول إشارة الى نور الكمال  
الحاصل له بعد الوصول والاول أولى بتبصير عين العقل فان العقل  
لما لم تكمل بصيرته بنور الهداية الحقائقية عفى عن ادراك الصفات  
الالهية (واستوى بأهلكم أجمعين) أي ارجعوا الى عن آخركم في  
مقام الاعتدال ومراعاة التوسط في الافعال فان القلب متوسط بين  
جهتي العلو والسفالة والنض والى تراثروا بأمرى واقربوا منى ولا  
تعدوا عن مقامى في طلب اللذات البدنية بمقتضى طبا عكم \* وريحه  
الذى وجدته من بعيد هو وصول أثر رجوع القلب الى عالم العقل  
والمعقول واقباله اليه من محض التوحيد بتجديد القوى الحيوانية  
بجهاز الحظوظ على حكم العدالة وقانون الشرع والعقل فقد قيل انه  
جهاز العبر بأجل ما يكون ووجهها الى كنعان \* وضلاله القديم  
هو تشغقه بالقلب أزلا وذهوله عن جهتهم وقوله (ألم أقل لكم انى  
أعلم من الله ما لاتعلمون) إشارة الى سابق علمه برجوع القلب الى مقام  
العتل \* واستغفاره لهم تقريره اياهم على حكم الفضائل العقلية  
بالاستقامة بعد صفاتهم وذكائهم وقبولهم للهيئات النورية بعد خلخ  
الظلمانية \* ودخولهم على يوسف هو وصولهم الى مقام الصدر حال  
الاستقامة \* ودخولهم مصر كون الكل في حضرة الجمعية الالهية  
الواحدية مع تفاضل مراتبهم في عين جمع الوحدة \* ورفع أبويه على  
العرش عبارة عن ارتفاع مرتبتي العقل والنفس عن مراتب سائر  
القوى وزيادة قربهما اليه وقوة سلطنتهما عليهما \* وخروجهما له سجدا  
عبارة عن انقياد الكل وطاعتهم له بالامر الواحدانى بلا فعل حركة  
بأنفسهم بحيث لا يتحرك منها شعرو ولا ينبض لها عرق الا بالله \* وتأويل

اذهبوا بقميصى هذا فالقوه  
على وجه أبى يأت بصيرا وأوتى  
بأهلكم أجمعين ولما فصلت  
العبر قال أبوهم انى لا جدر يخ  
يوسف لولا أن تضنون قالوا والله  
انك لنبى ضلالك القديم فلما أن جاء  
البشير ألقاه على وجهه فارتد  
بصيرا قال ألم أقل لكم انى أعلم  
من الله ما تعلمون قالوا يا أبانا  
استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين  
قال سوف أستغفر لكم ربى انه  
هو الغفور الرحيم فلما دخلوا  
على يوسف آوى اليه أبويه وقال  
ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين  
ورفع أبويه على العرش وخروا  
له سجدا وقال يا أبت هذا تأويل  
رؤياى من قبل

قد جعلها ربي حقا وقد أحسن  
بي إذا أخرجني من السجن وجاء  
بكم من البدن بعد أن نزع  
الشیطان يدي وبين أخوتي  
إن ربي لطيف لما يشاء أنه هو  
العليم الحكيم رب قد آتيتني  
من الملك وعلمتني من تأويل  
الاحاديث فاطر السموات  
والارض أنت ولي في الدنيا  
والآخرة توفي مسلما وألحقني  
بالصالحين ذلك من أنباء الغيب  
فوحى إليك وما كنت لديهم إذ  
أجمعوا أمرا وهم يمكرون وما  
أكثر الناس ولو حرصت  
بمؤمنين وما تسألهم عليه من  
أجر أن هو الا ذكر للعالمين  
وكاين من آية في السموات  
والارض يمزون عليها وهم عنها  
معرضون وما يؤمن أكثرهم  
بالله الا وهم مشركون أن آمنوا  
أن تأتيهم غاشية من عذاب الله  
أو تأتيهم الساعة بغتة وهم  
لا يشعرون قل هدم سبيلي أدعوا  
الى الله على بصيرة أنا ومن  
اتبعني

رؤياه صورة ما تقر في استعداده الاول من قبول هذا الكمال (قد  
جعلها ربي حقا) أخرجها من القوة الى الفعل (وقد أحسن بي)  
بالبقاء بعد الفناء (إذا أخرجني من) سجن الخلوة التي كنت فيها محجوبا  
عن شهود الكثرة في عين الوحدة ومطالعة الجمال في صفات الجلال  
(وجاء بكم من) بدو خارج مصر الحضرة الالهية (من بعد أن نزع)  
شیطان الوهم (بي وبين أخوتي) بخريره اياهم على القائي في قعر بئر  
الطبيعة بانهما كهم وتمالكهم على الذات البدنية (إن ربي لطيف)  
يلطف باحبابه بتوفيقهم لسكمال وتدبير أمورهم بحسب مشيئته  
الازلية وعنايته القدية (أنه هو العليم) بما في الاستعدادات  
(الحكيم) بترتيب أسباب الكمال وتوفيق المستعد للوصول اليه (رب  
قد آتيتني من الملك) أي من توحيد الملك الذي هو توحيد الافعال  
(وعلمتني من تأويل الاحاديث) أي معاني المغيبات وما يرجع اليه  
صورة الغيب وهو من باب توحيد الصفات (فاطر) سموات الصفات  
في مقام القلب وارض توحيد الافعال في مقام النفس (أنت ولي)  
بتوحيد الذات في دنيا الملك وآخرة الملكوت (توفني مسلما) أفنتني عني  
في حالة كوني منقاد الامر لا طاعة لبقا الآية (وألحقني بالصالحين)  
الثابتين في مقام الاستقامة بعد الفناء في التوحيد (وما يؤمن  
أكثرهم بالله) الايمان العلمي (الا وهم مشركون) بإثبات موجود غيره  
أو الايمان العيني الا وهم مشركون باحتجابهم بأنانيتهم (غاشية من  
عذاب الله) حجاب يحجب استعدادهم عن قبول الكمال من هيئة  
راسخة ظلمانية (أو تأتيهم) القيامة الصغرى (بغتة وهم لا يشعرون)  
بنور الكشف وان توحيد فلا يرتفع حجابهم فيبقون في الاحتجاب أبدا  
(قل هذه) السبيل التي أسلكها وهي سبيل توحيد الذات (سبيلي)  
المخصوص بي ليس عليه الا أنا وحدي (أدعوا الي) الذات الاحدية  
الموصوفة بكل الصفات في عين الجمع (أنا ومن اتبعني) في هذه السبيل



وكل من يدعو الى هذه السبيل فهو من أتباعي اذا لا يباي قبل كلهم  
 كانوا داعين الى المبدأ والمعاد والى الذات الواحدة الموصوفة ببعض  
 الصفات الابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد ولهذا كان  
 صلى الله عليه وسلم من أتباعه باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا يتم  
 لتفاصيل الصفات الا هو عليه الصلاة والسلام والالكان غيره خاتما  
 السبيل الحق كما ختم لان كل أحد لا يمكنه الدعوة الى المقام الذى  
 بلغ اليه من الكمال (وسبحان الله) أنزهه من أن يكون غيره على سبيله  
 بل هو السالك سبيله والداعى الى ذاته (وما أنا من المشركين) المثبتين  
 للغير فى مقام التوحيد الذاتى المحجيين عنه بالانائية بل أنا به فان عني  
 فهو الداعى الى سبيله (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم) أى  
 من كان فيه بقية من الرجولية من أهل قرنى الصفات والمقامات  
 لا من مصر الذات فان البقاء الحاصل لاهل التمكن لا يكون الا بقدر  
 الفناء والرجوع الى الخلق لا يكون الا على حسب العروج فالقضاء  
 التام والعروج الكامل لا يكون الا للقطب الذى هو صاحب  
 الاستعداد الكامل الذى لا رتبة الا قد يلغها ويلزم أن يكون الرجوع  
 التام الشامل لجميع تفاصيل الصفات عند البقاء له وهو الخاتم ولهذا  
 قال عليه الصلاة والسلام كان بنیان النبوة تم ووصف وبقي منه  
 موضع لبنة واحدة فكنت أنا تلك اللبنة والى هذا المعنى أشار بقوله  
 بعثت لاتم مكارم الاخلاق (أفلم يسيراوا فى) أرض استعداداهم  
 (فينظروا كيف كان) نهاية أمر (الذين من قبلهم) وغاية كمالهم  
 فيبلغوا منتهى اقدامهم ويحصلوا كمالهم بحسب استعداداتهم  
 فان لكل أحد خاصية واستعداد له الخاص يقتضى سعادة خاصة هي  
 عاقبته ومن الاطلاع على خواص النفوس وغايات اقدامهم فى  
 السير يحصل للنفس هيئة اجتماعية من تلك الكمالات هي كمال الامة  
 المحمدية على حسب اختلاف استعداداتهم وهي الدار الآخرة التى

وسبحان الله وما أنا من  
 المشركين وما أرسلنا من قبلك  
 الا رجالا نوحى اليهم من أهل  
 القرى أفلم يسيراوا فى الارض  
 فينتظروا كيف كان عاقبة  
 الذين من قبلهم ولدار الآخرة  
 خير للذين اتقوا

هي خير للذين اتقوا صفات نفوسهم التي هي حجب الاستعدادات  
(أفلا تعقلون) أن هذا المقام خير مما أنتم عليه من الدار الثانية  
ومتعتها فانها هي الحيوان لو كانوا يعلمون (حتى اذا استبأس  
الرسول) أي ساروا واتقوا وترأخى فتحهم ونصرهم في الكشف على  
كثرة قوى النفس حتى اذا استبأس الرسول الذين هم أشرف القوم  
من بلوغ الكمال (وظنوا أنهم قد) كذبهم ظنونا في استعدادهم  
للكمال أو رجائهم (جاءهم نصرنا) بالتأييد والتوفيق من امداد أنوار  
الملكوت والجبروت (فنبى من نشاء) من أهل العناية من الرسول  
وأتباعهم (ولا يرد) قهرا بالجب والتعذيب (عن القوم المجرمين)  
بأظهار صفات نفوسهم على قلوبهم فيكسبون الهيات الغاسقة  
الحاجة المؤذية (لقد كان في قصصهم عبرة) أي ما يعبر بها عن  
ظاهرها إلى باطنها كما عبرنا في قصة يوسف لاولى العقول المجردة عن  
قشور الوهميات الخالصة عن غشاوات الحسيات (ما كان) هذا  
القرآن (حديثا يفتري) من عند النفس (ولكن تصديق الذي) كان  
ثابتا قبله في اللوح (وتفصيل كل شيء) أجل في عالم القضاء وهداية  
إلى التوحيد (ورحمة) بالتجليات الصفاتية من وراء أستار آياته  
(لقوم يؤمنون) بالغيب لصفاء الاستعداد

﴿سورة الرعد﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) أي الذات الاحدية واسمه العلم واسمه الاعظم ومظهره الذي  
هو الرحمة النامة على ما أشير إليه (تلك) معظمات علامات كتاب الكل  
الذي هو الوجود المطلق وآياته الكبرى (و) المعنى (الذي أنزل إليك  
من ربك) من العقل الفرقاني وهذا الذي ذكر من درج المعاني  
في الحروف هو الحق (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون الله الذي رفع  
السماوات بغير عمد ترونها) أي بعمد غير مرئية هي ملكوتها التي

فلا تعقلون حتى اذا استبأس  
الرسول وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم  
نصرنا فنبى من نشاء ولا يرد بأسنا  
عن القوم المجرمين لقد كان في  
قصصهم عبرة لاولى الالباب  
ما كن حد يشا يفتري ولكن  
تصديق الذي بين يديه وتفصيل  
كل شيء وهدي ورحمة لقوم  
يؤمنون

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
المر تلك آيات الكتاب والذي  
أنزل إليك من ربك الحق ولكن  
أكثر الناس لا يؤمنون الله  
الذي رفع السماوات بغير عمد  
ترونها

تقومها وتحتر كها من النفوس السماوية وأسموات الارواح بلا مادة  
تعمد ها فتقوم هي بها بل مجردة قائمة بأنفسها (ثم استوى) مستعليا  
(على العرش) بالتأثير والتقويم أو على عرش القلب بالتجلى (وسخر)  
شمس الروح بادرالامارف الكلية واستشراق الانوار العالمية وقر  
القلب بادرالما في العالمين جميعا والاستعداد من فوق ومن تحت ثم  
قبول تجليات الصفات بالكشف (كل يجري لاجل مسمى) أي غاية  
معينة هي كماله بحسب القطرة الاولى (يدبر الامر) في البداية بتهيئة  
الاستعداد وترتيب المبادئ (يفصل الآيات) في النهاية بترتيب  
الكالات والمقامات المترتبة في السلوك على حسب تجليات الافعال  
والصفات (لعلكم يلقا ربكم) عند مشاهدات آيات التجليات  
(توقنون) عين اليقين (وهو الذي مد) أرض الجسد (وجعل فيها  
رواسي) العظام وأنهار العروق (ومن كل) ثمرات الاخلاق  
والمدركات (جعل فيها زوجين اثنين) أي صنفين متقابلين كالجود  
والبخيل والحياء والقبعة والفجور والعفة والجبن والشجاعة والظلم  
والعدالة وأمثالها كالسواد والبياض والحلو والحامض والطيب  
والنتن والحرارة والبرودة والملاسه والخشونة وأمثالها (يغشى)  
ليل ظلمة الجسمانيات على نهار الروحانيات كتغشية القوى الروحانية  
بآلاتها والروح بالجسد (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) في  
صنع الله وتطابق عالميه الاصغر والاكبر (وفي) أرض الجسد  
(قطع متجاورات) من العظم واللحم والشحم والعصب وجنات من  
أشجار القوى الطبيعية والحيوانية والانسانية من أعناب القوى  
الشهوانية التي يعصر منها خمر هوى النفس والقوى العقلية التي  
يعصر منها خمر المحبة يعصر العشق وزرع القوى النباتية وتخيّل سائر  
الحواس الظاهرة والباطنة (صنوان) كالعينين والاذنين والمنخرين  
(وغير صنوان) كاللسان وآلة الفكر والوهم والذكر (تسقى بماء

ثم استوى على العرش وسخر  
الشمس والقمر كل يجري  
لاجل مسمى يدبر الامر يفصل  
الآيات لعلكم يلقا ربكم  
توقنون وهو الذي مد الارض  
وجعل فيها رواسي وأنهارا  
ومن كل الثمرات جعل فيها  
زوجين اثنين يغشى الليل  
النهار ان في ذلك لايات لقوم  
يتفكرون وفي الارض قطع  
متجاورات وجنات من أعناب  
وزرع وتخيّل صنوان وغير  
صنوان يسقى بماء

واحد) هو ماء الحياة (وتفضل بعضها على بعض في) أكل الادراكات  
والملكات كتفضيل مدركات العقل على الحس والبصر على اللمس  
وملاكمة الحكمة على العفة وأمثالها (لعلكم تعقلون) عجائب صنعه  
(وان تعجب) عن قولهم فهو مكان التعجب لان الانسان في كل ساعة  
خلق آخر جديد بل العالم لحظة فلحظة خلق جديد يتبدل الهيئات  
والاحوال والاوزاع والصور فكيف يشكر الخلق الجديد من نظر  
في عالم الكون والله - ادعين الاعتبار (أولئك الذين) محبوبون  
شهود أفعال الربوبية وتجلياتها فكيف عن تجليات الصفات  
الالهية (وأولئك الأغلال في أعناقهم) فلا يقدر أن يرفعوا  
رؤسهم المنكسة الى الارض القاصرة نظرها الى ما يدانيها من الحس  
فيروا ملكوت الارواح ويشاهدوا عالم القدرة وما يعد عن منازل  
الحس من المعقولات (وأولئك أصحاب) نيران جهنم الافعال  
في قعرها وية الطبيعة (هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسيئة قبل  
الحسنة) بمناسبة استعدادهم للشر لاستيلاء الهيئات المظلمة  
والرذائل عليها فينزعون الى الشر لغلبة الشر عليهم (وقد خلت من  
قبلهم) عقوبات أمثالهم (وان ربك لذو مغفرة للناس) مع ظلمهم  
على أنفسهم يا كسباب تلك الهيئات الفاسقة الحاجبة عن النور  
لمن لم ترشح فيه ولم تبطل استعداده فيزيلا بنور رحمة (وان ربك  
لشديد العقاب) لمن ترسخت فيه وصارت ريتا وأبطلت الاستعداد  
(ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) حجبوا فلم  
يروا الآيات الشاهدة على النبوة من أنصافه بصفات الله لعدم  
أدراكهم وعي بصائرهم فلذلك لم يعدوها آيات واقتروا على  
حسب هواهم ما علمك الا انذارهم لاهدايتهم اذ الهداية الى الله  
(ولكل قوم هاد) يناسبهم بحسب الجنسية القطرية فيألفونه عند كماله  
وتلقيه النور الالهي ويقبلون الهداية منه فيهديهم الله على مظهره

واحد وتفضل بعضهم على بعض  
في الاكل ان ذلك لا يات لقوم  
يعقلون وان تعجب فحجب  
قولهم ان ذلك انما ياتي خلق  
جديد أولئك الذين كفروا  
بربهم وأولئك الأغلال في  
أعناقهم وأولئك أصحاب النار  
هم فيها خالدون ويستعجلونك  
بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت  
من قبلهم المنال وان ربك  
لذو مغفرة للناس على ظلمهم  
وان ربك لشديد العقاب  
ويقول الذين كفروا لولا أنزل  
عليه آية من ربه انما أنت منذر  
ولكل قوم هاد

فمن ناسبك تلك الخفصة الاصلية قبل الهداية منك ومن لا فلا وتلك  
أسرار خفية لا يعلمها الا (الله) الذي (يعلم ما تحمّل كل آتى) فيعلم  
ما تحمّل آتى النفس من ولد الكمال أى ما فى قوة كل استعداد وما تزيد  
أرحام الاستعداد بالتزكية والتصفية وبركة الصبغة من الكمالات  
وما تنقص منها بالانهمال فى الشهوات (وكل شئ) من الكمالات  
(عنده بمقدار) معين على حسب القابلية أو كل شئ من قوة قبول  
فى استعداد مقدّر عنده بمقدار فى الازل من قبضه الاقدس لا يزيد  
ولا ينقص أو لكل قوم هاد هو الله تعالى كما قال انك لا تهدى من  
أحببت ولكن الله يهdy من يشاء لعله بما فى الاستعدادات من قوة  
القبول وزياتها نقصانها فيقدر بحسبها كالاتهم (عالم) غيب  
ما فى الاستعدادات من قوة القبول وشهادة الكمالات الحاضرة  
الخارجة الى الفعل (الكبير) الشأن الذى يجبل عن اعطاء ما يقتضيه  
بعض الاستعدادات بل يسع كلها فيعطىها مقتضياتها (المتعال) عن  
ان ينقطع قبضه فبتأخر عن حصول الاستعداد ويقتصر بما يقتضيه  
(سواء منكم من أسرار القول) فى مكم من استعداده (ومن جهربه)  
بابراز العلم من القوة الى الفعل (ومن هو مستخف) بليل ظلمة نفسه  
(و) من هو (سارب) بخروجه من مقام النفس وذهابه فى نهار نور  
الروح (له معقبات) أمداد متعاقبة من الملكوت واصلة اليه من  
أمر الله (يحفظونه من) خطفات جن القوى الخيالية والوهمية  
وغلبات البهيمية والسبعية واهلا كهالياه (ان الله لا يغير ما بقوم) من  
نعمة وكال ظاهر أو باطن (حتى يغيروا ما بآنفسهم) من الاستعداد  
وقوة القبول فان الفيض الالهى عام متصل كالماء الجارى ألم ترى  
قوله يسقى عماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل فيتلون بلون  
الاستعداد فمن تكثر استعداده تكثر قبضه فزاد فى شره ومن تصنى  
استعداده تصنى قبضه فزاد فى خيره وكذا النعم الظاهرة لا بد فى تغيرها

الله يعلم ما تحمّل كل آتى  
وما تنقص الارحام وما تزداد  
وكل شئ عنده بمقدار عالم  
الغيب والشهادة الكبير  
المتعال سواء منكم من أسرار  
القول ومن جهربه ومن هو  
مستخف بالليل وسارب بالنهار  
له معقبات من بين يديه ومن  
خلده يحفظونه من أمر الله ان  
الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا  
ما بآنفسهم واذا أراد الله بقوم  
سوا فلأمر ذله ومالهم من دونه  
من وال

الى النعم من استحقاق جلى أو خفى ولهذا قال المحققون ان الدعاء  
الذى لا يتخلف عنه الاستجابة المشار اليه بقوله ادعوني أستجب لكم هو  
الذى يكون بلسان الاستعداد وعن بعض السلف أن الفأرة مزقت  
خفى وما أعلم ذلك الا بذب أحدثته والاما سلطانها الله على وتعمل بقول  
الشاعر \* لو كنت من مازن لم تستج ابلى \* (هو الذى يريكم) برق  
لوامع الانوار القدسية والخطنة الالهية (خوفا) أى خائفين من  
سرعة انقضائه وبطء رجوعه (وطمء) أى طامعين في ثباته وسرعة  
رجوعه (وينشئ) سحب السمكة (الثقال) بماء العلم اليقيني  
والمعرفة الحقة (ويسبح) رعد سطوة التجليات الجلالية أى يسبح الله  
ويعجده عما يتصور في العقل من ترد عليه تلك التجليات لوجدانه مالا  
يدركه العقل ويحمده حق جده بالكمال المستفاد من ذلك التجلي جدا  
فعليا فيكون التسبيح لئلا يرد الموجب لذلك أو السطوة تسبح بنفس  
التجلي المنزه عن أن يدرك بالادراك العقلي (والملائكة) أى ملكوت  
القوى الروحانية من هيئته وجلاله (ويرسل) صواعق السجرات  
الالهية بتجلي القهر الخفي المتضمن للطف الكلى فيسلب الوجود  
عن المتجلي عليه وينفيه عن بقية نفسه كما ورد في الحديث ان الله سبحانه  
ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى  
اليه بصره من خلقه (فيصيب بهم من يشاء) من عباده المحبوبين والمحبين  
العشاق المشتاقين (وهم يجادلون في الله) بالتفكير في صفاته والنظر  
العقلي في اثباته وما يجب له ويمتنع عليه من الصفات (وهو شديد  
المحال) القوى في رفع الحيل العقلية في الادراك وطه من نور بصيرته  
بالتجلي واحراقه بنور العشق (له دعوة الحق) أى الدعوة الحقيقية التي  
ليست بالباطل له لا غيره يدعو نفسه فيستجيب كما قال أالله الدين  
الخالص أى الدين الخالص ليس الا دينه ومعناه أن الدعوة الحقيقة  
الحقيقية بالاجابة هي دعوة الموحدين القائلين عن نفسه الباقي بربه وكذا

هو الذى يريكم البرق خوفا  
وطمءا وينشئ السحاب الثقال  
ويسبح الرعد بحمده والملائكة  
من خيفته ويرسل الصواعق  
فيصيب بهم من يشاء وهم  
يجادلون فى الله وهو شديد  
المحال له دعوة الحق والذين  
يدعون من دونه لا يستجيبون  
لهم بشئ الا كباط كفسه الى  
الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه

الدين الخالص دينه \* والدعاة القائمون بأنفسهم لا يدعون الا من  
تصوروه وتحتوه في خيالهم فلا يستجاب لهم الا كاستجابة الجهاد الذي  
يطلب منه الشيء واعمرى انه لا يدعوا الله الا الموحّد وغيره يدعو  
الغير الموهوم الذي لا قدر له ولا وجود فلا استجابة وهو الذي يجب  
استعداده بصفات نفسه فلا يعلم ما استحقته فضاغ دعاؤه ولا يكون مثل  
هذا الدعاء الا في ضياع أو دعوة الحق جل وعلا لا تكون الا له أو  
دعوة المدعو الذي هو الحق هي الدعوة المختصة بذاته لا يدعى بها غيره  
من أسمائه وصفاته والواصفون الدين يدعون أسمائه وصفاته من  
دون ذاته لا يستجيبهم المدعو الا استجابة كاستجابة داعي الماء بالاشارة  
لكونهم محجوبين (ومادعاء) المحجوبين (الافى) ضياع (ولله) ينقاد  
(من في السموات والارض) من الحقائق الروحانيات كاعيان الجواهر  
وملكوت الاشياء (وظلالهم) أي هياكلهم وأجسادهم التي هي  
أصنام تلك الروحانيات وظلالها ولهذا قرأ النبي صلى الله عليه وسلم  
في عبادة السجدة سجدة لك وجهي وسواي وخيالي أي حقيقة ذاتي  
وسواي شخصي وخيال نفسي أي وجودي وعسني وشخصي (طوعا  
وكرها) أي شاؤا وأبوا والمعنى يلزمهم ذلك اضطرارا لأن بعضهم طائع  
وبعضهم كاره (بالغدق والاصال) أي دائما (قل أفتخذه من دونه)  
أي من كل ما عداه كأنه من كان (أولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا  
ضررا) اذا القاد والمالك هو الله لا غير (أنزل) من سماء روح القدس ماء  
العلم (فسالت) أودية القلوب بقدر استعداداتها (فاحتمل) سبل العلم  
(زبدا) من خبث صفات أرض النفس وزدائلها ودنائها (ومما  
توقدون عليه) في نار العشق من المعارف والكشوف والحقائق  
والمعاني التي تهيج العشق (ابتغاء) زينة النفس وبهجتها بالكونها  
كمالات لها (أو متاع) من النضائل الخلقية التي يحصل بسببها فانها  
مما يتمتع به النفس (زبد مثله) خبث كالنظر البها ورؤيتها وتصور

ومادعاء الكافرين الا في ضلال  
ولله يسجد من في السموات  
والارض طوعا وكرها وظلالهم  
بالغدق والاصال قل من رب  
السموات والارض قل الله قل  
أفتخذه من دونه أولياء لا يملكون  
لانفسهم نفعا ولا ضررا قل هل  
يستوى الاعى والبصير أم هل  
تستوى الظلمات والنور أم  
جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه  
فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق  
كل شيء وهو الواحد القهار أنزل  
من السماء ماء فسال أودية  
بقدرها فاحتمل السيل زبدا  
رابيا ومما توقدون عليه في  
النار ابتغاء حلية أو متاع زبد  
مثله كذلك يضرب الله الحق  
والباطل



النفس كونها كاملةً أَوْ فاضلةً متزينةً بزيانة تلك الاوصاف واعجابها  
واحتجابها اوسائر ما يعذب من آفات النفس وذنوب الاحوال (فأما الزبد  
فيذهب جفاء) مرميا به منفيًا بالعلم كما قال ليظهر كرمه (وأما ما يتفجع  
الناس) من المعاني الحقة والفضائل الخالصة (فيمكث) في أرض  
النفس (للذين استجابوا لربهم) بتصفية الاستعداد عن كدورات  
صفات النفس (الحسنى) أى المنوبة الحسنى وهو الكمال الشائض  
عليهم عند الصفاء المعبر عنه بقوله نور على نور (والذين لم يستجيبوا)  
لم يتزكوا عن الرذائل البشرية والكدورات الطبيعية لا يمكنهم  
الاقتداء بكل ما فى الجهة السفلية من الاموال والاسباب التى  
انجذبوا اليها بالمحبة فأهلكوا نفوسهم لأن ذلك سبب زيادة البعد  
والهلاك فكيف تكون سبيلًا لخلاصهم عن تلك الظلمات وتبرئهم عنها  
لا يتقهم عند رسوخ حيات التعلق بهم فى أنفسهم (أولئك لهم سوء  
الحساب) لوقوفهم مع الافعال فى مقام النفس الذى هو مقام العدل  
الالهى فلا بد لهم من المناقشة فى الحساب (ومأواهم جهنم) صفات  
النفس ونيران الحرمان وحيات السوء (ويخشون ربهم) عند تجلى  
الصفات فى مقام القلب فيشاهدون جلال صفته العظمة ويلزمهم  
الهبة والخشية (ويخافون سوء الحساب) عند تجلى الافعال فى مقام  
النفس فينظرون الى البطش والعقاب فيلزمهم الخوف (والذين  
صبروا) فى سلوك سبيله عن المألوفات طلب الرضاء واشتغلوا بالتركية  
بالعبادات المالية والبدنية ويدفعون بالفضيلة رذيلة النفس (أولئك  
لهم عقبى الدار) بالرجوع الى الفطرة أو صبروا عن صفات نفوسهم  
ابتغاء وجه ربهم أى لمحبة الذات لمحبة الصفات وأقاموا صلاة  
المشاهدة وأنفقوا مما رزقناهم من المقامات والاحوال والكشوف  
والاعمال سرًا بالتجريد عن هياتهم وحيات الركون اليها والمحبة اياها  
وعلاية بتركها وعدم الالتفات اليها ويدرون بالحسنة الحاصلة من

فأما الزبد فيذهب جفاء وأما  
ما يتفجع الناس فيمكث في  
الأرض كذلك يضرب الله  
الامثال للذين استجابوا لربهم  
الحسنى والذين لم يستجيبوا له  
لو أن لهم ما فى الأرض جميعا  
ومثله معه لاقتدوا به أولئك لهم  
سوء الحساب ومأواهم جهنم  
وبئس المهاد أفمن يعلم أنما  
أنزل اليك من ربك الحق كن  
هو أعمى أنما يتذكر أولوا  
الالباب الذين يوفون بعهد  
الله ولا ينقضون الميثاق والذين  
يصلون ما أمر الله به أن يوصل  
ويخشون ربهم ويخافون سوء  
الحساب والذين صبروا ابتغاء  
وجه ربهم وأقاموا الصلوة  
وأنفقوا مما رزقناهم سرًا  
وعلانية ويدرون بالحسنة  
السيئة أولئك لهم عقبى الدار

تجلى الصفة الالهية السيئة التي هي صفة النفس أولئك لهم عقبي  
الدار أي البقاء بعد القضاء (جنات عدن) أي ثلاثها يدخلون الجنة  
الذات مع من صلح من آباء الارواح وجنة الصفات بالقلوب وجنة  
الافعال بمن صلح من أزواج النفوس وذريات القوى (والملائكة)  
من أهل الجبروت والملكوت (يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب  
الصفات مسلمين محبين إياهم بتحايا الاشراف التورية والامداد  
القدسية كل ذلك بسبب صبرهم على اللذات الحسية (قل إن الله يضل  
من يشاء) أي ليس الهداية والضلال بالآيات فإن في كل شيء آية  
وكفى بالآيات المنزلة على رسول الله وانما هما بالمشيئة الالهية يضل من  
يشاء لعدم الاستعداد أو لجلبهم بالغواشي الظلمانية (ويهدي اليه  
من أناب) بنصفية الاستعداد من المحبين وكما أن أهل الضلال فريقان  
عديم الاستعداد وحاجبه بظلمة البشرية فكذلك أهل الهداية قسمان  
محبوبون يمدون بغير الانابة لقوة الاستعداد ومحبون يهديهم الله  
بعد الانابة كما قال يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب (الذين  
آمنوا) أي الملبثون الذين آمنوا الايمان العلمي بالغيب (وتطمئن  
قلوبهم بذكر الله) ذكر النفس باللسان والتفكير في النعم أو ذكر القلب  
بالتفكير في الملكوت ومطالعة صفات الجمال والجلال فإن للذكر  
مراتب ذكر النفس باللسان والتفكير في النعم وذكر القلب بمطالعة  
الصفات وذكر السر بالمناجاة وذكر الروح بالمشاهدة وذكر الخفاء  
بالمناجاة في المعاشقة وذكر الله بالقضاء فيه والنفس تضطرب بظهور  
صفاتها وأحاديثها وتطيش فيتلون القلب بسببها ويتغير باحاديثها فإذا  
ذكر الله استقرت النفس وانتفت النواوس كما قال عليه الصلاة  
والسلام إن الشيطان يضع خرطومه على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله  
خنس فاطمأن القلب وكذا ذكر القلب بالتفكير في الملكوت ومطالعة  
أنوار الجبروت وأتماسا ترا لا ذكرا فلا تكون الا بعد الاطمئنان

جنات عدن يدخلونها ومن  
صلح من آباءهم وأزواجهم  
وذرياتهم والملائكة يدخلون  
عليهم من كل باب سلام عليكم بما  
صبرتم فقم عقبي الدار والذين  
ينقضون عهد الله من بعد  
ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به  
أن يوصل ويفسدون في  
الارض أولئك لهم اللعنة ولهم  
سوء الدار الله ييسط الرزق لمن  
يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة  
الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة  
الامتعاق ويقول الذين كفروا  
لولا أنزل عليه آية من ربه قل  
إن الله يضل من يشاء ويهدي  
اليه من أناب الذين آمنوا  
وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر  
الله تطمئن القلوب الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات

فلو لم يلهم روحه لنما ب كذا أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أمة لتلو عليهم الذي أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى بل لله الامر جميعا أفلم يبينس \* (٣٤٢) \* الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى

الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا نصيبهم مما صنعوا فأقارعة أو تحل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله أن الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزئ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبؤنا بما لا يعلم في الارض أم يظاھرون القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله فما له من هاد لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار كلما دأثم وظلها تلك عقي الذين اتقوا وعقي الكافرين النار والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ومن الآخرا ب من ينكر بعضه قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به إليه أدعوا إليه ما ب وكذا أنزلنا حكما

والعمل الصالح ههنا التزكية والتخليمة و (طوبى لهم) بالوصول الى التطيرة وكمال الصفات (وحسن ما ب) بالدخول في جنة القلب جنة الصفات (أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت) أي يقوم عليها بما يجاد كل ما ينسب اليها من مكاسبها فيوم لها وبكسوباتها وانما هي مكسوباتها وان كان يخلق الله تعالى لانه انما أظهره عليها لاستعدادها يناسبه به قبلته من الله تعالى فن جهة قبول المحل وصلاحيته لمظهرته ومحليته ينسب الى كسبها مع قيام الحق تعالى بما يجادها لانها اقتضته أرفاقم عليها بحسب كسبها وبقضاء أي كما يقتضي مكسوباتها من الصفات والاحوال التي تعرض لاستعدادها ينسب عليها من الجزاء الذي هو الهيات الكمالية النورية المثبتة اياها والهيات الكدرية الظلمانية المعذبة اياها (لكل أجل كتاب) لكل وقت أمر مكتوب مقدراً ومفروض في ذلك الوقت على الخلق فالشرايع معينة عند الله بحسب الاوقات في كل وقت يأتي بما هو صلاح ذلك الوقت رسول من عنده وكذا جميع الحوادث من الآيات وغيرها (وما كن لرسول أن يأتي) بشئ منها الا بآذنه في وقته لانها معينة بأزاء الاوقات التي تحدث فيها من غير تغيير وتبدل وتقدم وتأخر (بمحوا الله ما يشاء) عن الألواح الجزئية التي هي النفوس السماوية من النقوش النابتة فيها فيعدم عن المواد وينقى (ويثبت) ما يشاء فيها فيوجد (وعنده أم الكتاب) أي لوح القضاء السابق الذي هو عقل الكل المنتقم بكل ما كان ويكون أزلا وأبدا على الوجه الكلي المنزه عن المحور والاثبات فان الألواح أربعة لوح القضاء السابق العالي عن المحور والاثبات وهو لوح العقل الاقل ولوح القدر أي لوح النفس الناطقة الكلية التي يفصل فيها كليات اللوح الاقل ويتعلق بأسبابها وهو المسمى باللوح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية

عريبارا ان اتعت أخوا هم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا وافي ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا وذرية وما كان لرسول أن يأتي بآية الا بآذن الله لكل أجل كتاب بمحوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وأما نرينك بعض الذي نعدهم أو نترفع بك فأنما عليك البلاغ وعينا الحساب

التي ينتقش فيها كل ما في هذا العالم بشكله وهيئته ومقداره وهو  
المسمى بالسما والديا وهو بمثابة خيال العالم كما أن الأول بمثابة روحه  
والثاني بمثابة قلبه ثم لوح الهيولى القابل للصورة في عالم الشهادة  
والله أعلم (أولم يروا أنا أناتى الارض) نقصد أرض الجسد وقت  
الشيخوخة (تنتصها من أطرافها) بتواكل الاعضاء وتخاذل القوى  
وكلاله الحواس شيئا فشيئا حتى يموت (والله يحكم) على هذا الوجه  
(لامعقب لحكمه) لاراد ولا مبدل لحكمه أو أناتى أرض النفس  
وقت السلوك تنتقصها من أطرافها باقناء أفعالها بأفعالنا أولا كما قال  
بى يسمع وبى يصير ثم باقناء صفاتها بصناتنا ثانيا كما قال كنت سمعه  
الذى يسمع به وبصره الذى يصير ثم باقناء ذاتها بذاتنا كما قال لمن الملك  
اليوم وأجاب نفسه بقوله لله الواحد القهار لقناء الخلق كله وحينئذ  
لاحكم الله يحكم كما يشاء لامعقب لحكمه لعدم غيره

(سورة ابراهيم عليه السلام)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الكتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس) من ظلمات الكثرة الى نور  
الوحدة أو من ظلمات صفات النشأة الى نور القطرة أو من ظلمات  
حجب الافعال والصفات الى نور الذات (بإذن ربهم) بتيسيره بإيداع  
ذلك النور فيهم بهيئة الاستعداد من الفيض الاقدس من عالم  
الالوهية وتوفيقه بهيئة أسباب خروجه الى الفعل من حضرة  
الربوبية اذا اذن منه هبة الاستعداد وهيئة الأسباب والالم يكن  
لاحد اخراجهم (الى صراط العزيز) القوى الذى يقهر ظلمات  
الكثرة بنوره وحدته (الجيد) بكمال ذاته وعلى المعنى الثانى صراط  
العزيز الذى يقهر صفات النفس بنور القلب الجيد الذى يهب نعم  
الفضائل والعلوم عند صفاء القطرة وعلى الثالث العزيز الذى

أولم يروا أنا أناتى الارض تنتقصها  
من أطرافها والله يحكم لامعقب  
لحكمه وهو سريع الحساب  
وقدمكر الذين من قبلهم فوالله  
المكر جميعا يعلم ما تكسب كل  
نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى  
الدار ويقول الذين كفروا  
لست مرسلاتك كفى بالله شهيدا  
بينى وبينكم ومن عنده علم  
الكتاب

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
الكتاب أنزلناه إليك لتخرج  
الناس من الظلمات الى النور  
بإذن ربهم الى صراط العزيز الحميد  
الله الذى له ما فى السموات وما  
فى الارض

وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحبون الحياة \* (٣٤٤) \* الدنيا على الآخرة وبصُدون عن

سبيل الله ويغفونها عوجاً أولئك في ضلال بعيد وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله إن في ذلك لآيات لكل مبار شكور واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحبون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذ تأذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغني حميد ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كافرين بما أرسلتم به وإننا لن في شك مما تدعونا إليه مريب

يقهر بسجرات ذاته أنوار صفاته ويفني بحقيقة هويته جميع مخلوقاته الحميد الذي يهب الوجود الباقي الكامل بعد فناء الرذائل الناقص بوجود ذاته وجمال وجهه (ويل للكافرين) المحجوبين عن الوحدة أو الفطرة أو تجلي الذات وكشفه ويترتب على الوجوه الثلاثة مراتب العذاب فهو أتماء عذاب محبة الانداد في جحيم التضاد وأتماء عذاب هيات الرذائل ونيران صفات النفس ومقتضيات الطبائع أو عذاب حجب الأفعال والصفات والحرمان عن نور الذات (الذين) يؤثرون (الحياة الدنيا) الحسية على العقلية والصورية على المعنوية لوصفه الضلال بالبعد وكون عالم الحس في أبعد المراتب عن الله تعالى (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) أي بكلام يناسب ما عليه حالهم بحسب استعدادهم وعلى قدر عقولهم والالام يفهموا البعد ذلك المعنى عن أفهامهم وعدم مناسبتة لمقامهم فلم يـكـنه أن يبين لهم ما في استعدادهم الأول بالقوة من الكمال اللائق به وما تقتضيه هياتهم بحسب الفطرة (فيضل الله من يشاء) لزوال استعدادهم بالهيات الظلمانية ورسوخها والاعتقادات الباطلة واستقرارها (ويهدي من يشاء) ممن بقي على استعدادهم أو لم يترسخ فيه حواجب هياتهم وصور اعتقاداتهم (وهو العزيز) القوى الذي لا يغلب على مشيئته فهدى من يشاء ضلاله ويضل من يشاء هدايته (الحكيم) الذي يدبر أمر هداية المهتدي بأنواع اللطف وأمر ضلال الضال بأصناف الخذلان على مقتضى الحكمة البالغة (إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) أي لكل مؤمن بالآيمان الغيبي إذا الصبر والشكر مقامان للسالك قبل الوصول حال العقد الإيماني والسير في الأفعال لتحصيل رتبة التوكل وحينئذ آياته التي يعتبر بها ويعتمدها يتمسك بها ويعتمدها في سلوكه هي الأفعال فكلاماً رأى نعمة أسمع بها وأوصلت إليه من هداية وغيرها شكره باللسان وبالقلب بتصوره من عند الله وبالخواارج

قالت رسلهم أفى الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان أنتم الابشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباءنا فأقولنا بسلطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحن الابشر مثلكم ولكن الله عيّن \* (٣٤٥) \* على من يشاء من عباده وما كان لئساننا أن نأتىكم بسلطان

الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ومالنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبيلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من أرضنا أولتعودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ مثل الذين كفروا بربههم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شئ ذلك هو الضلال البعيد ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبرزوا لله جميعا فقال الله لعنوا الذين استكبروا انا كنا

بحسن التلقى والقبول والطاعة والعمل بمقتضاها على ما ينبغي وكما رأى أو سمع بلاء أو نزل به صبر يحفظ اللسان عن الجزع وقول انا لله وانا اليه راجعون وربط القلب وتصور أن له فيه خيرا ومصالحة والا لما ابتلاه الله به ومنع الجوارح عن الاضطراب (أفى الله شك) مع وضوحه أى كيف تشكون فيما ندعوكم اليه وهو الذى لا مجال للشك فيه لغاية ظهوره وانما يوضح ما يوضح به (يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم) ليستر بنوره ظلمات حجب صفاتكم فلا تشكون فيه عند جليلة اليقين (ويؤخركم الى) غاية يقتضيها استعدادكم من السعادة اذ كل شخص عين له بحسب استعداد الاول كمال هو أجله المعنوى كما أن لكل أحد بحسب مناجاة الاول غاية من العدم هى أبله الطبيعى وكما أن الآجال الاخترامية تقطع العمر دون الوصول الى الغاية المسماة بسبب من الاسباب فكذلك الاوقات والموانع التى هى حجب الاستعداد تحول دون الوصول الى الكمال المعين (وبرزوا لله جميعا) للخلاق ثلاث برزات برزة عند القيامة الصغرى بموت الجسد وبرزوز كل أحد من حجاب جسده الى عرصة الحساب والجزاء وبرزوز عند القيامة الوسطى بالموت الارادى عن حجاب صفات النفس والبروز الى عرصة القلب بالرجوع الى الفطرة وبرزوز عند القيامة الكبرى بالفناء المحض عن حجاب الانية الى فضاء الوحدة الحقيقية وهذا هو البروز المشار اليه بقوله وبرزوا لله الواحد القهار ومن كان من أهل هذه القياسات يراهم بارزين لا يخفى على الله منهم شئ وأما ظهور هذه القيامة للكل وبرزوا جميعا لله وحدث التقاؤل بين الضعفاء والمستكبرين فهو بوجود المهدي القائم بالحق الفارق بين أهل الجنة والنار عند قضاء الامر الالهى بنجاة السعداء وهلاك الاشقياء (وقال الشيطان) ظهر سلطان الحق على شيطان الوهم وتنور بنوره

لكم تباعفهل أنتم مغنون ٤٤ ل عنان عذاب الله من شئ قالوا لو هدانا الله لهدينناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقال الشيطان لما قاضى الامر ان الله وعدهم وعده الحق ووعدكم فاخلقنكم وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى

فأسلم وأطاع وصار محققا لما بأن الحجة لله في دعوته للخلق الى الحق  
لاله ودعوته الى الباطل بتسويل الحطام وتزيين الحياة الدنيا عليهم  
واهية فارغة عن الحجة وأقرب بأن وعده تعالى بالبقاء بعد خراب  
البدن والثواب والعقاب عند البعث حق قد وفى به ووعدى بأن ليس  
الا الحياة الدنيا باطل اختلقته فاستحقاق اللوم ليس الا لمن قبل الدعوة  
الحالية عن الحجة فاستجاب لها وأعرض عن الدعوة المقرونة بالبرهان  
فلم يستجب لها (فلا تلوموني ولوموا أنفسكم \* كلمة طيبة) أى نفسا  
طيبة كما مر في تسمية عيسى عليه السلام كلمة (كشجرة طيبة)  
كما شبهها بالزيتونة في القرآن وبالنخلة في الحديث (أصلها ثابت)  
بالاطمئنان وثبات الاعتقاد بالبرهان (وفرعها في) سماء الروح (توتى  
أكلها) من ثمرات المعارف والحكم والخلائق (كل) وقت (بإذن ربها)  
بتسليمه وتيسيره بتوفيق الأسباب وتهيتها (ومثل) نفس (خبيثة  
كشجرة خبيثة) مثل الحنفلة أو الشجر خط (اجتمعت من فوق  
الارض) استوصلت للفضى الذى فيها وتشوش الاعتقاد وعدم  
القرار على شئ (يثبت الله الذين آمنوا) الايمان اليقينى بالبرهان  
الحقيقى (في الحياة) الحسية لاستعدادهم فى الشريعة وسلوكهم فى  
تحصيل المعاش طريق الفضيلة والعدالة (وفى الآخرة) أن الحياة  
الروحانية لا هتداهم بنور الحق فى الطريقة وكونهم فى تحصيل  
المعارف على بصيرة من الله وبينه من ربهم (ويضل الله الظالمين) فى  
الحياتين لنقص استعداداتهم بحفظ وظائف النفس وبتأثرهم فى الحيرة  
للاحتجاب عن نور الحق (بدلوا نعمت الله) التى أنعم بها عليهم فى الازل  
من الهداية الاصلية والنور الاستعدادى الذى هو بضاعة النجاة  
(كفرا) أى احتجابا بوضلاله كما قال اشتروا الضلالة بالهدى فارجحت  
تجارتهما وما كانوا مهتدين أضاعوا النور الباقي واستبدلوا به اللذة  
الحسية الفانية فبقوا فى الظلمة الدائمة (وأحلوا قومهم) من فى قوى

فلا تلوموني ولوموا أنفسكم  
ما أنا بصركم وما أنتم بمصرخي  
انى كنت بما أشركون من  
قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم  
وأدخل الذين آمنوا و عملوا  
الصالحات جنات تجري من  
تحتها الانهار خالدين فيها باذن  
ربهم فحيتهم فيها سلام ألم تر  
كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة  
كشجرة طيبة أصلها ثابت  
وفرعها فى السماء توتى أكلها  
كل حين باذن ربها ويضرب الله  
الامثال للناس لعلهم يتذكرون  
ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة  
اجتمعت من فوق الارض ماله  
من قرار يثبت الله الذين آمنوا  
بالقول الثابت فى الحياة الدنيا  
وفى الآخرة ويضل الله الظالمين  
ويجعل الله ما يشاء ألم ترالى  
الذين بدلوا نعمت الله كفرا  
وأحلوا قومهم



نفوسهم أو من اقتدى بطريقهم وتأسى بهم وتابعهم في ذلك (دار  
البوار \* وجعلوا لله أندادا) من متاع الدنيا وطيباتها ومشتياتها  
يحبونها كحب الله اذ كل ما غلب حبه فهو معبود قال الله تعالى زين  
للناس حب الشهوات من النساء والبنين الخ (ليضلوا عن سبيله) كل  
من نظر اليهم من الاحداث المستعدين ومن دان بدينهم (قل تمتعوا)  
أى اذهبوا فيه بأمر الوهم فان تمتعكم قليل سر يع الزوال وشيك الفناء  
وعاقبته وخيمة بالمصير الى النار (الله الذى خلق) سموات الارواح  
وأرض الجسد (وأُنزل من) سماء عالم القدس ماء العلم (فأخرج به)  
من أرض النفس ثمرات الحكم والفضائل (رزقاكم) وتقوى القلب  
بها (وسخر لكم) أنهار العلم بالاستنتاج والاستنباط والتفريع  
والتفصيل (وسخر لكم) شمس الروح وقر القلب (دائمين) في السير  
بالمكاشفة والمشاهدة (وسخر لكم) ليل ظلمة صفات النفس ونهار  
نور الروح لطلب المعاش والمعاد والراحة والاستنارة (وآتاكم من كل  
ما سألتوه) بالسنة استعداداتكم فان كل شئ يسأله بلسان  
استعداده كما لا ينبض عليه مع السؤال بلا تخلف وتراخ كما قال يسأله  
من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن (وان تعدوا نعمة الله)  
من الامور السابقة على وجودكم الفاتضة من الحضرة الالهية ومن  
اللاحقة بكم من امداد التربية الواصلة عن الحضرة الربوبية  
(لا تحصوها) لعدم تناهيها كما تقر في الحكمة (ان الانسان لظلوم)  
بوضع نور الاستعداد ومادة البقاء في ظلمة الطبيعة ومحل الفناء وسرفه  
فيها أو نقص حق الله أو حق نفسه بإبطال الاستعداد (كنار) تلك  
النعمة التي لا تحصى باستعمالها في غير ما ينبغي أن تستعمل وغفلته عن  
المنعم عليها واحتجابها به عنه (واذ قال ابراهيم) الروح بلسان الحال  
عند التوجه الى الله في طلب الشهود (رب اجعل هذا البلد) أى بلد  
البدن (آمنا) من غلبات صفات النفس وتنازع القوى وتجاذب

دار البوار جهنم يصلونها وبئس  
القرار وجعلوا لله أندادا ليضلوا  
عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم  
الى النار قل لعبادى الذين  
آمنوا يقيموا الصلوة ويؤتوا  
مما رزقناهم سراً وعلانية  
من قبل أن يأتى يوم لا بيع  
فيه ولا خلال الله الذى خلق  
السموات والارض وأنزل من  
السماء ماء فأخرج به من الثمرات  
رزقاكم وسخر لكم الفلك  
لتجربى في البحر بأمره وسخر  
لكم الانهار وسخر لكم الشمس  
والقمر دائبين وسخر لكم  
الليل والنهار وآتاكم من كل  
ما سألتموه وان تعدوا نعمة  
الله لا تحصوها ان الانسان  
اظلوم كفار واذا قال ابراهيم  
رب اجعل هذا البلد آمنا

واجنبني وبني أن نعبد الاصنام رب انهم أضلن كثيرا من الناس فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك  
 غفور رحيم رب اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع \* (٣٤٨) \* عند بيتك المحترم ربنا ليقيموا

الصلوة فاجعل أفئدة من  
 الناس تهوى اليهم وارزقهم  
 من الثمرات لعلهم يشكرون  
 ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن  
 وما يخفى على الله من شيء في  
 الارض ولا في السماء الحمد لله  
 الذي وهب لي على الكبر اسمعيل  
 واسحق ان ربي لسميع الدعاء  
 رب اجعلني مقيم الصلوة ومن  
 ذريتي ربنا وتقبل دعاء ربنا  
 اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين  
 يوم يقوم الحساب ولا تحسبن  
 الله غافلا عما يعمل الظالمون  
 انما يؤخروهم ليوم تشخص فيه  
 الابصار مهطعين متسعين رؤسهم  
 لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم  
 هواء وأنذر الناس يوم يأتهم  
 العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا  
 أخرنا الى أجل قريب نجب  
 دعوتك وتتبع الرسل أولم  
 تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم  
 من زوال وسكنتم في مساكن  
 الذين ظلموا أن ننسهم وتبين لكم  
 كيف فعلنا بهم وضربنا لكم  
 الامثال وقد مكروا مكرهم  
 وعند الله مكرهم وان كان مكرهم

الاهواء (واجنبني وبني) القوى العاقلة النظرية والعملية والفكر  
 والحدس والذكر وغيرها (أن نعبد) أصنام الكثرة عن المشتبهات  
 الحسية والمرغوبات البدنية والمألوفات الطبيعية بالحجة (رب انهم  
 أضلن كثيرا من الناس) بالتعلق بها والانجذاب اليها والاحتجاب بها  
 عن الوحدة (فمن تبعني) في سلوك طريق التوحيد (فانه مني ومن  
 عصاني فانك غفور) تستر عنه تلك الهيئته المظلمة بنورك (رحيم)  
 ترجمه بافاضة الكمال عليه بعد المغفرة (ربنا اني أسكنت من) ذرية  
 قواي (بواد غير ذي زرع) أي وادي الطبيعة الجسمانية الحالية عن  
 زرع الادراك والعلم والمعرفة والفضيلة (عند بيتك المحترم) الذي هو  
 القلب (ربنا ليقيموا) صلاة المناجاة والمكاشفة (فاجعل أفئدة) من  
 ناس الخواص (تهوى اليهم) فتغيرهم بأنواع الاحساسات وتذهبهم  
 بادرالجزئيات وتميل اليهم بالمشايعة وترك المخالفة بالميل الى اخذه  
 السفلية واللذة البدنية (وارزقهم) من ثمرات المعارف والحقائق من  
 الكليات (اعلمهم يشكرون) نعمتك فيستعملون تلك المدركات في  
 طلب الكمال (ربنا انك تعلم ما نخفي) مما فيها بالقوة (وما نعلن) مما  
 أخرجه الى الفعل من الكمالات (وما يخفى على الله من شيء) في أرض  
 الاستعداد ولا في سماء الروح (الحمد لله الذي وهب لي على) كبر الكمال  
 (اسمعيل) العاقلة النظرية (واسحق) العلية (ان ربي لسميع الدعاء)  
 أي لسميع لدعاء الاستعداد كما قال حسبي من سؤالي علمه بجالي (رب  
 اجعلني مقيم) صلاة الشهود (ومن ذريتي) كلامهم مقيم صلاة  
 تخصه (ربنا وتقبل دعاء) أي طلي للنشاء التام فيك (ربنا اغفر لي  
 بنور ذاتك ذنب وجودي فلا أحتجب بالطغمان (ولوالدي) وما  
 يتسبب لوجودي من القوابل والفواهل فلا أرى غيرك ولا ألتفت الى  
 سواك فأبتي بزيغ البصر ولأؤد في القوى الروحانية (يوم يقوم)  
 حساب الهيات الروحانية النورانية والنفسانية الظلمانية أي ما أريج

يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الامة فساد  
سراييلهم من قطران وتغشى \* (٣٤٩) \* وجوههم النار ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع

الحساب هذا بلاغ للناس  
ولينذروا به وليعلموا انما هو الله  
واحد وليذكروا لوالا الالباب

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
الرتلك آيات الكتاب وقرآن  
مبين ربما يؤذ الذين كفروا  
لو كانوا مسلمين ذرهم يأكلوا  
ويتمتعوا ويلهم الامل فسوف  
يعلمون وما اهلكنا من قرية الا  
ولها كتاب معلوم ما تسبق من  
أمة أجلها وما يستأخرون  
وقالوا يا أيها الذي نزل عليه  
الذكر انك لمجنون لوما تأتينا  
بالملائكة ان كنت من الصادقين  
ما تنزل الملائكة الا بالحق وما  
كانوا اذا منظرين ان انهم نزلنا  
الذكر وان الله لحاقطون ولقد  
أرسلنا من قبلك في شيع الاولين  
وما يأتيهم من رسول الا كانوا  
به يستهزئون كذلك نسللك في  
قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد  
خلت سنة الاولين ولو فتحنا  
عليهم بابا من السماء فظلموا فيه  
يعرجون لقالوا انما سكرت  
أبصارنا بل نحن قوم مسحورو  
ولقد جعلنا في السماء بروجا

(يوم تبدل الارض غير الارض) تبدل أرض الطبيعة بأرض النفس  
عند الوصول الى مقام القلب وسما القلب بسما السر وكذا تبدل  
أرض النفس بأرض القلب وسما السر بسما الروح وكذا كل مقام  
يعبره السالك يتبدل ما فوقه وما تحته كتبدل سما التوكل في توحيد  
الافعال بسما الرضا في توحيد الصفات ثم سما الرضا بسما التوحيد  
عند كشف الذات ثم يطوى الكل (وبرزوا لله الواحد) الذي  
لا موجود غيره (القهار) الذي يفنى كل ما عداه بتجليه (وترى  
المجرمين) المحبسين بصفات النفوس وهيات الرذائل (مقرنين) في  
أما كنهم من سجين الطبيعة وهما وية هوى النفس بقيود علائق  
الطبيعية وأرسان محبات السفليات (سراييلهم من قطران)  
لاستيلاء سواد الهيات المظلمة من تعلقات الجاهل الغاسقة عليها  
(وتغشى وجوههم) نار القهر والاذلال والاحتجاب عن لذة الكمال  
وفيه سر آخر لا ينكشف الا لاهل التيامة ممن شاهد البعث والنشور  
والله أعلم

﴿سورة الحجر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(وقرآن مبين) أي جامع لكل شيء مظهر له (ولقد جعلنا) في سما  
العقل (بروجا) مقامات ومراتب من العقل الهولاني والعقل بالملكة  
والعقل بالنعل والعقل المستنار (وزيناها) بالعلوم والمعارف  
(لناظرين) المتفكرين فيه (وحفظناها من كل شيطان رجيم) من  
الاهوام الباطلة (الامن استرق السمع) فاختطف الحكم العتلي  
باستراق السمع لقربه من أفق العقل (فأتبعه شهاب مبين) أي برهان  
واضح فنطرده ونبتل حكمه وأرض النفس (مددناها) بسطانها  
بالنور القلبي (والقينا فيها راسي) النضائل (وأبنا فيها من كل

وزيناها لناظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض  
مددناها وألقينا فيها راسي وأبنا فيها من كل

شئ) من الكمالات الخلقية والافعال الارادية والملكات الفاضلة  
والمدركات الحسية (موزون) معين مقدر بقدر عقلي عدلى غير مائل  
الى طرفى الافراط والتفريط لكل قوة بحسبها (وجعلنا لكم فيها  
معايش) بالتدابير الجزئية والاعمال البدنية (ومن اسمتم له برازقين)  
عمن يسب اليكم ويتعلق بكم أوجعلنا فى سماء القلب بروجاً مقامات  
كالصبر والشكر والتوكل والرضا والمعرفة والمحبة وزيناهها بالمعارف  
والحكم والحقائق وحفظناها من كل شيطان رجيم من الاوهام  
والتخيلات الامن استرق السمع فأتبعه شهاب مبين أى اشراق نورى  
من طواع أنوار الهداية (وان من شئ الا عندنا خزائنه) أى ما من  
شئ فى الوجود الا له عندنا خزائنه فى عالم القضاء أو لا بارئسام صورته فى  
أم الكتاب الذى هو العقل الكلى على الوجه الكلى ثم خزائنه أخرى  
فى عالم النفس الكلية وهو اللوح المحفوظ بارئسام صورته فيه متعلقات  
بأسبابه ثم خزائنه أخرى بل خزائنه فى النفوس الجزئية السماوية المعبر  
عنها بسماء الدنيا ولوح القدر بارئسام صورته فيها جزئية مقدرة  
بعدادها وشكلها ووضعها (وماتنزلها) فى عالم الشهادة (الابتدر  
معلوم) من شكل وقدر ووضع ووقت ومحل معينة راسعة عدد مختص  
بد فى ذلك الوقت (وأرسلنا) رياح النفحات الالهية (لواقع) بالحكم  
والمعارف مصنية للقلوب معدة لاسعدادات لقبول التجليات  
(فأرسلنا) من سماء الروح ماء من العلوم الحقيقية (فأسقيناه كوه)  
وأحييناه كميد (وما أنتم) لذلك العلم (بخازنين) نخلوكم عنها (وانا  
لنحن نحيي) بالحياة الحقيقية بسماء الحياة العلمية والقيام فى مقام النظرية  
(ونميت) بالافناء فى الوحدة (ونحن الوارثون) لا وجود الباقيون بعد  
فنائكم (ولقد علمنا المستقدمين منكم) أى المستبصرين المشتاقين  
من المحبين العالمين للتقدم (ولقد علمنا المستأخرين) المنجذبين الى عالم  
الحس ومعدن الرجس باستيلاء صفات النفس ومحبة البدن ولذاته

شئ موزون وجعلنا لكم فيها  
معايش ومن اسمتم له برازقين  
وان من شئ الا عندنا خزائنه  
وماتنزلها الا بقدر معلوم وأرسلنا  
الرياح لواقع فأرسلنا من السماء  
ماء فأسقيناه كوه وما أنتم له  
بخازنين وانا نحن نحيي ونميت  
ونحن الوارثون ولقد علمنا  
المستقدمين منكم ولقد علمنا  
المستأخرين

الطالين للتأخر عن عالم القدس (وان ربك هو يحشرهم) مع من يتولونه  
ويجمعهم الى من يحبونه وينزعون اليه (انه حكيم) يدبر أمرهم في  
الحشر على وفق الحكمة بحسب المناسبة (عليه) بكل ما فيهم من خفايا  
الميل والانجذاب والمحبة وما تقتضيهما آتاهم وصفاتهم فسيجز بهم  
وصفهم (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من جامسنون) أى من  
العناصر الاربعة الممزوجة اذا الجأ هو الطين المتغير والمسنون ما صب  
عليه الماء حتى خلص عن الاجزاء الصلبة الخشنة الغير المعتدلة  
المناسبة لتبول الصورة التي يراد تصويرها منه والصلصال ما تخلخل  
منه بالهواء وتجنف بالحرارة (والجان) أى أصل الجن وهو جوهر  
الروح الحيواني الذي تولد منه قوى الوهم والتخيل وغيرهما (خالقناه  
من قبل من نار السموم) أى من الحرارة الغريزية ومن بخارية  
الاخلاق ولطافتها المستحيلة بها وانما قال من قبل لتقدم تأثير  
الحرارة في التركيب بالتزيج والتعديل واثارة ذلك البخار على صور  
الاعضاء بل القوى النعالة المؤثرة متقدمة على التركيب في الاصل  
وقد مر معنى انقياد الملائكة له وعدم انقياد ابليس (فاخرج) من جنة  
عالم القدس التي ترتقى الى أفقه (فانك) مرجوم مطرود منها الكونك  
غير مجرد عن المادة (وان عليك) لعنة البعد في الرتبة (الى يوم)  
القيامة الصغرى وتجرد النفس عن البدن بقطع علاقتها والكبرى  
بالنشاء في التوحيد (لا زين لهم) الشهوات واللذات في الجهة  
السفلية (ولا غوينهم أجمعين الاعدادك) أى المخصوصين بك الذين  
أخلصتهم من شوائب صفات النفس وطهرتهم من دنس تعلق  
الطبيعة وجردهم بالتوجه اليك من بقايا صفاتهم وذواتهم أو الذين  
أخلصوا أعمالهم لك من غير حظ لغيرك فيها (هذا صراط على) حق  
نهجه ومراعاته (مستقيم) لا اعوجاج فيه وهو أن لا سلطان لك على  
عبادى المخلصين الا الذين يناسبونك في الغواية والبعد عن صراطى

وان ربك هو يحشرهم انه حكيم  
عليه ولقد خلقنا الانسان  
من صلصال من جامسنون  
والجان خلقناه من قبل من نار  
السموم واذ قال ربك للملائكة  
انى خالق بشر من صلصال من  
جامسنون فاذا سويته ونفخت  
فيه من روحي فقعوا له ساجدين  
فسجد الملائكة كلهم أجمعون  
الا ابليس أبى أن يسجد مع  
الساجدين قال يا ابليس مالك  
ألا تكون مع الساجدين قال  
لم أكن لأسجد لبشر خلقته من  
صلصال من جامسنون قال  
فاخرج منها فانك رجيم وان  
عليك اللعنة الى يوم الدين قال  
رب فأنظرني الى يوم يبعثون  
قال فانك من المنظرين الى يوم  
الوقت المعلوم قال رب بما  
أغويتنى لا زين لهم فى الارض  
ولا غوينهم أجمعين الاعدادك  
منهم المخلصين قال هذا صراط  
على مستقيم ان عبادى ليس  
لك عليهم سلطان الا من اتبعك  
من الغاوين وان جهنم  
لم وعدهم أجمعين

لهاسبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم ان المتقين في جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين لا يمسه فيها نصيب وما هم منها بخرجين نبي عبادي انا الغفور الرحيم وأن عبادي هو العذاب الاليم ونبتهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقتلوا اسلاما قال انا منكم وجلون قالوا الا توجل انا نبشرك بغلام عليم قال ابشر عوني على أن مسني الكبر فقم تبشرون قالوا ابشرنا بالحق فلا تكن من القانطين قال ومن يمتط \* (٣٥٢) \* من رحمة ربه الا الضالون قال

فاخطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا لنجوههم أجعين الا امرأته قدرنا انهم من الغابرين فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون واتيناك بالحق وانا لصادقون فأسر يا هلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وجاء أهل المدينة يستبشرون قال ان هؤلاء ضيقي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تحزون قالوا ولم تنهك عن العالمين قال هؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون فأخذتهم الصيحة مشرقين فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في ذلك لايات للمتوسمين وانها

فتبعونك (لهاسبعة أبواب) هي الخواص الخمس والشهوة والغضب (لكل باب منهم جزء مقسوم) عضو خاص بأو بعض من الخلق يختصون بالدخول منه لغلبة قوة ذلك الباب عليهم (ان المتقين) الذين تزكوا عن الغواني الطبيعية وتجردوا عن الصفات البشرية (في جنات) من روضات عالم القدس (وعيون) من ما حياة العلم مقولا لهم (ادخلوها) بسلامة من الهيات الجسدانية وأمراض القلوب المانعة عن الوصول الى ذلك المقام (آمنين) من آفات عالم التضاد وعوارض الكون والفساد وتغيرات أحوال الازمنة والمواد (ونزعنا ما في صدورهم من غل) أي حقد راسخ وكل هيئة متصاعدة من النفس الى وجه القلب الذي يليها بفيض النور واستيلاء قوة الروح وتأيد القدس وهم الذين غلبت أنوارهم على ظلماتهم من أهل العلم واليقين فاضعلت وزالت عنهم الهيات النفسانية الغاسقة وأثار العداوة اللازمة لهبوط النفس والميل الى عالم التضاد واشترقت فيهم قوة المحبة الفطرية بتعاكس أشعة لقدس وأنوار التوحيد واليقين من بعضهم الى بعض فصاروا اخوانا يحكم العقد الايماني والتناسب الروحاني (على سرر) مراتب عالية (متقابلين) لتساوي درجاتهم وتقارب مراتبهم وكونهم غير محتجبين (لا يمسه فيها نصيب) لامتناع أسباب المناقاة والتضاد هناك (وما هم منها بخرجين) لسرمدية مقامهم وتنزهه عن الزمان وتغيراته وأما كيفية نزول الملائكة على النبيين وتجسد الارواح العالية للمعتبرين المستلخين عن الهيات البدنية المتقسية فقد مرت الاشارة اليها في سورة هود (واقعد آتيناك سبعا) أي الصفات السبع التي ثبتت لله تعالى وهي الحياة

لبسيل مقيم ان في ذلك لاية للمؤمنين وان كان أصحاب الايكة لظالمين فانتقمنا منهم وانهمما العلم لبامام مبين ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا فكانوا منها معرضين وكانوا ينجحون من الجبال يوتنا آمنين فأخذتهم الصيحة مصبحين فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لاية فاصفح الصنع الجليل ان ربك هو الخلاق العليم واقعد آتيناك سبعا

والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والتكلم (من المثاني)  
التي كثر وثني ثبوتها لك أولا في مقام وجود انقلب عند تخلقك  
بأخلاقه واتصافك بأوصافه فكانت لك وثانيا في مقام البقاء بالوجود  
الحقاني بعد النشأ في التوحيد (والقرآن العظيم) أي الذات الجامعة  
لجميع الصفات وانما كانت لمحمد عليه الصلاة والسلام سبعا ولموسى  
تسعا لانه ما أوتي القرآن العظيم بل كان مقامه التكليم أي مقام  
كشف الصفات دون كشف الذات فله هذه السبع مع القلب والروح  
(فسبح) بالتجريد عن عوارض الصفات المتعلقة بالماة لتكون منزها  
لله تعالى بالسان الحال حامدا الربك بالاتصاف بالصفات الكمالية  
لتكون حامدا للتم تجليات صفاته بأوصافك (وكن من الساجدين)  
بوجود النشأ في ذاته (واعبد ربك) بالتسبيح والتحميد والسجود  
المذكورة (حتى يأتبك) حق (اليقين) فتنتهي عبادتك بانقضاء  
وجودك فيكون هو العابد والمعبود جميعا لا غيره

(سورة النمل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أني أمر الله) لما كان صلى الله عليه وسلم من أهل القيامة الكبرى  
يشاهدها ويشاهد أحوالها في عين الجمع كما قال بعثت أنا والساعة  
كهاتين أخبر عن شهوده بقوله أني أمر الله ولما كان ظهورها على  
التنصیل بحيث تظهر لكل أحد لا يكون الا بوجود المهدى عليه  
السلام قال (فلا تستعجلوه) لان هذا ليس وقت ظهوره ثم أكد  
شهوده لوجه الله وفناء الخلق في القيامة بقوله (سبحانه وتعالى عما  
يشركون) من اثبات وجود الغير ثم فصل ما يهدى في عين الجمع لكونه  
في مقام الفرق بعد الجمع يشاهد كثرة الصفات في عين أحدية الذات  
بحيث لا يجتنب بالوحدة عن الكثرة ولا بالعكس كما كرر في قوله شهد

من المثاني والقرآن العظيم  
لا تمدن عينيك الى ما متعنا به  
أزواجهم ولا تحزن عليهم  
واخذن جناحك للمؤمنين  
وقل اني أنا النذير المبين كما  
أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا  
القرآن عضين فوربك لتسنلنهم  
أجمعين عما كانوا يعملون  
فاصدع بما تؤمر وأعرض عن  
المشركين انا كفيناك المستهزئين  
الذين يجعلون مع الله الهاء آخر  
فسوف يعلمون ولقد نعلم أنك  
يضيق صدرك بما يقولون فسبح  
بمحمد ربك وكن من الساجدين  
واعبد ربك حتى يأتبك اليقين  
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
أني أمر الله فلا تستعجلوه سجنه  
وتعالى عما يشركون



ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أتذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون خلق السموات والارض بالحق تعالى ما يشركون خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون ولكم فيها مجال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم لرؤف رحيم وانجيل والبغال والحير لتركبوها وزيته ويخلق ما لا تعلمون وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم اجمعين هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسميون ينبت لكم به الزرع والزيتون والتبيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر \* (٣٥٤) \* والنجوم مسخرات بأمره

ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرأ لكم في الارض مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طرياً وتسخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وألقى في الارض رواسي أن تمتد بكم وأنهاراً وجبالاً لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أن من يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون وان نعدو نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين يدعون من دون الله

الله الا آية فقال (ينزل الملائكة بالروح) أى العلم الذى يحى به القلوب يعنى القرآن (من) عالم (أمره) الذى انتقش فيه (على من يشاء من عباده) الخصوصين بمزيد عنايته \* ان أخبروهم بالتوحيد والتقوى فبين بعد بيان أحدية الذات عالم الصفات الحقيقية بتزيل الروح الذى هو العلم واثبات المشيئة التى هى الارادة وعالم الاسماء باثبات الملائكة وعالم الافعال بالانذار ثم عد الصفات الاضافية كالخلق والرزق وفصل النعم المتعددة كالنعم وغيرها ولما ظهر الحق والخلق ظهر طريق الحق والباطل فقال (وعلى الله قصد السبيل) أى عليه لزوم السبيل المستقيم والهداية اليها لاهله كما قال ان ربى على سراط مستقيم أى كل من كان على هذا الصراط الذى هو طريق التوحيد لا بد وأن يكون من أهله تعالى لانه طريقه الذى يلزمه \* ومن السبيل (جائر) يعنى بعض السبل وهى السبل المتفرقة عما عدا سبيل التوحيد جائر عادل عن الحق موصل الى الباطل لا محالة فهى سبيل الضلالة كينما كانت ولم يشأ هداية الجميع الى السبيل المستقيم لكونها تنافى الحكمة (الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى

لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون أيمان يعثون الهكم اله واحد أنفسهم فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين واذ قيل ليم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون قدمكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيمة يحجزهم ويقول أين شركاؤ الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى

أنفسهم) قدموا أن السابقين الموحدين يتوفاهم الله تعالى بذاته وأما  
الابرار والسعداء فقسمان فمن ترقى عن مقام النفس بالتجرد ووصل  
الى مقام القلب بالعلوم والفضائل يتوفاهم ملك الموت ومن كان في  
مقام النفس من العباد والصلحاء والزهاد والمشرعين الذين لم يتجردوا  
عن علائق البدن بالتركيب والتحلية تتوفاهم ملائكة الرحمة بالبشرى  
بالجنة أى جنة النفس التى هى جنة الافعال والآثار وأما الأشرار  
الاشقياء فكينما كانوا تتوفاهم ملائكة العذاب اذا القوى  
الملكوية المتصلة بالنفوس تتشكل بهيات تلك النفوس فاذا كانت  
محبوبة باظالمه كانت هياتهم غاسقة ظلمانية هائلة فتشكل القوى  
الملكوية القابضة لنفوسهم تلك الهيات لمناسبتها ولهذا قيل انما  
يظهر ملك الموت على صورة أخلاق المحض فاذا كانت رديئة ظلمانية  
كانت صورته هائلة موحشة غلب على من يحضره الخوف والذعر  
وتدلل وتسمك ونزل عن استكباره وأظهر العجز والمسكنة وهذا  
معنى قوله (فألقوا السلم) أى سالموا وهاؤا ولاؤا وتركو العناد  
والتمرد وقالوا (ما كنا عمل من سوء) فأجيبوا بقوله (بلى ان الله  
عليم بما كنتم تعملون فادخلوا ابواب جهنم) الافعال وأما المتقون  
عن المعاصى والمناهى الواقفون مع أحكام الشريعة المعترفون  
بالتوحيد والنبوة على التقليد لا التحقيق والتجرد وابعلم اليقين عن  
صفات النفس الى مقام القلب فتتوفاهم الملائكة طيبين على صورة  
أخلاقهم وأعمالهم الطيبة الجميلة فرحين مستبشرين (يقولون سلام  
عليكم ادخلوا الجنة) أى الجنة المعهودة عندهم وهى جنة النفوس  
من جنات الافعال (بما كنتم تعملون) وقال الذين أشركوا لو شاء الله  
ما عبدنا من دونه من شئ) انما قالوا ذلك عناداً وتعتنا عن فرط الجهل  
والزاما للموحدين بناء على مذهبهم اذ لو قالوا ذلك عن علم ويقين  
لكانوا موحدين لا مشركين بنسبة الارادة والتاثير الى الغير لان من

أنفسهم فألقوا السلم ما كنا  
نعمل من سوء بلى ان الله عليم  
بما كنتم تعملون فادخلوا  
ابواب جهنم خالدين فيها فلبئس  
مشوى المتكبرين وقيل للذين  
اتقوا ماذا أنزل ربكم  
قالوا خيرا للذين أحسنوا  
فى هذه الدنيا حسنة ولدار  
الآخرة خير ولنعم دار المتقين  
جنت عدن يدخلونها فيجرى  
من تحتها الأنهر لهم فيها  
ما يشاؤون كذلك يجزى الله  
المتقين الذين تتوفاهم الملائكة  
طيبين يقولون سلم عليكم  
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون  
هل يتطرون الآن تأنيهم  
الملائكة أو يأتى أمر ربك

كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسم يظنون فاصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستمزون وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله \* (٢٥٦) \* ومنهم من حقت عليه الضلالة

فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تحرص على هداهم فان الله لا يهدي من يضل وما لهم من نصرين وأقسموا بالله جهداً أيماهم لا يعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ليسين لهم الذي يختمون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوتهم في الدنيا حسنة ولا جرة الاخرة أكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاستملوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر ونزلنا اليك الذكر تبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون أفأمن الذين ~~مكروا~~ السيئات أن يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في تقايلهم فجاءهم بغيرين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم والسماوية لرؤف رحيم أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفقاظله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة

علم أنه لا يمكن وقوع شيء بغير مشيئة من الله علم أنه لو شاء كل من في العالم أن يسأله الله ذلك لم يمكن وقوعه فاعترف بنبي القدرة والارادة عما عدا الله تعالى فلم يبق مشركا قال الله تعالى ولو شاء الله ما أشركوا (كذلك فعل الذين من قبلهم) في تكذيب الرسل بالعناد (انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) الفرق بين ارادة الله تعالى وعلمه وقدرته لا يكون الا بالاعتبار فان الله تعالى يعلم كل شيء ويعلم وقوعه في وقت معين بسبب معين على وجه معين فاذا اعتبرنا علمه بذلك قلنا باعتبار علمه واذا اعتبرنا تخصيصه بالوقت المعين والوجه المعين قلنا بآرادته واذا اعتبرنا وجوب وجوده بوجوب ما يتوقف عليه وجوده في ذلك الوقت على ذلك الوجه المعلوم قلنا بقدرته فخرج الثلاثة الى العلم ولو افترضنا علما بوجود شيء ولم يتغير ولم يحجج الى ترو وعزيمة غير كونه معلوما وتحريرين الا لا لكان فينا أيضا كذلك (أولم يروا الى ما خلق الله من شيء) أي ذات وحقبة مخلوقة أية ذات كانت من المخلوقات (يتفقاظله) أي يتجسد ويثقل هياكله وصوره فان لكل شيء حقيقة هي ملكوت ذلك الشيء وأصله الذي هو به هو كما قال تعالى يده ملكوت كل شيء وظلاله حشوته ومظهره أي جسده الذي به يظهر ذلك الشيء (عن اليمين و) عن (الشمائل) أي عن جهة الخيرة والشر (سجدا لله) منقادا بأمره مطوعة لا تتنزع عما يريد فيه أي يتحرك هياكله الى جهات الافعال الخيرية والشرية بأمره (وهـم داحرون) صاغرون متذللون لأمره مقهورون (ولله يسجد) يتقاد (ما في السموات) في عالم الارواح من أهل الجبروت والملوكوت والارواح المجردة المتدسة (وما في الارض) في عالم الاجساد من الدواب والانس والاشجار وجميع النعوس والقوى الارضية

لا يشعرون أو يأخذهم في تقايلهم فجاءهم بغيرين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم والسماوية لرؤف رحيم أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفقاظله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة

وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال الله لا اتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاي اى فارهبون وله ما فى السموات والارض وله الدين واصبا افعير الله تتقون وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فرق منكم ربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتستلن عما كنتم تفترون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتمون واذا بشر احدكم بالاثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشره ايمسكه على هون أم يدسه فى التراب ألا ساء ما يحكمون للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهما من دابة ولكن يؤخرهم \* (٣٥٧) \* الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة

ولا يستقدمون ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرطون تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزينا لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم وما أنزلنا عليك الكذب الاتيين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورجة لقوم يؤمنون والله أنزل من السماء ماء فأحى به الارض بعد موتها ان فى ذلك لاية لقوم يسمعون وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونه من

والسماوية (وهم لا يستكبرون) لا يمتنعون عن الانقياد والتذلل لامره (يخافون ربهم) أى ينكسرون ويتأثرون ويتفعلون منه انفعال الخائف (من فوقهم) من قهره وتأثيره وعلوه ليهم (يفعلون ما يؤمرون) طوعا وانقياد بحيث لا يسعهم فعل غيره (اذا فرق منكم ربهم يشركون) بنسبة النعمة الى غيره ورؤيته منه وكذا بنسبة الضر الى الغير وحالة الذنب فى ذلك عليه والاستعانة فى رفعه به قال الله تعالى أنا والجن والانس فى نباء عظيم أخلق ويعبد غيرى وأرزق ويشكر غيرى وذلك هو كثر ان النعمة والغلبة عن المنعم المشار اليهما بقوله (ليكننروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون) وبال ذلك الاعتقاد عليهم أوفوف تعلمون بظهور التوحيد أن لا تأثير لغير الله فى شئ (ويجعلون لما لا يعلمون) وجوده مما سواه (نصيبا مما رزقناهم) فيقولون هو أعطانى كذا ولولم يعطنى لكان كذا وفلان رزقنى وأعانى فيجعلون لغيره تأثيرا فى وصول ذلك اليه وان لم يثبتوا له تأثيرا فى

بين فرت ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكر او رزقا حسنا ان فى ذلك لاية لقوم يعقلون وأوحى ربك الى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كل من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا تخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان فى ذلك لاية لقوم يتذكرون والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيان ان الله عليم قدير والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فالذين فضلوا يراى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يمجّدون والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمت الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون

وجوده فقد جعلوا له نصيبا مما رزقهم الله (ضرب الله مثلا) للمجرد والمقيد والمشرى والموحد (عبدا مملوكا) محبا لغير الله موثرا له بهواه فان اتقى بالشيء يدين بدينه ويصدر عن حكمه ويتصرف بأمره فهو عبده اذ كل من أحب شيئا أطاعه واذا أطاعه فقد عبده ففهم من يعبد الشيطان ومنهم من يعبد الشهوة ومنهم من يعبد الدنيا أو الدنيا راو الناس كما قال عليه الصلاة والسلام تعس عبد الدنيا تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة وقال الله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه واذا عبده كان مملوكه ورقته (لا يقدر على شيء) لان الحب والعباد لا يرتقى همته وتأثيره وقوة نفسه من محبوبه ومعبوده والامساك كان مقهورا له أسيرافي وثاقه بل ينقض منه ومعبوده عاجزا لا تأثير له بل لا وجود سواه كان جادا أو حيوانا أو انسانا أو ماشئا فهو أعجز منه وأذل ولهذا قيل ان الدنيا كالظل اذا تبعته فانك وان تركته تبعك فان تابع الدنيا أحقر قدرا من الدنيا وأقل خطرا ولا تأثير للدنيا فكيف به حتى يحصل له وبه شبه شيء وان الدنيا ظل زائل فهو ظل الظل ولا ظل لظل الظل بل الظل للذات ولا ذات له فلا ملك له ولا قدرة (ومن رزقناه منارزقا حسنا) ومن أحبنا وأقبل بقلبه علينا وتجرد عما سوانا وانقطع اليانا أعطيناه الايد والقوة ورزقناه الملك والحكمة وأسبقنا عليه النعمة الظاهرة والباطنة لانه متوجه الى مالك الملك نعم الكل منبع القوى والقدرة فأكسب نفسه القوة والتأثير والقدرة منه وتأثر منه الاكوان والاجرام وأطاعه الملك والملوك كما أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود اخدمني وأتعبني من خدمك ثم اذربت همته الشريفة عن الاكوان ولم تقف بحمته مع غير الله ولم يلبثت الى ما سواه زدنا في رزقه فأتناه صفاتنا ومحونا منه صفاته فعلناه من لدنا علما وأقدرناه بقدرتنا كما قال لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به البصير

ضرب الله مثلا عبدا مملوكا  
لا يقدر على شيء ومن رزقناه  
منارزقا حسنا

(فهو يتفق منه سر اوجهره) يتفق من النعم الباطنة كالعلم  
والحكمة سرًا ومن الظاهرة جهرًا أو يتفق من كليهما سرًا كالذي  
يصل الى الناس من غير تسببه لوصوله ظاهرا وهو في الحقيقة منه  
وصل لانه حينئذ واسطة الوجود الالهي ووكل حضرته وجهره  
كالذي يتسبب هو بنفسه ظاهر الوصوله (هل يستوون) استقهام  
بطريق الانكار وكذا المشرك كالأبكم الذي لم يكن له استعداد  
النطق في الحلقة لانه ما استعد للادرال والعقل الذي هو خاصية  
الانسان فيدرك وجوب وجود الحق تعالى وكماله وامكان الغير  
ونقصانه فيترا عن غيره ويلوذه عن حول نفسه وغيره وقوتها  
(لا يقدر على شيء) لعدم استطاعته وقصور قوته للنقص اللازم  
لاستعداده (وهو كل على مولا) لعجزه بالطبع عن تحصيل حاجته  
فهو عبد بالطبع محتاج متذل للغير ناقص عن رتبة كل شيء لكونه أقل  
من لا شيء فان الممكن الذي يعبد ليس بشيء سواء كان ملكا وملكا  
أو فلما أو كوكبا أو عقلا أو غيرها (أي بما يوجه لا يأت بخير) لعدم  
استعداده ونزاعته بالطبع فلا يناسب الا الشر الذي هو العدم  
فكيف يأتي بالخير (هل يستوى هو) والموحد القائم بالله القاني عن  
غيره حتى نفسه يقوم بالحق ويعامل الخلق بالعدل ويأمر بالعدل  
لان العدل ظل الوحدة في عالم الكثرة فحيث قام بوحدة الذات وقع  
ظله على الكل فلم يكن الا امر ايا العدل (وهو على صراط مستقيم)  
أي صراط الله الذي عليه خاصته من أهل البقاء بعد القضاء الممدود  
على نار الطبيعة لاهل الحقيقة يمرّون عليه كالبرق اللامع (وقته غيب  
السماوات والارض) أي والله علم الذي خفي في السماوات والارض من  
أمر القيامة الكبرى أو علم مراتب الغيوب السبعة التي أشرنا  
اليه من غيب الجن والنفس والقلب والسر والروح والخلق وغيب  
الغيوب أو ما غاب من حقيقتهم أي ملكوت عالم الارواح وعالم

فهو يتفق منه سر اوجهره اهل  
يستوون الحمد لله بل أكثرهم  
لا يعلمون وضرب الله مثلا  
رجلين أحدهما أبكم لا يقدر  
على شيء وهو كل على مولا أي بما  
يوجهه لا يأت بخير هل يستوى  
هو ومن يأمر بالعدل وهو على  
صراط مستقيم وقته غيب  
السماوات والارض

وما أمر الساعة الا كلح البصر أو هو أقرب ان الله على كل شئ قدير والله أخرجكم من بطون أمتها نكم  
لا تعلمون شيأ وجعل لكم السمع والابصار والافتدة \* (٣٦٠) \* لعلكم تشكرون ألم يروا الى

الطير مسخرات في جواء السماء  
ما يسكنهن الا الله ان في ذلك  
لايات لقوم يؤمنون والله  
جعل لكم من بيوتكم مكنا  
وجعل لكم من جلود الانعام  
بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم  
ويوم اقامتكم ومن أصوافها  
وأوبارها وأشعارها أثاثا  
ومتاعا الى حين والله جعل لكم  
مما خلق ظللا وجعل لكم من  
الجبال أكنا وجعل لكم  
سرايل تقيمكم الحر وسرايل  
تقيمكم بأسكم كذلك يتم نعمته  
عليكم لعلكم تسلمون فان تولوا  
فإنما عليكم البلاغ المبين يعرفون  
نعمت الله ثم ينكرونها وأكثروا  
الكفرون ويوم تبعث من كل  
أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين  
كفروا ولا هم يستعتبون واذا  
رأى الذين ظلموا العذاب فلا  
يحلفون عنهم ولا هم ينظرون واذا  
رأى الذين أشركوا شركاءهم  
قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين  
كاندعوا من دونك فآلقوا اليهم  
القول انكم لكاذبون وآلقوا  
الى الله يومئذ السلم وضل عنهم

الاجساد (وما أمر) القيامة الكبرى بالقياس الى الامور الزمانية  
(الا) كأقرب زمان يعبر عنه مثل لمح البصر (أو هو أقرب) وهو بناء  
على التمثيل والافأمر الساعة ليس بزمانى وما ليس بزمانى يدركه  
من يدركه لافى الزمان (ان الله على كل شئ قدير) يقدر على الامانة  
والاحياء والحساب لافى زمان كما يشاهد أهله وخاصته (ألم يروا  
الى الطير) القوى الروحانية والنفسانية من الفكر والعقل النظرى  
والعملى بل الوهم والتخيل (مسخرات في جواء السماء) أى فضاء  
عالم الارواح (ما يسكنهن) من غير تعلق بمادة ولا اعتماد على جسم  
ثقيل (الا الله \* يعرفون نعمت الله) أى هداية النبي أو وجوده  
لما ذكرنا أن كل نبي يبعث على كمال يناسب استعدادات أمة  
ويجانبهم بنظرته فيعرفونه بقوة فطرتهم (ثم ينكرونها) لعنادهم  
وتعنتهم بسبب غلبه صفات نفوسهم من الكبر والافتة وحب الرياسة  
أو لكفرهم واحتجابهم عن نور النظرية بالهيات الغاسقة الظلمانية  
وتغير الاستعداد الاول (وأكثروا الكاذبون) فى انكاره لشهادة  
فطرتهم بحقيقته (ويوم تبعث من كل أمة شهيدا) أى تبعث بينهم على  
غاية الكمال الذى يمكن لآتمته الوصول اليه أو التقرب منه والتوجه  
اليه لا مكان معرفتهم اياه فيعرفونه ولهذا يكون لكل أمة شهيد  
غير شهيد الأمة الأخرى ويعرف كل من قصر وخالف نبيه بالأعراض  
عن الكمال الذى هو يدعوا اليه والوقوف فى حضرة نقص النقصان  
قصوره واحتجاب به فلا حجة له ولا نطق فيبقى متخيرا متعسرا وهو معنى  
قوله (ثم لا يؤذن للذين كفروا) ولا سبيل له الى ادراك ما فاته من كماله  
لعدم آله ولا يمكن أن يرضى بحاله لقوة استعداد الفطرى الذى  
جبل عليه وشوقه الاصلى الغريزى اليه فهو مكظوم لا يستعقب  
ولا يسترنى (وألقوا الى الله يومئذ السلم) أى الاسلام والالتقياد  
وقد جاء انكارهم كقوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون

ما كانوا يفترون الذين كفروا وصدا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا  
يفسدون ويوم تبعث فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم



وجئنا بك شهيداً على هؤلاء \* (٣٦١) \* وزلنا عليك الكتاب نبياً بالكل شيء وهدى ورجة

وبشرى للمسلمين ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون وأوفوا بعهدهم اذا عاهدتم ولا تقضوا الايمان بعدوا فكيدوا وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون ايمانكم دخلاً بينكم ان تكون امة هي اربى من امة انما يلوكم الله به وليبين لكم يوم القيمة ما كنتم فيه تختلفون ولو شاء الله ليجعلكم امة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء واتسلن مما كنتم تعملون ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم فتنزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تشتروا بعهدهم ثمناً قليلاً انما عند الله خبير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم يتفقد وما عند الله باق وليجزين الذين صبروا اجرهم باحسن من عمل صالحين ذكرأوا وثى وهو مؤمن

ليكم وذلك بحسب المواقف فالانكار انما وقف الاول وقت قوة هيات الرذائل وشدة شكمة النفس في الشيطنة ورغبة البعد عن النور الالهى للاحتجاب بالجب الغليظة والغواشى المظلمة حتى لا يعلم أنه كان يراه ويطلع عليه ونهاية تكذره نور الفطرة حتى يمكنه اظهار خلاف مقتضاه والاستسلام في الموقف الثانى بعد مروراً حقاب كثيرة من ساعات اليوم الذى كان مقداره خمسين ألف سنة حين زالت الهيات ودرقت وضعفت شرائر النفس في رذائلها وقرب من عالم النور لركة الجب ولما كان نور فطرته الاولى فيعترف وينقاد هذا اذا كان الاستسلام والانكار لنفوس بعينها وقد يكون الاستسلام للبعض الذين لم ترسخ هيات رذائلهم ولم تغلظ حجبهم ولم ينطق نور استعدادهم والانكار لمن ترسخت فيه الهيات وقويت وغلبت عليه الشيطنة واستقرت وكنف الجب وبطل الاستعداد والله أعلم (وجئنا بك شهيداً على هؤلاء) قدم في سورة النساء (وزلنا عليك الكتاب) أى العقل الفرقانى بعد الوجود الحقيقى (نبينا بالكل شيء) تبييناً وتحقيقاً للحقيقة كل شيء وهداية لمن استسلم وانقاد لسلامة فطرته الى كماله (ورجة) له بتبليغه الى ذلك الكمال بالتربية والامداد وبشارة له ببقائه على ذلك الكمال ابد اسرمدافى الجنان الثلاث (وأوفوا بعهدهم) الذى هو تذكار العهد السابق ومجديده بالعقد اللاحق بالبقاء على حكمه فى الاعراض عن الغير والتجرد عن العوائق والعلائق فى التوجه اليه (اذا عاهدتم) أى تذكرة توهى باشراف نور النبى عليكم وتذكيره اياكم (من عمل صالحاً من ذكراً أو أنثى) أى عملاً يوصله الى كماله الذى يقتضيه استعداد اذ الصلاح فى الشخص توجهه الى كماله أو كونه على ذلك الكمال والفساد بالضد وفى العمل كونه وصلة وسيلة اليه من صاحب قلب بالغ الى كمال الرجولية أو صاحب نفس قابلة لتأثير القلب مستقيضة منه (وهو مؤمن) أى معتقد للحق اعتقاداً

جازما اذ صلاح العمل مشروط بصحة الاعتقاد والالم يتصور كماله على ما هو عليه ولم يغتد على الوجه الذي ينبغي فلم يمكنه عمل يوصله اليه فلا يكون ما يعمل صالحا حينئذ في الحقيقة وان كان في صورة الصلاح (فلخصينه حياة طيبة) أي حياة حقيقية لاموت بعدها بالتجرد عن المواد البدنية والانخراط في تلك الانوار السرمدية والتلذذ بكالات الصفات في مشاهدات التجليات الالهيّة والصفاتية (ولنجزيهم أجرهم) من جنان الافعال والصفات (بأحسن ما كانوا يعملون) اذ عملهم يناسب صفاتهم التي هي مبادئ أفعالهم وأجرهم يناسب صفاتهم التي هي مصادر أفعالنا فانظر كم بينهم من التفاوت في الحسن (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) فادرج عن مقام النفس بالعروج الى جناب القدس فان النفس مأوى كل كدورة ومنبع كل رجس تناسب وساوس الشيطان وتجردها بأحاديثها فان ارتقيت من مقرها لم يكن للشيطان عليك سلطان لانه لا يطبق نور حضور الحق وحضرة القلب مهبط أنواره وجناب صفاته المقدسة ومحل تجلياته النورية فعذ اليها وعذ بنور الله فيها تستحكم ببيان ايمانك باليقين فان الايمان الذي لا يبقى معه سلطان الشيطان كما قال تعالى (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا) أقل درجته اليقين العلمي الذي محله القلب الصافي ولا يكفي هذا اليقين في نفي سلطانه الا اذا كان مقرونا بشهود الافعال الذي هو مقام التوكل كما قال تعالى (وعلى ربهم يتوكلون) والقضاء في الافعال لا يمكن مع بقاء صفات النفس اذ بقاء صفاتها يستدعي أفعالها ولهذا قيل لا يمكن ابقاء حق مقام وتوحيده واحكامه الا بعد الترقى الى ما فوقه فبالترقى الى مقام الصفات يتم قضاء الافعال فيصح التوكل (انما سلطانه على الذين يتولونه) في مقام النفس بالنسبة التي بينهما في الظلمة والكدورة اذ التولي مرتب على الجنسية (والذين هم به مشركون) بنسبة القوة والتأثير اليه بل بطاعته وانقياداً وامره

فلخصينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون واذا بد لنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مقترب لأكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق لينبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أجمعى وهذا لسان عربي مبين ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله وله عذاب أليم انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون

للتولى المذكور (من كفر بالله من بعد إيمانه) لكون الظلمة له  
ذاتية بحسب استعداده الأول والنور عارضا فهو في حجاب خلق عن  
نور الإيمان أن اعتراه شعاع قدسي من نفس الرسول أو من فيض  
القدس أو أثر فيه وعدا ووعيدا وكلمة حق في دعوته إلى الحق في حال  
اقبال من قلبه ودعاه داعية نفسانية من حصول نفع ودفع ضرر مألين  
أوجاه وعزة بسبب الإسلام آمن ظاهرا ومقامه ومقره الكفر فقد  
استحق غضب الله لأنه محجوب بحسب الاستعداد عن أول مراتب  
الإيمان الذي هو شهود الأفعال بالاستدلال من الصنع على الصانع  
فعقابه من باب الأفعال والصفات لا الذي (أكره) على الكفر بالإنذار  
والخويف (وقابه مطمئن) ثابت متمكن مملوء (بالإيمان) لنورية قطرته  
في الأصل وكون النور ذاتيا له بحسب النظرة والكفر والاحتجاب انما  
عرض بمتغنى النشأة وقد زال الحجاب العارضى (ولكن من شرح  
بالكفر صدرا) أي طاب به نفسا ورضى واطمأن لكونه مستقره  
ودأواه الأصلي (فعليهم غضب) عظيم أي غضب (من الله ولهم عذاب  
عظيم) لاحتجابهم عن جميع مراتب الأنوار من الأفعال والصفات  
والذات فما أغلظ حجابهم وما أعظم عذابهم (ذلك) أي انشراح الصدر  
بالكفر والرضا به (ب) سبب (أنهم استحبوا الحياة الدنياء على الآخرة)  
لكونها مبلغ علمهم ونهايته وما بلغ علمهم إلى الآخرة لانسداد بصائر  
قلوبهم ومناسبة استعدادهم للأمور الغاسقة السفلية من المواد  
الجسمية فأحبوا ما شعروا به ولا هم حالهم وحب الدنيارأس كل خطيئة  
لاستلزامه الحجاب الاغلظ الذي لا خطيئة الا تحته وفي طيه (وأن الله  
لا يهدي القوم الكافرين) أي المحجوبين بأغلظ الحجب لا تمناع  
قبولهم للهداية (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم) بقساوتها  
وكدورتها في الأصل فلم يفتح لهم طريق الإلهام والفهم والكشف  
(وسمعهم وأبصارهم) بسط طريق المعنى المراد من سموعاتهم

من كفر بالله من بعد إيمانه إلا  
من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان  
ولكن من شرح بالكفر صدرا  
فعلهم غضب من الله ولهم  
عذاب عظيم ذلك بأنهم استحبوا  
الحياة الدنياء على الآخرة وأن  
الله لا يهدي القوم الكافرين  
أولئك الذين طبع الله على  
قلوبهم وسمعهم وأبصارهم

وطريق الاعتبار من مبصراتهم الى القلب فلم يؤثر فيهم شيء من أسباب الهداية من طريق الباطن من فيض الروح واللقاء الملك واشراق النور ولا من طريق الظاهر بطريق التعليم والتعلم والاعتبار من آثار الصنع (واولئك هم الغافلون) بالحقبة لعدم انتباههم بوجه من الوجوه وامتناع يقظهم من نوم الجهل بسبب من الاسباب (لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) الذين ضاعت ديناهم التي استنفدوا في تحصيلا وسعهم وأتلفوا في طلبها أعمارهم وليسوا من الآخرة في شيء الا في عذاب هيات العلاقات ووبال التحسرات (ثم ان ربك للذين هاجروا) أي تباعد بين هؤلاء المحجوبين الذين ان ربك عليهم بالغضب والقهر وبين الذين ان ربك لهم بالرضا والرحمة وهم الذين هاجروا عن مواطن النفس بترك المألوفات والمشتبهات (من بعد ما قننوا) وابتلوا بحكم النساء البشرية (ثم يهتدون) في الله بالرياضات وسلوك طريقته بالترقي في المسامات والتجريد عن الهيات والعلاقات (صبروا) على ما تحب النفس وتكرهه لثبات في السير (ان ربك من) بعده هذه الاحوال (الغفور) لهم بستر غواشي الصفات النفسانية (رحيم) بافاضة الكمالات وابدال صفاتهم بالصفات الالهية (وضرب الله مثلا) للنفس المستعدة للتأله العافية عن الكدورات المستفيدة من فيض القلب النابتة في طريق اكتساب الفضائل الآمنة من خوف قوائمها وفنائها المظلمة باعتقادها (يأتيها رزقها رغدا) من العلوم النافعة والفضائل الجميدة والانوار الشريفة (من كل مكان) أي من جميع الجهات الطرق البدنية كالحواس المتارة ياها قوت العلوم الجزئية والجوارح والآلات التي تطاوعها في الاعمال الجميلة وتغري النفس عليه اذا كانت منقادة لقلب مطواعه له قابله لتضيئه باقية على معتقدها من الحق تقليدا ومن جهة القلب كإمداد الانوار وهيات الفضائل فظهرت بصفاتهم ابطرا وانحيا بآثارها وكالها ونظرا الى ذاتها

واولئك هم الغفلون لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قننوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفي كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله

بجنتها وبها تمها فاختبئت بصفاتهما الظلمانية عن تلك الانوار ومالت  
الى الامور السفلية من زخارف الدنيا واللذات الحسية وانقطع  
امداد القلب عنها وانقلبت المعاني الواردة اليها من طرق الحس  
هيات غاسقة من صور المحسوسات التي انجذبت اليها (فأذاقها الله  
لباس الجوع والخوف) بانقطاع مدد المعاني والفضائل والانوار  
من القلب والخوف من زوال مقتنياتها من الشهوات والمألوفات  
الحسية والمشتريات (بما كانوا يصنعون) من كفران نعم الله  
بإستعمالها في طلب اللذات الحسية والزخارف الدنيوية وإظهارها  
بصناتها وأعمالها وبكبرها وكونها الى الدنيا ولذاتها واستيلائها على  
القلب بباطنها وأفعالها وجب صاحبها عن نوره ومدده بطلب  
شهواتها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام نعوذ بالله من الضلال بعد  
الهدى بقريته فنتها ما ذكر (ولقد جاءهم رسول منهم) أى من جنسهم  
وهى القوة النكرية التي هى من جملة قوى النفس بالمعاني المعقولة  
والآراء الصادقة (فكذبوه) بعدم التأثير أو الانقياد لاوامرها  
وبواهيها العقلية والشرعية وترك العمل بمقتضاها وقلة المبالاة  
بها ولم يرفعوا بها رأسا عن الأنهم الكفياهم عليه (فأخذهم) عذاب  
الاحتجاب والحرام عن لذات الكمال فى حالة ظلمهم وزيفهم عن طريق  
الانفسيلة رزقهم لحقوق صاحبهم (ان ابراهيم كان أمة) قدمر  
أن كل نبي يبعث فى قوم يكون كماله شاملا لجميع كالات أمتة وغاية  
لا يمكن لآلته الوصول الى رتبة الاوهى دونده ومجموع كالات قومه  
ولا يصل اليهم الكمال فى صنعة من صنات الخير والسعادة الا بواسطة  
بل وجوداتهم فائضة من وجوده فهو وحده أمة لاجتماعهم بالحقيقة  
فى ذاته ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لو وزنت بأمتى لرجحت بهم  
(فأتانا) لله مطيعا له منقادا بحيث لا يتحرك منه شعرة الا بأمره لاستيلاء  
سلطان التوحيد عليه ومحو صفاته بصناته واتحاده بذاته ولهذا سمي

فأذاقها الله لباس الجوع  
والخوف بما كانوا يصنعون  
ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه  
فأخذهم العذاب وهم ظلمون  
فكلوا مما رزقكم الله حلالا  
طيبا واشكروا نعمت الله ان  
كنتم اياه تعبدون انما حرم  
عليكم الميتة والدم ولحم  
الخنزير وما اهل لغير الله به فمن  
اضطر غريبا ولا عاد فان الله  
غفور رحيم ولا تقولوا ما تصف  
ألستكم الكذب هذا حلال  
وهذا حرام لتفتروا على الله  
الكذب ان الذين يقترون على  
الله الكذب لا يفلحون متاع  
قليل ولهم عذاب أليم وعلى  
الذين هادوا حرمنا ما قصصنا  
عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن  
كانوا انفسهم يظلمون ثم ان  
ربك للذين عملوا السوء بجهالة  
ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا  
ان ربك من بعدها لغفور رحيم  
ان ابراهيم كان أمة فانا لله

خليل الله لمخاله الحق اياه في شهوده فخلته عبارة عن مزج بقية من ذاته  
تؤذن بالاثنية أما ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منه  
شيء من بقية سمى حبيب الله فمحو صفاته في صفات الحق بالكلمة وبقاء  
أثر من ذاته دون العز قنوته لله والا كان قاتبا لله لا لله كما قال لمحمد  
عليه الصلاة والسلام وما صبرك الا بالله (حنيفا) ما تلاعن كل باطل  
حتى عن وجوده ووجود كل ما سواه تعالى معرضا عن اثباته \* وما  
كان (من المشركين) بنسبة الوجود والتأثير الى الغير (شاكر الانعمه)  
أى مستعملا لها على الوجه الذي ينبغي لكونه متصرفا فيها بصفات  
الله فتكون أفعاله الهية متصودة لذاتها لا لغرض فلا يمكنه ولا  
يسعه الا توجيه كل نعمة الى ما هو كمالها على مقتضى الحكمة الالهية  
والعناية السرمدية (اجتباء) اختاره في العناية الاولى بلا توسط عمل  
منه وكذا لكونه من المحبوبين الذين سبقت لهم منه الحسنى فتقدم  
كشوفهم على سلوكهم (وهده الى سراط مستقيم) أى بعد الكشف  
والتوحيد والوصول الى عين الجمع هده الى سلوك سراطه ليقضى  
به ورد من الوحدة الى الكثرة والى الفرق بعد الجمع لا عطاء كل ذى  
حق حقه من مراتب التفاصيل وتبين أحكام التبعيات في مقام  
التمكين والاستقامة والالم يصلح للنبوة (وآتيناه في الدنيا حسنة) من  
تبعه بالحفاظ لتتقوى نفسه على تفنيد القوانين الشرعية والقيام  
بمقتضى العبودية في مقام الاستقامة والاطاعة بحمل اعباء الرسالة  
وآتيناه الملك العظيم مع النبوة كما قال وآتيناههم ملكا عظيما ليمكن  
من تقرير الشريعة وينطلق بأحكام الدعوة والذكر الجميل كما قال  
وجعلناهم لسان صدق عليا والصلاة والسلام عليه كما قال وتركنا  
عليه في الاخرين سلام على ابراهيم (وانه في الآخرة) أى في عالم  
الارواح (المن الصالحين) المتمكنين في مقام الاستقامة بآتيناه كل ذى  
حق حقه وتبلغه الى كماله وحفظه عليه ما أمكن (ثم أوحينا اليك)

حنيفا ولم ينك من المشركين  
شاكر الانعمه اجتباها وهده الى  
سراط مستقيم وآتيناه في الدنيا  
حسنة وانه في الآخرة

أى بعد هذه الكرامات والحسنات التى أعطيناه إياها فى الدارين  
 شرفناه وكرمناه بأمرنا بتابعك إياه (أن اتبع ملة إبراهيم)  
 فى التوحيد وأصول الدين التى لا تتغير فى الشرائع كأمر المبدأ والمعاد  
 والحشر والجزاء وأمثالها لا فى فروع الشريعة وأوضاعها وأحكامها  
 فإنها تتغير بحسب المصالح واختلاف الأزمنة والطبائع وما عليه  
 أحوال الناس من العادات والخلائق (انما جعل السبت على الذين  
 اختلفوا فيه) أى ما فرض عليك انما فرض عليهم فلا يلزمك  
 اتباع موسى فى ذلك بل اتباع إبراهيم (ادع الى سبيل ربك) الخ أى  
 لتكن دعوتك منحصرة فى هذه الوجوه الثلاثة لأن المدعى أن  
 يكون خالبا عن الانكار وألا فان كان خالبا لكونه فى مقام الجهل  
 البسيط غير معتقد لشيء فأنما أن يكون مستعدا غير قاصر عن ذلك  
 البرهان بل يكون برهاني الطباع وألا فان كان الأول فادعه بالحكمة  
 وكلمه بالبرهان والحجة واهده الى سراط التوحيد بالمعرفة وان كان  
 قاصرا الاستعداد فادعه بالموعظة الحسنة والنصيحة البالغة من  
 الانذار والبشارة والوعيد والزجر والترهيب والالطف  
 والترغيب وان كان منكرا اذا جهل مركب واعتقاد باطل بخادله  
 بالطريقة التى هى أحسن من ابطال معتقده بما يلزم من مذهبه بالرفق  
 والمداواة على وجه يلوح له أنك تثبت الحق وتبطل الباطل لا غرض  
 لك سواه (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) فى الازل لشتاونه  
 الاصلية فلا ينبع فيه أحد هذه الطرق الثلاثة (وهو أعلم بالمهتدين)  
 المستعدين القابلين للهداية لصفاء القطرة (وان عاقبتكم)  
 الزموا سيرة العدالة والنضيلة لا تتجاوزوها فإنها أقل درجاتكم  
 فان كان لكم قدم فى الفتوة وعرق راسخ فى الفضل والكرم والمرواة  
 فاتركوا الانتصار والانتقام عن جنى عليكم وعارضوه بالعقوم والقدرة  
 واصبروا على الجناية فانه (لهو خير للصابرين) ألا تراه كيف أكد

لمن الصالحين ثم أوحينا اليك  
 أن اتبع ملة إبراهيم خديفا وما  
 كان من المشركين انما جعل  
 السبت على الذين اختلفوا فيه  
 وان ربك ليحكم بينهم يوم  
 القيمة فيما كانوا فيه يختلفون  
 ادع الى سبيل ربك بالحكمة  
 والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي  
 هى احسن ان ربك هو أعلم بمن  
 ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين  
 وان عاقبتكم فعاقبوا بمثل  
 ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير  
 للصابرين



بالقسم واللام في جوابه وترك لمضمر الى المظهر حيث ما قال له وخير  
لكم بل قال له وخير للصابرين للتسجيل عليهم بالمدح والتعظيم بصفة  
الصبر فان الصابر ترقى عن مقام النفس وقابل فعل نفس صاحبه بصفة  
القلب فلم يتكدر بظهور صفة النفس وعارض ظلمة نفس صاحبه  
بنور قلبه فكثيرا ما يتقدم ويتجاوز عن مقام النفس وتتكسر سورة  
غضبه فيصلح وان لم يكن لكم هذا المقام الشريف فلا تعاقبوا المسمى  
لسورة الغضب باكثر مما جنى عليكم فتظلموا وتضطربوا بأقبح الرذائل  
وأفسدها فيفسد حالكم ويزيد وبالكم على وبال الجاني (واصبر وما  
صبرك الا بالله) اعلم أن الصبر أقسام صبر لله وصبر في الله وصبر مع الله  
وصبر عن الله وصبر بالله فالصبر لله هو من لوازم الايمان وأول درجات  
أهل الاسلام قال النبي عليه الصلاة والسلام الايمان نصفان نصف  
صبر ونصف شكر وهو حبس النفس عن الجزع مندفعات مرغوب أذ  
وقوع مكروه وهو من فضائل الاخلاق الموهوبة من فضل الله لاهل  
دينه وضاعته المقتضى لثواب الجزيل والصبر في الله هو الثبات  
في سلوك طريق الحق وتوطين النفس على المجاهدة بالاخيار وترك  
المألوفات واللذات وتحمل البليات وقوة العزيمة في التوجه الى منبع  
الكمالات وهو من مقامات السالكين يهبه الله لمن يشاء من فضله من  
أهل الطريقة والصبر مع الله هو لاهل الخضور والكشف عند التجرد  
عن ملابس الافعال والصفات وتعرض البليات الجمال والجلال  
وتوارد واردات الانس والهيبة فهو بحضور القلب لمن كان له قلب  
والاحتراس عن الغفلة والغيبة عند التلويحات بظهور النفس وهو  
أشق على النفس من الضرب على الهام وان كان لذيذا جدا والصبر عن  
الله هو لاهل الجفاء والحجاب نورانيا كان أو ظلمانيا وهو مذموم جدا  
وصاحبه ملوم حقا وكلما كان أصبر كان أسوأ حالا وأبعد وكلما كان  
في ذلك أقوى كان ألوم وأجنى وألاهل العيان والمشاهدة من العشاق

واصبر وما صبرك الا بالله

والمشتاقين المتقلبين في أطوار التجلي والاستتار والمخلعين عن  
الناسوت المتسورين بنور اللاهوت ما بقي لهم قلب ولا وصف كمالا  
لهم نور من سبحات أنوار الجمال احترقوا وتفتنوا وكلما ضرب لهم  
حجاب ورد رجودهم تشويقا وتعظيما ذا أقوام من ألم الشوق وحرقة  
الفرقة ما عيل به صبرهم وتحقق موتهم وهو من أحوال المحبين ولا شيء  
أثقل من هذا الصبر وأشد نحرلا وأقل فان أطاقه المحب كان خافيا  
وان لم يطق كان فانيافيه هالكا وفي هذا المقام قال السبلي

صابر الصبر فاستغاث به الصبر\* فصاح المحب بالصبر صبرا

أي صابر الحبيب الصبر فاستغاث به الصبر عند اشتراقه على النفاذ  
فصاح المحب بالصبر صبرا على النفاذ والهلاك فان فيه النجاح والفلاح  
والصبر بالله هو لاهل التمكين في مقام الاستقامة الذين أفناهم الله  
بالكلية وما ترك عليهم شيئا من بقية الانية والاثنية ثم وهب لهم  
وجودا من ذاب حتى قاموا به وفعلوا بصفاته وهو من أخلاق الله  
تعالى ليس لاحد فيه نصيب ولهذا أمر به ثم بين أن ذلك الصبر  
الذي أمرت به ليس من سائر أقسام الصبر حتى يكون بنفسك  
أو بقلبك بل هو صبري لا باسره الابي ولا تطيقه الا بقوتي واعدم  
وفاء قوته به هذا الصبر قال ثبتي سورة هود (ولا تحزن عليهم)  
بالتلوين بظهور القلب بصنفته لأن صاحب هذا الصبر يرى الاشياء  
بعين الحق فكل ما يصد عنهم يراه فعل الله وكل صفة تظهر عليهم  
يراه تجليا من تجلياته وينكر المنكر بحكمه لأن الله بصره بأنواع  
التجليات القهرية واللطيفية والغضبية والرضوية وعرفه أحكامه  
وأمره بانفاذ الاحكام في مواقعها (ولاتك في ضيق مما يمكرون)  
لا تشراخ صدرك بي فكن معهم كما تراني معهم سائر ابسي قاعا بي  
وبأمرى (ان الله مع الذين اتقوا) بقاياهم وانياتهم بالاستهلاك  
في الوحدة والاستغراق في عين الجمع (والذين هم محسنون) بشهود

ولا تحزن عليهم ولا تلك في ضيق  
مما يمكرون ان الله مع الذين اتقوا  
والذين هم محسنون

الوحدة في عين الكثرة والطاعة في عين المعصية والقيام بالامر والنهي  
في مقام الاستقامة وابقا حقوق التفاصيل في عين الجمع فلا يحجبهم  
الفرق عن الجمع ولا الجمع عن الفرق ويسعهم مراعاة الحق والخلق  
للرجوع الى الكثرة بوجود القلب الحقاني

(سورة بنى اسرائيل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان الذى أسرى) أى أنزله عن اللواحق المادية والنفائض  
التشبيهية بلسان حال التجرد والكمال في مقام العبودية الذى لا تصرف  
فيه أصلا (ليلا) أى في ظلمة الغواشى البدنية والتعلقات الطبيعية  
لأن العروج والترقى لا يكون الا بواسطة البدن (من المسجد الحرام)  
أى من مقام القلب المحترم عن أن يطوف به مشرك التوى البدنية  
ويرتكب فيه فواحشها وخطاياها ويحججه غوى القوى الحيوانية  
من البهيمية والسبعية المنكسفة سواء أفرطها وتقربطها  
لعروها عن لباس الفضيلة (الى المسجد الأقصى) الذى هو مقام  
الروح الا بعد من العالم الجسماني بشهود تجليات الذات وسبحات  
الوجه وتذكرنا أن تصحج كل مقام لا يكون الا بعد الترقى الى  
ما فوقه لتفهم من قوله لثريه من آياتنا) مشاهدة الصفات فان مطالعة  
تجليات الصفات وان كانت في مقام القلب لكن الذات الموصوفة  
بتلك الصفات لا تشاهد على الكمال بصفة الجلال والجمال الا عند  
الترقى الى مقام الروح أى لثريه آيات صفاتنا من جهة انها منسوبة  
الىنا ونحن المشاهدون بها البارزون بصورها (انه هو السميع)  
لما جات في مقام السر لطلب القضاء (البصير) بقوة استعداده وتوجهه  
الى محل الشهود وانجذابه اليه بقوة المحبة وكمال الشوق  
(وآتيناموسى) القلب كتاب العلم (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) أى

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
سبحان الذى أسرى بعبده  
لسلا من المسجد الحرام الى  
المسجد الأقصى الذى باركنا  
حوله لثريه من آياتنا انه هو  
السميع البصير وآتيناموسى  
الكتاب وجعلناه هدى لبني  
اسرائيل

القوى التي هي أسباط اسرائيل الروح (ألا تتخذوا من دوني وكيلا)  
لا تستبدوا بأفعالكم ولا تستقلوا بطلبكم كالاتكم وحظوظكم  
ولا تكسبوا بعقضى دوا عيكم ولا تكلوا أمركم الى شيطان الوهم  
فيستول لكم اللذات البدنية ولا الى عقل المعاش فيستمتع بملككم في  
ترتيبه واصلاحه بل كلوا أمركم الى لا دبركم بأزواق العلوم والمعارف  
وهيات الاخلاق والفضائل وأكملكم بامداد الانوار من عالم القلب  
والروح بتأييد القدس وأنزل عليكم من عوالم الملكوت والجبروت  
ما يغنيكم عن مكاسب الناسوت أعني (ذرية من حملنا مع نوح) العقل  
في تلك الشريعة والحكمة العملية (انه كان عبدا شكورا) لمعرفته  
بسم الله واستعمالها على الوجه الذي ينبغي (وقضينا الى بني  
اسرائيل) القوى في كتاب اللوح المحفوظ أى حكمنا فيه (لتفسدن  
في الارض مرتين) مرة في مقام النفس حالة كونها أمانة لتفسدن  
في طلب شهواتكم ولذاتكم (ولتعلن علوا كبيرا) باستيلائكم على  
القلب وغلبتكم واستعلائكم عليه ومنعكم اياه عن كماله واستخدام  
قوة المفكرة في تحصيل مطالبكم وما آربكم ومرة في مقام القلب  
عند تزيينكم بالفضائل وتنويركم بنور القلب وظهوركم بهجة كالاتكم  
لتفسدن بالظهور بكمالاتكم واحتجاب القلب بفضائلكم عن شهود  
تجلى التوحيد والحجب النورية أقوى من الحجب الظلمانية لرققتها  
ولطافتها وتصورها كالات يجب الوقوف معها ولتعان في مقام القطرة  
بالسلطنة بالهيات العقابة والكمالات الانسية (فإذا جاء وعد  
أولاهما) أى وعد وبال أولاهما (بعثنا عليكم عبادنا) من الصفات  
القلبية والانوار الملكوتية والآراء العقلية (أولى بأس شديد) ذوى  
سلطنة وقهر (فجاسرا خلال) ديارا ما كنتم ومحالككم وقتلوا بعضكم  
بالقمع والقهر وسبوا ذراري الهيات البدنية والذائل النفسانية  
ونهبوا أموال المدركات الحسية واللذات البهيمية والسبعية (وكان

الاتخذوا من دوني وكيلا ذرية  
من حملنا مع نوح انه كان عبدا  
شكورا وقضينا الى بني اسرائيل  
في الكتب لتفسدن في الارض  
مرتين ولتعلن علوا كبيرا إذا جاء  
وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا  
لنا أولى بأس شديد فجاسروا  
خلال الديار وكان

وعدا على الله (افعلوا) لا يداعه قوة الكمال وطلبه في استعدادكم  
وركزه أدلة العقل في فطرتكم (ثم رددنا لكم) الدولة بتنويركم بنور القلب  
واقبالكم على الصدر وانصرفكم الى مقتضى نظر العقل ورأيه  
(وأمددناكم بأموال) العلوم النابعة والحكم العقلية والشرعية  
والمعارف القلبية (وبين) من الفضائل الخاتمية والهيئات النورية  
(وجعلناكم أكثر نفيرا) بمسئرة الفضائل والملكات الفاضلة  
والاخلاق الحسنة (أن أحسنتم) بتحصيل الكمالات الخلقية والآراء  
العقلية (أحسنتم لانفسكم وان أسأتم) باكتساب الرذائل والهيئات  
البدنية (لها فاذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بالنشأ في التوحيد بعثنا  
عليكم عبادا من الأنوار القدسية والتجليات الجلالية والسجيات  
التهريية من الصفات الالهية وجنود سلطان العظمة والكبرياء  
(ليسووا وجوهكم) أي وجوداتكم بالنشأ في التوحيد فيغلب  
عليكم كآفة فقدان الكمالات بقهرها وسلطانها (وايدخلوا) مسجد  
القلب (كما دخلوه أول مرة) ووصل أثرها عليكم من العلوم  
والفضائل (وليتبرأوا علوا) بالظهور بكماله وفضيلته والاحتجاب  
برؤيته زينتته وبهجته (تقبيرا) بالاقناء بصفات الله (عسى ربكم  
أن يرحمكم) بعد التهر بالنشأ والمحو بتجليات الصفات بالاحياء  
ويبعثكم بالبقاء بعد النشأ وينسبكم بمالعين رأته ولا أذن سمعت  
ولا خطر على قلب بشر (وان عدتم) بالتنوين في مقام النشأ بالظهور  
بانايتكم (عدنا) بالقهر والاقناء كما قال ولولا أن يتناك لقد كدت  
تركن اليهم شيئا قليلا اذا لا ذقتنا لضعف الحياة وضعف الملمات  
ثم لا نجد ذلك علينا نصيرا (وجعلنا جهنم) الطبيعة (للكافرين)  
المجويين عن الأنوار الذين يتنوا على فساد المرة الأولى (حصيرا)  
محبسا وسجنا يدمرهم في عذاب الاحتجاب والحرمان عن الثواب  
(ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) أي يبين أحوال الفرق

وعدا مفعولا ثم رددنا لكم  
الكثرة عليهم وأمددناكم بأموال  
وبين وجعلناكم أكثر نفيرا  
ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم  
وان أسأتم فلها فاذا جاء وعد  
الآخرة ليسووا وجوهكم  
وايدخلوا المسجد كما دخلوه  
أول مرة وليتبرأوا ما علوا تقبيرا  
عسى ربكم أن يرحمكم وان عدتم  
عدنا وجعلنا جهنم للكافرين  
حصيرا ان هذا القرآن يهدي  
لتي هي أقوم

الثلاث من السابقين وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال يهتدى الى  
طريقة التوحيد التي هي أقوم الطرق للسابقين (ويشير المؤمنين)  
من أصحاب اليمين الذين آمنوا بقليد اجازما أو بتحقيقا علميا واداموا  
على أعمال التزكية والتحلية الصالحة لان يتوصل بها الى الكمال  
(أن لهم أجرا كبيرا) من نعيم جنات الافعال والصفات في عوالم الملك  
والملكوت والجبروت (وان الذين لا يؤمنون) من أصحاب الشمال  
(بالآخرة) لكونهم يدينون محجوبين عن عالم النور محبوسين في ظلمات  
الطبيعة (أعتدنا لهم عذابا أليما) في قعر مابين الطبيعة مقيدين  
بسلاسل محبة السذميات وأغلال العلاقات ونيران الحرمان عن  
الذات والشهوات والتعذب بالعقارب والحيات من غواسق  
الهيات (وجعلنا) ليل الكون وظلمة البذن ونهار الابداع  
ونور الروح يتوصل بهما ويعرفنهما الى معرفة الذات والصفات  
(فجونا آية الليل) بالفساد والافناء (وجعلنا آية النهار) بينة باقية  
أبدامنية بكمالها تبصر نورها الحقائق (لتبغوا فضلا من ربكم)  
أى كمالكم الذى تسمونه (وتعلموا عدد) المراتب والمقامات  
أى لخصوها من أول حال بدايتكم الى كبرنهايتكم بالتزكية فيها  
وحساب أعمالكم وأخلاقكم وأحوالكم فلا تجردوا شيئا من سمات  
أعمالكم الا ونكفرونها بحسنة مما يقابلها من جنسه ولا رديلة من  
أخلاقكم الا ونشكرونها بفضدها من الفضيلة ولا ذنبنا من ذنوب  
أحوالكم الا ونكفرونها بالانابة الى جناب الحق (وكل شئ) من العلوم  
والحكم (فصلناه) بنور عقولكم عند الكمال ونزول العقل الفرقاني  
(تفصيلا) أى علما تفصيلا يستحضر الاجالبا مغفولا عنه  
كما فى العقل الفرقاني عند البداية (وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه)  
أى جعلنا سعادته وشقاوته وسبب خيره وشره لازما لذاته لزوم الطوق  
فى العنق كما قال السعيد من سعدنى بطن أمه والشقى من شقى فى بطن

ويشير المؤمنين الذين يعملون  
الصلوات أن لهم أجرا كبيرا  
وان الذين لا يؤمنون بالآخرة  
أعتدنا لهم عذابا أليما ويدع  
الانسان بالشتر دعاه بالخير  
وكان الانسان عجولا  
وجعلنا الليل والنهار آيتين  
فجونا آية الليل وجعلنا آية النهار  
مبصرة لتبغوا فضلا من ربكم  
وتعلموا عدد السنين والحساب  
وكل شئ فصلناه تفصيلا وكل  
انسان الزمناه طائره فى عنقه

أمه (ونخرج له يوم القيامة) الصغرى عند الخروج من قبر جسده  
(كتاباً) هيكل مصور بصور أعماله مقلداً في عنقه (ياقاه) للزومه إياه  
(منشوراً) لظهور تلك الهيات فيه بالفعل مفصلة لا مطوية كما كان  
عند كونها فيه بالقوة يقال له (اقرأ كتابك) أى اقرأه قراءة المأمور  
المحتمل لأمر أمره طاع بأمره بالقراءة أو تأمره القوى الملكوية  
سواء كان قارئاً أو غير قارئ لأن الأعمال هناك ممثلة بهياتها وصورها  
يعرفها كل أحد لا على سبيل الكتابة بالحروف فلا يعرفها إلا  
(كنى بنفسك اليوم عليك حسيباً) لأن نفسه تشاهد ما فعلته لازماً  
إياها نصب عينها منصلاً لا يمكنها الانكار في نفسها غيرها (ولا تزروا زرة  
وزراً أخرى) لروح هيئة ما فعلته فيها وصبر رزقها ملكة لازمة دون  
الذى فعل غيرها ولم يعرض لها منه شيء وإنما يتعذب من يتعذب  
بالهيات التى فيه لا من خارج (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا)  
رسول العتلى بالزام الحجّة وتمييز الحق والباطل ألا ترى أن الصبي  
والسفيه غير مكلفين أو رسول الشرع لظهور ما فى الاستعداد  
من الخير الشرّ والسعادة والشقاوة بسببه ومتقابلته بالأقرار  
والانكار فإن المستعد لكل يتحرك ما فيه بالقوة عند سماع الدعوة  
فيشتاق ويطلب متلقياً لها بالأقرار والقبول لما يدعوه اليعملناسته  
إياه وقرينه وغير المستعد ينكروا يعاندوننا فاته لما يدعوه إليه وبعده  
(وإذا أردنا أن نهلك قرية) الخ إن لكل شئ من الدنيا زوالاً وزواله  
بحصول استعداد يقضى ذلك وكما أن زوال البدن بزوال  
الاعتدال وحصول انحراف يبعده عن ظل الوحدة التى هى سبب  
بقاء كل شئ وثباته فكذلك هلاك المدينة وزوالها بمحدث انحراف  
فيها عن الجادة المستقيمة التى هى صراط الله وهى الشريعة الحافظة  
لنظامها فإذا جاء وقت اهلال قرية فلا بد من استحقاقها للاهلال وذلك  
بالفسق والخروج عن طاعة الله فلما تعلق ارادته بأهلا كهاتقدمه

ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه  
منشوراً اقرأ كتابك كنى بنفسك  
اليوم عليك حسيباً من اهتدى  
فانما يهتدى لنفسه ومن ضل  
فانما يضل عليها ولا تزرؤا زرة  
وزراً أخرى وما كنا معذبين حتى  
نبعث رسولا وإذا أردنا أن نهلك  
قرية أمرنا من ناستر فيها فنفستقوا فيها  
فحق عليها القول فدمرناها  
فحق عليها القول فدمرناها  
تدميراً وكم أهلكنا من القرون  
من بعد نوح وكفى بربك بذنوب  
عباده خبيراً بصيراً



أولا بالضرورة فسق مترفها من أصحاب الترف والتنعيم بطرا وأشرا  
 بنعمة الله واستعمالها فيما لا ينبغي وذلك بأمر من الله وقدر منه  
 لشقاوة كانت تلزم استعداداتهم وحينئذ وجب اهلا كههم (من كان  
 يريد العاجلة) لكدورة استعداداه وغلبة هواه وطبيعته (جعلنا له  
 فيها ما نشاء لمن نريد) أي لا نزيده بأرادته زيادة على ما قدرنا له من  
 النصيب في اللوح ولذلك قيده بالمشيئة ثم يقوله لمن نريد يعني لو لم نقدر  
 له شيئا مما أراد لم نجعل له تخلصه اننا لانعطي الا ما أردنا من أردنا  
 (ثم جعلنا له جهنم) أي قعر بئر الطبيعة الظلمانية لا نجذبه بأرادته  
 الى الجهة السفلية وسيله اليها (بصلاها) بنيران الحرمان (مذموما)  
 عند أهل الدنيا والآخرة (مدحورا) من جناب الرحمة والرضوان  
 في سخط الله وقهره (ومن أراد الآخرة) لصفا استعداداه وسلامة  
 فطرته وقام بشرائط ارادته من الايمان والعمل الصالح شكر سعيه  
 بمحصول مراده كما قيل من طلب وجد وجد لان الطلب الحقيقي  
 والارادة الصادقة لا يكونان الا عند حصول استعداد المطلوب  
 واذا قارن الاستعداد الدال على أن المطلوب حاصل له بالقوة مقدر له  
 في اللوح أسباب خروج المطلوب الى الفعل وبروزه من الغيب  
 الى الشهادة وهو السعي الذي ينبغي له ومن حقه أن يسعى له على هذا  
 الوجه المعنى بقوله (وسعى لها سعيها) أي السعي الذي يحق لها بشرط  
 الايمان الغيبي اليقيني وجب حصوله له (كلا نغدهو لاهو هولا) أي  
 كلهم من طالبي الدنيا وطالبي الآخرة نغدهو لاهو هولا ليس بمجرد  
 ارادتهم وسعيهم شيئا وانما ارادتهم وسعيهم معارفات وعلامات لما قدرنا  
 لهم من العطاء (وما كان عطاء ربك) ممنوعا من أحد لا من أهل  
 الطاعة ولا من أهل المعصية (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض)  
 في الدنيا بمقتضى مشيئتنا وحكمتنا (وللا آخرة أكبر درجات) اذ يقدر  
 رجحان الروح على البدن يكون رجحان درجات الآخرة على الدنيا

من كان يريد العاجلة نجعلنا له  
 فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له  
 جهنم يصلاها مذموما مدحورا  
 ومن أراد الآخرة وسعى لها  
 سعيها وهو مؤمن فأولئك كان  
 سعيهم مشكورا كلا نغدهو لاهو  
 هولا من عطاء ربك وما كان  
 عطاء ربك محظورا انظر كيف  
 فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة  
 أكبر درجات وأكبر تفضيلا

لا تجعل مع الله الها آخر فتعقد مذموماً مخذولاً وقضى ربك الاتعبد والاياها وبالوالدين احساناً ما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريماً واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً ربكم أعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صلحين فانه كان للآوايين غفورا وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تذرته ذيراً ان المبذرين كانوا اخوان الشيطنة وكان الشيطان لربه كفوراً وأما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسوراً ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط \* (٢٧٦) \* فتعقد ملوماً محسوراً ان ربك

يسيطر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان لعباده خبيراً بصيراً ولا تقتلوا أولادكم خشية املأق نحن نرزقهم وايأكم ان قتلهم كان خطاً كبيراً ولا تقر بوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلاً ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل انه كان منصوراً ولا تقر بوا مال اليتيم الابالي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأرفوا بالعهدان العهد كان مسؤولاً وأوفوا الكيل اذا كلم وزنوا بالقسط اس المستقيم ذلك خيراً وأحسن تأويلاً ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ولا تمس في الارض مراحاً انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سيئاً عند ربك مكرهاً ذلك مما أوحى

وبقدر تفاضلهما يكون تفاضل درجاتهما (لا تجعل مع الله الها آخر) بتوقع العطاء منه وجعله سبباً للوصول شيء لم يقدر الله لك اليك فتصير (مذموماً) برذيلة الشرك والشك عند الله وعند أهله (مخذولاً) من الله يكلك اليه ولا ينصرك وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الامة لو اجتمعوا على أن يفعلوا بشيء لم يفتهوا الا ما كتب الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك الا ما كتب الله عليك رفعت الاقلام وجفت الحنف \* قرن سبحانه وتعالى احسان الوالدين بالتوحيد وتخصيصه بالعبادة لانه من مقتضى التوحيد ان يكونهما مناسبتين للعبادة الالهية في بيتهما الوجود وللعبادة الربوبية لثريتهما اياك عاجزاً صغيراً ضعيفاً لا قدرة لك ولا لاسرائيلك وهما أول مظهر ظاهر فيه آثار صفات الله تعالى من الابدان الربوبية والرحمة والرافة بالنسبة اليك ومع ذلك فانهما محتاجان الى قضاء حقوقهما والله تعالى عن ذلك فأهم الواجبات بعد التوحيد اذن احسانهما والقيام بحقوقهما ما أمكن (تسبح له السموات السبع) الى آخره ان لكل شيء خاصية ليست لغيره وكما لا يخصه دون ما عداه يشترقه ويطلبه اذ لم يكن حاصله له ويحفظه وبجبه اذ حصل فهو باظهار خاصيته يتره الله عن الشريك والالم يكن متوحداً فيه فافهم كأنه يقول بلسان الحال أو حده على ما وحده في ويطلب كماله يتره من صفات النقص كانه يقول يا كامل كلني وباطهار كماله يقول كلني الكامل المكمل وعلى هذا القياس حتى ان اللبوة مثلاً باشفاقها على ولدها تقول أرا نني الرؤف وأرحني

اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر فقلتي في جهنم ملوماً محسوراً أفأصفاكم ربكم الرحيم بالبنين واتخذ من الملائكة اناساً انكم لتقولون قولاً عظيماً ولم يدر كنا في هذا القرآن ليدركوا وما يزيد هم الانقورا قل لو كان مع الهة كما يقولون اذ لا يتفوا الى ذي العرش سبيلاً سبحنه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده

الرحيم وبطلب الرزق يارزاق فالسماوات السبع تسبحه بالديومة  
والكمال والعلو والتأثير والايجاد والربوبية وبأنه كل يوم هو في شان  
والارض بالدرام والثبات والخلافة والرزاقية والتربية والاشفاق  
والرحمة وقبول الطاعة والشكر عليهم بالثواب وأمثال ذلك  
والملائكة بالعلم والقدرة والذوات المجردة منهم بالتجرد عن المادة  
والوجوب أيضا مع ذلك كله فهم مع كونهم مسبحين اياه مقدسون له  
(واكن لا تنفقهون تسبيحهم) لقله النظر والفكر في ملكوت  
الاشياء وعدم الاصغاء اليهم وانما ينفقه من كان له قلب أو ألقى السمع  
وهو شهيد (انه كان حليما) لا يعاجلكم بترك التسبيح في طلب كما لانكم  
واظهر خواصكم فان من خواصكم تنفقه تسبيحهم وتوحيد  
كما وحدوه (غفورا) يغفر لكم غفلا تكم واحملا تكم (جعلنا  
بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) لقصور نظرهم عن ادراك  
الروحانيات وقصر همهم على الجسمانيات (جباب مستورا) من  
الجهل وعمى القلب فلا يرون حقيقة التبارى والا آمنوا وانما  
لا يبصرونك لانهم لا يحسبونك الالهة الصورة البشرية لكونهم بدنيين  
منغمسين في بحر الهوى محجوبين بالفواشى الطبيعية وملابس  
الصفات النفسانية عن الحق وصفاته وأفعاله اذ لو عرفوا الحق  
لعرفوك ولو عرفوا صفاته لعرفوا كلامه ولم يكن على قلوبهم أكنة  
من الغشاوات الطبيعية والهيئات البدنية (أن يفقهوه) ولو عرفوا  
أفعاله لعلموا القراء ولم يكن في آذانهم رقرق وخ أساخ التعلقات  
(ولو اعلى أذبارهم تنورا) لتشتت أعوانهم وتفرق همهم في عبادة  
متعبداتهم من أصنام الجسمانيات والشهوات فلا يناسب بواطنهم  
معنى الوحدة ألأنها بالكثرة واحتجاب ابراهيم (يوم يدعوك فتستجيبون  
بحمده) أى تتعلق ارادته بعبادته فتتبعون في أقرب من طرفه عين  
حامدين له بعبادته وعلمكم وقدرتكم وارادتكم جدا واصفين له

ولكن لا تنفقهون تسبيحهم انه  
كان حليما غفورا واذا قرأت  
القرآن جعلنا بينك وبين الذين  
لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا  
وجعلنا على قلوبهم أكنة  
أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا واذا  
ذكرت ربك في القرآن وحده  
ولوا على أذبارهم نفورا نحن  
أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون  
اليك واذ هم نجوى اذ يقول  
الظالمون ان تتبعون الا ربنا  
مسحورا انظر كيف ضربوا لك  
الامثال فضلو افلا يستطبعون  
سبيلا وقالوا أنذا كنا عظاما  
ورفانا المبعوثون خلقا جديدا  
قل كونوا حجارة أو حديدًا  
أو خلقا مما يكبر في صدوركم  
فسيقولون من يعبدنا قل الذى  
فطركم أول مرة فسيفضون  
اليك رؤسهم ويقولون متى هو  
قل عسى أن يكون قريبا يوم  
يدعوك فتستجيبون بحمده

وتظنون ان لبثتم الا قليلا وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن ان الشيطان ينزغ بينهم ان الشيطان كان  
للانسان عدوا مبينا ربكم أعلم بكم ان يشأ ربكم وما أرسلناك عليهم وكيلًا وربك أعلم  
بمن في السموات والارض واقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينادود زبور اقل ادعوا الذين زعمتم  
من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الي ربهم الوسيلة أيهم  
أقرب ويرجون رحمة ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان \* (٣٧٨) \* محذورا وان من قرية الا نحن

مهاكوه اقبل يوم القيامة  
أو معذبوها عذابا شديدا كان  
ذلك في الكتاب مسطورا  
رما منعنا أن نرسل بالآيات  
الأن كذب بها الاولون وآتيناهم  
مؤد الناقة مبصرة فظلموا بها  
ومانرسل بالآيات الاتخويناهم  
واذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس  
وما جعلنا الرؤيا التي أريناك  
الا فتنة للناس والشجرة الملعونة  
في القرآن ونخوفهم فايزيدهم الا  
طغيانا كبيرا واذ قلنا للملائكة  
اسجدوا لآدم فسجدوا الا  
ابليس قال أأسجد لمن خلقت  
طينا قال أأرى بك هذا الذي  
كرمت علي لئن أخرتني الى  
يوم القيامة لاحتكن ذريته  
الا قليلا قال اذهب فن تبعك  
منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء  
موفورا واستغفر من استطعت  
منهم بصوتك وأجاب عليهم

بالكمال باظهار هذه الكمالات (وتظنون ان لبثتم الا قليلا) أي  
في القبور والمضاجع لذهوكم عن ذلك الزمان كما يجي في قصة  
أصحاب الكهف أو في الحياة الأولى لاستقصاءكم أياها بالنسبة الى  
الحياة الآخرة فيتناول اللفظ الصامات الثلاث لأن الآية السابقة  
ترجع الصغرى (والتفرض) الى آخره تمكن الشيطان من اغواء العباد  
على أقسام لان الاستعدادات متفاوتة فمن كان ضعيف الاستعداد  
استغفره أي استخففه بصوته يكفيه وسوسة وهمس بل حاجة ولمة  
ومن كان قوى الاستعداد فأن أخلص استعداده عن شوائب  
الصفات النفسانية أو أخلصه الله تعالى عن شوائب الغيرة فليس  
له الى اغوائه سبيل كما قال (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) والافان  
كان منفعته في الشواغل الحسية غارزا رأسه في الامور الدنيوية  
شاركه في أمواله وأولاده بأن يهرضه على اشراكهم بالله في المحبة بحجهم  
كحب الله ويسؤل له التمتع بهم والتكاثره بالتفاخر بوجودهم ويعينه  
الاماني الكاذبة ويرين عليه الآمال الفارغة وان لم نغص فان كان  
عالمابصيرا بتسويلاته أجلب عليه بخيله ورجله أي مكر به بأنواع  
الحيل وكاده بصنوف الفتن وأفتى له في تحصيل أنواع الحطام والملاذ  
بأنهم من جلة مصالح المعاش وغره بالعالم وجهه على الإعجاب وأمثال  
ذلك حتى يصير بمن أضله الله على علم دان لم يكن عالمابيل عابدا متنسكا  
أغوا بالوعد والثنية وغره بالشاعة والتركية أي سر ما يكون (وكفى  
ربك وكيفا) أي عبادي الخاصة لا يكون أمرهم الا الى الله وحده

بخيالك ورجلك وشاركتهم في الاموال والاولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غورا وان عبادي لا الى  
ليس لك عليهم سلطان وكفى ربك وكيفا ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر تبتغوا من فضله انه كان بكم  
رحيما واذا ما لكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما فجأكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كفورا  
أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكيلا أم أمنتم أن يبعثكم فيه تارة  
أخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيغرقكم بما كفرتن ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا

لا الى الشيطان ولا الى غيره وهو كما فيهم بتدبير الامور ولا يتوكلون الا عليه بشهود أفعاله وصفاته (ولقد كرمنا بنى آدم) بالنطق والتمييز والمعتل والمعرفة (وجلناهم في البر والبحر) أى يسرنا لهم أسباب المعاش والمعاد بالسير في طلبها فيهما وتخصيلها (ورزقناهم من الطيبات) أى المربكات التى لم ترزق غيرهم من المخلوقات (وفضلناهم على كثير من خلقنا) أى ما عدا الذوات المقدسة من الملائكة والاعلى وأما أفضلية بعض الناس كالانبياء على الملائكة المقررين فليست من جهة كونهم بنى آدم فانهم من تلك الحينية لا يتجاوزون مقام العتلى بل من جهة السر المودع فيهم المشار اليه بقوله انى أعلم ما لا تعلمون وهو ما أعد لذلك البعض من المعرفة الالهية التامة بواسطة الجمعية التى فيه أى مقام الوحدة وحينئذ ليس هو بهذا الاعتبار من بنى آدم كما قيل

وانى وان كنت ابن آدم صورة \* فلى فيه معنى شاهد بأبوتى بل هو عين المذكرم المعروف كما قيل

رأيت ربى بعين رى \* فقال من أنت قلت أنت

وقد نرى ابن آدم فى هذا المقام وما بقى منه شئ والا فاللتراب ورب الارباب أو ولقد كرمنا بنى آدم بالتقريب ومعرفة التوحيد وجلناهم فى بر عالم الاجساد وجرع عالم الارواح بتسيره فيهما لتركيبه منهما وارفاقه عنهما فى طلب الكمال ورزقناهم من طيبات العلوم والمعارف وفصلناهم على الجسم الغنى من خلقنا أى جميع المخلوقات على أن تكون من للبيان والمبالغة فى تعظيمه بوصف المفضل عليهم بالكثرة وتكبر الوصف وتقدمه على الموصوف أى كثير وأى كثير وهو جميع مخلوقاتنا لدلالة من على العموم (تنضيبا) تأنيينا (يوم ندعوا) الى آخره أى نحضر (كل) طائفة من الامم مع شاهدهم الذى يحضرهم ويتوجهون اليه من الكمال ويعرفونه سواء كان فى صورة نبي آمنوا به

ولقد كرمنا بنى آدم وجلناهم  
فى البر والبحر ورزقناهم من  
الطيبات وفصلناهم على كثير  
من خلقنا تنضيبا يوم ندعوا  
كل أناس بامامهم

كما ذكر في تفسير قوله فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيداً وامام  
اقتدوا به أو ديناً أو كتاباً أو ما شئت على أن تكون الباء بمعنى مع أو  
تنسبهم إلى امامهم وتدعوهم باسمه لكونه هو الغالب عليهم وعلى أمرهم  
المستعلي بحببتهم إياه على سائر محباتهم (فن أوفى كتابه بيمينه) أي من  
جهة العقل الذي هو أقوى جانبيه وبعث في صورة السعداء (فأولئك  
يقرون كتابهم) دون غيرهم لاستعدادهم للقراءة والفهم لأن الذي أوفى  
كتاباً بشماله أي من جهة النفس التي هي أضعف جانبيه لا يتدر على  
قراءة كتابه وإن كان مقرولاً لذهاب عقله وفطرته (ولا يظلمون) أي  
لا ينقصون من صور أعمالهم وكلماتهم وأخلاقهم شيئاً قليلاً (ومن كان  
في هذه أعمى) عن الاهتداء إلى الحق (فهو في الآخرة) كذلك (وأضل  
سبيلاً) مما غفلنا له في هذه الحياة آلات وأدوات وأسباباً يمسكها  
الاهتداء بها وهو في مقام الكسب باقي الاستعداد أن كان ولم يبق  
هناك شيء من ذلك (وإن كادوا يفتنونك) الخ هو من باب التلوينات  
التي تحدث لأرباب القلوب بظهور النفس ولأرباب الشهود والنساء  
بوجود القلب فأنه عليه السلام لفطر شغفه وحرصه على إيمانهم بوجود  
القلب كدعيل اليهم في بعض مقترحاتهم ويرضى ببعض ما هو خلاف  
شريعته ويضيف إلى الله ما ليس منه طلباً للمناسبة التي كان يتوقع أن  
تحدث بينه وبينهم بذلك فيجبهه كما قال (وذا لا تخذولك خليلاً) عسى أن  
يقبلوا قوله ويهدوا به واستماله وتطيبوا القلوب بهم عسى أن يلبسوا  
وينزلوا عن شدة انكارهم فيرقح جبابهم وتنور قلوبهم فشدوا أقيم  
من عند الله ولهذا قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان خلقه  
القرآن نعي أنه عليه الصلاة والسلام كما ظهرت نفسه وهمت بما  
ليس بفضيلة نبيه من عند الله وثبت بتزليل آية تقومه وترده إلى  
الاستقامة حتى بلغ مقام التمكن وهذا وأمثاله من قوله تعالى ما كان  
لنبي أن يهكون له أسرى وقوله عني الله عنكم لم أذنت لهم وقوله

فن أوفى كتابه بيمينه فأولئك  
يقرون كتابهم ولا يظلمون  
قليلاً ومن كان في هذه أعمى  
فهو في الآخرة أعمى وأضل  
سبيلاً وإن كادوا يفتنونك عن  
الذي أوحينا إليك لتفتري علينا  
غيره وإذا لا تخذولك خليلاً ولولا  
أن يتنالك لقد كنت تركن اليهم  
شيئاً قليلاً

وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وقوله عبس وتولى يدل على أنه كان أكثر سلوكه في الله بعد الوصول في زمان النبوة وزمان الوحي (وإذا لا ذقناك) أي لو قاربت فقتلتهم وكدت توافقهم لا ذقناك عذابا مضاعفا في الحياة وعذابا مضاعفا في الممات فإن شدة العذاب بحسب علو المرتبة وقوة الاستعداد إذا نقصان الموجب للعذاب يقابل الكمال الموجب للذة فكما كان الاستعداد أتم والادراك أقوى كانت المرتبة في الكمال والسعادة واللذة أقوى فكذا ما يقابله من النقص والشدة أبعدا وأسفل والالم أشد (أقم الصلاة لدلوك الشمس) اعلم أن الصلاة على خمسة أقسام صلاة المواصله والمناعاة في مقام الخفاء وصلاة اليهود في مقام الروح وصلاة المناجاة في مقام السر وصلاة الحضور في مقام القلب وصلاة المطاوعة والانقياد في مقام النفس فدلوك الشمس هو علامة زوال شمس الوحدة عن الاستواء على وجود العبد بالقضاء المحض فإنه لا صلاة في حال الاستواء إذا الصلاة عمل يستدعي وجودا وفي هذه الحالة لا وجود للعبد حتى يصلح كما ذكر في تاويل قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ألا ترى الشارع عليه السلام كيف نهى عن الصلاة وقت الاستواء فأما عند الزوال إذا حدث ظل وجود العبد سواء عند الاحتجاب بالخلق حالة الفرق قبل الجمع أو عند البقاء حالة الفرق بعد الجمع فالصلاة واجبة (إلى غسق) ليل النفس (وقرآن) فجر القلب فأقول الصلوات وألطفها صلاة المواصله والمناعاة وأفضلها وأشرفها صلاة اليهود للروح المشار إليها بصلاة العصر كما فسرت الصلاة الوسطى أي النضلى في قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى بها وأوحاها وأخفها صلاة السر بالمناجاة أول وقت الاحتجاب بظهور القلب لسرعة انقضاء وقتها ولهذا استحب التخفيف في صلاة المغرب في القراءة وغيرها لكونها علامة لها

إذا لا ذقناك ضعف الحياة  
وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا  
نصيرا وإن كادوا يستفزونك  
من الأرض ليخرجوك منها وإذا  
لا يلبثون خلقك الا قليلا سنة  
من قد أرسلنا قبلك من رسلنا  
ولا تجد لسنة فتقاو بلا أقم  
الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق  
الليل وقرآن الفجر



وأزجر الصلاة للشيطان وأفرها تنوير الباطن الانسان صلاة  
الحضور للقلب المزمع اليها بقرآن الفجر فأنها في وقت تجليات أنوار  
الصفات ونزول المكاشفات ولهذا استحب التكثّر في جماعة صلاة  
الصبح وأكدها استحباب الجماعة فيها خاصة وتطويل القراءة وقال  
نعمالي (إن قرآن الفجر كان مشهودا) أي محضورا بحضور ملائكة  
الليل والنهار إشارة الى نزول صفات القلب وأنوارها وذهاب صفات  
النفس وزوالها وأشدّها تأثيرا للنفس وتطويعا لها بمسلاة النفس  
للطمانينة والنبات ولهذا سنّ فيما جعل آية لها من صلاة العشاء  
السكوت بعدها حتى النوم الابد كراثة وحديث أمكن للشيطان سبيل  
الى الوسوسة استحب فيما جعل علامة لها الجهر ب صلاة النفس  
والقلب والسر للزجر ولا مدخل له في مقام الروح والخفاء فأمر  
بالاخفات (ومن أتى بيل فتمجديه) أي خصص بعض الليل بالتهجد  
(ناقله لك) زيادة على ما فرض خاصة بك لكونه علامة مقام النفس  
فيجب تخصيصه بزيادة الطاعة لزيادة احتياج هذا المقام الى الصلاة  
بالنسبة الى سائر المقامات فيقتضى بك السالكون من أمتك في  
تطويع نفوسهم ويقوى تمكّنك في مقام الاستقامة كما قال أفلا  
أكون عبد اشكورا (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) أي في مقام  
يجب على الكل حمده وهو مقام ختم الولاية بظهور المهدى فإن خاتم  
النبوة في مقام محمود من وجهه كونه خاتم النبوة غير محمود من  
وجهه هو جهة ختم الولاية فهو من هذا الوجه في مقام الحامدية فإذا  
تم ختم الولاية يكون في مقام محمود من كل وجه (زقل رب أدخلني)  
حاضرة الوحدة في عين الجمع (مدخل صدق) مدخلا حسنا مريبا به  
بلا آفة زيع البسر بالاتفات الى الغير ولا الطغيان بظهور الانانية  
ولاشوب الاتينية (وأخرجني) الى الكثرة عند الرجوع الى التفصيل  
بالوجود الموهوب المحتاني (مخرج صدق) مخرجا حسنا مريبا به من

ان قرآن الفجر كان مشهودا  
ومن الليل فتهجد به ناقله لك  
عسى أن يبعثك ربك مقاما  
محمودا وقل رب أدخلني مدخل  
صدق وأخرجني مخرج صدق

غير آفة التلوين بالميل الى النفس وصفاته ولا الضلال بعد الهدى  
بالانحراف عن جادة الاستقامة والزيف عن سنن العدالة الى الجور  
كالفتنة الداودية (واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) بحجة ناصرة  
بالثبوت والتمكين بأن أكون بك في الاشياء في حال البقاء بعد القضاء  
لأن نفسي كما قال عليه الصلاة والسلام لا تكن لي الى نفسي طرفة عين  
أو عزاء وقوة قهرية بك أقوى بهاديتك وأظهره على الاديان كلها (وقل  
جاء الحق) أي الوجود الثابت الواجب الحقاني الذي لا يتغير ولا  
يتبدل (وزهق الباطل) أي الوجود البشري الامكاني القابل للقضاء  
والتغير والزوال (ان الباطل) أي الوجود الممكن (كان) فانيا  
في الازل لاشياء ثابتة طرأ عليه القضاء ففني بل الفناء فان في الازل  
والباقي باق لم يزل وانما احتجينا بتوهم فاسد باطل فكشف (ونزل من)  
العدل القرآني الجامع بالتدريج بنجوم تناصيل العقل الفرقاني نجما  
فنجما على الوجود الحقاني على حسب ظهور الصفات أي انفصل ما في  
ذاتك مجعلا مكنونا تنصليلا بارزا ظاهرا عليك ليكون شفاء لامراض  
قلوب المستعدين المؤمنين بالغيب من أمتك كالجهل والشك والنفاق  
وعى القلب والغل والحقد والحسد وأمثالها فتركتهم ورجمة  
تفيدهم الكملات والنضائل وتخليهم بالحكم والمعارف (ولا يزيد  
الظالمين) الناقصين استعدادهم بالذات والجلب الظلمانية الباطنية  
حظوظهم من الكمال بالهيئات البدنية والصفات النفسانية (الا  
خسارا) بزيادة ظهور أنفسهم بصفات كالكفار والعناد والمكابرة  
والنجاج والرياء والنفاق منضمة الى ما لهم من الشك والجهل والعمى  
والعمه (واذا أنعمنا على الانسان) بنعمة ظاهرة (أعرض)  
لوقوفه مع النفس والبدن وكون القوى البدنية متناهية لا تدبر  
الامور النيرة المتناهية الممكنة الوقوع من سبب النعمة وردّها عند  
عدمها وسائر الغير ولا يرى الا العاجل وتكبر لاستعلاء نفسه على

واجعل لي من لدنك سلطانا  
نصيرا وقل جاء الحق وزهق  
الباطل ان الباطل كان  
زهوا وتنزل من اقرآن ما هو  
شفاء ورجة للمؤمنين ولا يزيد  
الظالمين الا خسارا واذا أنعمنا  
على الانسان أعرض ونأى  
بجنبه واذا مسه الشر كان  
يؤوسا

القلب وظهوره بانائيته وتفر عنه فناء أي بعد عن الحق في جانب  
النفس وطوى جنبه معرضا وكذا في جانب الشر إذا مسه يقس  
لاحتجابه عن القادر وقدرته ولو نظر بعين البصيرة شاهد قدرة الله  
تعالى في كلتا الحالتين ويقتن في الحالة الأولى أن الشكر رباط النعم  
وفي الثانية أن الصبر دفاع النعم فشكر وصبر وعلم أن المنعم قدر فلم  
يعرض عند النعمة بطرا واشرا خائشا والهنا غير غافل عن المنعم  
ولم ييأس عند النعمة جرمًا وخبرًا راجيا كسناها من أعيا الجانب المبلى  
(قل كل يعمل على شاكلته) أي خليفته وملكته انغالبه عليه من  
مقامه فمن كان مقامه النفس وشا كلته مقتضى طبعها عمل ما ذكرنا  
من الاعراض واليأس ومن كان مقامه القلب وشا كلته السجية  
الناضلة عمل بمقتضاها الشكر والصبر (فربكم أعلم بمن هو أهدى  
سيلا) من العاملين عامل الخير يقتضي سجية القلب وعامل الشر  
بمقتضى طبيعة النفس فيجاريهما بحسب أعمالهما (ويستلونك عن  
الروح قل الروح من أمر ربي) أي ليس من عالم الخلق حتى يمكن تعريفه  
لنظاهرين البسدين الذين لا يتجاوز ادراكهم عن الخس والمحسوس  
بالتشبيه ببعض ما شعروا به والتوصيف بل من عالم الامر أي الابداع  
الذي هو عالم الذوات المجردة عن الهيولى والجواهر المقدسة عن  
الشكل واللون والجهة والالين فلا يمكنكم ادراكه أيها المحجوبون  
بالكون لقصور ادراككم وعلمكم عنه (وما أوتيتم من العلم الا  
قليلا) هو علم المحسوسات وذلك شيء نزر حقير بالنسبة الى علم الله تعالى  
والراغبين في العلم (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك) بالطمس  
في محمل السناء أو الحجب بعد الكشف بالتلوين (ثم لا تجد لك به علينا  
وكيلا) يتوكل علينا برقه (الا) مجرد درجة عظيمة خاصة بك من فرط  
عنايتنا وهي أعلى مراتب الرحمة الرحيمة المتكفلة من عند الله تعالى  
بافاضة الكمال التام عليه أي لو تجلبنا بذاتنا لما وجدت الوحي ولا ذاتك

قل كل يعمل على شاكلته فربكم  
أعلم بمن هو أهدى سبيلا  
ويستلونك عن الروح قل الروح  
من أمر ربي وما أوتيتم من العلم  
الا قليلا ولئن شئنا لنذهبن بالذي  
أوحينا اليك ثم لا تجد لك به  
علينا وكيلا الا رجة من ربك



۱۵ نسخہ الامان اور میں اور نہ ملنا ایمان  
فوارہ بنی

نسخہ کاتب

۲۲۲ جن کا اثر دلی معنی

مبدل

۳۹۵ تناقض مابین اقوال شیخ  
اور ارادہ برآ تحلف معنی ایک لفظ

اثبات ملامت

جلد اول اثبات ملامت ۲۶۵

ثبوت کلام دین و پکار و لورہ پس  
جلد دوم

ان فضله كان عليك كبيرا \* (٢٨٥) \* قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن

لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ولقد صرتنا للناس في هذا القرآن من كل مثل قاضي أكثر الناس الا كفورا وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلتها تغيرا أو تنسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي باله والملائكة قبلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحن ربي هل كنت الا بشرا رسولا وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا قل لو كان في الارض ملئكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم انه كان بعباده خبيرا بصيرا ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عيا وبكيا

الا اذ تجلينا بصفة الرحمة واسمنا الرحيم فتوجد وتجد الوحي وكذا لو تجلينا بصفة الجلال لاحتجبت عن الوحي والمعرفة (ان فضله) بالانجاء والتعليم الرباني بعدموهبة الوجود الحقاني (كان عليك كبيرا) في الازل (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) لكون الاستعداد الكامل الحامل له مخصوصا بك وأنت قطب العالم يرشح اليهم ما يطفح منك فلا يمكنهم الايمان بمثله ولا يطيقون حمله ولهذا المعنى أي أكثرهم (الا كفورا) واقترحوا الآيات الجسمانية المناسبة لاستعدادهم وادراكمهم كتفجير العيون من الارض وجنة النخيل والاعناب واسقاط السماء عليهم كسنا والرقى فيها والايان بالملائكة وسائر المستعانت المتصلة وأجيبوا بقوله (قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين) أي ما أمكن نزول الملائكة مع كونهم نفوسا مجردة على الهيئة الملكية في الارض بل لو نزلت لم ينزلوا الا متجسدين كما قال ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون والالم يمكنكم ادراكمهم فبقيتهم على انكاركم واذا كانوا مجسدين ما صدقتم كونهم ملائكة فتأنكم الانكار على الحاليين بل على أي حال كان كإنكار الخفاش ضوء الشمس (من يهد الله) بمقتضى العناية الازلية في النطرة الاولى بنوره (فهو المهتد) خاصة دون غيره (ومن يضلل) بمنع ذلك النور عنه (فلن تجداهم) أنصارا يهدونه (من دونه) أو يحفظونه من قهره (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) أي ناكسي الرؤس لانجذابهم الى الجهة السفلية وعلى وجوداتهم وذواتهم التي كانوا عليها في الدنيا كقوله كما تعيشون تموتون وكما تموتون تعشون اذ الوجه يعبر به عن الذات الموجودة مع جميع عوارضها ولوازمها أي على الحالة الاولى من غير زيادة ونقصان (هميا) عن الهدى كما كانوا في الحياة الاولى (وبكيا) عن قول الحق لعدم ادراكمهم المعنى المراد

وصعما واهم جهنم كلما خبت زدنهم سعيرا ذلك جزاؤهم \* (٣٨٦) \* بانهم ككفروا يا ايها

وقالوا انذا كما عظاما ورفانا انما لمبعوثون خلقا جديدا اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم وجعل لهم اجلا لا ريب فيه فاني الظلمون الا كفورا قل لو انتم تعلمون خرائن رجة ربى اذا لامسكم خشية الاتفاق وكان الانسان قتورا ولقد آتينا موسى تسع آيات بينت فاستل بنى اسرائيل اذ جاءهم فقال له فرعون انى لا ظنك يا موسى مسهورا قال لقد علمت ما انزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر وانى لا ظنك يا فرعون متبورافا زاد ان يستفزهم من الارض فاغرقناه ومن معه جميعا وقلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لغيفا وبالحق انزلناه وبالحق نزل وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا وقرآنا فرقناه لتقرأ على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا قل آمنوا به

بالنطق اذ ليس وادوى قلوب يفهمهم او يفقه فكيف التعبير عما يفهم (وصفا) عن سماع المعقول لعدم الفهم أيضا فلا يؤثر فيهم موجب الهداية لا من جهة الفهم من الله تعالى بالالهام ولا من طريق السمع من كلام الناس ولا من طريق البصر بالاعتبار (كلما خبت زدنهم سعيرا) ككفوله كلما انضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها بل ابلغ منه ذلك بسبب احتجابهم عن صفاتنا خصوصا قدرتنا على البعث وانكارهم له أنكروا وما استدلووا بخلق السموات والارض على القدرة (قل لو انتم تعلمون خرائن رجة ربى اذا لامسكم) لو قوفكم مع صفات تقوسكم التي من لوازمها الشم الجبلى لكون ادراكها مقصورا على ما يدرك بالحس من الامور المادية المحصورة واحتجابها عن البركات الغير المتناهية والرحمة الواسعة الغير المنقطعة التي لا تدرك الا عند اكتمال البصيرة بنور الهداية فتحشى نفادها وانقطاعها (تسع آيات بينات) مرث الاشارة اليها في سورة الحجر (وبالحق انزلناه) أى ما انزلنا القرآن الا بعد زوال بشرية النبي عليه الصلاة والسلام بالكلية في مقام الفناء واتناء الحدثان عن وجه القدم وانقشاع ظلمة الامكان عن سبحات الوجه الواجب الباقي بالفرق الثانى ليكون له محل وجودى فما كان انزاله الا ظهورا احكام التفاصيل من عين الجمع على المظهر التفصيلي فكان انزاله بالحق من الحق على الحق ونزوله بالحق على هذا التأويل هو كما يقال نزل بكذا اذا حل به على أن تكون الباء النائية للطرفية كدولك نزلت يغداد والاولى للعال أى ملتبسا بالحق على معنيين اما بالحق الذى هو تقيض الباطل أى بالحقيقة والحكمة واما بالحق الذى هو الله تعالى أى أنزل على صفته وهو الحق (وقرآنا فرقناه) على حسب ظهور استعدادات المظاهر المقتضية لقبوله بحسب الاحوال والمصالح والصفات كما أشرنا اليه في قوله ولولا أن يتسالك (قل آمنوا به أو

لا تؤمنوا)



لا تؤمنوا) أى ان وجوداتكم كالعدم عندنا ليس المراد منه هدايتكم  
لكونكم مطبوعا على قلوبكم لا محمل لكم عند الله ولا فى الوجود  
لكونكم أحلاس بقعة الامكان معدومى الاعيان بالذات انما  
الاعتبار بالعلماء الذين لهم وجود عند الله فى عالم البقاء المعتد بهم  
فى الانبياء فانظر كيف تراهم عند تلاوته عليهم وسماعهم اياه (يخترون)  
أى يتقادون له ويعترفون به ويعرفون حقيقته لعلمهم به ومعرفتهم اياه  
بنورية الاستعداد ومناسبتة له وبنور كمالهم لتجردهم وعلمهم بأنه كان  
كأيا من عند الله موعودا ليس هو الا اياه لما وجدوه مطابقا لما  
اعتقدوه يتبينان الاعتقاد الحق لا يكون الا واحدا (ويريدهم  
خشوعا) بالان والانقياد لحكمه لتأثرهم به وحسن تلقى لقبوله  
(قل ادعوا الله) بالفناء فى الذات الجامعة لجميع الصفات (أو ادعوا  
الرحمن) بالفناء فى الصفة التى هى أم الصفات (أياما) طلبت من  
هذين المقامين لست هنالك بعبود ولا كبقية ولا اسم ولا عين ولا أثر  
اذ الرحمن لا يصلح اسم الغير تلك الذات ولا يمكن ثبوت تلك الصفة أى  
الرجية الرحمانية لغيرها فلا يلزم وجود البقية بخلاف سائر الاسماء  
والصفات (فله الاسماء الحسنى) كلها فى هذين المقامين لالك (ولا  
تجهر) فى صلاة الشهود باظهار صفة الصلاة عن نفسك فيؤذن  
بالطغيان وظهور الانانية (ولا تخافت) غاية الاخفات فيؤذن  
بالانطماس فى محل الفناء دون الرجوع الى مقام البقاء فلا يمكن أحدا  
الاقتداء بك (وابتغ بين ذلك سبيلا) يدل على الاستقامة ولزوم سيرة  
العدالة فى عالم الكثرة وملازمة الصراط المستقيم بالحق (وقل الحمد لله)  
أى أظهر الكمالات الالهية والصفات الرحمانية التى لا تكون الا  
للذات الاحدية (الذى لم يتخذ ولدا) أى لم يكن له لموجود من جنسه  
لضرورة كونه العلول محتاجا اليه ممكنا بالذات معدوما بالحقيقة  
فكيف يكون من جنس الموجود حقا الواجب بذاته من جميع الوجوه

أولا تؤمنوا ان الذين أو قوا لهم  
من قبله اذا تبلى عليهم يخترون  
للذاتان سجدا ويقولون  
سبحن ربنا ان كان وعد  
ربنا المفعولا ويخترون للذاتان  
يكون ويريدهم خشوعا قل  
ادعوا الله أو ادعوا الرحمن  
أياما تدعوا فله الاسماء الحسنى  
ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت  
بها وابتغ بين ذلك سبيلا وقل  
الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا

(ولم يكن له) من يساويه في قوة القهر والمملكة من الشريك في الملك  
والالكانا مشتركتين في وجوب الوجود والحقيقة فامتياز كل  
واحد منهما عن الآخر لا بد وأن يكون بأمر غير الحقيقة الواجبية  
فلزم تركيبهما فكانا كلاهما ممكنين لا واجبين وأيضا فان لم يستقلا  
بالتأثير لم يكن أحدهما لها وان استقل أحدهما دون الآخر فذلك  
هو الاله دونه فلا شريك له وان استقلا جميعا لم يجتمع المؤثرين  
المستقلين على معلول واحد ان فعلا معا والالزم الهية أحدهما  
دون الآخر ضي بفعله أو لم يرض (ولم يكن له ولي من الذل) أي  
لم يكن له نابسر علة كان أو جزء علة تقويه وتنصره من ذلة الانفعال  
والعدم والال لم يكن الها واجبا بل ممكالا تكون حبيبا قائما به لا بنفسك  
(وكبره) من أن يتقيد بصفة دون أخرى أو صورة غير أخرى أو  
يلحقه شيء من هذه الصفات فينحصر في وجود خاص تبارك وتعالى  
عن ذلك علوا كبيرا (تكبيرا) لا يقدر قدره ولا يعرف كنهه لامتناع  
وجود شيء غيره يفضل عليه وينسب اليه بل كل ما يتصور ويعقل  
ولا يكبر غيره بهذا التكبير والله الحق الموفق

﴿سورة الكوف﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) أي الله تعالى بلسان  
التفصيل على نفسه باعتبار الجمع من حيث كونه منعوتا بانزال الكتاب  
وهو ادراج معنى الجمع في صورة التفصيل فهو الحامد والمحمود  
تفصيلا وجمعا فالحمد اظهار الكمالات الالهية والصفات الجمالية  
والجلالية على الذات المحمدية باعتبار العروج بعد تخصيصه آياه  
بنفسه في العناية الازلية المشار اليه بالاضافة في قوله عبده وذلك جعل  
عينه في الازل قابله للكمال المطلق من فيضه وايداع كتاب الجمع فيه

ولم يكن له شريك في الملك  
ولم يكن له ولي من الذل وكبره  
تكبيرا  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
الحمد لله الذي أنزل على عبده  
الكتاب

بالقوة التي هي الاستعداد الكامل وانزال الكتاب عليه ابراز تلك  
الحقائق عن ~~ممكن~~ كمن الجمع الواحد اني على ذلك المظهر الانساني فهما  
متعاكسان باعتبار النزول والعروج والانزال في الحقيقة جدا الله  
تعالى لنبيه اذ المعاني الكامنة في غيب الغيب ما لم ينزل على قلبه فلم  
يمكنه جدا الله حق حده فاما يحمد الله لم يحمد الله بل حده جدا كما قال  
لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك جدا ولا في عين الجمع  
نفسه باعتبار التفصيل ثم عكس فقال الحمد لله (ولم يجعل له) أي لعبده  
(عوجا) أي زيفا وميلا الى الغير كما قال مازاغ البصر وما طغى أي لم ير  
الغير في شهوده (قيما) أي جعله قيا بمعنى مستقيما كما أمر بقوله فاستقم  
كما أمرت والمعنى جعله موحد افان يافيه غير محتجب في شهوده بالغير  
ولا بنفسه لكونه اغيرا أيضا ممكنا مستقيما حال البقاء كما قال ان الذين  
قالوا ربنا الله ثم استقاموا \* أو جعله قيا بأمر العباد وهذا يتهم اذ  
التكميل يترتب على الكمال لانه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من  
تقويم نفسه وترتيب كنهها أقيمت نفوس أمته مقام نفسه فأمر بتقويمها  
وترتيب كنهها وهذا المعنى سمي ابراهيم صلوات الله عليه أمة وهذه  
القيمة أي القيام بهداية الناس داخله في الاستقامة المأمور هو بهما  
في الحقيقة (لينذر) متعلق بعامل قيا أي جعله قيا بأمر العباد لينذر  
(بأسا شديدا) وحذف المفعول الاوّل للتعميم لان أحد الايجلومين  
بأس مؤمنا كان أو كافرا كما قال تعالى أنذر الصديقين بأنني غيور وبشر  
الذين بأنني غفور اذ البأس عبارة عن قهره ولذلك عظمه بالتنكير أي  
بأسا يليق بعظمته وعزته ووصفه بالشدة وخصه بقوله (من لدنه)  
والقهر قسمان قهر محض ظاهره وباطنه قهر كالمختص بالمجبوبين  
بالشرك وقسم ظاهره قهر وباطنه لطف وكذا اللطف كما قال أمير  
المؤمنين علي عليه السلام سبحانه من اشتدت نقمته على أعدائه في  
سعة نعمته واتسعت رحمته لا وليا له في شدة نقمته ومن القسم الثاني

ولم يجعل له عوجا قيا لينذر بأسا  
شديدا من لدنه

القهر المخصوص بالموحدين من أهل الفناء أطلق الانذار لكل تنبيهها  
ثم فصل اللطف والقهر مقبدين بحسب الصفات والاستحقاقات فقال  
(ويشير المؤمنين) أي الموحدين لكونهم في مقابلة المشركون  
الذين قالوا اتخذ الله ولداً (الذين يعملون الصلوات) أي الباقيات من  
الخيرات والفضائل لأن الأجر الحسن هو من جنة الآثام والأفعال التي  
تستحق بالأعمال واعلم أن الانذار والتبشير اللذين هما من باب التكميل  
اللازم لكونه قيمياً عليهم كلاهما أثر ونتيجة عن صفتي القهر واللطف  
الالهيين اللذين محل استعداد قبولهما من نفس العبد الغضب  
والشهوة فإن العبد ما استعد لقبولهما إلا بصفتي الغضب والشهوة  
وقنائهما كما لم يستعد لتضييقي الشجاعة والعفة الوجود هما فلما  
انتقنا قامة مقامهما لأن كلا منهما ظل لواحدة من ينكيزول  
بمحصولها فعند ارتواء القلب منهما وكال التخلق بهما حدث عن القهر  
الانذار عدا استحقاقية المحل بالكفر والشرك وعن اللطف التبشير  
باستحقاقية الإيمان والعمل الصالح إذا الأفاضلة لا تكون إلا عند  
اختصاص المحل (مالهم به من علم ولا آياتهم) أي مالهم بهذا القول من  
علم بل انما صدر عن جهل مفرط وتقليد لا آيات لا عن علم ويقين  
ويؤيد قوله (كبرت كلمة) أي ما أكبرها كلمة (تخرج من أفواههم)  
ليس في قلوبهم من معناه شيء لأنه مستحيل لا معنى له إذا العلم اليقيني  
يشهد أن الوجود الواجب العلي أحدى الذات لا يماثل الوجود  
الممكن المعلول والولد هو المماثل لوالده في النوع المكافئ له في القوة  
والشهود الذاتي يحكم بفناء الخلق في الحق والمعلول في الشهود فلم يكن  
ثم سواه شيء غيره فضلاً عن الشبيه والولد كما قال أحدهم

ويشير المؤمنين الذين يعملون  
الصلوات أن لهم أجراً حسناً  
ما كنتم فيه أبداً وينذر الذين  
قالوا اتخذ الله ولداً مالهم به من  
علم ولا آياتهم كبرت كلمة تخرج  
من أفواههم أن يقولون إلا  
كذباً فلعلك باخع نفسك على  
آثارهم أن لم يؤمنوا بهذا  
الحديث أسفاً

الوجد والاسف على توليهم واعراضهم وذلك لان الشفقة على خلق الله  
والرحمة عليهم من لوازم محبة الله وتناججه ولما كان صلى الله عليه وسلم  
حبيب الله ومن لوازم محبوبيته محبته لله لقوله يحبهم ويحبونه وكلما  
كانت محبته للحق أقوى كانت شفقتهم ورحمته على خلقه أكثر لكون  
الشفقة عليهم ظل محبته لله اشتد تعطفه عليهم فانهم كاولاده وأقاربه  
بل كاعضائه وجوارحه في الشهود الحقيقي فلذلك بالغ في التأسف  
عليهم حتى كاد يهلك نفسه وأيضاً علم أن المحب اذا تقوى بالمحبوب في  
استمرار الوصل ظهر قبوله في القلوب لمحبة الله اياه فلما لم يؤمنوا بالقرآن  
استشعروا ببقية من نفسه وتوجس بنقصان حاله فعلاه الوجد وعزم على  
قهر النفس بالكسبية طلباً للغاية وكان ذلك من فرط شفقتهم عليهم وكال  
أدبه مع الله حيث أحال عدم ايمانهم على ضعف حاله لا على عدم  
استعدادهم ولذلك سلاه بقوله (انا جعلنا) أي لا تحزن عليهم  
فانه لا عليك أن يهلكوا جميعاً انا نخرج جميع الاسباب من  
العدم الى الوجود لا ابتلاء ثم نفسيها ولا حيف ولا نقص انا جعلنا  
ما على أرض البدن من النفس ولذاتها وشهواتها وقوى صفاتها  
وادراكاتها ودواعيها (زينية) لها لتظهر رأيهم أقهر لها وأعصى  
لهواها في رضاي وأقدر على مخالفتها الموافقة (وانا لجاعلون) بتجلينا  
وتجلي صفاتنا (ما عليها) من صفاتها هامة كارض ملساء لانبأت  
فيها أي نقيتها وصفاتها بالموت الحقيقي أو بالموت الطبيعي ولا تبالي  
بلأ (حسبت أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجباً) أي اذا  
شاهدت هذا الانشاء والافناء فليس حال أصحاب الكهف آية عجيبه  
من آياتنا بل هذه أعجب واعلم أن أصحاب الكهف هم السبعة الكمل  
القائمون بأمر الحق دائماً الذين يقوم بهم العالم ولا يتخلو عنهم الزمان  
على عدد النكواكب السبعة السيارة وطبقها فكما سخرها الله تعالى  
في تدبير نظام عالم الصورة كما أشار اليه بقوله فالسابقا

انا جعلنا ما على الارض زينتها  
لتبصروهم أيهم أجسن عملاً  
وان لجاعلون ما عليها صعيداً  
جرزا أم حسبت أن أصحاب  
الكهف والرقم كانوا من آياتنا  
عجباً

فالمدبرات أحرار على بعض التفاسير وكل نظام عالم المعنى وتكميل نظام  
 الصورة إلى سبعة أنفس من السابقين كل يتدب بمحسب الوجود  
 الصوري إلى واحد منهم والقطب هو المنتسب إلى الشمس والكهف  
 هو باطن البدن والرقم ظاهره الذي انتقش بصور الخواص  
 والأعضاء أن فسر باللوح الذي رقت فيه أعماؤهم والعالم الجسماني  
 أن جعل اسم الوادي الذي فيه الجبل والكهف والنفس الحيوانية  
 أن جعل اسم الكلب والعالم العلوي أن جعل اسم قريتهم على  
 اختلاف الأقوال في التفاسير ومنهم الأنبياء السبعة المشهورون  
 المبعوثون بحسب القرون والأدوار وأن كان كل نبي منهم على ذكر  
 وهم آدم وإدريس ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم  
 الصلاة والسلام لأنه السابع المخصوص بمجزة انشقاق القمر أي  
 انفلاقه عنه لظهوره في دورة ختم النبوة وكل به الدين الإلهي  
 كما أشار إليه بقوله أن الزمان قد استدار ~~كهيئته~~ يوم خلق الله  
 السموات والأرض إذا المتأخر بالزمان والظهور أي الوجود الحسي  
 هو الحاضر لصفات الكل وكما لا تهم كالإنسان بالنسبة إلى سائر  
 الحيوانات ولهذا قال كائن بنیان النبوة قد تم وبقي منه موضع لبنة  
 واحدة ~~فكنت~~ أنا تلك اللبنة وقد اتفق الحكماء المتألهة من  
 قدماء الفرس أن مراتب العقول والأرواح على مذاهبهم في التنازل  
 تتضاعف اشراقاتها فكل متأخر في الرتبة كان حظه من اشراقات  
 الحق وأنواره وسجحات أشعة وجهه واشراقات أنوار الوسايط أو فر  
 وأزيد فكذا في الزمان فهو الجامع الحاصر لصفات الكل وكما لا تهم  
 الحاوي لخواصهم ومعانيهم مع ~~كماله~~ الخاص به اللازم للهيئة  
 الاجتماعية كما قال يعنى لا تهم مكارم الأخلاق ومن هذا ظهر تقدمه  
 عليهم بالشرف والفضيلة ومن جهة أن إبراهيم عليه السلام كان مظهر  
 التوحيد الأعظم الذاتي وكان هو الوسط في الترتيب الزماني بمنزلة

الشمس في الرتبة كان قطب النبوة ولزمهم كاهنهم اتباعه وان لم يظهر  
في المتقدمين عليه بالزمان كارتباط الكواكب الستة في سيرها بها  
ولكن لا كالمزج تبعه بالحقيقة محمد صلى الله عليه وسلم واعلم أن  
الارواح في عالمها مراتب متعينة وصفوف مترتبة واستعدادات  
متفاوتة منبثة في الازل بمحض العناية الاولى والفيض الاقدس  
فأهل الصف الاول هم السابقون المفردون المقربون المحبوبون  
الخصوصون بفضل عنايته وسابقة كرامته المتعارفون بنوره  
المحاربون فيه والباقيون يباينون في الدرجات وبحسب تقاربها  
وتباعد هايتعارفون ويتناكرون فمعارف منها اختلف وماتناكر  
منها اختلف الى آخر الصنف فلهامها مراكز ثابتة وأصول راسخة في  
العالم العلوي وعند التعلق بالابدان يتفاوت درجات كمالها وغاية  
سعادتها بحسب مالها من الاستعداد الاول المخصوص بكل منها  
من مبادئ في الازل كما قال عليه الصلاة والسلام الناس معادن  
كمعادن الذهب والفضة حتى انتهت الدرجات في العلو الى القناء في  
التوحيد الذاتي فهذا الاعتبار يكون محمد عليه السلام عين آدم بل  
عين السبعة وكذا باعتبار كونه جامع الصفاتهم كما قيل انه مثل أبو يزيد  
رحمة الله عليه أنت من السبعة فقال أما السبعة وباعتبار علو مرتبته  
ومكانته وسبقه في القدم وارتفاع درجة كماله وفضيلته كان أقدمهم  
وأولهم وأفضلهم كما قال أول ما خلق الله نوري وكنت نبيا وادم بين  
الماء ولطين فهو متقدم عليهم بالرتبة والعلوية والشرف والفضيلة  
متأخر عنهم بالزمان وهو عينهم باعتبار السرو والوحدة الذاتية فالخامس  
ان اختلافهم وتباينهم روحا ولبا ونفسا لا ينافي اتحادهم في الحقيقة  
وكذا اقترانهم بالازمنة لا ينافي معيتهم في الازل والابدوعين الجمع  
كما قال ثالث الرسل فضلنا بعضهم على بعض مع قوله لا نفرق بين أحد  
منهم ويجوز أن يكون المراد بأصحاب الكهف روحانيات الانسان التي



تبقى بعد خراب البدن وقول من قال ثلاثة اشارة الى الروح والعقل والقلب والكلب هي النفس الملازمة لباب الكهف ومن قال خمسة اشارة الى الروح والقلب والعقل النظري والعقل العملي والقوة القدسية للانبياء التي هي الفكر لغيرهم ومن قال سبعة فذلك الخمسة مع السر والخفاء والله أعلم (اذا وى القبة الى الكهف) أى كهف البدن بالعلق به (فقالوا) بلسان الحال (ربنا آتنا من لدنك) أى من خزائن رحمتك التي هي أمثال الحسنى (رحمة) كما لا يناسب استعدادنا ويقتضيه (وهي لنا من أمرنا) الذي نحن فيه من مفارقة العالم العلوى والهبوط الى العالم السفلى للاستكمال (رشدنا) استقامة اليك في سلوك طريقك والتوجه الى جنابك أى طلبوا بالاتصال البدنى والتعلق بالآلات الكمال وأسبابه الكمال العلى والعمل (فضر بنا على آذانهم) أى أغمناهم زمة الغفلة عن عالمهم وكما لهم نومة ثقيلة لا ينههم صغير الخضر ولا دعوة الداعي الخبير في كهف البدن (سنين) ذوات عدد أى كثرة أو معدودة أى قليلة هي مدة انغماسهم في تدبير البدن وانغماسهم في بحر الطبيعة مشغولين بها غافلين عما وراءها من عالمهم الى أوان بلوغ الاشد الحقيقى والموت الارادى والطبيعى كما قال الناس ينام فاذا ماتوا اتبهاوا (ثم بعثناهم) أى نبهناهم عن نوم الغفلة بقيامهم عن مرة البدن ومعرفة بهم بالله وبنفوسهم المجردة (لنعلم) أى لنظهر علمنا في مظاهرهم أو مظاهر غيرهم من سائر الناس (أى الحزبين) المختلفين في مدة لبثهم وضبط غايته الذين يعينون المدة أم يكون علمه الى الله فان الناس مختلفون في زمان الغيبة يقول بعضهم يخرج أحدهم على رأس كل ألف سنة وهو يوم عند الله لقوله وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون ويقول بعضهم على رأس كل سبع مائة عام أو على رأس كل مائة وهو بعض يوم كما قالوا البنينا يوما أو بعض يوم والمحققون المصيبون هم الذين يكون علمه الى الله كالذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم

اذا وى القبة الى الكهف  
فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة  
وهي لنا من أمرنا  
فضر بنا على آذانهم في الكهف  
سنين عددا ثم بعثناهم لنعلم أى  
الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا  
نحن نقص عليك نبأهم بالحق

ولهذا لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت ظهور المهدي عليه السلام وقال كذب الوقانون (انهم قبية آمنوا برهم ايماناً يقينا) عملنا على طريق الاستدلال أو المكاشفة (وزدناهم هدى) أى هداية موصلة الى عين اليقين ومقام المشاهدة بالتوفيق (وربطنا على قلوبهم) قلوبنا بالصبر على المجاهدة وثجعناهم على محاربة الشيطان ومخافة النفس وهجر المألوفات الجسمانية والذات الحسية والقيام بكلمة التوحيد وثقو الهمة الهوى وترك عبادة صنم الجسم بين يدي جبار النفس الامارة من غير مبالاة بها حين عاتبتهم على ترك عبادة الهوى وصنم البدن وأوعدهم بالفقر والهلاك اذ النفس داعية الى عبادته وموافقة وتهيئة أسباب حظوظه مخبئة للقلب من الخوف والموت أو جسرهاهم على القيام بكلمة التوحيد واظهار الدين القويم والدعوة الى الحق عند كل جبار هو دقيانوس وقته كثر وذو فرعون وأبى جهل وأضرابهم ممن دان بدينهم واستولى عليه النفس الامارة فعبد الهوى أو ادعى لطغيانه وتعدا نانيته وعدوانه الربوبية من غير مبالاة عند معانته اياهم على ترك عبادة الصنم المجهول كما هو عادة بعضهم أو صنم نفسه كما قال فرعون للعيز ما علمت لكم من اله غيرى وأما ربكم الاعلى (هؤلاء قومنا) اشارة الى النفس الامارة وقواها لان لكل قوم الهاتعبده وهو طاووسها ومرادها والنفس تعبد الهوى كقوله أفرأيت من اتخذ الهه هواه أو الى أهل زمان كل من خرج منهم داعياً الى الله اذ كل من عكب على شئ بهواه فقد عبده (لولا يأتون عليهم) أى على عبادتهم والهيتم وتأثيرهم ووجودهم (بسلطان بين) أى حجة بينة دليل على فساد التقليد وتبكيه بأن إقامة الحجة على الهمة غير الله وتأثيره ووجوده محال كما قال أن هى الأسماء حجتوها أنتم وأبأؤكم ما أنزل الله به من سلطان أى أسماء بلا مسميات لكونها ليست بشئ (واذا عترتموهم) أى فارقتم نفوسكم وقواها بالتجرد

انهم قبية آمنوا برهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فى الارض لرب السموات والارض لن يدعو من دونه اله الا قد قلنا اذا شططا هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا واذا عترتموهم

(وما يعبدون الا الله) من مراداتها وأهوائها (فأروا الى الكهف)  
الى البدن لاستعمال الآلات البدنية في الاستكمال بالعلوم والاعمال  
واختزلوا فيه منكسرين من تاضين كأنهم ميتون بتلك الحركات  
النفسانية والنزوات البهيمية والسطوات السبعية أى موتوا موتا  
اراديا (ينشر لكم ربكم من رحمته) حياة حقيقية بالعلم والمعرفة  
(ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) كما لا ينتفع به بظهور الفضائل وطلوع  
أنوار التعليلات فلتتذوق بالمشاهدات وتمتعون بالكمالات كما قال تعالى  
أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس وقال عليه  
السلام فى أبى بكر رضى الله عنه من أراد أن يظفر ميتا يمشى على وجه  
الأرض فليظفر بأبى بكر رأى ميتا عن نفسه يمشى بالله أو واداعتراف  
قومكم ومعبوداتهم غير الله من مطالبهم المختلطة ومقاصدهم المتشعبة  
وأهوائهم المتضاربة وأسئلتهم المتخذة وأروا الى كهوف أبدانكم  
وامتنعوا عن فضول الحركات والخروج فى أثر الشهوات واعكفوا  
على الرياضات ينشر لكم ربكم من رحمته زيادة كمال وتقوية ونصرة  
بالامداد الملكوتية والتأييدات الهندسية فيغلبكم عليهم ويهيئ  
لكم ديناً وطريقاً ينتفع به وقبولاً ليهته يدى بكم الخلائق ناجين  
وفى الاوى الى الكهف عند مفارقتهم برآح ينهم من دخول  
المهدى فى الغار اذا خرج ونزل عيسى والله أعلم وفى نشر الرحمة وتهيئة  
المرفق من أمرهم عند الاوى الى الكهف اشارة الى أن الرحمة  
الكامنة فى اسةعدادهم انما تنشر بالتعلق البدنى والكمال بتبهاته  
(وترى الشمس) أى شمس الروح (اذا طلعت) أى ترقى بالتجرد  
عن غواشى الجسم وظهرت من افقه تميل بهم من جهة البدن وميله  
ومحبه الى جهة اليمين أى جانب عالم القدس وطريق اعمال البر من  
الحيرات والفضائل والحسنات والطاعات وسيرة الابرار فان الابرار  
هم أصحاب اليمين (واذا غربت) أى هوت فى الجسم واختصت به

وما يعبدون الا الله فأروا الى  
الكهف ينشر لكم ربكم  
من رحمته ويهيئ لكم من أمركم  
مرفقا وترى الشمس اذا طلعت  
تزاو عن كنههم ذات اليمين  
واذا غربت تقرضهم ذات  
الشمال

واختفت في ظلماته وغواشيه ووجد نورها تقطعهم وتفارقهم  
كائنين في جهة الشمال أى جانب النفس وطريق أعمال السوء  
فإنهم يكون في المعاصي والسيئات والشرور والذائل وسيرة العجابر  
الذين هم اصحاب الشمال (وهم في فجوة منه) أى في مجال تتسع  
من بينهم هو مقام النفس والطبيعة فإن فيه متفسحا لا يصيبهم فيه  
نور الروح واعلم أن الوجه الذى يلى الروح من القلب موضع منور  
بنور الروح يسمى العقل وهو الباعث على الخير والمطرق لالهام الملك  
والوجه الذى يلى النفس مظلم بظلمة صفاتها يسمى الصدر وهو  
محل وسوسة الشيطان كما قال الذى يؤسوس في صدور الناس  
فاذا تحرك الروح وأقبل القلب بوجهه اليه تنور وتتوى بالقوة  
العقلية الباعثة المشوقة الى الكمال ومال الى الخير والطاعة وإذا  
تحركت النفس وأقبل القلب بوجهه اليها تكدر واحتجب عن نور  
الروح وأظلم العقل ومال الى الشر والمعصية وفي هاتين الحالتين  
تطرق الملك للالهام والشيطان للوسواس وخطوا أعمالا صالحة وأخر  
سينا وفي الآية لطيفة هي أنه استعمل في الميل الى الخير الازورار  
عن الكهف وفي الميل الى الشر قرضهم أى قطعهم وذلك أن الروح  
يوافق القلب في طريق الخير ويأمر به ويوافق معرضا عن جانب  
البدن وموافقاته ولا يوافق في طريق الشر بل يقطعه ويفارقه  
وهو منعكس في ظلمات النفس وصفاتها الحاجبة اياه عن النور  
وهو اشارة الى تلوينهم في السلوك فان السالك ما لم يصل الى مقام  
التمكين وبقي في التلوين قد تظهر عليه النفس وصفاته فيحتجب عن نور  
الروح ثم يرجع ذلك الى طلوع نور الروح واختفاؤه من آيات الله التي  
يستدل بها ويتوصل منها اليه والى هدايته (من يهتد الله) بإيصاله  
الى مقام المشاهدة والتمكين فيها (فهو المهتد) بالحقيقة لا غير  
(ومن يضال) بحجبه عن نور وجهه فلا هادى له ولا مرشداً ومن يهتد

وهم في فجوة منه ذلك من آيات الله  
من يهتد الله فهو المهتد ومن  
يضال فلن تعجل له وليا مرشدا

الله اليهم الى حالهم بالحقيقة ومن يضلّه يحجبه عن حالهم (وتحسبهم  
ايضا) يا مخاطب لا تفتاح أعينهم واحساساتهم وحركاتهم الارادية  
الحيوانية (وهم رقاد) بالحقيقة في سنة الغفلة تراهم يتقرون اليك  
وهم لا يصرون (ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) أي نصرفهم  
الى جهة الخير وطلب القضية له تارة والى جهة الشر ومقتضى  
الطبيعة أخرى (وكلهم) أي تقسمهم (بأطوارهم) أي ناشرة  
قوتها الغضبية والشهوانية (بالوصيد) أي بفناء البدن لم يقل  
وكلهم هاجع لانهم لم ترقد بل بسطت انقوتين في فناء البدن ملازمة له  
لا تبرح منه والذراع الايمن هو الغضب لانه أقوى وأشرف وأقبل  
لدواعي القلب في تأديبه والايسر هو الشهوة لضعفها وخسرتها  
(لو اطلعت عليهم) أي على حقائقهم المجردة وأحوالهم السنية  
وما أودع الله فيهم من النورية والسنا وما ألبسهم من الغزو البهاء  
(وليت منهم) فإرا عدم اعتقادك بالنفوس المجردة وأحوالها  
وعدم استعدادك لقبول كمالهم أوليت منهم للشرار عنهم وعن  
معاملاتهم ليلك الى اللذات الحسية والامور الطبيعية (وليت منهم  
رعبا) من أحوالهم ورياضاتهم أولو اطلعت عليهم بعد الوصول الى  
الكمال وعلى أسرارهم ومقاماتهم في الوحدة لا عرضت عنهم وفردت  
من أحوالهم وملئت منهم رعبا لما ألبسهم الله من عظامته وكبريائه  
واين الحدث من القدم وانى يسع الوجود العدم (وكذلك بعثناهم)  
أي مثل ذلك البعث الحقيقي والاحياء المعنوية بعثناهم (ايضا) لو  
ينهم) أي ليتبا حثوا ينهم عن المعاني المودعة في استعدادهم  
الحقائق المكنونة في ذواتهم فيكملوا بآثارها واخراجها الى الفعل  
وهو أول الاتقاء الذي تسميه المتصوفة البقطة (قال قاتل منهم كم  
لبنتم) مرتنا ربه والمحققون منهم هم الذين (قالوا ربكم أعلم بما لبنتم  
فابعدوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة) هذا هو زمان استبصارهم

وتحسبهم أيضا بقاطا وهم رقاد  
ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال  
وكلهم بأسط ذراعهم بالوصيد  
لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا  
وليت منهم رعبا وكذلك بعثناهم  
لنساء لو ينهم قال قاتل منهم  
كم لبنتم قالوا البتة يوما أو بعض  
يوم قالوا ربكم أعلم بما لبنتم  
فأبعدوا أحدكم بورقكم هذه الى  
المدينة

واستفادتهم واستكمالهم والورق هو ما معهم من العلوم الاولية التي  
لا تحتاج الى كسب اذ بها استفاد الحقائق الذهبية من العلوم الحقيقية  
والمعارف الالهية والمدينة محل الاجتماع اذ لا بد من الصلبة  
والترسية او مدينة العلم من قوله عليه السلام انا مدينة العلم وعلى بابها  
وانما يعضوا احدهم لان كمال الكل غير موقوف على التعليم والتعلم بل  
الكمال الاشراف هو العلي فيكفي تعلم البعض عن كل فرقة وتنبيه  
الباقي كما قال تعالى فاولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتدعوا  
في الدين وليندروا قومهم اذا رجعوا اليهم (فليتظروا اليها اذكي طعاما) اي  
اي اهلها اطيب وافضل علما وانقي من الفضول واللغو والظواهر كعلم  
الخلاف والجدل والنحو ومثالها التي لا تتقوى ولا تكمل به النفس  
كقوله لا يسمن ولا يغني من جوع اذ العلم غذاء القلب كالطعام للبدن  
وهو الرزق الحقيقي الالهي (وليتلطف) في اختيار الطعام ومن يشتري  
نه اي اختر المحقق الزكي النفس الرشيد السميت الفاضل السيرة النقي  
السريرة الكامل المكمل دون الفضولي الظاهري الخبيث النفس  
المتعالم المتصدرا لافادة ما ليس عنده ليستفيد بصحته ويظهر كاله  
بجبالته ويستبصر بعلمه فيفيدنا اوليتلطف في امره حتى لا يشعر  
بجالكهم ودينكم جاهل من غير قصد له (ولا يشعرن بكم احدا) من اهل  
الظواهر المجويين وسكان عالم الطبيعة المنكرين وان اولنا اصحاب  
الكهف بالقوى الروحية فالمبعوث هو الفكر والمدينة محل اجتماع  
القوى الروحية والنفسانية والطبيعة والذي هو اذكي طعاما العقل  
دون الوهم والخيال والحواس لان كل مدرك له طعام والرزق هو العلم  
النظري على كلا التقديرين ولا يشعرن بكم احدا من القوى النفسانية  
(انهم ان يظهر وا) اي يغلبوا (عليكم يرجوكم) بمجادة الاهواء  
والدواعي من الغضب والشهوة وطلب اللذة فيقتلواكم بمنعكم عن  
كمالكم (او يعيدوكم في ملتهم) باستيلاء الوهم وغلبة الشيطان والامالة

فليتظروا اليها اذكي طعاما  
فليتأتكم برزق منه وليتلف  
ولا يشعرن بكم احدا انهم ان  
يظهر واعلمكم يرجوكم  
او يعيدوكم في ملتهم ولن تغلبوا  
اذا ابدوا

الى الهوى وعبادة الاوثان وعلى التأويل الاول ظهور العوام  
واستبلاء المقلدة والحشوية المحجوبين وأهل الباطل المطبوعين  
وربهم أهل الحق ودعوتهم اياهم الى ملتهم ظاهر كما كان في زمان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك أعثرنا عليهم) أى مثل ذلك  
البعث والانامة أطلعنا على حالهم المستعدين القابلين لهديهم ومعرفة  
حقائقهم (ليعلموا) بصحبتهم وهذا يتهم (ان وعد الله) بالبعث والجزاء  
(حق) وأن الساعة لا ريب فيها اذ يتنازعون بينهم أمرهم) أى حين  
يتنازع المستعدون الطالبون بينهم أمرهم في المعاد فتم من يقول  
ان البعث مخصوص بالارواح المجردة دون الاجساد ومنهم من يقول  
انه بالارواح والاجساد معا فاعلموا بالاطلاع عليهم ودعوتهم أنه  
بالارواح والاجساد وان المعاد الجسماني حق فقالوا (ابنوا عليهم  
بنينا) أى فلما توفوا قالوا ذلك كخفاقاتها والمشاهد والمزارات  
المبنية على الكمل المقربين من الانبياء والاولياء **ككبارهم**  
ومحمد وعلى وسائر الانبياء والاولياء عليهم الصلاة والسلام (ربهم  
أعلم بهم) من كلام اتباعهم من أهمهم والمتقدمين بهم أى هم أجل  
وأعظم شأننا من أن يعرفهم غيرهم الموحدون الهالكون في الله  
المتحققون به فهو أعلم بهم كما قال تعالى أولياى تحت قبائى لا يعرفهم  
غيرى (قال الذين غلبوا على أمرهم) من أصحابهم والذين يلون أمرهم  
تبركهم وبمكانهم (لنتخذن عليهم سجدا) يصلى فيه (يقولون)  
أى الظاهريون من أهل **الكتاب** والمسلمين الذين لا علم لهم  
بالحقائق وقوله رجا بالغيب أى رجا بالذى غاب عنهم يعنى ظنا خاليا  
عن اليقين بعد قولهم (ثلاثة رابعهم كلهم) و (خمس سادسهم كلهم)  
وتوسط الواو والدال على أن الصفة مجامعة للموصوف لا تشاركه  
وانه لا عدد وراه بين قوله (ويقولون سبعة) وبين ثامنهم كلهم  
وقوله (ما يعلمهم الا قليل) بعده يدل على أن العدد هو سبعة

وكذلك أعثرنا عليهم ليعلموا  
أن وعد الله حق وأن الساعة  
لا ريب فيها اذ يتنازعون بينهم  
أمرهم فقالوا ابنوا عليهم بنينا  
ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا  
على أمرهم لنتخذن عليهم  
سجدا يقولون ثلاثة  
رابعهم كلهم ويقولون خمسة  
سادسهم كلهم رجا بالغيب  
ويقولون سبعة وثامنهم كلهم قل  
ربى أعلم بعتهم ما يعلمهم الا قليل  
فلا تخافهم الامر ظاهر ولا  
تتقت فيهم منهم أحدا



لا غير فالقليل هم المحققون القائلون به وان اولناهم بالقوى  
الروحانية فهم العاقلتان النظرية والعملية والفكر والوهم  
والتخيل والذكر والحس المشترك المسمى بنطاسيا والكلب  
النفس والشمس الروح على كلا التاويلين ولهذا روى عن أمير  
المؤمنين عليه السلام أنه قال انهم كانوا سبعة ثلاثة عن يمين  
الملك وثلاثة عن يساره والسابع هو الراعى صاحب الكلب فان صححت  
الرأية فالملك هو دقيانوس النفس الامارة والثلاثة الذين كانوا عن  
يمينه يستشيرهم هم العاقلتان والفكر والثلاثة الذين كانوا عن يساره  
يستوزرهم هم التخيل والوهم والذكر والراعى هو بنطاسيا صاحب  
غمام الحواس والذين قالوا هم ثلاثة أرادوا القلب والعاقلتين والذين  
قالوا خمسة زادوا عليهم الفكر والوهم وتركوا المدرك للصورة والذكر  
لعدم تصرفهما فيكون كل منهما كالخزانة وعلى هذا التاويل  
فلاطلاع النفس المحققة من الحضرة الالهية على بقاء النفس بعد  
خراب البدن والنزاع والتجاذب والتغالب الواقع بين القوى في  
الاستيلاء على البدن الذي يبعثون فيه وهو البنيان المأمور ببنائه  
والأمررون هم الغالبون الذين قالوا اتخذت عليهم مسجدا يسجد  
أى ينقاد فيه جميع القوى الحيوانية والطبيعية والنفسانية  
ولما موررون هم المغلوبون القائلون في البدن المبعوث فيه والله أعلم  
(ولا تقولن لشيء انا فاعل ذلك) أدبه بالتأديب الالهى بعد ما نهاه  
عن المماراة والسؤال فقال لا تقولن الا وقت أن يشاء الله بأن يأذن  
لك في القول فتكون قائلا به وبمشيئته أو لا بمشيئته على أنه حال أى  
ملتبسا بمشيئته يعنى لا تقولن لما عزمتم عليه من فعل انا فاعل  
ذلك في الزمان المستقبل الامتسبا بمشيئة الله قائلا ان شاء الله أى  
لا تسعده الفعل الى ارادتك بل الى ارادة الله فتكون فاعلا به  
وبمشيئته (واذكر ربك) بالرجوع اليه والحضور (اذانسيت)

ولا تقولن لشيء انا فاعل ذلك  
غدا الا أن يشاء الله واذكر ربك  
اذا نسيت

بالغفلة عند ظهور النقر والتلوين بظهور صفاتها (وقل عسى أن يهدين ربي لأقرب من هذا) أي من الذكر عند التلوين واسناد الفعل الى صفاته بالتمكين والشهود الذاتي المخلص عن حجب الصفات (رثدا) استقامة وهو التمكن في الشهود الذاتي (وليشوا في كهفهم ثلثمائة سنين) من التي تبني على دور القمر فتكون كل سنة شهرا ومجموعها خمسة وعشرون سنة وذلك وقت انبياهم وتقطعهم (وازدادوا تسعا) هي مدة الحمل وروعت في الآيات كتبت هي أنه لم يقل ثلثمائة سنة وتسعا وثلثمائة وتسعين لاستعمال السنة في العرف وقت نزول الوحي في دورة شمسية لا قمرية تأجل العدد ثم بينه بقوله سنين فاحتمل أن يكون المميز غيرها كالشهر مثلا ثم بين أن المدة سنين مبهمة غير معينة اذ لو قيل ثلثمائة شهر سنين فأبدل سنين من مجموع العدد كانت العبارة صحيحة والمراد سنين كذا عدد أي خمسة وعشرين ويؤيده قوله بعده (قل الله أعلم بما لبثوا) وقال قتادة هو حكاية كلام أهل الكتاب من تمة سيقولون وقوله قل الله أعلم رده عليهم وفي مصحف عبد الله وقالوا لبثوا وذلك أن اليقين غير محقق ولا مطلق (واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك) يجوز أن تكون من لا بداء الغاية والكتاب هو اللوح الاول المشتمل على كل العلوم الذي منه أوحى الى من أوحى اليه وأن تكون يا أياها أوحى بالكتاب هو العقل الفرقاني وعلى التقديرين (لا تبدل لكلماته) التي هي أصول الدين من التوحيد والعدل وأنواعهما (ولن تجد من دونه ملتحدا) تميل اليه لامتناع وجود ذلك (واصبر نفسك) أمر بالصبر مع الله وأهله وعدم الالتفات الى غيره وهذا الصبر هو من باب الاستقامة والتمكين لا يكون الا بالله (مع الذين يدعون وبيهم بالغداة والعشي) أي دائما هم الموحدون من النقر المجردين الذين لا يطلبون غير الله ولا حاجة لهم في الدنيا والآخرة ولا وقوف مع الافعال والصفات (يريدون وجهه)

وقل عسى أن يهدين ربي لأقرب من هذا رثدا ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قل الله أعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض أبصر به وأسمع ما لهم من دونه من ولي ولا يشرك في حكمه أحدا واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا تبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحدا واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا وقل الحق من ربك ثم فن شاة فليؤمن ومن شاة فليكفر

أنا أعمدنا للظالمين ناراً أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب  
وساءت مرتفقاً إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أنا لنأضيغ أجراً من أحسن عملاً أولئك لهم جنات  
عدن تجري من تحتهم الأنهار يحلون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثياباً خضراً من سندس واستبرق  
ممكنين فيها على الأرائك نعم \* (٤٠٣) \* الثواب وحسن مرتفقاً واضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا

لأحدهما جنتين من أعناب  
وحققناهما بئخلاً وجعلنا بينهما  
زرعاً كتبنا الجنتين آتت أكلها  
ولم تظلم منه شيئاً وفجرنا خللاً لهما  
نهرًا وكان له غمر فقال لصاحبه  
وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا  
وأعز نفراً ودخل بئس ما هو  
ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد  
هذه أبداً وما أظن الساعة  
قائمة ولن تردت إلى ربّي لأجدن  
خيراً منها منقلباً قال له صاحبه  
وهو يحاوره أكفرت بالذي  
خلقك من تراب ثم من نطفة ثم  
سوّاك رجلاً لعلّك تهتدي  
ولأشرك ربّي أحداً ولولا إذ  
دخلت جنتك قلت ما شاء الله  
لا قوة إلا بالله ان ترني أنا أقل  
منك مالا ولولداً فعسى ربّي أن  
يؤتين خيراً من جنتك ويرسل  
عليها حساباً من السماء فتصبح  
صعيداً زلقاً أو يصبح ماؤها  
غوراً فلن تستطيع له طلباً  
وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه  
على ما أنفق فيها وهي خاوية على

أى ذاته فحسب بدعونه ولا يحتجبون عنه بغيره وقت ظهورها غداة  
النساء ووقت احتجابهم عن البقاء فالصبر معهم هو الصبر مع الله  
ومجاوزة العين عنهم المنهى عنها هو الالتفات إلى الغير (أنا أعمدنا  
لظالمين) أى المشرعين المحجوبين عن الحق لقوله إن الشرك لظلم  
عظيم (ناراً) عظيمة (أحاط بهم سرادقها) من مراتب الأكرام  
كالطبائع العنصرية والصور النوعية المادية المحيطة بالاشخاص  
الهيولانية (بماء كالمهل) من جنس الغساق والغسلين أى المياه  
المتعفنة التى تسيل من أبدان أهل النار مسودة فيها دسومات يغاثون  
بها أو غسالتهم القذرة أو من جنس الغصص والهموم المحرقة (إن  
الذين آمنوا) بالتوحيد الذائق لكونهم فى مقابلة المشرّكين (وعملوا  
الصالحات) من الأعمال المتصودة لذاتهم فى مقام الاستقامة (أنا  
لأنضيغ) أجراً وضع الظاهر موضع المضمّر للدلالة على أن الأجر إنما  
يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجة والرتبة (جنات  
عدن) من الجنات الثلاث (يحلون فيها من أساور من ذهب) أى  
يزينون فيها بأنواع الحلّى من حقائق التوحيد الذاتى ومعاني  
البيئات العينية الاحدية اذ الذهبيات من الحلّى هى العينية  
والفضيات هى البناتيات التوراتيات كقوله وحلوا أساور من فضة  
(ويلبسون ثياباً خضراً) يصفون بصفات بهجة حسنة نظيرة وجبة  
للسرور (من سندس) الاحوال والمواهب لكونها اللطيف (واستبرق)  
الاخلاق والمكاسب لكونها الكثف (ممكنين فيها على) أرائك الاسماء  
الالهية التى هى مبادئ أفعاله لاتصافهم بأوصافه وكون الصفة  
مع الذات هى الاسم المستند هو عليه فى جنسة الصفات والافعال  
(نعم الثواب وحسن مرتفقاً) فى مقابلة بئس الشراب وساءت

عروشها ويقول يا ليتنى لم أشرك ربّي أحداً ولم تكن له فتنة ينصرونه من دون الله وما كان منتصراً  
هنالك الولاية لله الحق هو خير ثواباً وخير عقاباً واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط  
به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرًا المال والبنون زينة الحياة  
الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربّك ثواباً وخيراً أملاً

ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فلم تغادر منهم احدا وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا ووضع الكتاب قترى الجرمين مشفقين بمافيهم ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم \* (٤٠٤) \* فسجدوا الا ابليس كان

من الجن ففسق عن امر ربه  
أفتخذونه وذريته أولياء من  
دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين  
بدلا ما أشهدتهم خلق السموات  
والارض ولا خلق أنفسهم وما  
كنت متخذ المضلين عضدا  
ويوم يقول نادوا شركاءي الذين  
زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا  
لهم وجعلنا بينهم موبقا ورأى  
الجرمون النار فظنوا أنهم  
مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا  
ولقد صرفنا في هذا القرآن  
للناس من كل مثل وكان الانسان  
أكثر شئ جدلا وما منع  
الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم  
الهدى ويستغفروا ربهم الا  
أن تأتيهم سحنة الاواين أو  
يأتيهم العذاب قبلا وما ترسل  
المرسلين الا مبشرين ومنذرين  
ويجادل الذين كفروا بالباطل  
ليدحضوا به الحق واتخذوا  
آياتي وما أنذروا هزوا ومن أظلم  
ممن ذكر يا يات ربه فأعرض  
عنها ونسي ما قدمت يداها انا

مرتقا (ويوم نسير الجبال) أى تذهب جبال الاعضاء بالتفتت  
فجعلها هباء منثورا (وترى) أرض البدن (بارزة) ظاهرة مستوية  
مسطحة بسيطة كما كانت لاصورة عليها ولا تركيب فيها ترايا خالصا  
(وحشرناهم) الضمير اما للقوى المذكورة واما لافراد الناس (فلم  
تغادر منهم احدا) غير محشور (وعرضوا على ربك) عند البعث  
(صفا) أى مصطفين مرتبين في المواقف لا يحجب بعضهم بعضا كل في  
رتبه (لقد جئتمونا) أى قلنا لهم ذلك اليوم لقد جئتمونا حفاة عراة غرلا  
فرادى أى (كما خلقناكم اول مرة بل زعمتم) بانكاركم البعث (ألن  
نجعل لكم موعدا) وقتا لانجاز ما وعدتكم السنة الانبياء من  
البعث والنشور (ووضع الكتاب) أى كتاب القالب المطابق لما  
في نفوسهم من هيات الاعمال الراضية فيهم (قترى الجرمين مشفقين  
بمافيهم) اعتورهم به على ما نساوا (ويقولون يا ويلتنا) يدعون الهلكة  
التي هلكوا بها من أثر العقيدة الناسدة والاعمال السيئة (ما هذا  
الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها) لكون آثار حركاتهم  
وأعمالهم كلها باقية في نفوسهم صغيرة كانت أو كبيرة ثابتة في ألواح  
النفوس النلكية أيضا منسوبة فيها تظهر عليهم على التتصيل في  
نشأتهم الثانية لا يحيص لهم عنها وهذا معنى قوله (ووجدوا ما عملوا  
حاضرا ولا يظلم ربك احدا) بمعنى وجود الملائكة وآباء ابليس وقوله  
(كان من ابنت) كلام ممتنع فأن لا قاله بل ابليس لم يسجد  
قال كان من الجن أى من القوى البدنية المختفية بالمواد فلذلك فسق  
(عن امر ربه) أى لاحتجابه بالمادة ولو احقها (واذ قال موسى لنتام)  
ظاهره على ما ذكر في القصص ولا سبيل الى انكار المعجزات وأما ما طند  
فان يقال واذ قال موسى القلب لفتى النفس وقت التعلق بالبدن

جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان تدعهم الى الهدى فانهم يمتدوا (لا أبرح  
اذا أبعد وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من  
دونه موثقا وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلناهم لكم موعدا واذ قال موسى لنتام

(لأبرح) أى لا أنفك عن السير والمسافرة أولاً أزال أسير (حتى أبلغ مجمع البحرين) أى ملتقى العالمين عالم الروح وعالم الجسم وهما العذب والالجاج في سمورة الانسانية ومقام القلب (أو أمضى حقبا) أى أسير مدة طويلة (فلما بلغا مجمع بينهما) في الصورة الحاضرة الجامعة (نسيا حوتيهما) وهو الحوت الذى ابتلع ذا النون عليه السلام بالتنوع لا بالشخص لأن غداهما كان قبل الوصول الى هذه الصورة في الخارج من ذلك الحوت الذى أمر بتزوده في السفرة وقت العزيمة (فأخذ سبيله) في بحر الجسد حيا كما كان أولا (سريا) نقبا واسعا كما قيل ببق طريقته في البحر منفرجا لم ينضم عليه البحر (فلما جاوزا) مكان مفارقة الحوت وألقى على موسى النصب والجوع ولم ينصب في السفر ولا جاع قبل ذلك على ما حكى تذكر الحوت والاعتداء منه وطلب الغداء من فتاه وانما قال (آتاء غدا) لأن ذلك نهارا بالنسبة الى ما قبله في الرحم (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) هو نصب الولادة ومثقتها (قال أ رأيت) ما عرني (إذا وينا الى الصخرة) أى البحر للارتضاع (فاني نسيت الحوت) لاستغناء ناعنه (وما أنسانيه الا لشيطان أن أذكره) أى وما أنساني أن أذكره الا الشيطان على ابدال أن أذكره من النسيان وذلك لأن موسى كان راقدا حين اتخذ الحوت سبيله في البحر على ما قبل وفقى النفس يقظان فأنسى شيطان الوهم الذى زين الشجرة لآدم ذكر النفس الحوت لموسى ليكون الحال حال ذهول والسبيل المتعجب منه هو السرب المذكور (قال ذلك) أى تلص الحوت واتخاذ سبيله الذى كان عليه في جبلته (ما كنا) نطلبه لأن هناك مجمع البحرين الذى وعدم موسى عنده بوجود من هو أعلم منه اذا الترقى الى الكمال بتأبعة العقل القدسي لا يكون الا في هذا المقام (فارتقا على آثارهما) في الترقى الى مقام الفطرة الاولى كما كانا أولا يقصان (قصا) أى يتبعان آثارهما عند الهبوط في الترقى الى الكمال

لأبرح حتى أبلغ مجمع البحرين  
أو أمضى حقبا فلما بلغا مجمع  
بينهما نسيا حوتيهما فأتخذ سبيله  
في البحر سرى فلما جاوزا قال  
لقتاه آتاء غدا نال قد لقينا من  
سفرنا هذا نصبا قال أ رأيت إذ  
أ وينا الى الصخرة فاني نسيت  
الحوت وما أنسانيه الا الشيطان  
أن أذكره واتخذ سبيله في البحر  
عجا قال ذلك ما كنا نبغ فارتقا  
على آثارهما قصصا فوجدنا  
عبدا من عبادنا

حتى وجسد العقل القدسي وهو عبد من عباد الله مخصوص بمنزلة  
 عناية ورجة (آتيه رجعة من عندنا) أي كما لا معنوي باليجرد عن  
 المواد والتقديس عن الجهات والنورية المحضة التي هي آثار القرب  
 والعندية (وعلمناه من لدنا علما) من المعارف القدسية والحقائق  
 الكلية المدنية بلا واسطة تعليم بشرى وقوله (هل أتبعك) هو ظهور  
 ارادة السلوك والترقي الى الكمال (انك ان تستطيع معي صبرا)  
 لكونك غير مطلع على الامور الغيبية والحقائق المعنوية لعدم تجردك  
 واحتجابك ببدن وغواشييه فلا تطيق مرافقتي وهذا معنى قوله  
 (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) قال سبحانه (ان شاء الله صابرا) نقوة  
 استعدادي وثباتي على الطلب (ولا أعصى لك أمرا) لتوجهي  
 نحوك وقبولي أمرك لذاتي وصدق ارادتي والمقارلات كلها بلسان  
 الخلق (فان أتبعني) في سلوك طريق الكمال (فلا تسألني عن شيء)  
 أي عليك بالاعتقاد والمتابعة في السير بالانعمان والرياضات والاخلاق  
 والجماعات ولا تطلب الحقائق والمعاني (حتى) يأتي وقته (فأحدث  
 لك منه) أي من ذلك لعلم (ذكرا) وأخبرك بالحقائق الغيبية عند تجردك  
 بالمعاملات القلبية والقلبية (فانطلقا حتى اذاربكا) في سفينة البدن  
 انه ليع الى حدة الرياضة الصالح لتعبودية الى العالم القدسي في بحر  
 الهيولى للسير الى الله (خرقها) أي تقصمها بالرياضة وتقليل الطعام  
 وأضعف احكامها وأوقع الخلل في نظامها وأوهنها (قال أخرقتها  
 تغرق أهلها) أي أكسرتهم ما تغرق النوى الحيوانية والنباتية التي  
 فيها في بحر الهيولى فتهلك (لقد جئت شيئا مرمورا) وهذا الانكار عبارة  
 عن ظهور النفس بفسادها وميل القلب اليها والتفجر عن حرمان  
 الحفظ في الرياضة وعدم التمسك بالحقوق (قال ألم أقل انك ان  
 تستطيع معي صبرا) تنبيه روي وتحريف قدسي على أن العزيمة تقضي  
 السلوك يجب أن تكون أقوى من ذلك (قال لا تأخذني بما نسيت)

اتينا رجعة من عندنا وعلمناه  
 من لدنا علما قال له موسى هل  
 أتبعك على أن تعلمني مما علمت  
 رشدا قال انك ان تستطيع  
 معي صبرا وكيف تصبر  
 على ما لم تحط به خبرا قال  
 سبحانه ان شاء الله صابرا ولا  
 أعصى لك أمرا قال فان أتبعني  
 فلا تسألني عن شيء حتى أحدث  
 لك منه ذكرا فأنطلقا حتى اذا  
 ركبنا في السفينة خرقتها قال  
 أخرقتها تغرق أهلها لقد جئت  
 شيئا مرمورا قال ألم أقل انك ان  
 تستطيع معي صبرا قال  
 لا تأخذني بما نسيت ولا ترهقني  
 من أمري عسرا

الى آخره اعتذار في مقام النفس اللوامة (فانطلقا حتى اذا القيا غلاما)  
هو النفس التي تظهر بصفاتها فتجيب القلب فتكون أماراة بالسوء \*  
وقته بامانة الغضب والشهوة وسائر الصفات (أقتلت نفسا زكية)  
اعتراض لتحزن القلب على النفس و(ألم أقل لك) تذكير وتعبير روي  
و(ان سألتك عن شيء) الى آخره اعتذار و اقرار بالذنب واعتراف  
وكلاهما من التلويينات عند كون النفس لوامة (فانطلقا حتى اذا أتيا  
أهل قرية) هم القوى البدنية واستطعامهما منهم هو طلب الغذاء  
الروحاني منهم أي بواسطة كالتزاع المعاني الكلية من مدرساتها  
الجزئية وانما أبوا أن يضيئوهما وان أطمعوهما قبل ذلك لأن  
غذاءهما حينئذ كان من فوقهم من الانوار القدسية والتجليات  
الجمالية والخلالية والمعارف الالهية والمعاني الغيبية لا من تحت  
أرجلهم كما كان قبل خرق السفينة وقتل الغلام بالرياضة والقوى  
والخواس مانعة من ذلك لا ممددة بل لا تنهيا لا بعد نعا سهم وهدوهم كما  
قال موسى لاهله امكثوا \* والجدار الذي (يريد أن ينتقض) هو النفس  
المطمئنة وانما عبر عنها بالجدار لانها حدثت بعد قتل النفس الامارة  
وموتها بالرياضة فصارت كالجماد غير متحركة بنفسها ارادتها اولسدة  
ضعفها كانت تم لك فعبر عن حالها بارادة لا تنقض \* واقامت اياها  
تعديلها بالسجلات الخلقية والفضائل الجميلة بنور القوة النطقية حتى  
تخامت الفضائل مقام صفاتها من الرذائل وقول موسى عليه السلام  
(لوشئت لا اتخذت عليه أجرا) تلوين قلبي لانفسي وهو طلب الاجر  
في الثواب باكتساب الفضائل واستعمال الرياضة ولهذا أجابه  
بقوله (هذا فراق بيني وبينك) أي هذا هو مفارقة مقامى ودقامك  
ومباينتهما والفرق بين حالى وحالك فان عمارة النفس بالرياضة والتخلق  
بالاخلاق الحميدة ليست لتوقع الثواب والاجر والا فليست فضائل ولا  
كمالات لان الفضيلة هي التخلق بالاخلاق الالهية بحيث تصد عن

فانطلقا حتى اذا القيا غلاما فقتله  
قال أقتلت نفسا زكية بغير  
خوفس لقد جئت شيئا نكرا قال  
ألم أقل لك انك لن تستطيع  
معى صبرا قال ان سألتك عن  
شيء بعد هذا فلا تصاحبني قد  
بلغت من لدنى عفرا فانطلقا حتى  
اذا أتيا أهل قرية استطعما  
أهلها فأبوا أن يضيئوهما  
فوجد فيها جدارا يريد أن  
ينتقض فأقامه قال لوشئت  
لا اتخذت عليه أجرا قال هذا  
فراق بيني وبينك



صاحبها الافعال المقصودة لذاتها لا لغرض وما كان لغرض فهو  
حجاب ورذيلة لا فضيلة والمقصود هو طرح الحجاب وانكشاف غطاء  
صفات النفس والبروز الى عالم النور لتلقى المعاني الغيبية بل الاتصاف  
بالصفات الالهية بل التحقق بانه بعد الفناء فيه لا الثواب كما زعمت  
(سأنتك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أى لما اطمانت النفس  
واستقرت القوى أمكنك قبول المعاني وتلقى الغيب الذى نهيتك عن  
السؤال عنه حتى أحدث لك منه ذكرا فساد كرك وأنتك بتأويل  
هذه الامور اذا استعددت لقبول المعاني والمعارف (أما السفينة  
فكانت لمساكين) فى بحر الهوى أى القوى البدنية من الحواس  
الظاهرة والقوى الطبيعية انبائية وانما سماها مساكين لدوام  
سكونها وملازمتها التراب لبدن وضعنها عن ممانعة القلب فى السلوك  
والابتلاء عليه كسائر القوى الحيوانية وحكى أنهم كانوا عثمرة  
اخوة خسة منهم زمنى وخسة يعملون فى البحر وذلك اشارة الى  
الحواس الظاهرة والباطنة (فأردت أن أعيها) بالرياضة مثلا  
ياخذها ملك النفس الامارة غصبا وهو الملك الذى كن وراءهم أى  
قدامهم (ياخذ كل سفينة غصبا) بالاستيلاء عليها واستعمالها فى  
أهوائه ومطالبه (وأما الغلام فكان أبواه) اللذان هما الروح  
والطبيعة الجسمانية (مؤمنين) مقربين بالتوحيد لانقيادهما فى ملك  
طاعة الله وامتناله لأمير الله وادعائهما لما أراد الله منهما (نخسنا  
أن يردهما) أى يغشيهما (طغيانا) عليهم بظهوره بالانانية عند  
شهود الروح (وكفرا) لنعمتهما بعقوبته وسوء صنيعه أو كثر بالحجاب  
فينسده عليهما أمرهما ودينهما ويظل عبوديتهما لله (فأردنا أن  
يبدلهم ربهم ما خيرا منه زكاة) كما بدلهم بالبنة شنة التى هى  
خير منه زكاة أى طهارة ونقاء (وأقرب رجما) نعظنا ورحمة لتكونها  
أعطف على الروح والبدن وأنفع لهما وأكثر شفقة ويجوز أن يكون

سأنتك بتأويل ما لم تستطع  
عليه صبرا أما السفينة فكانت  
لمساكين يعملون فى البحر  
فأردت أن أعيها وكان وراءهم  
ملك ياخذ كل سفينة غصبا  
وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين  
نخسنا أن يردهما طغيانا  
وكفرا فأردنا أن يبدلهم ربهم ما  
خيرا منه زكاة وأقرب رجما

المراد بالابوين الجسد والاب فكان كتابة عن الروح والقلب وكونه  
أقرب رجاء أنسب لهما وأشد تعظيما (وأما الجسد فكان لغيره من يتمين  
في المدينة) أي العاقلتين النظرية والعملية المنقطعتين عن أيهما  
الذي هو روح القدس لاحتجابهما عنه بالغواشي البدنية أو القلب  
الذي مات أو قتل قبل الكمال باستيلاء النفس في مدينة الجسد (وكان  
تحتته كنز لهما) أي كنز المعرفة التي لا تحصل إلا بهما في مقام القلب  
لا مكان اجتماع جميع الكلمات والجزئيات فيه بالفعل وقت الكمال  
وهو حال بلوغ الاشتد واستخراج ذلك الكنز وقال بعض أهل الظاهر من  
المفسرين كان الكنز مخفيا في عالم (وكان أبوهما) على كلا التأويلين  
(صالحا) وقبل كان أبأعلى لهما حفظهما ما الله له فعل هذا لا يكون  
الروح القدس قصة ذي القرنين مشهورة وكان روميا قريب العهد  
والتطبيق ان ذا القرنين في هذا الوجود هو القلب الذي ملك قرينه أي  
خافقيه شرقها وغرب (انما كماله) في أرض البدن بالقدرة والتمكين  
على جمع الاموال من المعاني الكلية والجزئية والسير الى أي قطر  
شاء من المشرق والمغرب (وآتيناه من كل شيء) أراد من الكمال ان  
(سببا) أي طريقا يوصل به اليه (فاتبع) طريقا بالتعلق البدني  
والتوجه الى العالم السنلي (حتى اذا بلغ مغرب الشمس) أي مكان  
غروب شمس الروح (وجدناها تغرب في عين جنة) أي مختلطة بالجماعة  
وهي المادة البدنية الممزجة من الاجسام الغاسقة كقوله من نطفة  
أمشاج (ووجدناها قوما) هم القوى النفسانية البدنية والروحانية  
(قلنا اذا القرنين اما أن تعذب) بالرياضة والقهر والامانة (واما أن  
تخففهم حسنا) بالتعديل وإيفاء الحظ (قال أما من ظلم) بالافراط  
وعدم الاعتدال (الانقياد كالشهوة والغضب والوهم والخيال  
(فسوف نعذبه) بالرياضة (ثم ردت الى ربه) في القيامة الصغرى  
فيعذبه) باللقاء في نار الطبيعة (عذابا نكرا) أي منكرا أشد من

وأما الجسد فكان لغيره من يتمين  
يتمين في المدينة وكان تحتته كنز  
لهما وكان أن يبلغا أشدهما  
فأراد ربك أن يبلغا أشدهما  
ويستخرجا كنزهما راحة من  
ربك وما فعلته عن أمرى ذلك  
تأويل ما لم تسطع عليه صبرا  
وبسأولئك من ذي القرنين قل  
سأتلوا عليكم منه ذكرا انما كنا  
له في الارض وآتيناه من كل  
شيء سببا فاتبع سببا حتى اذا  
بلغ مغرب الشمس وجدناها تغرب  
في عين جنة ووجدناها قوما  
قلنا اذا القرنين اما أن تعذب  
واما أن تخففهم حسنا قال  
أما من ظلم فسوف نعذبه ثم ردت  
الى ربه فيعذبه عذابا نكرا

عذابى أوفى القيامة الكبرى فيعذب عذاب القهر والافناء (وأما من آمن) بالعلم والمعرفة كالعاقلتين والفكر والحواس الظاهرة (وعمل صالحا) بالسعى فى اكتساب الفضائل والانقياد والطاعة (فله جزاء) المثوبة (الحسنى) من جنسة الصفات وتجليات أنوارها وأنوار علومها (وسنقول له من أمرنا يسرا) أى قولاً ذاهباً بمحصل المادكات الناضلة (ثم اتبع) طريقاً هادياً طريق الترقى والسلوك الى الله بالتجيز والتزكى (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) أى مطلع شمس الروح (وجدناه ندلع على قوم) هم العاقلتان والفكر والحس والقوة القدسية (لم نجعل لهم من دونها سترا) أى حجاباً للتأثير بهم بنورها (وادراكهم المعاني الكلية) كذلك (أى أمرهم كما وصفنا) وقد أحطنا بما لديه) من العلوم والمعارف والكلمات والفضائل (خبراً) أى علماً ومعناه لم يحط به غيرنا لكونه الحضرة الجامعة للعالمين فيسرى الوجود من يقف على معوماته الا الله ولا شئ مما سعى عرش الله (ثم اتبع) طريقاً يسيراً الى الله (حتى اذا بلغ بين السدين) أى السكونين وذلك مرتبة ومقامه الاصلى بين صدفى جبلى الاله والسيرى المشرق والمغرب منفرة تنزلاً وترقياً (رجد من دونهم ما قوما) هم القوى الطبيعية البدنية والحواس الظاهرة (لا يكادون يفقهون قولاً) لكونها غير مدركة للمعاني ولا ناطقة بها (قالوا) بلسان الحال (ان يا أجوج) الدواعى والهواجس الوهمية (وما أجوج) الوساوس والنوازغ الخيالية (منسدون) فى أرض البدن بالتصريف على الرذائل والشهوات المنافية للنظام والحث على الاعمال الموجبة للتخلل فيه وخراب القوانين الخيرية والقواعد الحكمية واحداث التوائب والفتن والاهواء والبدع المنافية للعدالة المقتضية لفساد الزرع والنسل (فهل نجعل لك خرجاً) بامدادك بكالاتنا وصور مدركتنا (على أن نجعل بيننا وبينهم سداً) لا يتجاوزونه وحاجراً

وأما من آمن وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسراً ثم اتبع سبباً حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدناه ندلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً كذلك وقد أحطنا بما لديه خبراً ثم اتبع سبباً حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهم ما قوما لا يكادون يفقهون قولاً قالوا يا ذا القرنين ان يا أجوج وما أجوج منسدون فى الأرض فهل نجعل لك خرجاً على أن نجعل بيننا وبينهم سداً

لا يعاونه وذلك هو الحد الشرعي والحجاب القلبي من الحكمة العملية  
 (قال مامم كن في فيه ربي) من المعاني الكلية والجزئية الحاصلة  
 بالتجربة والسيرة في المشرق والمغرب (خير فأعينوني بقوة) أي عمل  
 وطاعة (أجعل بينكم وبينهم ردما) هو الحكمة العملية والقانون  
 الشرعي (آتوني زبر الحديد) من الصور العملية وأوضاع الاعمال  
 (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بالتعديل والتقدير (قال) للقوى  
 الحيوانية (انفخوا) في هذه الصور تنفخ المعاني الجزئية والهيات  
 النفسانية من فضائل الاخلاق (حتى اذا جعله نارا) أي علما  
 برأسه من جملة العلوم يحتوي على بيان كيفية الاعمال (قال آتوني  
 أفرغ عليه قطرا) النية والقصد الذي يتوسط بين العلم والعمل فيتحده  
 روح العلم وجسد العمل كالروح الحيواني المتوسط بين الروح  
 الانساني والبدن فحصل سد أي قاعدة وبنیان من زبر الاعمال  
 وتنفخ العلوم والاخلاق وقطر العزائم والنبات واطمأنت به النفس  
 وتدبرت فأمنت (فما استطاعوا أن يظهره) ويعاونه لارتفاع شأنه  
 وكونه مشتملا على علوم وحجج لم يمكنهم دفعها والاستيلاء عليها (وما  
 استطاعوا له نقبا) لاستحكامه بالملكات والاعمال والاذكار (قال  
 هذا) السد أي القانون (رحمة من ربي) على عباده يوجب أمنهم  
 وبقائهم (فإذا جاء وعد ربي) بالقيامة الصغرى (جعلهم دكا) باطلا  
 منه دما لا امتناع العمل به عند الموت وخراب الآلات البدنية (وتركنا  
 بعضهم يومئذ يموج في بعض) بالاضطراب والاختلاط أي تركناهم  
 يختلطون لاجتماعهم في الروح مع عدم الحيولة (وننخ في الصور)  
 للبعث في النشأة الثانية (لجمعناهم جمعا) أو بالقيامة الكبرى حال  
 الفناء وظهور الحق جعلهم دكا لارتفاع العلم والحكمة هناك وظهور  
 معنى الحل والاباحة بتجلي الافعال الالهية وانتفاء الغير وفعله وتركنا  
 بعضهم يومئذ يموج في بعض حيارى محتاطين شيئا واحدا لاسرارهم

قال مامم كن في فيه ربي خير  
 فأعينوني بقوة أجعل بينكم  
 وبينهم ردما آتوني زبر الحديد  
 حتى اذا ساوى بين الصدفين  
 قال انفخوا حتى اذا جعله نارا  
 قال آتوني أفرغ عليه قطرا  
 فما استطاعوا أن يظهره وما  
 استطاعوا له نقبا قال هذا  
 رحمة من ربي فإذا جاء وعد ربي  
 جعلهم دكا وكان وعد ربي حقا  
 وتركنا بعضهم يومئذ يموج في  
 بعض وننخ في الصور لجمعناهم  
 جمعا

وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين  
 عرضا الذين كانت أعينهم  
 في غطاء عن ذرى وكانوا  
 لا يستطيعون سمعا ألقب  
 الذين كفروا أن يتخذوا عبادي  
 من دوني أولياء أنا أعتدنا جهنم  
 للكافرين نزلا قل هل ننبئكم  
 بالآخرين أعمالا الذين ضل  
 سعيهم في الحياة الدنيا وهم  
 يحسبون أنهم يحسنون صنعا  
 أولئك الذين كفروا بآيات ربهم  
 ولقاءه فخبطت أعمالهم فلا نسيم  
 لهم يوم القيامة وزنا ذلك  
 جزاؤهم جهنم بما كانوا  
 يأخذوا آياتي ورسلهم هزوا أن  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 كانت لهم جنات الفردوس نزلا  
 خالدين فيها لا يغيون عنها حولا  
 قل لو كان البحر ممدادا الكلمات  
 ربي لنفد البحر قبل أن تنفد  
 كلمات ربي ولو جئنا بحمالة ممددا  
 قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي  
 انما أهلكم الله واحد فن كان يرجوا  
 لقاء ربه فليعمل عملا صالحا  
 ولا يشرك في عبادة ربه أحدا

• (٤١٢) •

وتنفخ في الصور بالأيجاد بالوجود الحقاني حال البقاء فجمعناهم جميعا  
 في التوحيد والاستقامة والتمكين وكونهم بالله لا بانفسهم (وعرضنا  
 جهنم يومئذ للكافرين) أي يوم القيامة الصغرى يتعذب المحجوبون  
 عن الحق بأنواع العذاب والنيران كما ذكر في سورة الانعام وفي ذلك  
 الشهود أي ظهر لصاحب القيامة الكبرى تعذيبهم في نار جهنم  
 (كانت أعينهم في غطاء عن ذكري) أي محجوبة عن آياتي وتجليات  
 صفاتي الموجبة لذكري (لا يغيون عنها حولا) أي تحولا لبلوغهم الكمال  
 الذي يقتضيه استعدادهم فلا شوق لهم الى ما وراءه وان وجد كمال  
 وراء ذلك لعدم ادراكهم له فلا ذوق ولا شوق وكونهم في مقابلة  
 المشركين المحجوبين عن الحق بالغير وكون جناتهم جنات الفردوس  
 يدلان على أن المراد بهم هم الموحدون الكاملون الاستعداد الذين  
 لا كمال فوق كمالهم فلا يبقى شيء وراء مرتبتهم يريدون التحول اليه  
 (قل لو كان البحر ممدادا الكلمات ربي) من المعاني

والحقائق والاعيان والارواح (لنفد

البحر قبل أن تنفد كلمات ربي)

لكونها غير متناهية

وامتناع وقاء المتناهي

بغير المتناهي

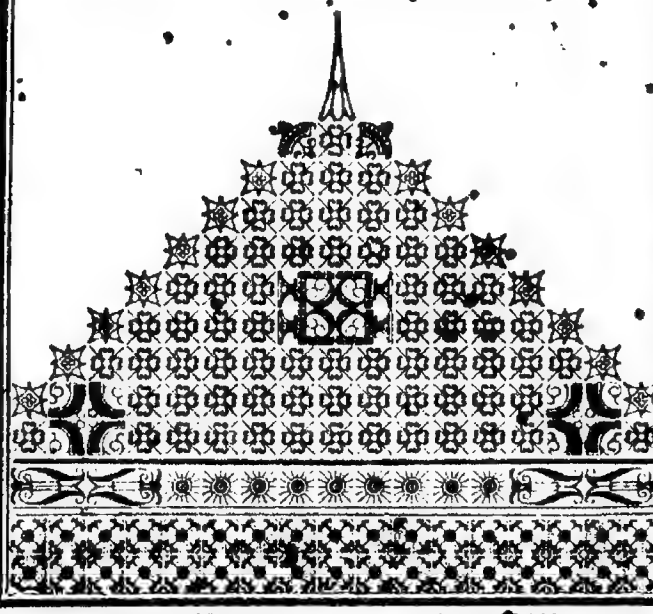
والله أعلم

(تم الجزء الاول ويليه الجزء الثاني قوله سورة مريم)

الجزء الثاني من تفسير الشيخ الأبرار العارف  
بالله تعالى العلامة محيي الدين بن عربي  
أعاد الله علينا من بركاته آمين







## سورة مرزيم

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(كهيعص) قد تقدم فيما سلف ان كل من طالب ينادى ربه ويدعوه انما يستحق الاجابة اذا دعاه بلسان الحال وناداه باسمه الذي هو مصدر مطلوبه بحسب اقتضاء استعداد من في ذلك الحال علم أو لم يعلم اذا العطاء والقبض لا يصحكون الا بحسب الاستعداد والاستعداد لا يطلب الا مقتضى ذلك الاسم فيجيبه بتجلى ذلك الاسم الذي يجبر نقصه ويقضى حاجته بافاده مطلوبه كما ان المريض اذا قال يا رب اجبراه يا شافي اذا الحق يبريه بذلك الاسم عند اجابته وكذا الفقير اذا ناداه اجابه باسمه المفعى اذ هو ربه \* فنادى زكريا عليه السلام ربه ليهب له وليا يقوم مقامه في امر الدين وتوسل اليه بأمرين واعتذر اليه معتذرا بأمرين

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
كهيعص ذكر رحمت ربك  
عبده زكريا اذ نادى ربه نداه  
خفا

توسل بالضعف والشيخوخة والوهن والمجزع عن القيام بأمر الدين  
 في قوله (وهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا) فأجابه باسمه الكافي  
 فكفاه ضعفه وأعطاه القوة وأيده بالولد ثم بعنايته به قديما  
 بقوله (ولم أكن بدعائك رب شقيا) فأجابه باسمه الهادي وهداه إلى  
 مطلوبه بالبشارة والوعد لأن العناية المقتضية للسعادة المستلزمة  
 لسلب الشقاوة كما أشار إليها بلازمها عبارة عن علمه تعالى في الأزل  
 بعين في العدم وتقتضي باستعدادها سعادة تناسبها وهو عين إرادته  
 تعالى ذلك الكمال لها عند وجودها فلا بد من هدايته لها إليه والهداية  
 انما تتم بالتوفيق وهو ترتيب الأسباب الموافقة لذلك المطلوب المؤدية  
 إليه ولم يجد لها موافقة ووجد خلافا فخاف واعتذر إليه بالخوف  
 من الموالى لعدم صلاحيتهم لذلك فأجابه باسمه الوافي فوقاه شرهم  
 وبإمتناع وجود الولي من نسله لعدم الأسباب بقوله (وكانت امرأتى  
 عاقرا) فأجابه باسمه العليم لأنه علم عدم الأسباب الذي تعلل به محتجباها  
 عن المسبب وعلم وجوده مع عدمها وما علمه لا بد من كونه كما قالت  
 الملائكة لامرأة إبراهيم عليه السلام كذلك قال ربك أنه هو الحكيم  
 العليم ولما بشره بالولد وهداه إلى مقتضى العلم تعجب منه لضراوته  
 في عالم الأسباب بالحكمة وكرّر التعلل بعدم الأسباب بقوله (أني  
 يكون لي غلام) الخ لأنه كان يطلب ولدا حقيقيا إلى أمره ويحذو حذوه  
 ويسلك طريقه في القيام بأمر الدين وإن لم يكن من نسله لعدم أهلية  
 مواليه لذلك فكرر البشارة وهداه إلى سهولة ذلك في قدرته فالتمس  
 علامة تدل عليه فهتاه إليها وأنجز وعده باسمه الصادق فوجه به بهمة  
 يحبي له فاقتضت الأحوال الأربعة مع حال الوعد والبشارة اجابته  
 بالرجعة عليه بالأسماء الخمسة فعلى هذا يكون (ك) إشارة إلى  
 الكافي الذي اقتضاه حال ضعفه وشيخوخته ومجزعه (هـ) إشارة  
 إلى الهادي الذي اقتضاه عنايته به وإرادته مطلوبه له و(ي) إشارة إلى

قوله لأن العناية الخ كذا في  
 الأصل ولعل الناقل أخله  
 وليجزر اه

قال رب اني وهن العظم مني  
 واشتعل الرأس شيبا ولم أكن  
 بدعائك رب شقيا واني خفت  
 الموالى من ورأي وكانت  
 امرأتى عاقرا

الواقى الذى اقتضاها لك خوفه من الموالى و (ع) اشارة الى العالم  
الذى اقتضاها لظهوره لعدم الاسباب و (ص) اشارة الى الصادق  
الذى اقتضاها الوعد و مجموع الاسماء الخمسة هو الرحيم بهيمة الولد  
واقاضة مطلوبة في هذه الاحوال فذكر هذه الحروف وتعدادها اشارة  
الى ان ظهور هذه الصفات التى حصل بها هذه الاسماء هو ظهور  
رحمة عبده زكريا وقت نذاته وذكرها ذكر تلك الرحمة التى هي وجود  
يحيى عليه السلام ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما (ك)  
عبارة عن الكافى و (هـ) عن الهادى و (ى) عن الواقى و (ع) عن  
العالم و (ص) عن الصادق والله أعلم والتطبيق ان يقال نادى زكريا  
الروح في مقام استعداد العقل الهولانى نداء خفيا واشتكى ضعفه  
وتوسل بعنائه واشتكى خوف موالى القوى النفسانية وعقر امرأة  
النفس بولذ القلب (فهبلى من لدنك وليا يرثى ويرث من آل يعقوب)  
العقل الفعال (وأجعل رب رضىا) موصوفا بالكمالات المرضية  
(بنشر لك بغلام) القلب (اسمه يحيى) حياته أبدا (رب اجعل لى آية)  
أتوصل بها اليه (آيتك ألا تكلم) ناس الخواص بالشواغل الحسية  
والمخالطة بالامور الطبيعية (فأوحى اليهم أن سجدوا) أى كونوا على  
عبادتكم المخصوصة بكل واحد منكم بلا رياء وتزك الفصول دائما  
(يا يحيى) القلب (خذ) كتاب العلم المسمى بالعقل الفرقانى (وآتيناه  
الحكم) أى الحكمة (صبييا) قريب العهد بالولادة المعنوية  
(وحنا نأمن لدنا) أى رحمة بكمال تجليات الصفات (وزكاة) أى  
تقديبا وطهارة بالتجرد (وكان تقيا) محتثا صفات النفس (وبرا  
بوالديه) الروح والنفس (وسلام عليه) أى تنزهه وتقديسه عن ميلانسة  
المواد (يوم ولد يوم يموت) بالقضاء فى الوحدة (ويوم يبعث) بالبقاء بعد  
القضاء (حيا) بالله (واذكر فى الكتاب مريم اذا تبذرت من أهلها مكانا  
شرقيا) المكان الشرقى هو مكان العالم القدسى لاتصالها بروح

فهبلى من لدنك وليا يرثى ويرث  
من آل يعقوب وأجعل رب  
رضيا بازكريا أنا بنشر لك بغلام  
اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا  
قال رب أنى يكون لى غلام  
وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت  
من الكبر عتيا قال كذلك قال  
ربك هو على شئين وقد خلقتك  
من قبل ولم تك شيئا قال رب  
اجعل لى آية قال آيتك ألا  
تكلم الناس ثلاث ليل سويا  
نفرج على قومك من الغراب  
فأوحى اليهم أن سجدوا بكرة  
وعشيا يا يحيى خذ الكتاب  
بقوة و آتيناه الحكم صبييا  
وحنا نأمن لدنا وزكاة وكان  
تقيا وبرابوالديه ولم يكن جبارا  
عسيا وسلام عليه يوم ولد ويوم  
يموت ويوم يبعث حيا واذكر  
فى الكتاب مريم اذا تبذرت من  
أهلها مكانا شرقيا

القدس عند تجردها واتبازها عن ممكن الطبيعة ومقتز النفس وأهلها  
القوى النفسانية والطبيعية \* والجباب الذي اتخذه من دونهم  
هو حظيرة القدس المنوع من أهل عالم النفس بجباب الصدر الذي  
هو غاية مبلغ علم القوى المادية ومدى سيرها ومالم تترق الى العالم  
القدسى بالتجرد لم يمكن ارسال روح القدس اليها كما أخبر عنه تعالى  
في قوله (فأرسلنا اليها روحنا) وانما تمثل لها بشرا سوى الخلق حسن  
الصورة تتأثر بنفسها به وتستأنس فتحتل على مقتضى الجبلة  
ويسرى الاثر من الخيال في الطبيعة فتحتل شهوتها فتزل كما يقع  
في المنام من الاحتلام وتنقذ نطفتها في الرحم فيخلق منه الولد  
وقد مر أن الوحي قريب من المنامات الصادقة لهذه القوة البدنية  
وتعطلها عن أفعالها عنه كافي النوم فكل ما يرى في الخيال من  
الاحوال الواردة على النفس الناطقة السماء في اصطلاحنا قلبا  
والاتصالات التي لها بالارواح القدسية يسرى في النفس الحيوانية  
والطبيعية ويتفعل منه البدن وانما يمكن تولد الولد من نقطة واحدة  
لانه ثبت في العلوم الطبيعية أن معنى الذكر في تكون الولد بمنزلة  
الاتفة في الجبن ومعنى الاثني بمنزلة اللبن أى العقد من معنى الذكر  
والانعقاد من معنى الاثني لاعلى معنى أن معنى الذكر بتفرد بالقوة  
العاقدة ومعنى الاثني بالقوة المنعقدة بل على معنى أن القوة العاقدة  
في معنى الذكر أقوى والمنعقدة في معنى الاثني أقوى والالم يمكن أن  
يتحد اشيا واحدا ولم ينعقد معنى الذكر حتى يصير جراثيم الولد فعلى  
هذا اذا كان مزاج الاثني قويا ذكوريا كان يكون أم من جنة النساء  
الشريفة النفس القوية القوى وكان مزاج كبدها حارا كان المعنى  
المنفصل عن كليتها المعنى أحر كثيرا من الذي يتفصل عن كليتها  
اليسرى فاذا اجتمعا في الرحم وكان مزاج الرحم قويا في الامساك  
والجذب قام المنفصل من الكلية المعنى مقام الذكر في شدة قوة العقد

فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا  
اليها روحنا فقتل لها بشرا سويا  
قالت انى أعوذ بالرحمن منك  
ان كنت تقيا قال انما أنا  
رسول ربك لأهب لك غلاما  
زكيا قالت انى يكون لى غلام  
ولم يمسن بشرا ولم أنبيا  
قال كذلك قال ربك هو على  
هين

والمنفصل من الكلية اليسرى مقام من الاتي في قوة الاتعقاد  
فيتخلق الولد هذا وخصوصا اذا كانت النفس متبادرة بروح القدس  
متقوية يسرى اثر اتصالها به الى الطبيعة والبدن وبغير المزاج ويعد  
جميع القوى في افعالها بالمدد الروحاني فيصير اقدر على افعالها بما  
لا يتضبط بالقياس والله اعلم (ولتجعل آية للناس) دالة على البعث  
والتشور (ورحمة) منا عليهم بتكميلهم به بالشرائع والحكم  
والمعارف وهذا يتيسر بسبب فعلنا ذلك فهو صورة الرحمة الالهية  
المعنوية (وكان امرا مقضيا) في اللوح مقدر في الازل وعن ابن  
عباس فاطمأنت اليه بقوله انما انا رسول ربك لا هب لك غلاما  
زيكا قد نام منها فتفتح في جيب الدرع أي البدن وهو سبب انزالها على  
ما ذكرنا كالغلة مثلا والمعانقة التي كثيرا ما يصير سببا للانزال وقيل  
ان الروح المتمثل لها هو روح عيسى عليه السلام عند نزوله واتصاله  
بها وتعلقه بنطفته لواله الحق أنه روح القدس لانه كان السبب الفاعل  
لوجوده كما قال لا هب لك غلاما زيك واتصال روح عيسى بالنطفة  
انما يكون بعد حصول النطفة في الرحم واستقرارها فيه ريثما تتزوج  
وتتحد وتقبل من اجاصالحا لقبول الروح (فاتتبت به) أي معه  
(مكناقصيا) أي بعيدا من المكان الاول الشرقي لانها وقعت به  
في المكان الغربي الذي هو عالم الطبيعة والاقاق الجسماني ولهذا قال  
(فاجاءها الخاض الى جذع النخلة) نخلة النفس (فتاداهما من تحتها)  
أي ناداهما جبريل من الجهة السفلية بالنسبة الى مقامها من القلب  
أي من عالم الطبيعة الذي كان حزنهما من جهته وهو الحمل الذي هو  
سبب تشورها واقتضاها (الاتخزني قد جعل ربك تخنك سرى) أي  
جدولا من غرائب العلم الطبيعي وعلم توحيد الافعال الذي خص الله  
بها واصطفك كما رأيت من تولد الجنتين من نطفتك وحدها (وهزى  
اليك بجذع) نخلة نفسك التي بسقت في سماء الروح باتصالك بروح

ولتجعل آية للناس ورحمة  
منا وكان امرا مقضيا فخلته  
فاتتبت به مكناقصيا فاجاءها  
الخاض الى جذع النخلة قالت  
يا ليتني مت قبل هذا وكنت  
نساء منسيا فتاداهما من تحتها  
الاتخزني قد جعل ربك تخنك  
سرى وهزى اليك بجذع النخلة

تساقط عليك رطباً جنياً فكلني واشربي وقرني عينا فأتارين من البشر أحد افقولي اني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا \* (٧) \* فأتيت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جئت شيأ فرياً يا أخت هرون

ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغياً فأشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً وجعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً وبزاً وبالذي ولم يجعلني جباراً شقياً والسلام علي يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حياً ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه اذ قضى أمرنا ما يقول له كن فيكون وان الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لعلكن الظالمون اليوم في ضلال مبين وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون انا نحن نزلت الارض ومن عليها والينا يرجعون واذكر في الكتاب

القدس واخضرت بالحياة الحقيقية بعد يسها بالريضة وجفافها بالحرمان عن ماء الهوى وحياته وآثرت المعارف والمعاني أى حركتها بالفكر (تساقط عليك) من ثمرات المعارف والحقائق (رطباً جنياً فكلني) أى من فوقك رطب الحقائق والمعارف الالهية وعلم تجليات الصفات والمواهب والاحوال (واشربي) من تحتك ماء العلم الطبيعي وبدائع الصنع وغرائب الافعال الالهية وعلم التوكل وتجليات الافعال والاخلاق والمكاسب كما قال تعالى لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم (وقرني عينا) بالكمال والولد المبارك الموجود بالقدرة الموهوب بالعناية (فأتارين من البشر أحدا) أى من أهل الظاهر المحبوبين عن الحقائق بظواهر الاسباب وبالصنع والحكمة عن الابداع والقدرة الذين لا يفهمون قولك ولا يصدقون بك وبمحالك لو قوفهم مع العادة واحتجابهم بالعقول المشوبة بالوهم المحبوبة عن نور الحق (فقولي اني نذرت للرحمن صوما) أى لا تكلمهم في أمر شياً ولا تعاديهم فيما لا يمكنهم قهره حتى ينطق هو بجماله (والسلام علي) في المواطن الثلاثة كما علي يحيى لكون ذاتي مجردة مقدسة لا تختجب بالمواد حتى في الطفولة اذ معنى السلام التنزه عن العيوب اللاحقة بواسطة تعلق المادة (ذلك عيسى بن مريم قول الحق) أى كلمته التي هي عبارة عن ذات مجردة أزلية كما مر غير مرة (ما كان لله أن يتخذ من ولد) لامتناع وجود شئ آخر معه (سبحانه) عن أن يوجد معه شئ (فانما يقول له كن فيكون) أى يبدعه بمجرد تعلق ارادته به من غير زمان (انا نحن نزلت الارض ومن عليها) في القيامة الكبرى بالقضاء المطلق والشهود الذاتي \* الصدق أصل كل فضيلة وملاذ كل كمال وخيرة كل مقام واستعداد كل موهبة (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) محاسن الله من الاكوان التي تطلبها وتنسب التأثير اليها (ولا يغني عنك شيئاً) في الحقيقة لعدم

ابراهيم انه كان صدقاً نبياً اذ قال لا يه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً



تأثيره (قد جاءني من العلم) أي التوحيد الذاتي (سلام عليك)  
أي جزد الله ذاتك عن المراتب التي اجتجبت بها (أسستغفرك ربني)  
سأطلب منه سر ذاتك بنوره ومحو غشاوات صفاتك بصفاته ودناءة  
هيات نفسك بأفعاله إن أمكن (أنه كان مخلصا) بالكسر أي مجزدا  
ذاته وعلمه في السلوك لوجه الله لم يلتفت إلى ما سواه من وجهة حتى  
صفاته تعالى بل نضاهها عن ذاته وهو ما زاغ البصر وما طغى بقوله أرنى  
أنظر إليك ومخلصا بالفتح أي أخلصه الله عن أنانيته وأفنى البقية منه  
نخلص من الطغيان المذكور بالتجلى الذاتي التام واستقام بتكبير  
الله أياه كما قال فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما  
أفاق قال سبحانك تبت إليك من ذنب ظهور الانانية (وكان رسولا  
نبيا) مقام الرسالة دون مقام النبوة لكونها مبينة للأحكام كالللال  
والحرام فنبهة على الأوضاع كالصلاة والصيام فهي متعلقة ببيان  
أحكام المكلفين وأما النبوة فهي عبارة عن الانباء عن المعاني  
الغيبية كاحوال المعاد والبعث والشور والمعارف الالهية  
كتعريف الصفات والاسماء وما يليق بالله من التمجيدات  
والتعجيدات والولاية فوقهما جميعا لكونها عبارة عن الفناء  
في ذات الله من غير اعتبار الخلق فهي أشرف المقامات لكونها تتقدم  
عليها لانها ما لم تحصل أولا لم تمكن النبوة ولا الرسالة لكونها مقومة  
اياهما ولهذا قدم كونه مخلصا في القرآن بالفتح وأخرت النبوة عن  
الرسالة لكونها أشرف وأدل على المدح والتعظيم منها ولم يؤخر  
الولاية عنهم ما باعتبار الشرف لانها وإن كانت أشرف لكنها باطنية  
لا يعرف شرفها وفضلها الا الافراد من العرفاء المحققين المخصصين  
بدقة النظر دون غيرهم فلا يفسد المدح والتعظيم ولا الاقتصار عليها  
بقوله مخلصا وإن كانت أشرف لأنها قد توجد بدونها بخلاف العكس  
فلا يحسن وصفه الاعلى هذا الترتيب (ونادينا من جانب الطور

يا أبت اني قد جاءني من العلم ما لم  
يأتك فاتبعني أهدك صراطا  
سويا يا أبت لا تعبد الشيطان  
إن الشيطان كان للرجن عصيا  
يا أبت اني أخاف أن يمسك  
عذاب من الرجن فتكون  
للشيطان وليا قال أراغب  
أنت عن آلهي يا ابراهيم لئن لم  
تنته لأرجنك واهجرني مليا  
قال سلام عليك أسستغفرك  
ربي انه كان بي حفيوا وأعتزكم  
وما تدعون من دون الله وأدعوا  
ربي عسى ألا أكون بدعا  
ربي شقيا فلما اعتزلهم وما  
يعبدون من دون الله وهبنا له  
اصحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا  
وهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا  
لهم لسان صدق عليا واذكر  
في الكتاب موسى انه كان مخلصا  
وكان رسولا نبيا ونادينا من  
جانب الطور



الايمن) أى طور وجوده الذى هو نهاية طور القلب فى مقام السرّ  
الذى هو محل المناجاة ولهذا قال (وقربناه نجيا) وسمى كليم الله وانما  
وصفه بالايمن الذى هو الاشرف والاقوى والاكثر بركة احترازا عن  
جانبه الايسر الذى هو الصدر لان الوحي انما يأتى من عالم الروح الذى  
هو الوادى المقدس (ورفعناه مكانا عليا) ان كان بمعنى المكاة فهو  
قربه من الله ورتبته فى مقام الولاية من عين الجمع وان كان بمعنى المكان  
فهو الفلك الرابع الذى هو مقر عيسى عليه السلام لما ذكر من كونه  
مركز روحه فى الاصل والمبدأ الاول لفيضانه اذا فاض عن محرك فلك  
الشمس ومعشوقه (اذ اتلى عليهم آيات الرحمن) سمعوا بالنفس من  
كل آية ظاهرها وبالقلب باطنها وفهموا بالسرّ حذوها وصعدوا  
بالروح مطاعها فشاعروا المتكلم موصوفا بالصفة التى تجلّى بها  
فى الآية (خروا سجدا) فنوا فى ذلك الاسم الذى تجلّى به عند ظهوره  
بتلك الصفة الكاشفة عن تلك الآية وبكوا اشتياقا الى مشاهدته  
بساير الصفات المشتمل عليه الرحمن أو الله وهو بكاء القلب ان لم يكن  
مستلزما لبقاء النفس من خوف البعد كما قال الشاعر

ويكى ان نأوا وشوقا اليهم \* ويكى ان دنوا وخوف الفراق  
\* اضاعوا صلاة الحضور لكونهم فى مقام النفس والحضور انما يكون  
بالقلب ولا صلاة الا به ولذلك الاحتجاب بصفات النفس عن مقام  
القلب لزم اتباع الشهوات (فسوف يلقون غيا) شر او ضلالا اذ كلما  
أدعوا فى اتباعها ازداد حجابهم فازداد ضلالهم وارتسكت الذنوب  
على الذنوب فازداد تورطهم فيها كما قال عليه الصلاة والسلام الذنوب  
بعد الذنوب عقوبة للذنوب الاول (الامن تاب) عن الذنوب الاول  
فرجع الى مقام القلب (وآمن) باليقين (وعمل صالحا) باكتساب  
الفضيلة (فاولئك يدخلون الجنة) المطلقة بحسب استحقاقهم  
ودرجتهم فى الايمان والعمل (ولا يظلمون) أى لا ينقصون مما اقتضاه

الايمن وقربناه نجيا ووهبنا له  
من رحمتنا أخاه هرون نبيا  
واذكر فى الكتاب اسمعيل انه  
كان صادقا للوعد وكان رسولا  
نبيا وكان يأمر أهله بالصلاة  
والزكاة وكان عند ربه مرضيا  
واذكر فى الكتاب ادريس انه  
كان صدقا نبيا ورفعناه  
مكانا عليا اولئك الذين أنعم  
الله عليهم من النبيين من ذرية  
آدم ومن حملنا مع نوح ومن  
ذرية ابراهيم واسرائيل ومن  
هدينا واجتبينا اذ اتلى عليهم  
آيات الرحمن خروا سجدا  
وبيكبا تخلف من بعدهم خلف  
اضاعوا الصلاة واتبعوا  
الشهوات فسوف يلقون غيا  
الامن تاب وآمن وعمل صالحا  
فاولئك يدخلون الجنة  
ولا يظلمون

حالههم ومقامهم (شياً جنات عدن) مرتبة بحسب درجاتهم في مقام  
 النفس والقلب والروح (التي وعد الرحمن) المفيض بجلائل النعم  
 واصولها وعرمها (عباد بالغيب) في حالة ضكونهم غائبين عنها  
 (الاسلاماً) أى ما يسلمهم من النقائص ويجردهم عن المواد من  
 المعارف والحكم (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) أى دائماً وبكرة  
 في جنة القلب وقت ظهور نور شمس الروح وعشيا في جنة النفس  
 وقت غروبها (تلك الجنة) المطلقة التي تقع على واحدة منها (التي نورث  
 من عبادنا من سكان تقيا) مطلقاً بحسب تقواهم فان اتقى الرذائل  
 والمعاصي نورثه جنة النفس أى جنة الآثار وان اتقى أفعاله بالتوكل  
 فله جنة القلب وحضور تجليات الافعال وان اتقى صفاته في مقام  
 القلب فله جنة الصفات وان اتقى ذاته ووجوده بالقضاء في الله فله جنة  
 الذات (وما تنزل الابرار ربك) تنزل الملائكة واتصال النفس بالمالا  
 الاعلى انما يكون بأمرين استعداد أصلي وصفاء فطري يتناسب به  
 جوهر الروح العالم الاعلى واستعداد حالى بالتصفية والتزكية  
 ولا يكتفى بمجرد حصولها فيه بل المعتبر هو الملائكة ألا ترى الى قوله  
 ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة كيف رتب  
 التنزل على الاستقامة التي هي التمكين الدال على الملكة والى قوله  
 في تنزل الشياطين تنزل على كل آفة أثيم كيف أورد في حصول  
 استعداد تنزلهم بناء المبالغة الدال على الملكة والدوام فكذا لا تنزل  
 الملائكة الاعلى الصديق الخير وهذا الاستعداد الثاني اذا اجتمع مع  
 الاول كان علامة اذن الحق وأمره اذا الفيض عام تام غير منقطع  
 فحينئذ تأخر انما تأخر لعدم الاستعداد فلذا لما استبطأ الوحي وقل  
 صبره نزلت أى وما تنزل باختيارنا بل باختياره وأمره ليس الا (له  
 ما بين أيدينا) من أطوار الجبروت التي فوقنا وتتقدم أطوارنا التي  
 وجوهنا اليها ولا يحيط علمنا بها (وما خلقنا) من أطوار الملكوت

شياً جنات عدن التي وعد  
 الرحمن عباده بالغيب انه كان  
 وعده مائتياً لا يسمعون فيها  
 لقوا الاسلاما ولهم رزقهم  
 فيها بكرة وعشيا تلك الجنة  
 التي نورث من عبادنا من كان  
 تقيا وما تنزل الابرار ربك  
 ما بين أيدينا وما خلقنا

الارضية التي دون أطوارنا (وما بين ذلك) من الاموار المملوكية  
 التي نحن فيها كلهم في ملكة قهرة وتحت سلطنة أمره واحاطة علمه  
 (وما كان ربك نسيا) ينسى شيئا يستعد لك لئلا فلا يفيض عليه  
 أو تاركا لمستحق بدون حقه بل يحيط بكل الاستعدادات علما ويفيض  
 الكمال عليها وينزل مقتضاها مع الحصول دفعة فان تأخر الوحي فانما  
 كان من جهتك لا من جهته هو (رب السموات والارض وما بينهما)  
 رب كلا منهما باسم يخصه ويدبره ويفيض ما يقتضيه حاله عليه فرب  
 الكل بجميع أسمائه (فاعبده) بعبادتك التي يقتضيها حاله حتى  
 تستعد لقبول الفيض ونزول الوحي ولا يكتفي وجود العبادة بتهيئة  
 الاستعداد بالتصفية مرة أو مرتين بل الدوام على ذلك معتبرا فقدم على  
 ذلك الصفاء الموجب للقبول (واصطبر) لعبادته بالتوجه اليه على  
 الدوام (هل تعلم له سميا) مثلا فتلقت اليه وتقبل بوجهك نحو  
 فيفيض عليك مطلوبك (ولم يكن شيئا) في عالم الشهادة محسوسا أو شيئا  
 يعتد به كما قال لم يكن شيئا مذكورا لان الوجود العيني في الازل قبل  
 الخلق كلا وجودا لانطماسه في عين الجمع (لنحشرنهم والسياطين)  
 أي لنحشرن المحجوبين المنكرين للبعث مع الشياطين الذين أغووههم  
 واضلوههم عن الحق لان نفوس المحجوبين تناسب في الكدورة والبعد  
 عن النور نفوس الشياطين فبالضرورة يحشرون معهم خصوصا اذا  
 اتبعوهم في الاعتقاد (ثم لنحضرنهم حول جهنم) الطبيعة في العالم  
 السفلي لاحتجابهم بالغواشي الهيولانية والفراسق الظلمانية  
 في الهياكل السجنية مقرنين في الاصفاذ سرايلهم من قطران (جثيا)  
 لا عرجاج هياكلهم بسبب عوج نفوسهم فلا يستطيعون قياما (ثم  
 لننزعن من كل شيعة) أي لنخصن من كل فرقة من هو أشد غيبا على  
 الرحمن بعذاب أشد على ما علمنا من حاله فمن أعلم به منه فنصلبه  
 بعذاب هو أولى به (وان منكم الاواردها) أي لا بد لكل أحد عند

وما بين ذلك وما كان ربك نسيا  
 رب السموات والارض وما بينهما  
 فاعبده واصطبر لعبادته هل  
 تعلم له سميا ويقول الانسان  
 انما امانت لسوف اخرج حيا  
 أو لا يذكر الانسان انما خلقناه  
 من قبل ولم يكن شيئا فوردك  
 لنحشرنهم والسياطين ثم  
 لنحضرنهم حول جهنم جثيا  
 ثم لننزعن من كل شيعة أيهم  
 أشد على الرحمن غيبا ثم لنخصن  
 أعلم بالذين هم أولى بها صلبا  
 وان منكم الاواردها

البعث والتشعر أن يود عالم الطبيعة لكونها مجاز عالم القدس ( كان  
على ربك حتما مقضيا ) أي حكما جبر قهلا مقطوعا به ومن بعث برذر ووجه  
الى الجسد لا يمكنه الجواز على الصراط الا بالجواز على جهنم لان  
المؤمن لما جاء أطفأ نوره لهبها فلم يشعر بها كما روى أنها تقول جز  
يامؤمن فان نورك أطفأ لهبي ولوسألته بعد دخول الجنة كيف كان  
حالك في النار لقان ما أحسنت بها كما سئل الصادق عليه السلام  
تردونها أنتم أيضا فقال جزناها وهي خامدة وعن ابن عباس يردونها  
كأنها أهالة وعن جابر بن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن ذلك فقال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض  
أليس وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم وردتموها وهي خامدة وعنه  
رحمه الله أنه سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول الورود والدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على  
المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم عليه السلام حتى ان النار  
ضجيجها من بردها وأما قوله أولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها  
( ثم نجي الذين اتقوا ) لتجربهم بالجواز على الصراط الذي هو سلوك  
طريق العدالة الى التوحيد كالبرق ( وتذرا الظالمين ) الذين نهضوا نور  
استعدادهم في الظلمات أو وضعوه غير موضعه ( فيها جنيا ) لاحتراق  
بهم لتوردهم في المواد الظلمانية كما قال عليه السلام الظلم ظلمات يوم  
القيامة ( ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ) أي كما يمد أهل الضلالة  
في ضلالهم بالخذلان مقارن دافيه ضلالهم واحتجابهم كلما معنوا  
في جهلهم وزدائلهم كذلك يزيد الله المهتدين بالتوفيق كلما عملوا بما  
علموا استعداد القبول علم آخر فورثوه كما قال عليه السلام من عمل بما  
علم أورثه الله علم ما لم يعلم فيزيدهم عند العمل بمقتضى العلم اليقيني عين  
اليقين وعند العمل بمقتضاه حق اليقين ( والباقيات الصالحات ) من  
العلوم والفضائل ( خير عند ربك ثوابا ) لادائها الى التجليلات الوصفية

كان على ربك حتما مقضيا ثم نجي  
الذين اتقوا وتذرا الظالمين فيها  
جنيا واذا تتلى عليهم آياتنا  
بينات قال الذين كفروا للذين  
آمنوا أي العريقين خيرا مقاما  
وأحسن ندبا وكم أهلكنا  
قبلهم من قرن هم أحسن  
آمانا ورثنا قل من كان  
في الضلالة فلنمدد له الرحمن  
مدا حتى اذا رأوا ما يوعدون  
أما العذاب وأما الساعة  
فسيعلمون من هو شر مكانا  
وأضعف جندا ويزيد الله  
الذين اهتدوا هدى والباقيات  
الصالحات خير عند ربك ثوابا

والجنات القلبية (وخير مرذا) بالرجوع الى الذات الاحدية (ألم ترأنا  
ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا) قدم في باب تنزل الملائكة  
أن النفوس الخيرة تستمد من الملكوت والملائكة السماوية لاتصالها  
بهم في الصفاء والتجرد والنورية والنفوس الشريرة تستمد من النفوس  
المظلمة الارضية لمناسبتها اياهم ومجانستها لهم في الظلمة والكدورة  
والخبث فتعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة ظلمتهم وتعاديتهم  
في الغواية والاحتجاب حيث تنزل عليهم الشياطين دائما فتوزعهم أي  
تحرزهم وتخذلهم بالقاء الوسوس والهوا جس من أنواع الشر على  
التوالي (انما نعد لهم عدا) أي أنفاسهم المقربة لهم الى المصير الى  
وبال كفرهم وأعمالهم وعذاب همتهم وعقائدهم فان اكل أجلا  
معينا سيصير اليه عن قريب (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) انما  
ذكر اسم الرحمن لعموم رحمة بحسب مراتب تقواهم كما ذكر في قوله  
من كان تقيا ولهذا الماسمها بعض العارفين قال ومن كان مع الرحمن  
فالي من يحشر فأجابه بعضهم بقوله من اسم الرحمن الى اسم الرحمن  
ومن اسم القهار الى اسم اللطيف فان المتقن عن المعاصي والذات  
وصفات النفس الذي هو في أول درجة التقوى قد يحشر الى الرحمن  
في جنة الافعال ثم الصفات ثم بعد الوصول الى الله في جنة الصفات له  
سير في الله بحسب تجليات الصفات واذا انتهى السير الى الذات يكون  
السير سيرا لله وفدا مكرمين (ونسوق المجرمين) لاعمالهم الخبيثة  
(الى جهنم) الطبيعة (وردا) كأنهم ابل عطاش فيوردتهم النار  
(لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) هذا العهد هو  
مع احد الله أهل الايمان من الوفاء بالعهد السابق بالتوبة والابانة  
اليه في الصفاء الثاني بعد الصفاء الاول وذلك الانسلاخ عن حجب  
صفات النفس والاتصاف بصفات الرحمن والاتصال بعالم القدس  
الذي هو حضرة الصفات ولهذا ذكر اسم الرحمن المعطى لاصول النعم

وخير مرذا أفرايت الذي  
كفرا يا ياتنا وقال لاؤنين مالا  
ولدا أطلع الغيب أم اتخذ  
عند الرحمن عهدا كلا سنكتب  
ما يقول ونعذله من العذاب  
مندا وزنه ما يقول ويأتينا  
فردا واتخذوا من دون الله  
آلهة ليكفونوا لهم عزا  
كلا سيكفرون بعبادتهم  
ويكونون عليهم ضدا ألم تر  
انا أرسلنا الشياطين على  
الكافرين تؤزهم أزا فلا  
تعجل عليهم انما نعد لهم عدا  
يوم نحشر المتقين الى الرحمن  
وفدا ونسوق المجرمين الى  
جهنم وردا لا يملكون الشفاعة  
الا من اتخذ عند الرحمن عهدا

وجلا ثلها المشتمل على سائر الصفات اللطيفة أى لا يملك أحد أن  
يشفع له بالإمام إذا الملكوتية والأنوار القدسية الامن استعد لقبول  
الرحمة الرحمانية. واتصل بالجناب الالهى بالعهد الحقيقى وعن ابن  
مسعود ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ذات يوم أىهمز  
أحدكم ان يتخذ عند كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض  
عالم الغيب والشهادة انى اههد اليك أنى أشهد ان لا اله الا أنت  
وحدك لا شريك لك ثم أن محمدا عبدك ورسولك وانك ان تكلمنى الى  
نفسى تقرىنى من الشر وتباعدنى من الخير وانى لا اثق الا برحمتك  
فاجعل لى عهدا أتوجبه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد (ان كل من  
فى السموات والارض الا أنى الرحمن عبدا) لكونهم فى حيز الامكان  
وممكن العدم لا وجود لهم ولا كمال الاله افاض باسم الرحمن  
وجوداتهم وكما لا ثم فهم أنفسهم ليسوا شيأ فلولم يعبدوه حق عبادته  
باستعدادات اعيانهم فى العدم لما وجدوا ولولم يعبدوه بعد الوجود  
بالقيام بحقوق نعمه التى أنعمها عليهم لما كملوا فهم مربوبون مجبورون  
وفى طى قهره وملكته مقهورون (لقد أحصاهم) فى الازل باقادة  
اعيانهم واستعداداتهم الازلية من فيضه الاقدس وتعيينها بعلمه  
(وعدهم عدا) فها هيأتهم وحققا ثقتهم انما هى صور ومعلومات ظهرت  
فى العدم بمحض عاليتها وبرزت الى الوجود بفيض رحانيته فكيف  
تعالى وتناسبه (وكلهم آتية يوم القيامة) الصغرى منفردا مجردا عن  
الاسباب والإعوان كما كان فى النشأة الاولى ويوم التمامة الوسطى  
(فردا) من العلائق البدنية مجردا عن الصفات النفسانية والقوى  
الطبيعية وآتيا فى القيامة الكبرى فكل من عليها فان ويبقى وجه ربك  
ذوالجلال والاکرام (ان الذين آمنوا) الايمان الحقيقى العلمى  
أو العينى (وعملوا الصالحات) من الاعمال المزكية المصفية المعتدة  
لقبول تجليات الصفات بالتجرد عن ملابس صفاتهم (سيجعل لهم

وقالوا اتخذوا الرحمن ولدا لقد  
جنت شيأ اذا تكاد السموات  
تفطرن منه وتنشق الارض  
وتخر الجبال هذا أن دعوا  
للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن  
أن يتخذ ولدا ان كل من  
فى السموات والارض الا أنى  
الرحمن عبدا لقد أحصاهم  
وعدهم عدا وكلهم آتية يوم  
القيامة فردا ان الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات سيجعل لهم

الرحمن وذا) كما قال لا يزال العبد يتقرب الى تائبه فخل حتى أحبه  
فاذا أحبيته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي  
يبطش بها وفي الحقيقة هذا الود اثر ونتيجة العناية الاولى المستفادة  
من قوله يحبهم ويحبونه فاذا أحبه قبل الظهور فيمكن الغيب بمحبة  
الاجتناب الزمه حبه لله عند البروز وحر كما الى الوفاء بالعهد السابق  
فبجدة ذلك العهد بالعقد اللاحق الذي هو العهد مع الله بالوفاء بذلك  
في متابعة الحبيب المطلق كما قال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم  
الله وان صحت المتابعة في الاعمال والاحوال أحبه الله بمحبة  
الاصطفاء فوق المحبة التي هي ثمرة المحبة الاولى لكون الاولى عينية  
كاسنة ولكونها كالية بارزة وقعت محبته في قلوب الخلق وظهر له  
القبول عند أهل الايمان الفطري وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعلى آله اذا أحب الله عبدا يقول الله تعالى يا جبريل قد أحبت  
فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في أهل السماء ان الله تعالى قد  
أحب فلانا فاحبوه فيحبه أهل السماء ثم يضع له المحبة في الارض  
وعن قتادة ما أقبل عبدا الى الله الا أقبل الله بقلوب العباد اليه وهذا  
معنى قوله سيجعل لهم الرحمن وذا والله أعلم

﴿سورة طه عليه السلام﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(طه) الطاء اشارة الى الطاهر والهاء الى الهادي وذلك ان النبي صلى  
الله عليه وسلم من شدة خضوه وتعطفه على قومه لكونه صورة الرحمة  
ومظهر المحبة تأسف من عدم تأثير التنزيل في ايمانهم واستشعر البقية  
كما ذكر في قوله لعلك باخع نفسك على آثارهم ورا في الرياضة  
فكان يحبي الليالي بالتهجد وبالغ في القيام حتى تورمت قدماء فاخبر  
ان عدم ايمانهم ليس من جهتك بل من جهتهم وغلظ حجابه اعدم

الرحمن وذا فائما يسرناه  
بلسانك لتبشر به المتقين وتنذر  
به قوما لدا وكم أهلكنا قبلهم  
من قرن هل تحس منهم من  
أحد أو نسمع لهم ركزا  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

طه



استعدادهم لالبقاء صفات نفسك أو بقية انانيتك أو وجود نقصك وقصورك في الهداية كما استشعرت فلا تتعب نفسك وفودي باسمين من أسماء الله تعالى والين على نزاهته عن الامرين المذكورين وجود البقية أو القصور عن الهداية فقل يا طاهر عن لوث البقية يا هادي (ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) وتتعب بالرياضة لكن لتذكير من يلين قلبه ويستعد لقبوله بعد صفاتك وطهارتك وقد حصل الامر ان بحمد الله وكنت كاملاً مكملاً وما المقصود بالرياضة الا هذان الامران اللذان ظهر افيك تجلينا عليك بالاسمين المذكورين فلم تتعب نفسك وانما لم يحصل الاهتداء بهدايتك لقسوة القلوب التي هي ضد الخشية واللين الذي هو شرط في حصوله للقصورك ويجوز أن يكون قسماً لانداء أي اقسام بالاسمين اللذين يربيهما ويتجلى بهما له لافادة التزكية والتخلية اذ المقصود بالانزال حصول أثرهما فيك لا التعب والمشقة وقد حصل فلا تفرط في الرياضة ولهذا المعنى سمي آل محمد آل طه أي يحصل المعنيين لهم وظهور مسمى الاسمين فيهم (تنزيلاً من خلق الارض) الى قوله (له الاسماء الحسنى) معناه أنزلناه تنزيلًا من اتصف بجميع الصفات الجمالية والجلالية فكان لذاتك نصيب من جميعها والانداء مكنك قبوله وجملة الاثر الوارد لا بد وان يناسب المورد كما تناسب المصدر فلما كان مصدره الذات الموصوفة بجميع الاسماء الحسنى وجب أن يكون مورده الذي هو ذاتك كذلك موصوفة بها فكما خلق السموات العلوا والارض أي عالم الارواح وعالم الاجسام الذي هو الجسم المطلق وجعلها حجب جلاله الساترة لجماله كذلك حجبك بسموات طبقات غيوبك من الحجب السبعة المذكورة التي هي روحانيتك ومراتب كمالك وارض شهادتك التي هي بدنك (الرحمن) أي ربك الجليل المحتجب بحجب المخلوقات لجلاله هو الجليل المتجلى بجمال رحمته على الكل اذ لا يخلو شيء من الرحمة

ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى  
الاتذكرة لمن يخشى تنزيلاً من  
خلق الارض والسموات العلى  
الرحمن على العرش

الرحمانية والالام يوجد ولهذا اختص الرحمن به دون الرحيم لامتناع  
عموم الفيض لكل الاله منه فكما اعتوى على عرش وجود الكل بظهور  
الصفة الرحمانية فيه وظهور أثرها أي الفيض العام منه الى جميع  
الموجودات فكذا استوى على عرش قلبك بظهور جميع صفاته فيه  
ووصول أثرها منه الى جميع الخلائق فصرت رحمة للعالمين وصارت  
بقوتك عامة خاتمة فحق الاستواء ظهوره فيه سويانا ما اذ لا يطابق  
كلها مظهر غيره فلا يستوى ولا يستقيم الاعليه ولذلك لم يكن له عليه  
السلام ظل اذ لم يبق من ذاته مع صفاته بقية لم تتحقق بالحق بالبقاء  
بعد الفناء التام (له ما في السموات) الى قوله (وما تحت الثرى) بيان  
لشمول قهره وملكوته لكل أي كلها تحت ملكته وقهره وسلطنته  
وتأثيره لا توجد ولا تتعز ولا تسكن ولا تتغير ولا تثبت الا بأمره  
وكذلك فثبت بالكلية مقهورة بوحدايته وفناء قهاريته لا تسمع ولا  
تبصر ولا تبطل ولا تعشى الاب وبأمره (وان تجهر بالقول فانه يعلم  
السر وأخفى) بيان لكامل لطفه أي علمه نافذ في الكل يعلم ظواهرها  
وبواطنها والسر وسر السرف كذلك ان تجهر وان تخفت فيعلم بجهر  
وتخفت ولما كانت الصفات المذكورة هي الاتهامات التي لا صفة  
الاتهمت شمولها ولا اسم الا كان مندرجا في هذه الاسماء المذكورة ولم  
تتكرر الذات بها قال (الله) أي ذلك المنزل الموصوف بهذه الصفات  
هو الله (لا اله الا هو) لم تتكرر ذات الاحدية وحقيقة عويته بها ولم  
يتعد فهو هو في الابد كما كان في الازل لا هو الا هو ولا موجود سواء  
باعتبار واحديته ومصدريته لما ذكر (له الاسماء الحسنى) التي هي  
ذاته مع اعتبار تعيينات الصفات (اذ رأى نارا) هي روح القدس  
التي يتقدح منها النور في النفوس الانسانية رآها باكمال عين بصيرته  
بنور الهداية (فقال لاهله) القوي النفسانية (امكنوا) اسكنوا  
ولا تتحركوا اذ السير انما يصير الى العالم القديم ويتصل به عند

له ما في السموات وما في الارض  
وما بينهما وما تحت الثرى  
وان تجهر بالقول فانه يعلم  
السر وأخفى الله لا اله الا هو  
له الاسماء الحسنى وهل انالك  
حديث موسى اذ رأى نارا  
فقال لاهله امكنوا

هذه القوى البشرية من الحواس الظاهرة والباطنة الشاغلة لها (انى  
 آنت ناراً) اى رأيت ناراً (لعل آتكم منها بقبس) اى هيئة نورية  
 اتصالية ينتفع بها كلكم فيتنورون وتصيرونه فضيلة (أو أجد على النار)  
 من يهدينى بالعلم والمعرفة الموجب للهداية الى الحق اى ~~اكتسب~~  
 بالاتصال بها الهيئة النورية أو الصور العلمية (فلما أناها) اى اتصل بها  
 (نودى) من وراء الحجب النارية التى هى سرادقات العزة والجلال  
 المحتجبة بها الحضرة الالهية (يا موسى انى أنا ربك) محتجبة بالصورة  
 النارية التى هى أحد أستار جلالى متجلبا فيها (فاخلع نعليك) اى  
 نفسك وبدنك والكونين لانه اذا تجردت عنهما فقد تجردت عن الكونين  
 اى كما تجردت بروحك وسرك عن صفاتهما وهيئاتهما حتى اتصلت  
 بروح القدس تجرد بقلبك وصدرك عنهما بقطع العلاقة الكلية ومحو  
 الآثار والقضاء عن الصفات والافعال وانما هما ناعلين ولم يسهما  
 توبين لانه لو لم يتجرد عن ملابسهما لم يتصل بعالم القدس والحال حال  
 الاتصال وانما أمره بالانقطاع اليه بالكلية كما قال وتبتل اليه بتبتيلا  
 فكانه بقيت علاقته بهما والتعلق بهما يستوخ قدمه التى هى  
 الجهة السفلية من القلب المسماة بالصدر فهما بعد التوجه الروحى  
 والسرى فهو القدس فأمره بالقطع عنهما فى مقام الروح ولهذا علل  
 وجوب الخلع بقوله (انك بالواد المقدس طوى) اى عالم الروح المتزه  
 عن آثار التعلق وهيئات اللواحق والعلائق المادية المسما طوى  
 لطفى أطوار الملكوت وأجرام السموات والارضين تحته ولقد صدق  
 من قال أمر بخلعهم الكونين من جلد جارميت غير مدبوغ وقيل  
 لما نودى وسوس اليه الشيطان انك تنادى من شيطان فقال أفرق به  
 انى أسمع من جميع الجهات التى بجميع اعضائى ولا يكون ذلك  
 الا ابتداء الرحمن (وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى) هذا وعد بالاصطفاء  
 الذى كان بعد التجلي التام الذاتى الذى جعل جبل وجوده ~~دسكا~~

انى آنت ناراً على آتكم منها  
 بقبس أو أجد على النار هدى  
 فلما أناها نودى يا موسى انى أنا  
 ربك فاخلع نعليك انك بالواد  
 المقدس طوى وأنا اخترتك  
 فاستمع لما يوحى

بالقضاء فيه بالاند كذا ونحوه مصقفا عند افاقته بالوجود الحقاني كما  
قال تعالى فلما افاق قال سبحانه ثبت اليك واما اول المؤمنين قال  
ياموسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلاى وهذا التجلى  
هو تجلى الصفات قبل تجلى الذات ولهذا ارسله ولم يستنبته بالوحى هنا  
وامره بالرياضة والحضور والمراقبة ووعد وقوع القيامة الكبرى  
عن قريب فهذا الاختيار قريب من الاجتناب الاصلى المشار اليه  
بقوله ثم اجتناب ربه فتاب عليه وهدى متوسط بينه وبين الاصطفاء  
وكرر (انى انا الله) بالتاكيد وتبديل الرب بالله لئلا يقف مع الصفات  
فى الحضرة الاسمية فيحجب عن الذات اذ الرب هو الاسم الذى  
تجلى به له اذ لا يرب عنه طلب الهداية والقبس الا بذلك الاسم العليم  
الهادى الذى هو جبريل اى انى الواحد الموصوف بجميع الصفات  
(لا اله الا انا) لم اذكر ولم يتعد انا يتى را حدى بكثرة المظاهر وتعدد  
الصفات (فاعبدنى) خصص عبادتك بذاتى دون اسمائى وصفائى  
بالعبادة الذاتية وتهيئة استعداد فناء الآنية فى حقيقى والتسليم  
المطلق الذاتى (واقم الصلاة) اى صلاة الشهود الروحى لذكر ذاتى  
فوق صلاة الحضور القلبي لذكر صفائى (ان الساعة) القيامة الكبرى  
بالقضاء المحض فى عين الاحدية (آتية) كاد اخبيا باحتجاب  
بالصفات لتفصل المراتب وتظهر النفوس والاعمال (تجزى كل  
نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها) من لا يؤمن بها واتبع هوا  
فتردى

انى انا الله لا اله الا انا فاصدنى  
واقم الصلاة لذكرى ان الساعة  
آتية كاد اخبيا تجزى كل  
نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها  
من لا يؤمن بها واتبع هوا  
فتردى

كما هلك من صدك (وماتلك بيمينك يا موسى) إشارة الى نفسه أى التى  
 هى فى يد عقله اذا بعقل عين يأخذ به الانسان العطاء من الله ويضبط  
 به نفسه (قال هى عصاى أنوكا عليها) أى أعتمد فى عالم الشهادة  
 وكسب الكمال والسبر الى الله والتخلق باخلاقه عليها أى لا يكن  
 هذه الامور الالهية (وأهش بها على غنى) أى أخطأ أوراق العلوم  
 النافعة والحكمة العملية من شجرة الروح بهركة الفكر بهما على غنى  
 القوى الحيوانية (ولى فيها ما رب أخرى) من كسب المقامات  
 وطلب الاحوال والمواهب والتجليات وانما سألته تعالى لازالة الهيبة  
 الحاصلة له بتجلى العظمة عنه وتبديلها بالامن وانما زاد الجواب على  
 السؤال لشدة شغفه بالمسئلة واستدامة ذوق الاستئناس (قال  
 ألقها يا موسى) أى خلها عن ضبط العقل (فألقها) أى خلها  
 وشأنها من رسله بعد احتظانها من أنوار تجليات صفات القهر الالهى  
 (فاذا هى حية تسمى) أى تعبان يتحرك من شدة الغضب وكانت  
 نفسه عليه السلام قوية الغضب شديدة الحدة فلما بلغ مقام تجليات  
 الصفات كان من ضرورة الاستعداد حفظه من التجلى القهرى أو فركا  
 ذكر فى الكهف فبدل غضبه عند فئانه فى الصفات بالغضب الالهى  
 والقهر الربانى فصور تعباناً يتلقف ما يجد (قال خذها) أى اضبطها  
 بعقلك كما كانت (ولا تخف) من استيلائها عليك وظهورها  
 فيكون ذنب حالت بالتلوين فان غضبك قد فى فيكون متحرراً بامرى  
 وليس هو مستورا بنور القلب فى مقام النفس حتى يظهر بعد خفائه  
 (سبحدها سيرتها الاولى) أى مينة فانية صائرة الى رتبة القوة  
 النباتية التى لا شعور لها ولا داعية ولا ماته عليه السلام اياها فى  
 رتبة شعيب صلوات الله عليه وجعله اياها كالقوى النباتية سميت  
 عصا ولهذا قيل وهبها لشعيب عليه السلام (واضمم يدك الى  
 جناحك) أى اضم عقلت الى جانب روحك الذى هو جناحك الايمن

وماتلك بيمينك يا موسى قال هى  
 عصاى أنوكا عليها وأهش بها  
 على غنى ولي فيها ما رب أخرى  
 قال ألقها يا موسى فألقها فاذا  
 هى حية تسمى قال خذها ولا  
 تخف سجد لها سيرتها الاولى  
 واضم يدك الى جناحك

لتنور بنور الهداية الحقايق فان العقل عواقبة النفس وانضمامه اليها  
والى جانبها الذى هو الجناح الايسر لتدبير المعاش يتكاد ويختلط  
بالوهم فيصير كدر اجاسيا لا يتنور ولا يقبل المواهب الربانية والحقايق  
الالهية فامر بضمه الى جانب الروح ليتصنى ويقبل نور القدس (تخرج  
بيضاء) منورة بنور الهداية الحقايق وشعاع النور القدسي (من غير  
سوء) أى آفة ونقص ومرض من شوب الوهم والخيال (آية أخرى)  
صفة منضمة الى الصفة الاولى (لثريك) من آيات تجليات صفاتنا  
الآية (الكبرى) التى هى الغناء فى الوحدة أى لتكون يصير لى مقام  
تجليات الصفات فثريك من طريقها وجهها ذاتنا عند التجلي الذاتى  
فتبصر باننا فى القيامة الكبرى (اذهب الى فرعون انه طغى) بظهور  
الانانية فاحتجب به ما فتعدى عن حدة العبودية وذلك يدل على ان  
النبوة والرسالة غير موقوفة على الغناء الذاتى لان الدخول فى  
الاربعية التى تجلى فيها بالذات كان بعد هلال فرعون وهذه الرسالة  
والدعوة انما كانت فى مقام تجلى الصفات ويقوى هذا ما قلنا مرارا ان  
أكثر سيرة النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد النبوة والرحى والاهتداء  
بالتنزيل (رب اشرح لى صدرى) بنور اليقين والتكليف فى مقام تجلى  
الصفات لثلاث يضيئ بايذائهم ولا تتأذى وتتألم نفسى بطعنهم وسفاهتهم  
فكم أنكم بكلامك معهم أسمع بسمعك كلامهم وأجدهم بكلامك  
وأرى يصير لى أياهم وأجدهم فعلى فلا أرى ولا أسمع ما يقابلونى  
به الا منك فأصبر على بلائك ولا تظهر نفسى برويتهم منهم فتعجب  
بصفاتهم او صفاتهم عن صفاتك (ويسر لى امرى) أى امر الدعوة  
بتوفيقهم لقبول دينك وامدادى على المعاندين من نصرك وتأييد  
قدسك (واحلل عقدة) من عقد العقل والفكر المانع عن اطلاق  
لسانى بكلامك والجسارة والشجاعة على تصريح الكلام فى تبليغ  
رسالتك واعلاء كلمتك واظهار دينك على دينهم بالجنة والبيئة

تخرج بيضاء من غير سوء  
أخرى لثريك من آياتنا الكبرى  
اذهب الى فرعون انه طغى قال  
رب اشرح لى صدرى ويسر لى  
أمرى واحلل عقدة من لساني

في مقابلة جبروتهم وقرعنتهم رعاية لمصلحة خوف السطوة ( يفقهوا  
قولي ) لتليينك قلوبهم والخشوع والخشبة فيها وتأيدك اباي من  
عالم القدس والايدوياني القصة لا يقبل التأويل فان أردت التطبيق  
فاعلم أن موسى القلب يسأل الله تعالى بالسان الحال ان يجعل هرون  
العقل الذي هو أخوه الاكبر من آية روح القدس له وزيراً يتقوى به  
ويستوزره في أموره ويعتضد برأيه مشاركا ومعاوناً له في اكتساب  
كاملاته معللاً طلبه بقوله ( كي نسجلك ) أي بالتجريد عن صفات  
النفس وهياتها ( كثيرا ونذكرك ) باكتساب المعارف والحقائق  
والحضور في المكاشفات ومقام تجليات الصفات ( كثيرا انك كنت  
بنا ) أي باستعدادنا لقبول الكمال وأهليتنا له ( بصيرا ) فأعنا واجعلنا  
متعاونين على ما ترى منا وتريد ( قدأوتيت ) أعطيت ( سؤلك ) ووفقت  
لتصميم مطلوبك ( ولقد مننا عليك مرة أخرى ) قبل ارادتك وطلبك  
بعض عنايتنا ( اذا وحيننا الى اقلد ) النفس الحيوانية ( ما يوحى ) أي  
اشرفنا اليها ( ان اقدفيه ) في تابوت البدن أو الطبيعة الجسمانية  
( فاقدفيه ) في جيم الطبيعة الهيولانية ( فليلقه اليم ) عند ظهور نور  
التمييز والرشد بساحل النجاة ( ياخذ عذوق ) النفس الامارة بالجسارة  
الفرعونية ( وألقيت عليك محبة مني ) أي أحبيتك وجعلتك محبوبا  
الى القلوب والى كل شئ حق النفس الامارة والقوى ومن أحبيته  
يحبه كل شئ ( واتصنع ) وتربى على كلامي وحفظي فعلت ذلك ( اذا  
تمشى أختك ) العاقلة العملية عند ظهورها وحركتها ( فتقول ) للنفس  
الامارة والقوى المنعطفة عليه ( هل أدلكم ) بالآداب الحسنية  
والاخلاق الجميلة على أهل بيت من النفس اللوامة وقواها الجزئية  
بفوات قرة عينها ( على من يكفله ) لكم بالتربية بالفكر والارضاع  
ببيان الحكمة العملية والعلوم النافعة وهم له ناصحون معاونون  
على كسب الكمال مرشدون الى الاعمال الصالحة معدون للترقى الى

يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا  
من أهلي هرون أخي أشد به  
أزري وأنشرك في أمري كي  
نسجك كثيرا ونذكرك كثيرا  
انك كنت بنا بصيرا قال قدأوتيت  
سؤلك يا موسى ولقد مننا عليك  
مرة أخرى اذا وحيننا الى اقلد  
ما يوحى أن اقدفيه في التابوت  
فاقدفيه في اليم فليلقه اليم  
بالساحل ياخذ عذوقى وعدو  
له وألقيت عليك محبة مني  
واتصنع على عني اذتمشى  
أختك فتقول هل أدلكم على  
من يكفله



المرتبة الرفيعة (فرجعناك الى أمك) المشفقة عليك التي هي النفس  
الوامة اللائمة لنفسها بتضييع فترة عينها يحصل اطمئنانها بنور  
اليقين وتهذب بالحكمة العملية وترضع منها اللبن المذكور وتربي  
في حجر تربيتها بالمدرجات الجزئية والالات البدنية والاعمال الزكية  
(كي تفرغ عنها) أي تنور بنورك (ولا تحزن) على فوات فترة عينها  
ونقصها (وقلت نفسا) أي الصورة الغضبية المسولة لك بالرياضة  
والامانة (فحينئذ) من غم استيلاء النفس الامارة واهلاكها  
ايالك (وقلتك) ضروبا من القن بظهور النفس وصفتها والرياضة  
والمجاهدة في دفعها وقمعها وامانتها وزكيتها (فلبنت سنين في  
أهل مدين) العلم من القوى الروحانية عند شعيب العقل الفعال  
(ثم جئت على قدر) على حد من الكمال المقدور بحسب استعدادك  
أو على شيء مما قدرته لك أي بعض ما قدر لك من الكمال التام الذي  
هو العلي الذي الذي سيذهب لك بعد كمال الصفات (واصطنعتك  
لنفس) أي استخلصتك لنفسك وجعلتك من جملة خواص من  
بين أهل مدينة البدن ولما فيك من الخصال الشريفة والاهلية  
لخلافتي (اذهب أنت وأخوك) الى آخر القصة ان أريد تطبيقها  
قيل اذهب اذهب يا موسى القلب أنت وأخوك العقل باقيا جمعي  
وينبأني ولا تفترأ (في ذكرى) الى فرعون) النفس الامارة الطاغية  
الجاوزة حدها بالاستعلاء والاستيلاء على جميع القوى الروحانية  
(فقولاه قولنا) بالرفق والادارة في دعوتها الى الاسلام لا امر  
الحق والاتباع لحكم الشرع • لعلها تلبس فتعظ وتنقاد • ولما خافا  
طغيانها ونفر عنها التعود بها بالاستعلاء فجعها الله بالتأييد والامانة  
والمحافظة والكلاءة والاحاطة بما يقاسيه ويكادانه منها وأمرهما  
ببليغ الرسالة في تطويعها وتخفيفها والزامها الامتناع عن استعباد  
القوى الحيوانية والكف عن تسخيرها وأن يرسلها معهما في التوجه

فرجعناك الى أمك كي تفرغ  
عنها ولا تحزن وقلنت نفسا  
فحينئذ من الغم وقلنتك قنونا  
فلبنت سنين في أهل مدين  
ثم جئت على قدر يا موسى  
واصطنعتك لنفسك اذهب أنت  
وأخوك باقيا ولا تنبأني ذكرى  
اذهب الى فرعون انه طغى فقولاه  
قولنا لعلها تلبس فتعظ وتنقاد  
فقالا ربنا اتنا نخاف أن يفرط  
علينا أو أن يطغى قال لا تخافا  
انني معكما أسمع وأرى فأتياه  
فقولاه انارسلوك فأنزل  
معنا بني اسرائيل ولا تعذبهم

الى الحضرة الالهية واستفاضة الانوار الروحية القدسية والمعارف  
الحقيقية ولا يعذبها في تحصيل اللذات الحسية والزخارف الدنيوية  
(قد جئناكم بآية) يبرهان دال على وجوب متابعتك ايانا (والسلام)  
أى السلامة من النقائص والنجاسة من العلائق والفيض النورى  
من العالم الروحى (على من اتبع) البرهان وتمسك بالنور الالهى (انا  
قد أوحى اليك ان العذاب) في جحيم الطبيعة وهاوية الهوى على من  
خالفه وأعرض عنه (فمن رجسكما) اشارة الى احتجاب النفس  
من جناب الرب وقوله (ربنا الذى أعطى) هداية لها بالدليل وتبصيرا  
بالحجة أى أعطاء خلقا على وفق مصالح ذاته وآلات تناسب خواصه  
ومنافعه ومقاصده وهداه الى تحصيلها (فما بال القرون الاولى)  
اشارة الى احتجابها عن المعاد والاحوال الاخرية من السعادة  
والشقاوة وعن احاطة علم الله تعالى بصفاته وكانت معرفة المعاد موقوفة عليها أجاب  
باحتاطة علمه بآياتها وحوالها مع كثرتها وكون ذلك العلم مثبتا فى اللوح  
المحفوظ باقيا أزلا وأبدا لا يجوز عليه الخطأ والنسيان (الذى جعل  
لكم) أيها القوى البدنية أرض البدن (مهذا وسلط لكم فيها  
سبلا) من الاعضاء والجوارح كالعين والاذن والافت وغيرها  
(وأزّل) من معاء الروح ماء الادراك والمذاذ الروحاني (فأخرجنا)  
أصنافا من الادراكات والافاعيل والخواص والهيئات والمالكات  
المنصوصة بكل قوة مشكم (كلوا) اغتذوا وتقوا بما يختص بكم من  
الاحوال والاخلاق والامداد والمواهب كل رضا والصبر وعلم الاسماء  
والخواص والاعداد وسائر الادراكات والارادات والمقامات  
(وارعوا أنعامكم) القوى الحيوانية بما يختص بها من الاخلاق  
والآداب (منها خلقناكم) أنشأناكم على حسب اختلاف أفرجة  
الاعضاء التى هى مظاهرها (وفيها نعبدكم) بامانة عند الرياضة

قد جئناكم بآية من ربك والسلام  
على من اتبع الهدى اتاقد  
أوحى اليك ان العذاب على من  
كذب وقول قال فمن ربكم  
باموى قال ربنا الذى أعطى  
كل شئ خلقه ثم هدى قال لما  
بال القرون الاولى قال عليها  
عند ربى فى كتاب لا يضل ربى  
ولا ينسى الذى جعل لكم  
الأرض مهذا وسلط لكم فيها سبلا  
وأزّل من السماء ماء فأخرجنا  
به أزواجا من نبات شتى كلوا  
وارعوا أنعامكم ان فى ذلك  
لآيات لأولى النهى منها  
خلقناكم وفيها نعبدكم

حتى يلزم كل محله ويندس فيه لاجرا للذبح ولا يتطلب التجاوز عن  
حدده والاستيلاء على غيره بمحوصفات النفس حتى القناء (ومنها  
مخرجكم تارة أخرى) عند البقاء بالحياة الموهوبة الحقيقية فتبدل  
سركاتها وتفضل ملكاتها (أرىناه آياتنا) من الخلق والبيئات الدالة  
على التجرد عن المواد وجود الانوار (فكذب) لكونها مادة (وأبي)  
القبول لا ممتنع ادراكها للمجردات وأنكر ازعاجها عن وكرها  
البديهي بقوله (أجتننا لتخرجنا من أرضنا) ونسب البرهان الى السهر  
لقصورها عن ادراكه وعجزها عن قبوله وأغرى القوى التضيئية  
والوهمية على المعارضة والمجادلة وقلنا اذ عنت النفس للبرهان النير  
والحق البين بدون الرياضة والامانة وكلما أورد عليها حرضت الوهم  
والتخيل على التشكيك والقدح والموعده هو وقت تركيب الحجة  
وترتيب المقامات وذلك وقفة زينة النفس الناطقة بالمدرجات وحشر  
القوى العقلية والروحانية لاستحضار المعلومات والخزونات (ضمي)  
اشراق نور شمس العقل الفعال اذ هنالك تعرض النفس عن قبولها  
ويجمع كيدها من أنواع المغالطات والوهميات، ويقمعها القلب  
باليقينيات واظهاراً كاذبها المقتريات والتنازع الواقع بين القوى  
النفسانية هو عدم مسالمتها في طاعة القلب وانجذاب كل منها  
الى لذته مقاومة متخالفة واسرارها التجوي استبطان الكل الدواعي  
المخالفة للقلب، مع تخالفها في أنفسها ونسبتها الى السهر اشارة الى  
عجزها عن ادراك معانيها ونخاء براهينها عليها والطريق المثلي  
أي الفضلي عندها هي تحصيل اللذات الحسية والانهمالك  
في الشهوات البدنية والقارها أو لا اشارة الى تقدم الوهميات  
والخياليات في الوجود الانساني على العقلية واليقينيات عند  
السلوك والاما احتيج الى البرهان القاطع والدليل الواضح والى أن  
الواجب على الداعي الى الحق أو لا تنقض الباطل ودفع الشبهة بالحجة

ومنها فخرجكم تارة أخرى  
ولقد أرىناه آياتنا كلها فكذب  
وأبي قال أجتننا لتخرجنا من  
أرضنا بسحرنا يا موسى قلنا أنت  
بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك  
موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت  
مكنا موسى قال موعدكم يوم  
الزينة وان يحشر الناس ضمي  
قتولي فرعون فجمع كيد  
ثم أبي قال لهم موسى ويلكم  
لا تفتروا على الله كذبا فيصحتكم  
بعذاب وقد خاب من اقتري  
قتلوا أسرارهم بينهم وأسروا  
النجوى قالوا ان هذان  
ساحران يريدان أن يخرجكما  
من أرضكم بسحرهما ويذهبا  
بطريقتهما المثلى

ليزول الاعتقاد الفاسد وتمكن استقرار الحق والخيال والعصى  
 هي المغالطات والسفسطات من الشبهة الجدلية التي تكاد تمشي  
 وتغلب على القلب لولا تأييد الحق بنور الروح والعقل وهو معنى قوله  
 لا تحق لك أنت الاعلى والحق ما في يمينك العاقلة النظرية من البرهان  
 المعتمد عليه يفن ميسنوعاتهم المزخرفة وأباطيلهم الموهومة فتضمحل  
 وتلاشي انما صنعوا كيد تزوير ومكر لا حقيقة له لا ما صنعت كما  
 زعموا فإلى السهرة مجدافا نقادت حينئذ القوى الوهمية والخيالية  
 والخيالية والجنسية عند ظهور عجزها والنفس الامارة ثابتة في  
 فقرتها وعمقها لعدم ارتياضها واعتيادها بما ألوفاتها وزرأسها على  
 القوى وتجيدها باقية على عنادها وشدة شكيتها ولا قطع إشارة إلى  
 ابعادها وتخويها للقوى عند اذعانها بمنع تصرفاتها في المعاش  
 وترك سعيها في تحصيل الملاذ والمشتهيات الجسمية من جهة مخالفتها  
 اياها بموافقة القلب وصلبها في جذوع النخل ايقافها بالامانة عند  
 الرياضة في هذا القوى النباتية واثباتها في مقارها ومبادئ نشأتها  
 من أعلى مراتب القوى النباتية دون التصرف في سائر المراتب  
 والاستعلاء على المناصب والاستيلاء في المكاسب أو من الاعضاء  
 التي هي معادنها ومظاهرها وهذا التخويف على هذا التأويل  
 من قبيل أحاديث النفس وهو اجسامها بسبب الهبات الشيطانية  
 المنبئة عن المجاهدة لقوله تعالى انما ذلكم الشيطان يخوف أوليائه  
 ليقدر اضربها عن مطاوعة القلب وقيامها بخدمتها وتسخرها لها  
 ولو نزل على المباحنة الظاهرة المستفادة من قوله تعالى وجادلهم بالتي  
 هي أحسن بعد التصديق بالظاهر والايان بالاعجاز الباهر لا جرى  
 قوله اذهب أنت وأخوك على ظاهره الى قوله فتنازعوا أمرهم  
 بينهم أي تناحروا فيما بينهم في السر متنازعين فيما يعارضونه به من  
 ضروب الجدل وقيل في قوله ان هذان لساكران مطلقان في البيان

والفصاحة والاحتجاج لا يكاد يعارضهما أحد فيجبهما (فأجمعوا  
 كيدكم) أي اتفقوا فيما بارز ونمسابه فتكونوا متفقى الكلمة  
 متعاضدين (فاذا احبالهم وعصيم) أي تخيلاتهم فوهيباتهم (بخليل  
 اليه من صهرهم) في التركيب والبلاغة وحسن التقرير ونجاسة  
 المغالطة والسفسطة وهيئة ترتيب القياس الجدل كانهاتسي أي  
 تمشى (خيفة) عن غلبة الجهال ودولة الضلال كما قال أمير المؤمنين  
 علي عليه السلام لم يوجس موسى خيفة على نفسه انما خاف من غلبة  
 الجهال ودولة الضلال (قلنا لا تتحق) تبعنا وأيدناه بروح القدس  
 (والق ما في عيذك) أي ما في ضبط عقلك من النفس المؤتلفة بشعاع  
 القدس المضيئة بنور الحق (تلقف ما صنعوا) ما زخرفوا وزودوا  
 من الشبهات والتوحيات الباطلة والباطيل المزخرفة بالجميع النيرة  
 والبراهين الواضحة (انما صنعوا) وتلقفوا (كيد سحر) أي غويه  
 وتزوير (فألقى السحرة سجدا) منصفين مدعين مقرين بكونه  
 على الحق لما عرفوا من صدق اليقينة وظهور المجيزة وقيام الحجة وجلية  
 البرهان (قالوا آمنا) الايمان اليقيني لانهم كوشقوا بالحق فعرفوا  
 ربوبيته لكل وانما اضافوا الرب اليهما مع تعميم الاضافة الى العالمين  
 لزيادة اختصاصهما به وفضل ربوبيته اياهما فانه رب كل شيء باسم  
 يناسبه ويقتضيه استعدادهم وربهما بأكبر اسمائه الحسنى على حسب  
 كمال استعدادهما وظهوره فيهما بكمالات صفاته وتجليه عليهم فيهما  
 بآياته فعلموا أنهم من شكوتهم ما عرفوا ما عرفوا وبوسيلتهم ما وصلوا  
 الى ما وصلوا وتبعينهم ما وجدوا وما وجدوا على سبيل الاستقلال  
 واعلم انه السحر اقرب الناس استعدادا من النبي لان مبادئ  
 خوارق العادات أمور ثلاثة اما خواص التركيب وتزيينات المواد  
 العنصرية والصور وجمع الاخلاط المحتقة المزاج والجوهر وهو من  
 باب التزيينات واما جمع القوى السماوية والارضية باعداد الصور

فأجمعوا كيدكم ثم اتوا صفا  
 وقد أفلح اليوم من استعلى قالوا  
 يا موسى ائمان أن تلقى واما أن  
 نكون أول من ألقى قال بل  
 ألقوا فاذا احبالهم وعصيم  
 بخليل اليه من صهرهم أنها تسي  
 فأوجس في نفسه خيفة موسى  
 قلنا لا تتحق انك أنت الاعلى  
 وألق ما في عيذك تلقف ما صنعوا  
 انما صنعوا كيد سحر ولا يفلق  
 السحر حيث ألقى فألقى السحرة  
 سجدا قالوا آمنا رب هرون  
 وموسى قال آمنتم له قبل ان اذن  
 لكم انه لكبيركم الذي علمكم  
 السحر فلا تقطن أيديكم  
 وأرجلكم من خلاف  
 ولا تملنكم في جذوع النخل  
 وتعلن آيات الله عذابا وبأبني

السفلية والمواد العنصرية لاستجلاب فيض النفوس السماوية  
 واتصالها بقوت الاجرام الارضية وهو من باب الطلسمات واما تأثير  
 النفوس وهياتها المستفادة من العالم العلوى وهو من الكامل  
 المبعوث لنسبة القائم بالدعوة المحاز ومن الواصل الحق المترقى الى  
 ذروة الولاية غير المبعوث للنسبة كرامة والفرق بينهما ان الاحراز مقارن  
 للتصدي والمعارضة دون الكرامة ومن المقبل على الدنيا المعرض  
 عن العالم الاصلى معارف كانت نفس السائر في بدء فطرتها قوية  
 مخصوصة بهيئات مؤثرة في هذا العالم واجرامه الا انها عرضت عن  
 مبدئها بالكون الى العالم السفلى وانقطعت عن أصل القوى والقدر  
 ومنبع التأثير والقهر بالميل الى عالم الطبع فلا يزال يضعف ما فيها  
 من الهيئة النورية والشعاع القدسي كما لا يزال يزداد في نفس النبي  
 والولي بالاقبال على الحق والاتلاف بنور القدس والتأييد بالقوة  
 الملكوتية والتوجه الى الحضرة الالهية ولا جرم ينكسر من النبي  
 حين عارضه ويتقمع بنفسه اذا قابله فهو أعرف الناس بالنبي عند  
 مجزه وانكساره وأقبل الخلق لدعوته وأنواره وأسبقهم الى الاقرار  
 به لكونه أقربهم في الاستعداد اليه ما لم يبطل استعدادهم الاول بالكلية  
 ولم يغلب عليه دين الطبيعة السفلية (لن نوترك) كلام صادر  
 من عظم الهمة الحاصلة للنفس بقوة اليقين اذ قوة اليقين في القلب  
 تورث النفس عظم الهمة وهو عدم ميلاتها بالسعادة الدنيوية  
 والشقاوة البدنية واللذات العاجلة الفانية والآلام الحسية  
 في جنب السعادة الآخروية واللذة الباقية العقلية ولهذا استحقوا بها  
 واستحقروها بقواهم (انما تقضى هذه الحياة الدنيا ليغفر لنا خطايانا)  
 أى يستبرئ نور الهيئات المظلمة والصفات الرديئة التي عرضت لنفوسنا  
 بسبب الميل الى اللذات الطبيعية ومحبة الزخارف الدنيوية (وما  
 أكرهنا عليه من السجن) أى معارضة موسى لانهم لما عرفوه بنور

قالوا لن نوترك على ما جاءنا من  
 السنات والذي فطرنا فاقض  
 ما أنت قاض انما تقضى هذه  
 الحياة الدنيا انما أبرئنا اليغفر  
 لنا خطايانا وما أكرهنا عليه  
 من السجن واقه خير وأبني

استعدادهم وعلوا كونه على الحق فاستغفروا عن معارضته فأكرههم  
 اللعين (من يأت ربه) في القيامة الصغرى مجرما متقلبا بالهيئات  
 البدنية الميلة الى الاجرام الطبيعية (لا يموت فيها) بالموت الطبيعي  
 فلا يشعر بالآلام (ولا يحيى) بالحياة الحقيقية فينبو من تبعات  
 الآثام (ومن يأت مؤمنا) بالايان اليقيني (قد عمل الصالحات)  
 من الفضائل النفسانية المزكية للنفوس (فأولئك لهم الدرجات  
 العلى) من جنات الصفات بحسب درجات تزيينهم في الكمالات (أن  
 أسرى عبادى) في ظلة صفات النفوس ولبل الجسمانية (فاجعل لهم  
 طريقا) من التجريد في بحر عالم الهيولى (يسا) لاتصل اليه نداوة  
 الهيئات الهولائية ورطوبة المواد الجسمانية (لاتخاف دركا) لحوقها  
 من البدنيين المنغمسين في غرائش الطبيعة الظلمانية (ولا تخشى) غلبتهم  
 عليكم واستيلائهم فانهم متميدون محبوسون فيها قاصرون عن  
 شأنكم (فاتبعهم) لاهلاكهم دينهم بالانغماس في الطبيعيات فتشبه  
 من يم القطران ما غشيهم من الهلاك السرمدي والعذاب الابدى  
 والتطبيق قدم غير مرة (وواعدناكم جانب) طور القلب (الايمان)  
 الذى بلى روح القدس وهو محل الوحى الذى يسمونه الروح والنفوس  
 (ونزلنا عليكم) من الاحوال والمذاهب من الذوقيات وسلوى  
 العلوم والمعارف من اليقنيات (كلوا من طيبات ما رزقناكم) اى  
 تغذوا تلك المعارف الطيبة وتقبلوها باقلوبكم فانها سبب حياتها  
 (ولا تطغوا فيه) بظهور النفس واعجابها بنفسها عند اشتغالها  
 برويتها بجهتها وكالها وزينتها (فصل عليكم) غضب الحرمان  
 وآفة انخدلان (فقد هوى) سقط عن مقام القرب في عجم النفس  
 واحتجب عن نور تجلى صفات الجمال في ظلمات الاستتار واستار الجلال  
 (وانى لغفار) لستار صفات النفس الطاغية الظاهرة بتزييناتها  
 واستغنائها بانوار صفات (المن تاب) عن تظاهرها واستيلائها

انه من يأت ربه مجرما فان له  
 جهنم لا يموت فيها ولا يحيى  
 ومن يأت مؤمنا قد عمل  
 الصالحات فأولئك لهم الدرجات  
 العلى جنات عدن تجري من  
 تحتها الانهار خالدون فيها وذلك  
 جزاء من تزكى ولقد أوحينا  
 الى موسى أن أسرى عبادى  
 فاضرب لهم طريقا فى البحر  
 يسا لاتخاف دركا ولا تخشى  
 فاتبعهم فرعون يجنوده  
 فغشيهم من اليم ما غشيهم  
 وأضل فرعون قومه وما هدى  
 يا بنى اسرائيل قد أنحنيناكم من  
 عدوكم وواعدناكم جانب الطور  
 الايمن ونزلنا عليكم المن  
 والسلوى كلوا من طيبات  
 ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فصل  
 عليكم غضبى ومن يحلل عليه  
 غضبى فقد هوى وانى لغفار لمن  
 تاب



وَأَمِنْ وَعَمِلْ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدِ وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى • (٢٠) • قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَى أَثَرِي

وَجِئْتُ إِلَيْكَ رَبِّ تَرْضَى قَالَ  
فَأَنَا قَدْ قَسَمْتُ قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ  
وَأَضْلَهُمُ السَّامِرِيُّ فَرَجَعَ  
مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَانَ أَذْنًا  
قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا  
حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ  
أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْكُمُ غَضَبُ  
مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَقْتُمْ مَوْعِدِي قَالُوا  
مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا  
جِئْنَاكَ أَزْوَاجًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ  
فَغَضَبْنَاكَ فَكَذَبْتَ كَذِبًا أَلْفِي  
السَّامِرِيُّ فَأَخْرَجَ لَهُمْ صِجِلًا  
جِدَا لَهُ خَوَارِفًا قَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ  
وَاللهُ مُوسَى قَسَمَ أَفْلَا يَرُونَ أَنَّ  
لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَلِكُ لَهُمْ  
ضَرًا وَلَا نَفْعًا وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ  
هَارُونَ مِنْ قَبْلِ يَأْقُومِ انْعَمُوا قِنْتُمْ  
بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمْ الرَّحْمَنُ فَاتَّبَعُونِي  
وَأَطِيعُوا أَمْرِي قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ  
عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا  
مُوسَى قَالَ يَا هَارُونَ مَا مَنَعَكَ  
أَذْرَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَتَلْبَعْنُ  
أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي قَالَ يَبْنَؤُنَّ  
لَنَا نَخْذُ بِطَبِيعَتِي وَلَا بَرَأْسِي أَنِي  
خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي  
إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي قَالَ  
يَا خُطْبَتُكَ يَا سَامِرِيُّ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ

وَأَسْتَغْفِرُ بِكَ سَآرَهَا وَانْتِقِبَاءَهَا وَلَزِمَهَا ذُلًّا فَأَقْتَمْتُهَا وَاقْتَرَارَهَا  
(وَأَمِنْ) بِأَنْوَارِ الصِّفَاتِ الْقَلْبِيَّةِ وَتَجَلِّيَاتِ الْأَنْوَارِ الْأَلَهِيَّةِ (وَعَمِلْ  
صَالِحًا) فِي اكْتِسَابِ الْمَقَامَاتِ كَالْتَوَكُّلِ وَالرِّضَا وَالْمُلْكَاتِ الْمُنَافِعَةِ مِنَ  
التَّلَوُّنَاتِ بِالْحُضُورِ وَالصَّفَاءِ (ثُمَّ اهْتَدِ) إِلَى نُورِ الْذَاتِ وَحَالِ الْفَنَاءِ  
(وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ) إِلَى قَوْلِهِ فِي الْيَمِّ نَسْفًا مَعْنَاهُ عَلَى التَّحْقِيقِ أَنَّ  
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَشْرَفْ بِمَقَامِ الْمَكَالَةِ وَأَوْقَى كَشْفِ الصِّفَاتِ  
وَبَعَثَ لَانْتِزَاعِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْشَادِهِمْ إِلَى الْحَقِّ وَعَدِ شَرِيعَةِ يَسُوسَ  
بِهِمْ قَوْمَهُ فَاسْتَجْلَفَ هَارُونَ عَلَى قَوْمِهِ وَتَحَلَّى لِمُرَاقِبَةٍ قَبْلَ تَبَيُّنِهِمْ عَلَى  
الْإِيمَانِ وَتَقْرِيرِهِمْ عَلَى الْحَقِّ بِالْإِيقَانِ فَعُوقِبَ عَلَى تِلْكَ الْجَهْلَةِ وَإِنْ  
كَانَتْ مِنْ غَايَةِ الشُّوقِ إِلَى الْمَشَاهِدَةِ وَاقْتِضَاءِ الْمَقَامِ عَدَمِ التَّفَرُّغِ إِلَى  
تَكْمِيلِ الْغَيْرِ لِأَنَّ فِي تَكْمِيلِهِمْ بِالْمَعْرِفَةِ الْيَقِينِيَّةِ وَالْكِتَابِ الْعِلْمِيِّ ثَبَاتٌ  
قَدَمُهُ فِي الطَّاعَةِ وَامْتِثَالِ الْأَمْرِ الْمُسْتَلْزَمِ لِقَرَرِهِ فِي الْحَالِ فَاعْتَذَرَ  
بِكُونِهِمْ عَلَى مِتَابَعَتِهِ فِي الدِّينِ وَازْدِمَ تَبَيُّنَ مُعَامَلَتِهِمْ عَلَى أَسَاسِ الْيَقِينِ  
وَالْتَهْمِيلِ انْتِمَادِهِمْ لَطَلْبِ مَقَامِ الرِّضَا الَّذِي هُوَ كَمَالُ الْفَنَاءِ  
فِي الصِّفَاتِ وَهِيَ اسْتِحْكَامُ مَقَامِ التَّجَلِّيِ الصَّفَاقِيِّ الَّذِي مِنْهُ الْمَكَالَةُ وَانْمَا  
إِتْلَاهُ مِنَ اللَّهِ بِالسَّامِرِيِّ لِيَتَمَيَّزَ الْمُسْتَعِدُّ الْقَائِلُ بِالْكِتَابِ بِالتَّجَرُّيدِ مِنَ  
الْقَاسِرِ الْأَسْتَعْدَادِ الْمُنْغَمَسِ فِي الْمَوَادِّ الَّذِي لَا يَدْرِكُهُ إِلَّا الْمَحْسُوسُ  
وَلَا يَتَّبِعُهُ إِلَّا الْعَبْرَةُ الْمَعْقُولُ وَلِهَذَا قَالُوا (مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا) أَيْ  
بِأَنَّ مَلَكًا أَمِيرًا وَخَلِيفَةً وَرَأْسًا قَانَهُمْ عِبِيدًا بِطَبِيعِ لَا رَأْيَ لَهُمْ وَلَا  
مُلْكَةَ وَلَيْسُوا بِمُخْتَارِينَ بَلْ مُطْبُوعُونَ مَسُوسُونَ قُودُونَ بِدِينُونَ  
لَا طَرِيقَ لَهُمْ إِلَّا التَّقْلِيدُ وَالْعَمَلُ لَا التَّحْقِيقُ وَالْعِلْمُ وَانْمَا اسْتَعِيدَهُمْ  
بِالطَّلَسِ الْمَقْرَعِ مِنَ الْحُلِيِّ لِرُسُوحِ مَحَبَّةِ الذَّهَبِ فِي طَبَاعِهِمْ لَكُونِ  
قُودِهِمْ سَفْلِيَّةً مُجْبِذَةً إِلَى الطَّبِيعَةِ الذَّهَبِيَّةِ وَتَجَلِّيِ تِلْكَ الصُّورَةِ  
النُّوعِيَّةِ فِيهَا التَّنَاسُبُ الطَّبِيعِيُّ وَحُسْنُكَانِ ذَلِكَ مِنْ بَابِ مَرْجِعِ الْقُوَى  
السَّمَاءِيَّةِ بِالْقُوَى الْأَرْضِيَّةِ وَلِذَلِكَ قَالَ (بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ)

العلم الطبيعي والرياضي الذين يتقن علم حاكم الطلسمات والسميات  
 (فقبضت قبضة من أثر الرسول) وهي على ما قيل تراب موطن حافر  
 الخيزوم الذي هو فرس الحياة مركب جبرائيل أي من الأصل به أثر  
 النفس الحيوانية الكلية السماوية المسخرة للعقل الفعال المتأثرة منه  
 الحاملة لصفاته التي هي بمثابة مركبة لاستعلائه عليها ووصول تأثيره  
 إلى الطبائع العنصرية والاجرام السفلية بواسطة من الاوضاع  
 التي تفيض بسببها الآثار على المواد فتستعمل منها بحسب الاستعداد  
 وتقبل الاحوال الغريبة التي هي بمثابة تراب موطن مركبه  
 (قبضتها) فطرحتها على الحرم المذاب عند الافراغ في صورة العجل  
 وذلك من تسويل النفس الشيطانية الشريرة وقوله (فاذهب)  
 صادر عن غضبه عليه السلام وطرده اياه وانما يجب حلول العذاب  
 من غضب الانبياء والاولياء لانهم مظاهر صفات الله تعالى فكل  
 من غضبوا عليه وقع في قهره تعالى وشق في الدنيا والآخرة وعذب  
 بعذاب الابد وذاق وبال العمل وكانت صورة عذابه في التحرز عن  
 المماسه نتيجة بعده عن الحق في الدعوة الى الباطل، أنزل من موسى  
 عليه السلام اياه عند ابطال كيد وازالة مكره وعلى التطبيق  
 ان القلب اذا سبق له كشف وجذبه الاجتهاد والسلوك وحصل  
 عنده الكمال العلي الكشفي دون العلي الكسبي يكون في معرض  
 عتاب الحق عند التجمل الى الشهود والحضور ذاهلا عن امر  
 الشريعة والمجاهدة ويجب أن يرد الى العمل والرياضة لسياسة  
 القوى، اكتساب مقام الاستقامة اذ لا يقوى هرون العقل الذي  
 هو خليفته على قومه القوى الروحانية والجسمانية على تدبيرهم  
 وتقويمهم وتسيديهم بدون الرياضة والمجاهدة والمراقبة على الطاعة  
 والمعاملة فينبعث سامري القوى النفسانية من الخواص ويوقد  
 عليها نار حب الشهوات وي طرح عليها شيئا من امداد الطالع بحسب

قبضت قبضة من أثر الرسول  
 قبضتها وكذلك ستأتي  
 نفسى قال فاذهب فان لك في  
 الحياة ان تقول لا ماس

الاضاع المخصوصة أى التى تأثرت من تأثير النفس الحيوانية التى  
 هى فرس الحياة فيمثل الطبيعة بصورة الجهل المفرغ فى قالب المواد  
 الذى همه الأكل والشرب ودأبه اللذة والشهوة دون العمل والسعى  
 بالإنارة والتعب كما أشير إليه و ينفخ فيه روح الهوى فيصاوي تقوى  
 ويصبح ذا خوار فيعبده جميع القوى ويتخذها الها وكلما نهىها العقل  
 المؤيد بنور القلب على ضلالها وفتنة ردها إلى الحق ومتابعة  
 الرأى العقلى وطاعته خالفته حتى يرجع إليها القلب المنور بنور  
 الحق المؤيد بتأييد القديس غضبان لله تعالى أسفا على ضلالها  
 ونفرتكها فى الدين ويعبرها ويعنفها بلسان النفس اللوامة ويأخذها  
 بالوعد والوعيد ويذكرها طول العهد من قرب الرب بمقتضى الخلقة  
 والنشأة والسقوط عن الفطرة ويخوفها باستحقاق الغضب والسخط  
 عن نسيان العهد واختلاف الوعد حين الإقرار بالروية عند  
 ميثاق الفطرة فلا ينجع فيها القول إذا صارت مأسورة فى أسر الهوى  
 منقاد لسلطان التخلي مستسلمة للردى ولا طريق إلا خرق الطبيعة  
 الجسدانية بمجدد المجاهدة وإحراقها بنار الرياضة ونسفها برياح  
 نفحات الرحمة الإلهية التى إذا هبت بها لاشت فى بيم الهوى بالجرمية  
 لأحباتها ولا حراك بعد تغير القوة المعاقلة بعد متابعتها للقلب  
 ومنايعتها للسرى فى التوجه وبوجود موافقتها للقوى فى الميل إلى  
 الطبيعة والإخضرار أسيا إلى جهنم العافية التى تلى الروح بتأثير النور  
 فيه حتى تفعل وتتأثر بشعاع القدس ونور الهداية الحقايقية وحيثما  
 التى هى الهيئة الذهبية وصوره التأثير فيما تحت أى جهتها  
 السقلية التى تلى القوى النفسانية وجرها إليه أى الجهة العلوية  
 وجناب الحق وعالم القدس الذى هو فيه فيستقوى بالأيدي الإلهية  
 والقدرة الربانية وجولانها فتؤثر فيها وتطوعها بأمر الحق لها والقلب  
 ويستخلصها من قهر التخلي والوهم واعتذاره ورواها إلى أن

وانك لم تعد الن تخلفه وانظر  
 الى الهك الذى ظلت عليه  
 عاكفاً لمزقه ثم لنفسه فى  
 البيم نسفا

العقل غير المتصور بنور الهداية المتأيد بأمر الشريعة لا يقدر أن  
يحافظ القوى ويعاند التخييل والهوى ولا يزيدها الا التفرقة الموقعة  
في الردى وعند استيلاء نور القلب والعقل وقوة الطبيعة بالكلية  
وحصول الاستقامة في الطريقة يفضل التخييل وينعزل ولا يقدر أن  
يماس شيئا من القوى بتخييله ولا يقاربه لقوة منها يقبل تسويله فيصير  
ملعوناً مطروداً فيقول لامساس وله موعد أي حذو رتبة لا يجد خلقاً  
فيه ولا يتجاوز رتبة رأس ويستولى ويروج كاذبيه وغلطه بالمعقولات  
ويتقنه في المرادات وذلك مقام الاستقامة الى الله والقيام بمحققات  
العبودية لله ولا تتجلى ناصية التوحيد ولا يحصل مقام التبريد  
والتفريد الا به ولذلك عقبه بقوله (انما الهكم الله الذي لا اله الا هو)  
اذ يكون السالك قبل ذلك مصلياً الى قبلتين متردداً في العبادة بين  
جهتين متخذاً الالهين (وسع كل شيء علماً) أي يتحقق هناك التوحيد  
بالفعل وتظهر احاطة علمه بكل شيء وحسب دونه وغايته فتقن كل قوة  
بنور الحق وقدرته على حدها في عبادته وطاعته فائتذبه عن حولها  
وقوتها عابدة له بحسب وسعها وطاقها شامدة اياه مقررة بربوبيته بقدر  
ما اعطاها من معرفته مثل ذلك القصص (نقص عليك من انباء  
ما قد سبق) من احوال السالكين الذين سبقوا ومقاماتهم لتثبيت  
قوادك وتمكينك في مقام الاستقامة كما أمرت (وقد آتيناك من لدنا  
ذكرًا) أي ذكرًا ما أعظمه وهو ذكر الذات الذي يشمل مراتب  
التوحيد (من أعرض عنه) بالتوجه الى جانب الرجز وحرز الطبع  
والنفس (فانه يحمل يوم القيامة) الصغرى وزر الهيات المثقلة  
الجزمائية وانما تعلقات المواد الهيولانية (يوم ينفخ) الحياة  
(في الصور) الجسمانية برزخ الارواح والاجساد (ونحشر الجرمين)  
الملازمين للاجرام (نردقا) عما يبض سواد العيون أو شوها في غابة قبح  
المنظر بحسن عندها القرودة والخنازير يسرون الكلام لشدة

انما الهكم الله الذي لا اله الا هو  
وسع كل شيء علماً كذلك نقص  
عليك من انباء ما قد سبق وقد  
آتيناك من لدنا ذكرًا من أعرض  
عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرًا  
خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة  
حلا يوم ينفخ في الصور ونحشر  
الجرمين يوم نردقا يتضاقون

الخوف أو عدم القدرة على النطق . يستقصرون مدة البت في الحياة  
الدينية لشرعة انقضائها وكل من كان أربع عقلا منهم كان أنشد  
استفهارا أياها (ويستلوك عن الجبال) أي وجودات الابدان  
(فقل فسفهارى) بريح الحوادث رميا ورفا تام هيا مشورا  
فيثويها بالارض لابقية منها ولا أثر أو حوادث الاشياء فقل  
فسفهارى بريح النفحات الالهية الناشئة عن معدن الاحدية  
(فيذرهما) في القيامة الكبرى (فعا صفضا) وجودا أحديا صرفا  
(لا ترى فيها) اثنية ولا غيرية فتقدح في استوائها (يومئذ) يوم  
اذ قامت القيامة الكبرى (يتبعون الداعي) الذي هو الحق لا حرا ل  
هم ولا حياة لهم الابه (لا عوج له) أي لا انحراف عنه ولا زيغ عن  
محمته اذ هو آخذ بناصيتهم وهو على صراط مستقيم فهم يسرون بسيرة  
الحق على مقتضى ارادته (وخشعت الاموات) انخفضت كلها لان  
الصوت صوته فخب (فلا تسمع الا هيبا) خفيا باعتبار الاضافة الى  
المظاهر أو يوم اذ قامت القيامة الصغرى يتبعون الداعي الذي هو  
اسرافيل مذكر الفلك الرابع المقبض للحياة لا ينصرف عنه مدعو الى  
خلاف ما اقتضته الحكمة الالهية من التعلق به وخشعت الاصوات  
في الداء الى غير ما دعا اليه الرحمن . فلا تسمع الا همس الهواجر  
والغنيات الفاسدة و (لا تنفع الشفاعة) أي شفاعة من تولاها وأحبه  
في الحياة الدنيا من اقتدى به وتملك بهدايته (الامن أذن له الرحمن)  
باستعداد قبولها فان قبض النفوس الصالحات التي توجه اليها  
النفوس الناقصة بالارادة والرغبة موقوفة على استعدادها لقبوله  
بالصفاء وذلك هو الاذن (ورضى له قولا) أي رضى له تأثيرا يناسب  
المشفوع له فتوقف الشفاعة على أمرين قدرة الشفيع على التأثير  
وقوة المشفوع له للقبول والتأثير وهو (يعلم) الجهتين (ما بين أيديهم)  
من قوة القبول بالاستعداد الاصل وتأثير الشفيع بالتأثير (وما

بينهم ان لبنته الا هنرا نعمن  
أعلم عما يقولون اذ يقول أمثلهم  
طريقة ان لبنته الا يوما  
ويستلوك عن الجبال فقل  
فسفهارى نفسا فيذرهما قاعا  
صفضا لا ترى فيها عوجا ولا  
أما يومئذ يتبعون الداعي  
لا عوج له وخشعت الاصوات  
للرحمن فلا تسمع الا همسا يومئذ  
لا تنفع الشفاعة الا من أذن له  
الرحمن ورضى له قولا يعلم ما بين  
أيديهم وما خلفهم

ولا يحيطون به علما • (٢٥) • وعن الوجه للهي القيوم وقد خاب من حمل ظلمنا ومن

يعمل من الصالحات وهو مؤمن  
فلا يخاف ظلمنا ولا هضمنا وكذلك  
أرسلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه  
من الوعيد لعلهم يتقون أو  
يحدث لهم ذكرنا فتعالى الله  
الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من  
قبل أن يقضى اليك وحيه وقل  
رب زدني علما ولقد عهدنا إلى  
آدم من قبل قسئ ولم نجده  
مجزما وأدقنا للملائكة اسجدوا  
لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى  
فقلنا يا آدم إن هذا عدوك  
ولزوجك فلا يخرجنكما من  
الجنة فتنتي إنك ألا تجوع  
فيها ولا تعرى وأنت لا تطعم  
فيها ولا تنصى فومس إليه  
الشيطان قال يا آدم هل أدلك  
على شجرة الخلد وملك لا يبلى  
فأكل منها فبدن لهما سوأتها  
وظفقا بهن فان عليهما من ورق  
الجنة وعصى آدم ربه فغوى  
ثم اجتباه ربه قتاب عليه  
وهدي قال اهبطا منها جميعا  
بعضكم لبعض عدو فاتما يا بنيكم  
من هدى فمن اتبع هداي فلا  
يضل ولا يشقى ومن أعرض  
عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا

خلفهم) من الموانع العارضة من جهة البدن وقواه والهيآت  
القاسقة المزيلة للقبول الاصلى أو المعدات الحاصلة من جهتها  
بالتزكية على وفق العقل العلى (وعنت الوجوه) أى الذوات  
الموجودات بأسرها (للهي القيوم) وكلها فى أسر مملكته ودل قهره  
وقدرته لا تقيا ولا تقوم الا به لا بأنافسها ولا بشئ غيره (وقد خاب)  
عن نور رحته وشفاعته الشافعين من ظلم نفسه بنقص استعداده  
وتكدير صفاء فطرته فزال قبوله للتور باسوداد وجهه وظلمته (ومن  
يعمل من الصالحات) بالتزكية والتطية (وهو مؤمن) بالايمان  
التحقيقى (فلا يخاف) أن ينقص شئ من كماله الحاصلة ولا أن يكسر  
من حقه الذى يقتضيه استعداده الاصلى فى المرتبة (نعلمهم يتقون)  
بالتزكية (أو يحدث لهم ذكرنا) بالتطية (فتعالى الله) تناهى فى العلو  
والعظمة بحيث لا يقدر قدره ولا يقدر أمره فى ملكه الذى يعلو كل شئ  
و يصرفه بمقتضى ارادته وقدرته وفى عهده الذى يوفى كل أحد حقه  
بموجب حكمته (ولا تعجل) عند هيجان الشوق لغاية الذوق بتلقى  
العلم القدنى عن مكمن الجمع (من قبل) أن يحكم بوروده عليك ووصوله  
اليك فان نزول العلم والحكمة مترتب بحسب ترتيب مراتب تزيك  
فى القبول ولا تفرعن الطلب والاستقاضة فانه غير متناه واطلب  
الزيادة فيه بزيادة التصفية والترقى والتطية اذ الاستزادة انما تكون  
بدعاء الحال لسان الاستعداد لا بالتعجيل الطلب والسؤال قبل  
امكان القبول وكلما علمت شيئا زاد قبولك لما هو أعلى منه وأخفى  
وقمة آدم وتأويلها صرت غير مرة (أن لا تجوع فيها ولا تعرى) اذ فى  
التجرد عن ملازمة المواد فى العالم الروحانى لا يمكن تراحم الاضداد  
ولا يكون التسليل المؤدى الى الفساد بل تلذذ النفس بحصول المراد  
آمنة من القضاء والتفاد (ومن أعرض عن ذكرى) بالتوجه الى  
العالم السفلى بالميل النفسى ضاقت معيشته لغلبة شهوة وشدة بخله فان

المعرض عن جناب الحق ~~وصعدت~~ نفسه وانجذبت الى الزخارف  
الدنيوية والمقتنيات المادية لمناسبتها اياها واشتد حرصه وكماله عليها  
ونهمه وشغفه بهم القوة محبة اياها للجنسية والاشتراف في الظلمة والميل  
الى الجهة السفلية فيشغهم عن نفسه وغيره وكلما استكثر منها ازداد  
حرصه عليها ونهمه بها وذلك هو الضنك في المعيشة ولهذا قال بعض  
الصوفية لا يعرض أحد عن ذكر ربه الا ظلم عليه ونشوش عليه ورزقه  
بخلاف هذا كرا المتوجه اليه فانه ذوقين منه وتوكل عليه في سعة  
من عيشه ورغد يتفق ما يجد ويستغنى بربه عما يفقد (ونحشره يوم  
القيامة) الصغرى على عمام من نور الحق كقوله ومن كان في هذه أعمى  
فهو في الآخرة أعمى وانكاره لعناء انما يكون بلسان الاستعداد  
الاصلي والنور الفطري المنافي لعناء من رسوخ هيئة الحب السفلي  
والعشق النفسى بالفسق الجرمي ونسيان الآيات البينات والانوار  
المشرقات الموجب لاعراضه تعالى عنه وترصده فيما هو فيه  
(ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) من ضنك العيش في الدنيا لكونه  
روحانيا دائما (ولولا كلمة سبقت) أى قضاء سابق أن لا يستأصل هذه  
الامة بالدمار والعذاب في الدنيا لكون نبيهم في الرحمة وقوله وما كان  
الله ليُعذبهم وأنت فيهم لكان الاهلاك لازما لهم (فاصبر) باقية على  
ما يقولون فانك تراهم جارين على ما قضى الله عليهم أسورين  
في أسر قهرة ومكبر بهم (وسبح) أى زده ذاك بتجريدها عن صفاتها  
متلبسا بصفات ربك فان ظهورها عليك هو الحمد الحقيقي (قبيل  
طلوع) شمس الذات حال الفناء (وقبل غروبها) باستقارها عند ظن  
صفات النفس أى في مقام القلب حال قبلي الصفات فان تسبيح الله  
هناك محو صفات القلب (ومن آناه الليل) أى أوقات غلبات صفات  
النفس المظلمة والتلوينات الحاجبة (فسبح) بالتزكية (وأطراف)  
نهار اشراق الروح على القلب بالتصفية (لعلك) تصل الى مقام الرضا

ونحشره يوم القيامة أعمى قال  
رب لم حشرني أعمى وقد كنت  
بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا  
فتنبتها وكذلك اليوم تنسى  
وكذلك نجزي من أفسد ولم  
نؤمن بآيات ربك ولعذاب  
الآخرة أشد وأبقى أفلم يهد لهم  
كم أهلكنا قبلهم من القرون  
يمشون في مساكنهم ان في ذلك  
لآيات لاولى النهى ولولا كلمة  
سبقت من ربك لكان لزاما  
وأجل مسمى فاصبر على  
ما يقولون وسبح بحمدي ربك  
قبل طلوع الشمس وقبل غروبها  
ومن آناه الليل فسبح وأطراف  
النهار لعلك ترضى



ولا تمتد عينيك الى ما متعناه أزواجهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى وقالوا لا يا بني آية من ربك أولم تأتهم بينة ما في الصحف الأولى ولو أنما • (٢٧) • أهلكناهم بعدذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا

فتتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى قل كل متربص قريبا صوا فستغلون من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحروا أنتم تبصرون قال ربني يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم بل قالوا أضغاث أحلام بل اقترأه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون ما آمنت قلوبهم من قرية أهلكناها فهم يؤمنون وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وما جعلناهم جسدا

لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلاتتعقلون وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعد ها قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها ركضون

لا تركضوا وارجعوا الى ما أنزفتم فيه وما كنتم لعليكم تسألون قالوا يا ويلنا اننا كنا ظالمين فإزالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعين لو أردنا ان نتخذلهمو لا نتخذنا من لدنا ان كنا فاعلين بل نقذف بالحق على الباطل فيسدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون

الذي هو كال مقام تجلي الصفات ونهايته (ولا تمتد عينيك) في التلوينات النفسية وظهور النفس بالميل الى الزخارف الدنيوية فانها صور ابتلاء أهل الدنيا (ورزق ربك) من الحقائق والمعارف الاخرية والانوار الروحية (خير وأبقى) أفضل وأدوم (وأمر أهلك) القوى الروحية والنفسانية بصلاة الحضور والمراقبة والاتقادات والمطاوعة (واصطبر) على تلك الحالة بالمجاهدة والمكاشفة (لانسألك) لانطلب منك (رزقا) من الجهة السفلية كالكمالات الحسية والمدركات النفسية (نحن نرزقك) من الجهة العلوية المعارف الروحية والحقائق القدسية (والعاقبة) التي تعتبر وتساهل ان تسمى عاقبة لتجرد عن الملابس البدنية والهيئات النفسية (أولم تأتهم بينة ما في الصحف الأولى) من الحقائق والحكم والمعارف اليقينية الثابتة في الألواح السماوية والارواح العلوية والله تعالى أعلم

• (سورة الانبياء) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(اقرب للناس حسابهم) في القيامة الصغرى بل لو عرفوا القيامة لعابوا حسابهم الان • أي لو أردنا ان نتخذ موجودات تحدث وتنفي كما قيل نموت ونفخي وما هي ملكا الا الدهر لا ملكتنا من جهة القدرة لكنه ينافي الحكمة والحقيقة فلا يتخذها (بل نقذف) باليقين البرهاني والكشفي على الاعتقاد الباطل (فيدمغه) فيقصعه (فاذا هو) زائل (ولكم) الهلاك (مما تصفون) من عدم الخبر أو نقذف بالتجلي الذاتي في القيامة الكبرى الذي هو الحق الثابت الغير المتغير على باطل هذه الموجودات القانية فيقهره ويجعله لا شيا محضا فاذا هو فان صرف فيظهران الكل حق وأمره جسد لا باطل ولا هو ولكم الهلاك والقضاء الصرف مما تصفون من اثبات وجود

وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن (٣٨) • عبادته ولا يستهترون بسجود

الليل والنهار لا يغترون أم اتخذوا  
آلهة من الارض هم يشرون  
لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا  
فسبحان الله رب العرش عما  
يصفون لا يستل عما يفعل  
وهم يستلون أم اتخذوا من  
دونه آلهة قل هاتوا برهانكم  
هذا ذكر من معي وذكر من قبلي  
بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم  
معرضون وما أرسلنا من قبلك  
من رسول الا نوحى اليه أنه  
لا اله الا أنا فاعبدون وقالوا  
اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل  
عباد مكرمون لا يسبقونه  
بالقول وهم بأمره يعملون يعلم  
ما بين أيديهم وما خلفهم ولا  
يشعرون الا لمن ارتضى وهم  
من خشيته مشفقون ومن يقل  
منهم انى اله من دونه فذلك  
نجزيه جهنم كذلك نجزي  
الظالمين أولم ير الذين كفروا  
ان السموات والارض كانتا رقا  
ففتقناهما وجعلنا من الماء كل  
شيء حي أفلا يؤمنون وجعلنا  
في الارض رواسي أن يمتد بهم  
وجعلنا فيها أنجاسا بل لعلهم  
يهدون وجعلنا السماء

الغبر واتصافه بصفة وفعل وتأثير (لفسدتا) لأن الوحدة موجبة  
لبقاء الاشياء والكثرة موجبة لفسادها ألا ترى ان كل شيء له خاصية  
واحدة يمتاز بها عن غيره هو بها هو ولو لم تكن لم يوجد ذلك الشيء  
وهي الشاهدة بوحدايته تعالى كما قيل  
ففي كل شيء له آية • تدل على أنه الواحد

والعدل الذي قامت به السموات والارض هو ظل الوحدة في عالم  
الكثرة ولو لم يوجد هيئة وحدانية في المركبات كاعتدال المزاج لما  
وجدت ولو زالت تلك الهيئة لفسدت في الحال (فسبحان الله) أي زه  
للقيض على السكل برؤيته للعرش الذي ينزل منه القيض على جميع  
الموجودات عما تصفونه من امكان التعدد (يعلم ما بين أيديهم) أي  
ما تقدمهم من العلم الكلي الثابت في أم الكتاب المشتق على جميع  
علوم الذات المجردة من أهل الجبروت والملكوت (وما خلفهم) من  
علوم الكائنات والحوادث الجزئية النابتة في السماء الدنيا فكيف  
يخرج علمهم عن احاطة علمه ويسبق فعلهم أمره وقولهم قوله (ولا  
يشعرون الا لمن) علمه أهلا للشفاعاة بقبوله لصفاء استعداده ومناسبة  
نفسه للنور الملوكوتي (وهم) في الخشية من سموات وجهه والخشوع  
والاشفاق والانقياد تحت أنوار عظمتهم (أولم ير) المحجوبون عن الحق  
(من السموات والارض كانتا) مرتوقتين من هيولى واحدة ومادة  
جسمانية (فتقناهما) ببيان الصور أو ان سموات الارواح وأرض  
الجسد كانتا مرتوقتين في صورة نقطة واحدة فتقناهما بما يتبين  
الأعضاء والارواح (وجعلنا) أي خلقنا من النطقة كل حيوان  
(وجعلنا) في أرض الجسد (رواسي) العظام كراهة ان تضطرب  
وتحي وتذهب وتختلف بهم فلا تقوم بهم وتستقل (وجعلنا فيها  
أنجاسا) مجاري طرقا للعواس وجميع القوى (لعلهم يهدون)  
بتلك الحواس والطرق الى آيات الله فيعرفوه (وجعلنا) سماء العقل

مخفيا محفوظا وهم من آياتهم معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون  
وما جعلنا البشر من قبلك (٢٩) • الخلد أفان متفهم الخالدون كل نفس ذاتة الموت ونبلوكم بالشدة

والخبر قسنة والينارتجعون وإذا  
رآه الذين كفروا إن يتخذونك  
الاهزوا وهذا الذي يذكر آلهتكم  
وهم يذكر الرحمن هم كفرون  
خلق الانسان من جهل سأريكم  
آياتي فلا تستعجلون ويقولون  
متى هذا الوعد ان كنتم  
صادقين لو يعلم الذين كفروا  
حين لا يكفون عن وجوههم  
النار ولا عن ظهورهم ولا هم  
ينصرون بل تأتيهم بغتة قبيهم  
فلا يستطيعون ردها ولا هم  
يتقرون ولقد استهزئ برسل  
من قبلك فخلق بالذين كفروا  
منهم ما كانوا يستهزون  
قل من يكلوكم بالليل والنهار  
من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم  
معرضون أم لهم آلهة تمنعهم  
من دوتنا لا يستطيعون نصر  
أنفسهم ولا هم مناصبون  
بل منعنا هؤلاء وآباءهم حتى  
طال عليهم العمر أفلا يرون  
أناتق الأرض تنقصها من  
أطرافها أفهم الغالبون  
قل انما أذكركم بالوحى ولا يسمع  
الصم الدعاء اذا ما ينذرون  
ولئن مسهم نعمة من عذاب ربك

(سيفا) مر تفعافوهم (محفوظا) من التفسير والسهو والخطا  
(وهم) عن عجبها وبراهيمها (معرضون) وهو الذي خلق ليل النفس  
ونهار العقل الذي هو نور شمس الروح وقر القلب (كل في فلك) أى  
مقر علوى وحدو مرتبة من سموات الروحانيات يسبحون الى الله  
(خلق الانسان من جهل) اذ النفس التي هى أصل الخلقة دائمة  
الطيش والاضطراب لا تثبت على حال فهو مجبول على الجهل ولولم  
يكن كذلك لم يكن له اسير والترقى من حال الى حال اذ الروح  
دائم الثبات ويتعلقه بالنفس يحصل وجود القلب ويعتدل بهما  
في السير فادام الانسان في مقام النفس ولم يغلب عليه نور الروح  
والقلب المقيد للسكنة والطمأنينة يلزمه الجهلة بمقتضى الجبهة  
(لو يعلم) المحجوبون عن الرحمن العالم القبيض وعن المعاد الشامل  
للكل وقت احاطة العذاب بهم جميع الجهات بأمر الرحمن المحيط  
العلم الواحد ان الامر فلا يقدر ان يمنعوه عما قدمهم من الجهة  
التي تلى الروح المعذبة بنار القهر الالهى والحرمان الكلى من الانوار  
الروحانية والصكمالات الانسانية ولا عما خلفهم من الجهة التي  
تلى الجسد المعذبة بنار الهينات الجسمانية والعقارب والحيات  
السود النفسانية والاقذار الهولانية والآلام الجسدانية (ولا هم  
ينصرون) من الامداد الرحانية لكثافة حجابهم وشدة ارتباطهم بها  
استعجلوا (أفلا يرون) أنما ثبت غفلتهم فلا يرون (أناتق) أرض  
البدن بالشيخوخة (تنقصها من أطرافها) كالسمع والبصر وسائر  
القوى أو أرض النفس المبقطة المتوجهة الى الحق الذاك ككرة  
بأنوار الصفات تنقصها من صفاتها وقواها (أفهم الغالبون)  
أم نحن (ولئن مسهم نعمة) من النعمات الربانية في صورة العذاب  
أى من اللطاف الخفية كما قال أمير المؤمنين عليه السلام سبحانه  
من اشتدت نقمته على أعدائه في سعة رحمته واتسعت رحمته

لاولياته في شدة تقسمته فكشف عنهم حجاب الغفلة المتراحكة  
من طول التيسيع الذي هو التشبية في صورة الرحمة والقهر الخفي  
ليستيقظن ويتبينن لظلمهم في اعراضهم عن الحق وانهما كهم  
في الباطل (ونضع الموازين القسط) ميزان الله تعالى هو عدله الذي  
هو ظل وحدته وصفته اللازمة لها به قامت سموات الارواح وأرض  
الاجساد واستقامت ولولا لما استقر أمر الوجود على التسوي  
المحدود ولما شمل الكل أصاب كل موجود قسطه منه بحسب حاله  
وقدر احتماله فصار بالنسبة الى كل أحد بديل كل شيء ميزاناً خاصاً  
وتعددت الموازين على حسب تعدد الاشياء وهي جزئيات الميزان  
المطلق ولذلك أبدل القسط المطلق منها أو وصفها به فانها كلها هي  
العدل المطلق الواحد ولا تعدد الحقيقة بتعدد المظاهر ووضعها  
عبارة عن ظهور مقتضاها وذلك انما يكون يوم القيامة الصغرى  
بالنسبة الى المحجوب ويوم القيامة الكبرى بالنسبة الى أهلها (فلا تظلم  
نفس شيئاً) لأن كل ما علمت من خير وجد حالة عمله في كفة الحسنات  
التي هي جهة الروح من القلب وكل ما علمت من سوء وضع في  
كفة السيئات التي هي جهة النفس منه والقلب هو لسان الميزان  
ولهذا قيل يجعل في كفة الحسنات جواهر يرض مشرقة وفي كفة  
السيئات جواهر سود مظلمة الآن الثقل هناك يوجب الصعود  
والميل الى العلو والخفة توجب النزول والميل الى السفل بخلاف  
الميزان الجسماني اذا الثقل ثمة هو الراجح المعبر الباقى عند الله  
والخفيف هو المرجوح الثاني الذي لا وزن له عند الله ولا اعتبار  
فلا ينقص مما علمت نفس شيئاً (وان كان مثقال حبة من خردل)  
ومن هذا يعلم ما قيل ان الله تعالى يحاسب الخلائق في أسرع من فواق  
شاة (آتيناموسى) القلب (وهرون) العقل أو على ظاهرهما  
(الفرقان) أى العلم التفصيلي الكشفي المسمى بالعقل الفرقاني

ليقولن ياويلنا انما كنا ظالمين  
ونضع الموازين القسط ليوم  
القيامة فلا تظلم نفس شيئاً  
وان كان مثقال حبة من خردل  
آتينابها وكفى بنا حاسين ولقد  
آتيناموسى وهرون الفرقان

(وضياء) أى نوراً تاماً من المشاهدات الروحانية (وذكرى) أى  
تذكيراً وموعظة (للمتقين الذين) تزككت نفوسهم من الرذائل  
والصفات الحسنة فأشرقت أنوار طبقات العظمة من قلوبهم على  
نفوسهم لصفاتها وزكاتها فأورثت الحسنة في حال الغيبة قبل الوصول  
إلى مقام الحضور القلبي (وهم من الساعة) أى القيامة الكبرى على  
اشفاق وتوقع لوقوعها القوة يقينهم إذا اشفاق انما يكون عند التوقع  
لشيء متقرب الوقوع أى آتيناها في مقام القلب العلم الذى به يفرق  
بين الحق والباطل من الحقائق والمعارف الكلية وفى مقام الروح  
ومرتبة النور المشاهد الباهر على كل نور وفى مقام النفس ورتبة  
الصدر التذكير بالمواعظ والنصائح والشرائع من العلوم الجزئية  
النافعة للمستعدين القابلين السالكين (وهذا ذكر) غزير الخير  
والبركة شامل للأموال الثلاثة زائد عليها بالكشف الذاتى والشهود  
الحق فى مقام الهوية وعين جمع الاحدية جامع لجوامع الكلم حاف  
بجميع المشاهدات والحكم اذ فى البركة معنى النماء والزيادة (ولقد  
آتينا ابراهيم) الروح (رشده) المخصوص به الذى يليق بمنزله وهو  
الاهتداء الى التوحيد الذاتى ومقام المشاهدة والخلقة (من قبل) أى  
قبل مرتبة القلب والعقل ممتدة ما عليها فى الشرف والعز (وكتابه  
عالمين) أى لا يعلم كتابه وفضيلته غيرنا علوشانه (اذ قال لابه) النفس  
الكلية (وقومه) من النفوس الناطقة السماوية وغيرها (ما هذه  
التماثيل) أى الصور المعقولة من حقائق العقول والأشياء وماهيات  
الموجودات المنقشة فيها (التي أنتم لها كفنون) مقيمون على تمثيلها  
وتصورها وذلك عند عروجه من مقام الروح المقدسة وبروزه من  
الحجب النورية الى فضاء التوحيد اذ انى كما قال عليه السلام انى  
برىء مما تشركون انى وجهى للذى فطر السموات والارض  
حنيفاً ومن هذا المقام قوله لجبريل عليه السلام أما إليك فلا

وضياء وذكر المتقين الذين  
يخشون ربهم بالغيب وهم من  
الساعة مشفقون وهذا ذكر  
مبارك آتينا ابراهيم رشده من  
ولقد آتينا ابراهيم رشده من  
قبل وكتابه عالمين اذ قال لابه  
وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم  
لها كفنون

(وجدنا آباءنا) عللنا من العوالم السابقة على النفوس كلها من أهل  
الجبروت (لها عابدين) باستحضارهم آياها في ذواتهم لا يذهلون عنها  
(في ضلال مبين) في حجاب عن الحق فوري غير واصلين إلى عين الذات  
عاكفين في برازخ الصفات لا يتهدون إلى حقيقة الاحدية والفرق  
في بحر الهوية (أجتنا بالحق) أي أحدث مجيئك إيانا من هذا الوجه  
بالحق فيكون القائل هو الحق عز سلطانه أم استمر بنفسك كما كان  
فتكون أنت القائل فيكون قولك لعبا لا حقيقة له فان كنت قائما  
بالحق سائر أبسيرة فائلا به صدقت وقولك الجحد وتفرقت علينا  
وتخلفنا عنك وان كنت بنفسك فبالعكس (بل ربكم) الجاني والقائل  
ربكم الذي ربكم بالايحباد والتقويم والاحياء والتجريد والانباء  
والتعليم رب الكل الذي أوجده (وأنا على ذلكم) الحكم بأن القائل  
هو الحق الموصوف برؤية الكل (من الشاهدين) وهذا الشهود  
هو شهود الربوبية والايحباد والالم يقبل أنا وعلى اذ الشهود الذاتي هو  
الفناء المحض الذي لا أناية فيه ولا اثنينية وتلك الاثنينية بعد  
الافصاح بأن الجاني والقائل هو الحق الذي أوجد الكل مشعرة  
بمقام الكل المتخلف عن مقام (لا كيدن أصنامكم) لا محو صور  
الاشياء وأعيان الموجودات التي ~~عكس~~ عكس على ايحادها وحفظها  
وتدبيرها وأقبلتم على اثباتها بعد أن تعرضوا عن عين الاحدية الذاتية  
بالاقبال إلى الكثرة الصفاتية بنور التوحيد (لجعلهم) بفأس القهر  
الذاتي والشهود العيني (جذاذا) قطعاً متلاشية فانية (الأكبر لهم)  
هو عينه الباقي على اليقين الا قول الذي به سمي الخليل خليلاً (لعلهم  
اليه يرجعون) يقبلون منه الفيض ويستفيضون منه النور والعلم كما  
استفاض هو منه أولاً (قالوا) أي قالت النفوس العاشقة بالعقول  
(من فعل هذا) الاستغفاف والتحقيق (يا لهتنا) التي هي معشوقاتنا  
ومعبوداتنا بنسبتها إلى الاحتجاب والنظر إليها بعين الفناء وجعلها

قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين  
قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في  
ضلال مبين قالوا أجتنا بالحق  
أم أنت من اللاعبين قال بل  
ربكم رب السموات والارض  
الذي فطرهن وأنا على ذلكم  
من الشاهدين وما لله لا كيدن  
أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين  
فجعلهم جذاذاً الا أكبر لهم  
لعلهم اليه يرجعون قالوا من  
فعل هذا آبا لهتنا

بقوة الظهور كالهباء متعجيبين منه معظمين له مستعظمين لآمره (انه  
 لمن الظالمين) الناقصين حقوق المعبودات المجردة وجميع الموجودات  
 من الوجودات والكمالات بنفها عنهم واثباتها للحق أو الناقصين  
 حق أنفسهم بافنائها وقهرها (قالوا سمعنا قتي) صكاملاني القوة  
 والشجاعة على قهر ما سوى الله من الاغيار والسفاوة يسذل  
 النفس والمال (يذكرهم) بنى القدرة والكمال عنهم ونسبة العدم  
 والقضاء اليهم (فأجاب) أي استحضروه وأحضروه معايا بالجميع  
 النفوس (لعلهم يشهدون) كماله وفضيلته فيستفيدون منه (آآت  
 فعلت هذا) صورة انكار الحالم يعرفوا من كماله اذ كل ما يمكن للنفوس  
 معرفته فهو دون كمال العقول التي هي معشوقاتها وهي محجوبة عن  
 كماله الالهي الذي هو به أشرف منها (قال بل فعله كبيرهم) أي  
 ما فعلته بأنايتي التي أنا به أشرف مني بل بحقيقتي وهويي التي  
 هي أشرف وأكبر منها (فأسالوهم ان كانوا ينطقون) بالاستقلال  
 أي لا نطق لهم ولا علم ولا وجود بأنفسهم بل بالله الذي لا اله الا هو  
 (فارجعوا الى أنفسهم) بالاقرار والاذعان معترفين بأن الممكن  
 لا وجود له بنفسه فكيف كماله (فقالوا انكم أنتم الظالمون) بنسبة  
 الوجود والكمال الى الغير لا هو (ثم نكسوا على رؤسهم) حياء من كماله  
 ونقصهم وخضوعا وانفعا لآمنه (لقد علمت) بالعلم اللدني الحقاقي  
 فناءهم فنصبت النطق عنهم وأما نحن فلا نعلم الا ما علمنا الله فاعترفوا  
 بنقصهم كما اعترفوا به عند معرفتهم لا دم بعد الانكار فقالوا لا علم  
 لنا الا ما علمتنا (أفتعبدون من دون الله) وتعظمون غيره عما لا يقع  
 ولا يضر اذ هو النافع الضار لا غير (أف لكم) أن تصيروا وجودكم ووجود  
 معبوداتكم ووجود كل ما سواه تعالى (أفلا تعقلون) أن لا موثر  
 ولا مبعود الا الله (حرقوه) أي اتركوه يحترق بنا والعشق التي أنتم  
 أو قد غوها أو لا بالقضاء الحقائق والمعارف اليه التي هي حطب تلك

انه لمن الظالمين قالوا سمعنا قتي  
 يذكرهم يقال له ابراهيم قالوا  
 فأجاب على أعين الناس لعلهم  
 يشهدون قالوا آآت فعلت  
 هذا يا لهتنا يا ابراهيم قال بل  
 فعله كبيرهم هذا فأسألوهم ان  
 كانوا ينطقون فارجعوا الى  
 أنفسهم فقالوا انكم أنتم  
 الظالمون ثم نكسوا على رؤسهم  
 لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال  
 أفتعبدون من دون الله مالا  
 يتفعلكم شيئا ولا يضركم أف لكم  
 ولما تعبدون من دون الله أفلا  
 تعقلون قالوا حرقوه



النار عند رؤيته ملكوت السموات والارض بارادة الله اياه كما قال  
وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض واشراق الانوار  
الصفائية والاسمائية عند تجليات الجمال والجلال عليه من وراء  
أستار أعيانكم التي هي منشأ اتقاد تلك النار (وانصروا آلهتكم)  
أى معشوقاتكم ومعبوداتكم في الامداد بتلك الانوار وابقاد تلك  
النار (ان كنتم فاعلين) بأمر الحق (يانار كونى بردا وسلاما) بالوصول  
حال الفناء فان لذة الوصول تفيد الروح الكامل والسلامة عن نقص  
الحدثان وآفة النقصان والامكان في عين نار العشق (وأرادوا به  
كيدا) باقنائه واحراقه (فجعلناهم الاخسرين) الانقصين منه كمالا  
ورتبة (ونحيناه) ولوط العقل بالبلاء بعد الفناء بالوجود الحقاني  
الموهوب الى أرض الطبيعة البدنية (التي باركنا فيها) بالسكالات  
العملية المثمرة والآداب الحسنة المفيدة والشرائع والملاكمات  
الفاضلة (للعالمين) أى المستعدين لتقبل فضله وتربيته وهدايته  
(ووهبنا له اسحق) القلب للرد الى مقامه بتكميل الخلق حال  
الرجوع عن الحق (ويعقوب) النفس المرتاضة المتمكنة بالبلاء  
المطمئنة باليقين والصفاء (نافله) منورة بنور القلب متولدة منه  
(وكلا جعلنا صالحين) بالاستقامة والتمكين في الهداية (وجعلناهم  
أئمة) لسايق القوى والنفوس الناقصة المستعدة (يهدون بأمرنا)  
أما الروح فبالاحوال والمشاهدات والانوار وأما القلب فبالمعارف  
والمكاشفات والاسرار وأما النفس فبالاخلاق والمعاملات  
والآداب وهي المرادة بقوله (وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام  
الصلوة وايتاء الزكاة وكانوا عابدين) بالتوحيد والعبودية الحققة  
في مقام التجريد والتفريد وهذا هو تطبيق ظاهر ابراهيم على باطنه  
وقد يمكن ان يتوكل بضرب آخر من التأويل مناسب لما قال النبي عليه  
السلام كنت أنا وعلى نورين نسبح الله تعالى ونحمده ونمليه وسبحته

وانصروا آلهتكم ان كنتم  
فاعلين قلنا يانار كونى بردا  
وسلاما على ابراهيم وأرادوا به  
كيدا فجعلناهم الاخسرين  
ونحيناه ولوطا الى الارض التي  
باركنا فيها للعالمين ووهبنا  
له اسحق ويعقوب نافله وكلا  
جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة  
يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم  
فعل الخيرات واقام الصلوة  
وايتاء الزكاة وكانوا عابدين

الملائكة بتسييحنا وجدته بتحميدنا وهلالته بتهليلنا فلما خلق آدم عليه السلام اتقلنا الى جبهته ومن بجبهته الى صلبه ثم الى شيت الى آخر الحديث وهو أن الروح الابراهيمي قدسه الله تعالى كان كاملا في أول مراتب صفوف الارواح مفيضاً على أطوار الملكوت كما لا تتم جابرا لنقصهم كاسر الاصنام أعيان الموجودات وآلهة الذوات الممكنات من المادية والمجردات بنور التوحيد طاوياً لمراتب الكمالات ذوا بالواقفين مع الصفات والمجوبين بالغير عن الذات فوضعه غرود النفس الطاغية العاصية وقواها التي هي قومه في منحنيق الذكر والقوة في نار حرارة طبيعة الرحم فجعلها الله عليه بردا وسلاماً أي روحاً وبراءة من الآفات أي وضعا ودرية وجوده التي هي مظهر روحه ونجيته الى أرض البدن التي باركنا فيها للعالمين بهدايته اياهم وتكميله وتربيته لهم فيها بالعلوم والاعمال التي هي أرزاقهم الحقيقية وأوصافهم الكمالية \* واذا كر لوط القلب (آئيناه) حكمة (وعلماء ونجيته من) أهل قرية البدن (التي كانت تعمل) خبائث الشهوات الفاسدة (فاسقين) باتيانهم الامور لا من جهتنا المأمور بها ومباشرتهم الاعمال لا على ما ينبغي من وجه الشرع والعقل (وأدخلنا في رحمتنا) الرحيمية ومقام تجلي الصفات (انه من الصالحين) العاملين بالعلم الثابتين على الاستقامة \* ونوح العقل (اذ نادى) من جهة قدم القلب استدعى الله الكمال اللاحق (فاستجيبنا له) بإفاضة كماله على مقتضى استعداده وبراذه الى الفعل (فنجينا) فحينما القوى القدسية والفكرية والجلية وسائر القوى العقلية (من الكرب) الذي هو كون كمالها بالقوة اذ كل ما هو كامن في الشيء بالقوة ككرب له يطلب التنفيس بالظهور والبروز الى الفعل وكلما كان الاستعداد أقوى والكمال الممكن له الكامن فيه أتم كان الكرب أعظم (ونصرناه من القوم) أي القوى النفسانية والبدنية المكذبين بآيات المعقولات والمحرمان

ولو طأ آئيناه حكماً وعلماً ونجيته  
من القرية التي كانت تعمل  
الخبائث انهم كانوا قوم سوء  
فاسقين وأدخلنا في رحمتنا  
انه من الصالحين ونوح اذ نادى  
من قبل فاستجيبنا له فنجينا  
وأهله من الكرب العظيم  
ونصرناه من القوم الذين كذبوا  
بآياتنا

(انهم كانوا قوم سوء) يمنعون من الكمال والتجريد ويحبونه  
عن الانوار بالتكذيب (فأغرقتهم) في يم القطران الهيمولاني والبحر  
الغميق الجسماني (أجمعين وداود) العقل النظري الذي هو في مقام  
السر (وسليمان) العقل العلي الذي هو في مقام الصدر (اذيحيان  
في الحرث) أي فيما في ارض الاستعداد من الكالات المودعة فيه  
المخزونة في الازل والمغروزة في الفطرة الناشئة عند التوجه الى  
الظهور والبروز (يحكمان) فيه بالعلم والعمل والفكر والرياضة  
في تقيدها وابتاعها وادراكها (اذنفت فيه) اتشربت فيه بالافساد  
في ظلة ليل غلبة الطبيعة البدنية والصفات النفسانية (غنم  
القوم) أي القوى البهيمية الشهوانية (وكما الحكمهم) على مقتضى  
أحوالهم حاضرين اذ كان الحكم بأمرنا وعلى أعيننا ومقتضى  
ارادتنا فحكم داود السر على مقتضى الذوق بتسليم غنم القوى  
الحويانية البهيمية الى أصحاب الحرث من القوى الروحانية بالملكية  
ليذبحوها ويمتوها بالاستيلاء والقهر والقلبة ويفتذوا بها وحكم  
سليمان العقل العلي على مقتضى العلم بتسليط القوى الروحانية  
عليها ليتفعوا بالبانم من العلوم النافعة والادراكات الجزئية  
والاخلاق والملكات الفاضلة ويروضوها بالتهذيب والتأديب  
واقامهم أصحاب الغنم من النفس وقواها الحيوانية كالفضية  
والمتحركة والتخيلة والوهمية وأمثالها بعمارة الحرث واصلاح  
ما في ارض الاستعداد بالطاعات والعبادات والرياضات من باب  
الشرائع والاخلاق والآداب وسائر الاعمال الصالحات حتى  
يعود الحرث فاضرا بالغالى حدة الصك كمال لترد الغنم الى أصحابها  
عند حصول الكمال فتصير محفوظة مرعية مسوسة مهذبة في الاعمال  
البهيمية بفضيلة العفة ويرد الحرث الى أربابه من الروح وقواها بانبعا  
مثر بالعلوم والخصائص متميزا بآزهار المعارف والحقائق وأنوار

انهم كانوا قوم سوء فأغرقتهم  
أجمعين وداود وسليمان اذ  
يحكمان في الحرث اذنفت فيه  
غنم القوم وكما الحكمهم  
شاهدين

التجليات والمشاهدات ولهذا قال (قفهناها سليمان) فان العمل  
 بالتقوى والرياضة على وفق الشرع والحكمة العملية أبلغ في تحصيل  
 الكمال وابرأ من الفعل من العلم الكلى والفكر والنظر والذوق  
 والكشف (وكلا آتيناهما حكما وعقلا) اذ كل منهما على الصواب في رآيه  
 والحكمة النظرية والعملية والمكاشفة والمعاملة كلتاهما  
 متعاظمتان في طلب الكمال متوافقتان في تحصيل كرم الخصال بهما  
 (وسخرنا مع داود) القوادجبال الاعضاء (يسجن) بالسنة خواصها  
 التي أمرن بها ويسرن معه بسيرتها المخصوصة بها فلا تعصى ولا تمتنع  
 عليه فتسكن وتثقل وتأبى أمره بل تسير معه مأمورة بأمره منقادة  
 مطوعة تأديها وارتياضها وتعودها بأمره وتغترن في الطاعات  
 والعبادات وطير القوى الروحانية يسجن بالاذكار والافكار  
 والطيوان في قضاء أرواح الانوار (وكنا) قادرين على ذلك التفسير  
 (وعلمناه صنعة لبوس لكم) من الورع والتقوى ونم الدرع الحصين  
 الورع (لتحصنكم من) بأس القوى الغضبية السبعية واستيلاء  
 الحرص والدواعي الطبيعية والقوى الوهمية الشيطانية (فهل أنتم  
 شاكرون) حقها والنعمة بالتوجه الى الحضرة الربانية بالكلية  
 (ولسليمان) أي سخرنا سليمان العقل العملى المتمكن على عرش  
 النفس في الصدر ربح الهوى (عاصفة) في هبوبها (تجرب بأمره)  
 مطبوعة له الى أرض البدن المتدرب بالطاعة والادب (التي باركنا فيها)  
 بتثمير الاخلاق والملكات الفاضلة والاعمال الصالحة (وكنا  
 بكل شيء) من أسباب الكمال (عالين ومن) شياطين الوهم والخيال  
 (من يغوصون له) في بحر الهوى الجسمانية يستخرجون درر المعاني  
 الجزئية (ويعملون عملا دون ذلك) من التركيب والتفصيل  
 والمصنوعات وبهيج الدواعي المكسوبات وأمثالها (وكنا لهم حافظين)  
 عن الزيغ والخطا والتسويل الباطل والكذب (وأيوب)

قفهناها سليمان وكلا آتيناهما  
 حكما وعقلا وسخرنا مع داود  
 الجبال يسجن والطير وكنا فاعلين  
 وعلمناه صنعة لبوس لكم  
 لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم  
 شاكرون ولسليمان الرمح  
 عاصفة تجري بأمره الى الأرض  
 التي باركنا فيها وكنا بكل  
 شيء عالين ومن الشياطين من  
 يغوصون له ويعملون عملا  
 دون ذلك وكنا لهم حافظين  
 وأيوب

النفس المطمئنة المعصنة بأنواع البلاء في الرياضة البالغة كمال الزكاء  
في المجاهدة (اذنادى ربه) عند شدة الكرب في الكد وبلوغ الطاقة  
والوئع في الجهد والجهد (أنى مسنى الضر) من الضعف والانكسار  
والهجز (وأنت أرحم الراحمين) بالتوسعة والروح (فاستجيبنا له)  
بروح الاحوال عن كذا الاعمال عند كمال الطمأنينة ونزول السكنة  
(وكشفنا ما به من ضر) الرياضة بنور الهداية ونفسنا عنه ظلة  
الكرب باشراف نور القلب (وآتيناه أهله) القوى النفسانية التي  
ملكها وامتناعها بالرياضة باحيائها بالحياة الحقيقية (ومثلهم  
معهم) من امداد القوى الروحانية وأنوار الصفات القلبية ووفرنا  
عليهم أسباب الفضائل الخلقية وأحوال العلوم النافعة الجزئية  
(رحمة من عندنا وذكرى للعابدين وذالنون) أى الروح الغير  
الواصل الى رتبة الكمال (اذذهب) بالتماركة عن البدنية (مغاضبا)  
عن قومه القوى النفسانية لاحتجابها واصرارها على مخالفتها  
وابائها واستكبارها عن طاعته (فظن أن لن نقدر عليه) أى لن  
نستعمل قدرتنا فيه بالابتلاء بمثل ما تبلى به أولن نضيق عليه فالتقمة  
حوت الرحمة لوجوب تعلقه بالبدن في حكمته للاستعمال (قنادى)  
في ظلمات المراتب الثلاث من الطبيعة الجسمانية والنفس النباتية  
والحيوانية بلسان الاستعداد (أن لا اله الا أنت) فأقر بالتوحيد  
الذائق المركوز فيه عند العهد السابق وميثاق الفطرة والتزيه  
المستفاد من التجرد الأول في الازل بقوله (سبحانك) واعترف بنقصانه  
ومعدم استعمال العدالة في قومه فقال (انى كنت من الظالمين  
فاستجيبنا له) بالتوفيق بالسلوك والتبصير بنور الهداية الى الوصول  
(ونجيناه) من غم نقصان والاحتجاب بنور التجلي ورفع الحجاب  
(وكذلك نهي المؤمنين) بالايمان الحقيقي الموقنين (وزكريا) الروح  
السانح عن العلوم (اذنادى ربه) في استدعاء الكمال بلسان

اذنادى ربه أنى مسنى الضر  
وأنت أرحم الراحمين فاستجيبنا له  
فكشفنا ما به من ضر وآتيناه  
أهله ومثلهم معهم رحمة  
من عندنا وذكرى للعابدين  
واسمعيل وادريس وذالكفل  
كل من الصابرين وأدخلناهم  
في رحمتنا انهم من الصالحين  
وذالنون اذذهب مغاضبا  
فظن أن لن نقدر عليه قنادى  
في الظلمات أن لا اله الا أنت  
سبحانك انى كنت من الظالمين  
فاستجيبنا له ونجيناه من الغم  
وكذلك نهي المؤمنين وزكريا  
اذنادى ربه

الاستعداد واستوهب يحيى القلب لتتنعش فيه العلوم وشكا انقراده  
عن معاضدة القلب في قبول العلم وحيازة ميراثه مع علمه بأن الفناء  
في الله خير من الكمال العملى حيث قال (وأنت خير الوارثين) من  
القلب وغيره (ووهبنا له يحيى) القلب باصلاح زوجه النفس العاقر  
لسوء الخلق وغلبة ظلمة الطبع عليها بتحسين اخلاقها وازالة الظلمة  
الموجبة للعقر عنها (انهم) ان اولئك الكمل من الانبياء (كانوا  
يسارعون في الخيرات) أى يسابقون الى المشاهدات التى هى  
الخيرات المحضة بالارواح (ويدعوننا) لطلب المكاشفات بالقلوب  
(رغبا) الى الكمال (ورهبنا) من النقصان أو رغبا الى اللطف  
والرحوت في مقام تجليات الصفات ورهبنا من القهر والعظمت  
(وكانوا لنا خاشعين) بالنفوس (والتي أحصنت) أى النفس الزكية  
الصافية المستعدة للعبادة التى أحصنت فرج استعدادها ومحل تأثير  
الروح من باطنها بحفظه من مساخى القوى البدنية فيها (فنفخنا فيها)  
من تأثير روح القدس بنفخ الحياة الحقيقية فولدت عيسى القلب  
(وجعلناها) مع القلب علامة ظاهرة وهداية واضحة (للعالمين) من  
القوى الروحية والنفوس المستعدة المستبصرة يهدهم الى الحق  
والى طريق مستقيم (ان هذه) الطريقة الموصلة الى الحقيقة وهى  
طريقة التوحيد المخصوصة بالانبياء المذكورين طريقة تكتم أيها  
المحققون الى الكون طريقة (واحدة) لا اعوجاج ولا زيغ ولا  
انحراف عن الحق الى الغير ولا ميل (وأنا) وحدى (ربكم) نخصصونى  
بالعبادة والتوجه ولا تلتفتوا الى غيرى (وتقطعوا) أى تفرق  
المحبوبون الغائبون عن الحق الغافلون فى أمر الدين وجعلوا أمر  
دينهم قطعاً يتقسمونه (بينهم) ويختارون السبل المتفرقة بالاهواء  
المختلفة (كل النار ارجعون) على أى مقصد وأية طريقة وأية  
وجهة كانوا اقتبازهم بحسب أعمالهم وطرائقهم (فن) يتصف

وب لا تذرنى فردا وأنت خير  
الوارثين فاستجيبنا له ووهبنا له  
يحيى وأصلحنا له زوجه انهم كانوا  
يسارعون فى الخيرات ويدعوننا  
رغبا ورهبنا وكانوا لنا خاشعين  
والتي أحصنت فرجها فنفخنا  
فيها من روحنا وجعلناها آية  
آية للعالمين ان هذه أمتكم  
أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون  
ونقطعوا أمرهم بينهم كل إلينا  
راجعون فمن يعمل من  
الصالحات

بالسكالات العلية (وهو) عالم موقن فسعيه مشكور غير مكفور في  
القيامة الوسطى والوصول الى مقام القطرة الاولى (وانا) لصورة  
ذلك النسي لكتابون في صحيفة قلبه فيظهر عليه عند التجرد أنوار  
الصفات وتمنع (على قرية) حكماً باهلاً كهها وشقاوتها في الازل  
رجوعهم الى القطرة من الاحتجاب بصفات النفس في النشأة (حتى  
اذا قمت بأجوج) القوى النفسانية (وأجوج) القوى البدنية  
بانحراف المزاج وانحلال التركيب (وهم من كل حذب) من اعضاء  
البدن التي هي محالها ومقارها (ينسلون) بالذهاب والزوال (واقرب  
الوعد الحق) من وقوع القيامة الصغرى بالموت فينتد شخصت  
أبصار المحجوبين لشدة الهول والفرع داعين بالويل والنبور معترفين  
بالظلم والقصور (انكم وما تعبدون) أي كل عابد منكم اشئ سوى  
الله محبوب به عن الحق مرعى مع مغبوضه الذي وقف معه في طبقة  
من طبقات جهنم البعد والحرمان على حسب مرتبة معبوده (لهم  
فيها زفير) من ألم الاحتجاب وشدة العذاب واستيلاء نيران الاشواق  
وطول مدة الحرمان والفراق (وهم فيها لا يسمعون) كلام الحق  
والملائكة لتكاثف الحجاب وشدة طرق مسامع القلب لقوة الجهل  
كما لا يضيرون الانوار لشدة انطباق الظلمة وعمى البصيرة (ان الذين  
سبق لهم منا) السعادة (الحسنى) وحكمنا بسعادتهم في القضاء  
السابق (أولئك عنهم يبعدون) لتجردهم عن الملابس النفسانية  
والغشاوات الطبيعية (لا يسمعون حسيها) لبعدهم عنها في  
الرتبة (وهم فيما اشتهت) ذواتهم من الجنات الثلاث وخصوصاً  
المشاهدات في جنّة الذات (خالدون لا يحزنهم الفرع الاكبر) بالموت  
في القيامة الصغرى ولا تبجل العظمة والجلال في القيامة الكبرى  
(وتلقاهم الملائكة) عند الموت بالبشارة وعند البعث النفساني  
بالسلامة والنجاة أو في القيامة الوسطى والبعث الحقيقي بالرضوان

وهو مؤمن فلا كفران لسعيه  
واناله كاتبون وحرام على قرية  
أهلها أن يسمعون  
حتى اذا قمت بأجوج  
وما أجوج وهم من كل حذب  
ينسلون واقرب الوعد  
الحق فاذا هي شاخصة أبصار  
الذين كفروا ياويلنا قد  
كنا في غفلة من هذا بل كنا  
ظالمين انكم وما تعبدون من  
دون الله حسب جهنم انتم لها  
واردون لو كان هؤلاء آلهة  
ما وردوها وكل فيها خالدون  
لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون  
ان الذين سبق لهم منا الحسنى  
أولئك عنهم يبعدون لا يسمعون  
حسيها وهم فيما اشتهت  
أنفسهم خالدون لا يحزنهم  
الفرع الاكبر وتلقاهم  
الملائكة هذا يومكم الذي كنتم  
توعدون



أو عند الرجوع إلى البقاء بعد الفناء حال الاستقامة بالسعادة  
التامة (يوم تطوى السماء) أي لا يحزنهم يوم تطوى السماء النفس  
بما فيها من صور الأعمال وهنات الاخلاق في الصغرى (كطى)  
الصحيفة للمكتوبات التي فيها أي كما تطوى ليعقب ما فيها محفوظاً أو سماه  
القلب بما فيها من العلوم والصفات والمعارف والمعقولات في الوسطى  
أو سماه الروح بما فيها من انعلوم من المشاهدات والتجليات في الكبرى  
(كما بدأنا أول خلق نعيده) بالبعث في النشأة الثانية على الأول  
أو بالرجوع إلى الفطرة الأولى على الثاني أو بالبقاء بعد الفناء على  
الثالث (ولقد كتبنا في زبور القلب) (من بعد الذكر) في اللوح  
أن أرض البدن يرثها القوى الصالحة المنورة بنور السكينة بعد  
اهلاك الفواسق بالرياضة أو ولقد كتبنا في زبور اللوح المحفوظ  
من بعد الذكر في أم الكتاب (أن الارض يرثها عبادي الصالحون) من  
الروح والسر والقلب والعقل والنفس وسائر القوى بالاستقامة  
بعد اهلاك الصالحين بالفناء في الوحدة (لباغاً) لكفاية (لتوم) عبدوا  
الله بالسلوك فيه (رجة) عظيمة مشتملة على الرحمة بهدايتهم إلى  
الكمال المطلق والرحمانية بامانهم من العذاب المستأصل في زمانه  
لغلبة رجته على غضبه

(سورة الحج) ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) احذروا غفابه بالتجرد عن الفواشي  
الهيولانية والصفات النفسانية (ان) اضطراب أرض البدن في  
القيامة الصغرى للمنقسمين فيها (شي عظيم يوم ترونها تذهل كل  
مرضعة) أي غاذية مرضعة للأعضاء عن ارضاعها (وتضع كل ذات  
حمل) من القوى الحافظة لمذكراتها كالخيال والوهم كالذاكرة

يوم تطوى السماء كطى  
السجل للكتب كما بدأنا أول  
خلق نعيده وعدا علينا أنا كذا  
فاعلين ولقد كتبنا في الزبور  
من بعد الذكركر أن الأرض  
يرثها عبادي الصالحون أن  
في هذا البلاغا لقوم عابدين  
وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين  
قل انما يوحي إلى أنما الهكم الله  
واحد فهل أنتم مسلمون فان  
تولوا فقل آذنتكم على سواء  
وان أدري أقرب أم بعيد  
ما توعدون انه يعلم الجهر من  
القول ويعلم ما تكتنون وان  
أدري لعله ثمة لكم ومتاع إلى  
حين قل رب احكم بالحق  
وربنا الرحمن المستعان على  
ما تصفون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾  
يا أيها الناس اتقوا ربكم ان  
زلزلة الساعة شيء عظيم يوم  
ترونها تذهل كل مرضعة عما  
أرضعت وتضع كل ذات حمل

جعلها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه أنه من تولاه فانه يضلّه ويهديه الى عذاب السعير يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الارض هامدة \* (٥٢) \* فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت

وربت وأنبئت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ياتي عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا نرى ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يدك وأن الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمان به وان أصابه قسوة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعو لمن ذره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظنر هل يذهبن كيده ما يغيظ وكذلك أنزلناه وغيرهم

والعاقلة (جعلها) من المدركات لسكرها وذهولها وخيرتها وبعثتها أوكل قوة حامله للأعضاء جعلها وتحرى كها واستقلالها بالضعف أو كل عضو حامل لما فيه من القوة جعلها بالتخلي عنها أو كل ما يمكن فيها من الكمالات بالقوة جعلها بفسادها واسقاطها أو كل نفس حامل لما فيها من الهيئات والصفات من الفضائل والردائل باظهارها وابرارها (وترى الناس سكارى) من سكرات الموت ذاهلين مغشياً عليهم (وما هم بسكارى) في الحقيقة من الشراب ولكن من شدة العذاب (وترى) أرض النفس (هامدة) ميتة بالجهل لا تبات فيها من الفضائل والكمالات (فاذا أنزلنا عليها) ماء العلم من سماء الروح (اهتزت) بالحياة الحقيقية (وربت) بالترقي في المقامات والمراتب (وأنبئت من كل) صنف (بهيج) من الكمالات والفضائل المزيينة لها (ذلك) سبب (ان الله هو الحق) الثابت الباقي ومأسواه هو المتغير الفاني (وانه يحيي) موق الجاهل بفيض العلم في القيامة الوسطى كما يحيي موق الطبع في القيامة الصغرى (وأن الساعة) بالمعنيين (آتية وأن الله يبعث من في القبور) أي قبر البدن من موق الجاهل في الساعة الوسطى بالقيام في موضع القلب والعود الى الفطرة وحياة العلم كما يبعث موق الطبع في النشأة الثانية والقيامة الصغرى (بغير علم) أي استدلال (ولا هدى) ولا كشف ووجدان (ولا كتاب) ولا وحي وفرقان (يدعو) مما سوى الله (ما لا يضره وما لا ينفعه) كما نأما كان فان الاحتجاب الغيبي (هو الضلال البعيد) عن الحق وانما كان ضربه أقرب من نفعه لان دعوته والوقوف معه يحجبه عن الحق (يسجد له من في السموات ومن في الارض) من الملكوت السماوية والارضية

والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظنر هل يذهبن كيده ما يغيظ وكذلك أنزلناه وغيرهم آيات بينات وأن الله يهدي من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والجهوس والذين اشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب

وغيرهم مما قد وُهم بالعدم من الاشياء بالانقياد والطاعة والامتثال  
 لما أراد الله منها من الافعال والخواص وأجرى عليها شبه تسخيرها  
 لامره وامتناع عصيانها المراده وانقهارها تحت قدرته بالسجود  
 الذي هو غاية الخضوع ولما لم يمكن لشيء منها الا الانسان التابع  
 للشيطان في ظاهراً أمره دون باطنه خص عموم ~~كثير~~ من النسل  
 الذين حق عليهم العذاب وحكم بشقاوتهم في الازل وهم الذين غلبت  
 عليهم الشيطنة ولزمتهم الزلة والشقوة (ومن بين الله) بأن يجعل  
 أهله قهره وسخطه ومحل عقابه وغضبه (فخاله من مكرم ان الله يفعل  
 ما يشاء) قطعت لهم ثياب من نار) جعلت لهم ملابس من نار غضب  
 الله وقهره وهي هيثات واجرام مطابقة لصفات نفوسهم المنكوسة  
 معذبة لها غاية التعذيب (يصب من فوق رؤوسهم) حميم الهوى  
 وحب الدنيا الغالب عليهم أوحيم الجهل المركب والاعتقاد الفاسد  
 المستعلي على جبهتهم العلوية التي تلي الروح في صورة القهر الالهي  
 مع الحرمان عن المراد المحبوب المعتقديه (يصهر به) أي يذاب به  
 ويضمحل (مافي) بطون استعداداتهم من المعاني القوية ومافي  
 ظاهريهم من الصفات الانسانية والهيئات البشرية فتبدل معانيهم  
 وصورهم وكلما انقضت جلودهم بدلوا جلوداً غيرها (ولهم مقامع) أي  
 سياط (من حديد) الاثيرات الملكوية بأيدي زبانية الاجرام السماوية  
 المؤثرة في النفوس المادية تقمعهم بها وتدورهم من جناب القدس  
 الى مهاوى الرجس (كلما أرادوا) بدواعي الفطرة الانسانية وتقاضي  
 الاستعداد الاولي (أن يخرجوا) من تلك النيران الى قضاء مراتب  
 الانسان (من غستم) تلك الهيئات السوداء المظلمة وكرت تلك الدركات  
 الموجبة ضروباً لتلك المقامع المؤلمة وأبعدوا الى أسافل الوهلات  
 المهلكة (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق) جنات) القلوب (تجبري  
 من) تحتم أنهار العلوم (يحلون فيها من أساور) الاخلاق والفضائل

ومن بين الله فخاله من مكرم  
 ان الله يفعل ما يشاء هذان  
 خصمان اختصوا في ربهم  
 فالذين كفروا قطعت لهم  
 ثياب من نار يصب من فوق  
 رؤوسهم الحميم يصهر به مافي  
 بطونهم والجلود ولهم مقامع  
 من حديد كلما أرادوا أن  
 يخرجوا منها من غم أعبدوا  
 فيها وذوقوا عذاب الحريق  
 ان الله يدخل الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات جنات تجري  
 من تحتها الانهار يحلون فيها من  
 أساور

المصوغة (من ذهب) العلوم العقلية والحكمة العملية (ولؤلؤ)  
المعارف القلبية والحقائق الكثيفة (ولباسهم فيها حرير) شعاع أنوار  
الصفات الالهية والتجليات اللطيفة. وهذا هم (الى الطيب من) ذكر  
الصفات في مقام القلب (والى صراط) ذى الصفات أى توحيد الذات  
الحيدة باتصافها بتلك الصفات وتلك بعينها صراط الذات وسلم  
الوصول اليها بالفناء (كفروا) حجبوا بالقواشى الطبيعية (ويصدون  
عن سبيل الله والمسجد الحرام) الذى هو صدر فناء كعبة القلب (الذى  
جعلناه) لناس القوى الانسانية مطلقا (سواء) المقيم فيه من القوى  
العقلية الروحية وبادى القوى النفسانية لا مكان وصولها اليه  
وطوافها فيه عند ترقى القلب الى مقام السر (ومن يرد فيه) من  
الواصلين اليه مرادا (بالحاد) ميل الى الطبيعة والهوى (بظلم)  
وضع شئ من العلوم والعبادات القلبية مكان النفسى كاستعمالها  
للاغراض الدنيوية وظواهرها لتخصيل اللذات البدنية من طلب  
السمعة والمال والجاه أو بالعكس كباشرة الشهوات الحسية  
واللذات النفسى بتوهم كونها مصالح الدارين أو تغير عن وجهها  
كل رياء والنفاق أو ملحد اظالمها (من عذاب أليم) فى جحيم الطبيعة  
(واذبوأنا) أى جعلنا (لأبراهيم) الروح مكان بيت القلب وهو  
المصدر مباهى يرجع اليها فى الاعمال والاخلاق وقبل أعلم الله إبراهيم  
مكانه بعد ما رفع الى السماء أيام الطوفان بريح أرسلها فكشف  
ما حولها فبناء على اسمه القديم أى هداه الى مكانه بعد رفعه الى السماء  
وأيام طوفان الجهل وأمواج غلبات الطبع بريح نفحات الرحمة  
فكشفت ما حوله من الهيئات النفسانية والالوان الطبيعية  
والغبارات الهولانية فبناء على اسمه القديم من الفطرة الانسانية  
(أن لا تشرك) أى جعلناه مرجعا فى بناء البيت بأجوار الاعمال وطين  
الحكم وجص الاخلاق وقلنا لا تشرك أى أمرناه بالتوحيد ثم تطهير

من ذهب ولؤلؤا ولباسهم  
فيها حرير وهدوا الى الطيب  
من القول وهدوا الى صراط  
الحمد ان الذين كفروا  
ويصدون عن سبيل الله والمسجد  
الحرام الذى جعلناه للناس سواء  
العاكف فيه والباد ومن يرد  
فيه بالحاد ينظم ندقه من عذاب  
أليم واذبوأنا لأبراهيم مكان  
البيت أن لا تشرك بى شئ وطهر  
بيتي

بيت القلب عن الالوان المذكورة (للطائفتين) من القوى النفسانية  
التي تطوف حوله لتنوروا بكتساب الفضائل الخلقية (والقائمين) من  
القوى الروحانية التي تقوم عليه بالقاء المعارف والمعاني الحكيمية  
(والركع السجود) من القوى البدنية التي تستفيد منه صور  
العبادات والآداب الشرعية والعقلية وألهداية الطالبين من  
المستبصرين المتعلمين والمجاهدين السالكين والمتعبدين الخاضعين  
(وأذن في الناس) بالدعوة الى مقام القلب وزيارته (يا توك رجالا)  
محجذين عن صفات النفوس (وعلى كل) نفس ضامرة بطول الرياضة  
والمجاهدة (يأتين من كل) طريق بعيد العمق في قعر الطبيعة  
(ليشهدوا منافع لهم) من الفوائد العلمية والعملية المستفادة من  
مقام القلب (ويذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته (في أيام  
معلومات) من أنوار التجليات والمكاشفات (على ما رزقهم من بھمة)  
أنعام النفوس المذبوحة تقربا الى الله تعالى بحجرات المخالفات  
وسكاكين المجاهدات (فكلوا) استفيدوا من لحوم اخلاقها  
وملا مكانها المعينة المقوية في السلوك (وأطعموا) أي أفيدوا  
(البائس) الطالب انقوى النفس الذي أصابه شدة من غلبة صفاتها  
واستيلاء هيئاتها التهذيب والتأديب والفقير الضعيف النفس القديم  
العلم الذي أضعفه عدم التعليم والتربية المحتاج اليها (ثم ليقتضوا)  
وسخ الفضول وفضلات الواث الهيات كقص شارب الحرص وقلم  
اظفار الغضب والحقد وفي الجملة بقايات لوينات النفس (وليوفوا  
نذورهم) بالقيام بآثار ما قبلوه في العهد الاول من المعاني والكمالات  
المودعة فيهم الى الفعل ف قضاء التفث التزكية وازالة الموانع والايقاء  
بالنذور والتحلية وتحصيل المعارف (وليطوفوا) بالانخراط في سلك  
الملكو ك الاعلى حول عرش الله المجيد البيت القديم (ذلك) أي  
الامر ذلك (ومن يعظم حرمات الله) وهي ما لا يحل هتكه ونظيره

للطائفتين والقائمين والركع  
السجود وأذن في الناس  
بالحج يا توك رجالا وعلى كل  
ضامر يأتين من كل فج عميق  
ليشهدوا منافع لهم ويذكروا  
اسم الله في أيام معلومات على  
ما رزقهم من بھمة الانعام فكلوا  
منها وأطعموا البائس الفقير  
ثم ليقتضوا تقضهم وليوفوا نذورهم  
وليطوفوا بالبيت العتيق ذلك  
ومن يعظم حرمات الله

والقربان بالنفس وجميع ما ذكر من المناسك كالتهيء بالقضائل  
واجتناب الرذائل والتعرض للأنوار في الخطيات والاتصاف  
بالصفات والترقي في المقامات (فهو خير له) في حضرة ربه ومقعد قرب  
(وأحلت لكم) أنعام النفوس السليمة بالاستقاع باخلاصها وأعمالها  
في الطريقة والتمتع بالحقوق دون الخطوط (الامايلى عليكم) في صورة  
المأثرة من الرذائل المشبهة بالقضائل وهي التي صدرت من النفس  
لأعلى وجهها ولأعلى ما ينبغي من أمرها بالرذائل المحضة فإنها محرمة  
في سبيل الله على السالكين (فاجتنبوا الرجس من) أوثان الشهوات  
المتعبدة والاهواء المتبعة كقوله تعالى أفرأيت من اتخذ الله  
هوام (واجتنبوا قول الزور) من العلوم المزخرفة والشبهات المموهة  
من التضيلات والموهومات المستعملة في الجدل والخلاف والمغالطة  
(حنفاء لله) ما تليق عن الطرق الفاسدة والعلوم الباطلة معرضين عن  
كل ما يغيره من الكمالات والأعمال ولولنفس الكمال والتزين به فإنه  
محجب (غير مشركين به) بالنظر إلى ما سواه والاتفات في طريقه إلى  
ماعداء (ومن يشرك بالله) بالوقوف مع شيء والميل إليه (فكما تهاخر  
من) سماء الروح (تضطفه) طير الدواعي النفسانية والاهواء  
الشیطانية فتفرقه قطعاً جذاذاً (أو تهوى به) ربيع هوى النفس  
في مكان) بعيد من الحق ومهلكة عيياً متلفة (ومن يعظم شعائر الله)  
من النفوس المستعدة المسوقة نسائق التوفيق في سبيل الله ليهدى  
بها الوجه الله فإن تعظيمها بتحصيل كمالها من أفعال ذى القلوب  
المتقية المجردة عن الصفات النفسانية والهيئات الظلمانية (لكم  
فيها منافع) من الأعمال والأخلاق والكمالات العلية والعملية  
(إلى أجل مسمى) هو الفناء في الله بالحقيقة (ثم محلها) حدسوقها  
وموضع وجوب ضررها بالوصول إلى حرم الصدر عند كعبة القلب  
إلى مقام السر وترقى النفس إلى مقامه قانية عن حياتها وصفاتها

فهو خير له عند ربه وأحلت  
لكم الأنعام الامايلى عليكم  
فاجتنبوا الرجس من الأوثان  
واجتنبوا قول الزور حنفاء لله  
غير مشركين به ومن يشرك  
بالله فكأنما خثر من السماء  
قططه الطيراً وتهوى به الريح  
فقططه الطير ذلك ومن يعظم  
في مكان محقق ذلك من تقوى القلوب  
شعائر الله فإنهم من تقوى القلوب  
لكم فيها منافع إلى أجل مسمى  
ثم محلها إلى البيت العتيق

(ولكل أمة) من القوى (جعلنا) عبادة مخصوصة بها (ليذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته التي هي مظاهرها في التوجه الى التوحيد (على ما رزقهم من) الكمال بواسطة (بهمة) النفس التي هي من جملة (الانعام) أي النفوس السليمة (فالهكم اله واحد) فوحده بالتوجه نحوه من غير التفات الى غيره وخصومه بالانقياد والطاعة ولا تنقادوا الاله (وبشر) المنكسرين المتدلين القابلين لقبضه (الذين اذا ذكر الله) بالحضور (وجلت قلوبهم) انفعلت لقبول فيضه (والصابرين) الثابتين (على ما أصابهم) من المخالفات والمجاهدات (والمقيمين) صلاة المشاهدة (وممارزقناهم) من الفضائل والكالات (يتفقون) بالقضاء في الله والافاضة على المستعدين (والبدن) أي النفوس الشريفة العظيمة القدر (جعلناها) من الهدايا المعلمة لله (لكم فيها خير) سعادة وكمال (فاذكروا اسم الله عليها) بالاتصاف بصفاته واقضاء صفاتكم فيه وذلك هو النحر في سبيل الله (صواف) قائمات بما فرض الله عليها مقبذات بقيود الشريعة وآداب الطريقة واقفات عن حركاتها واضطراباتهما (فاذا) سقطت عن هواها الذي هو حياتها وقوتها التي بها تستقل وتضطرب بقتلها في الله (فكلوا) استفيدوا من فضائلها وأفيدوا المستعدين والطالبين المتعرضين للطلب من المريدين (كذلك سخرناها لكم) بالرياضة (لعلكم تشكرون) نعمة الاستعداد والتوفيق باستعمالها في سبيل الله (لن ينال الله) لحوم فضائلها وكالاتها ولا افئاضها وازالة أهوائها التي هي دماؤها (ولكن يناله) التجرد (منكم) عنها وعن صفاتها فان سبب الوصول هو التجرد والقضاء في الله لاحصول الفضائل مكان الرذائل مثل ذلك التسخير بالرياضة (سخرها لكم لتكبروا الله) بالقضاء فيه عنها وعن كل شيء على النحو الذي هداكم اليه بالتجريد والتفريد والساؤل في الطريقة الى الحقيقة (وبشر المحسنين)

ولكل أمة جعلنا منسكا  
ليذكروا اسم الله على ما رزقهم  
من بهمة الانعام فالهكم اله  
واحد فلا أسلوا وبشر الخبتين  
الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم  
والصابرين على ما أصابهم والمقيمين  
الصلاة وممارزقناهم يتفقون  
والبدن جعلناها لكم من شعائر  
الله لكم فيها خير فاذكروا اسم  
الله عليه صواف فاذا وجبت  
جنوبها فكلوا منها وأطعموا  
القانع والمعتز كذلك سخرناها  
لكم لعلكم تشكرون لن ينال  
الله لحومها ولا دماؤها ولكن  
يناله التقوى منكم كذلك  
سخرها لكم لتكبروا الله على  
ما هداكم وبشر المحسنين



الشاهدين في العبودية عن البقاء والفناء حال الاستقامة والتمكين  
 (ان الله يدفع) ظلمة القوى النفسانية بالتوفيق (عن الذين آمنوا)  
 من القوى الروحانية (ان الله لا يحب كل خوان) من القوى التي  
 لم تؤد امانة الله من كمالها المودع فيها بالطاعة فيها وخانت القلب  
 بالغدر وعدم الوفاء بالعهد (كفور) باستعمال نعمة الله في معصيته  
 (اذن للذين يقاتلون) الوهم والخيال وغيهما من القوى الروحانية  
 المجاهدين مع القوى النفسانية (د) سبب (أنهم ظلموا) باستيلاء صفات  
 النفس واستعلائها (الذين) أي المظلومين الذين (أخرجوا)  
 من مقامهم ومناصبهم باستخدامها واستعبادها في طلب الشهوات  
 والذات البدنية (بغير حق) لهم عليهم. وجب لذلك الالتوجع  
 الموجب للتعظيم والتسكين والتوجه الى الحق والاعراض عن  
 الباطل (ولو لا دفع الله) ناس القوى النفسانية (بعضهم ببعض)  
 كدفع الشهوانية بالغضبية وبالعكس أو ناس القوى مطلقا كدفع  
 النفسانية بالروحانية ودفع الوهمية بالعقلية والنفسانية بعضها  
 ببعض كما ذكر (لهدمت صوامع) رهبان السروخلواتهم (وبيع)  
 نصارى القلب ومحال تجلياتهم (وصلوات) يهود الصدر ومتعباتهم  
 (ومساجد) مؤمنى الروح ومقامات مشاهداتهم وفنائهم في  
 الله (يذكر فيهم اسم الله) الاعظم بالخلق باخلاقه والاتصاف  
 بصفاته والتحقق بأسراره والفناء في ذاته (ولينصرت الله) يقهر  
 بنوره من بارزه بوجوده وظهوره (عزيز) يغلب من مائله باستعلائه  
 وجبروته (الذين ان مكاهم في الارض) بالاستقامة بالوجود الحقاني  
 (أقاموا) صلاة المراقبة والمجاهدة (وآتوا) زكاة العلوم الحقيقية  
 والمعارف اليقينية من نصاب المكاشفة مستحقها من الطلبة  
 (وأمروا) القوى النفسانية والنفوس الناقصة (بالمعروف) من  
 الاعمال الشرعية والاخلاق المرضية في مقام المشاهدة ونهواهم

ان الله يدفع عن الذين آمنوا  
 ان الله لا يحب كل خوان كفور  
 اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا  
 وان الله على نصرهم لقدير  
 الذين أخرجوا من ديارهم بغير  
 حق الا أن يقولوا ربنا الله  
 ولولا دفع الله الناس بعضهم  
 ببعض لهدمت صوامع وبيع  
 وصلوات ومساجد يذكر فيها  
 اسم الله كثيرا ولينصرت الله  
 من ينصره ان الله له قوى عزيز  
 الذين ان مكاهم في الارض  
 أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة  
 وأمروا بالمعروف ونهوا

عن المنكر والله عاقبة الامور وان يكذبوا فستكذب قبليهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط  
وأصحاب مدين وكذب موسى \* (٥٩) \* فأملت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان تكبير فكأن من

قرية أهلكها وهي ظالمة فهي  
خاوية على عروشها وبئر معطلة  
وقصر مشيد أقلم يسيروا  
في الارض فتكون لهم قلوب  
يعقلون بها وأذان يسمعون بها  
فأنهم لا تعمى الابصار ولكن  
تعشى القلوب التي في الصدور  
ويستجملونك بالعذاب ولكن  
يخلف الله وعده وإن يومنا عند  
ربك كالفسنة مما تعدون  
وكأن من قرية أملت لها  
وهي ظالمة ثم أخذتها والى  
المصير قل يا أيها الناس انما أنا  
لكم نذير مبين فالذين آمنوا  
وعملوا الصالحات لهم مغفرة  
ورزق كريم والذين سعوا  
في آياتنا معاجزين أولئك  
أصحاب الجحيم وما أرسلنا من  
قبلك من رسول ولا نبي الا اذا  
تمنى ألقى الشيطان في أمنيه  
فينسخ الله ما يلقي الشيطان  
ثم يحكم الله آياته والله عليم  
حكيم ليجعل ما يلقي الشيطان  
قتة للذين في قلوبهم مرض  
والقاسية قلوبهم وإن الظالمين  
لن شقاق بعيد

(عن المنكر) من الشهوات البدنية واللذات الحسية والذائل  
المردية والمعاملة (ولله عاقبة الامور) بالرجوع اليه \* الفرق بين  
النبي والرسول أن النبي هو الواصل بالقضاء في مقام الولاية الراجع  
بالوجود الموهوب الى مقام الاستقامة متحققا بالحق عارفاً بمتبناها  
عنه وعن ذاته وصفاته وأفعاله وأحكامه بأمره مبغوثاً بالدعوة اليه  
على شريعة المرسل الذي تقدمه غير مشرع لشريعة ولا واضع  
لحكم وملة مظهر المعجزات منذراً ومبشراً للناس كانبيا بنى  
اسرائيل اذ كلهم كانوا داعين الى دين موسى عليه السلام غير  
واضعين لملة وشريعة ومن كان ذا كتاب كداود عليه السلام كان  
كتاباً حاوياً للمعارف والاحتياق والمواعظ والنصائح دون الاحكام  
والشرائع ولهذا قال عليه السلام علماء أمتى كانبيا بنى اسرائيل  
وهم الاولياء العارفون المتمكنون والرسول هو الذي يكون له  
مع ذلك كله وضع شريعة وتقنين فالنبي متوسط بين الولي والرسول  
(اذ اتقى) ظهرت نفسه بالتمنى في مقام التارين (ألقى الشيطان في)  
وعاء (أمنيته) ما يناسبها لان ظهور النفس يحدث ظلمة وسواد  
في القلب يحجب بها الشيطان ويتخذها محل وسوسته وقالب القائه  
بالتناسب (فينسخ الله ما يلقي الشيطان) بإشراق نور الروح على  
القلب بالتأيد القدسي وازالة ظلمة ظهور النفس وقمعها ليطهر فساد  
ما يلقيه ويميز منه الالتقاء الملكى فيضمحل ويستقر الملكى  
(ثم يحكم الله آياته) بانتمكين (والله عليم) يعلم الالتقاءات الشيطانية  
وطريق نسخها من بين وجهه (حكيم) يحكم آياته بحكمته ومن  
مقتضيات حكمته أنه يجعل الالتقاء الشيطاني قسنة للشاكن المنافقين  
المحجوبين القاسية قلوبهم عن قبول الحق وابتلاء لهم لازدياد شكهم  
وجبا بهم به فانهم عناسية نفوسهم الظلمانية وقلوبهم المسودة القاسية  
لا يقبلون الا ما يلقي الشيطان كما قال تعالى هل أأنسكم على من تنزل

الشياطين تنزل على كل أقال أثيم وانهم انى خلاف بعيد عن الحق فكيف يقبلونه (وليعلم الذين أوتوا العلم) من أهل اليقين والمحققين أن قد كن الشيطان من الالتقاء هو الحكمة والحق من ربك على قضية العدل والمناسبة (فيؤمنوا به) بأن يروا السكل من الله قسط من (له قلوبهم) بنور السكينة والاستقامة الموجبة لتمييز الالتقاء الشيطاني من الرحاني (وان الله) لهاديهم الى طريق الحق والاستقامة فلا تزل أقدامهم بقبول ما يلقي الشيطان ولا تقبل قلوبهم الا ما يلقي الرحمن لصفائها وشدة نوريتها وضيائها (ولا يزال) المحجوبون (في شك منه حتى) تقوم عليهم القيامة الصغرى (أو يأتيهم عذاب) وقت هائل لا يعلم كنهه ولا يمكن وصفه من الشدة او وقت لا مثل له في الشدة أو لا خريفه (الملك يومئذ) اذ وقع العذاب وقامت القيامة (لله) لا يمنعهم منه أحد اذ لا قوة ولا قدرة ولا حكم لغيره بفصل (بينهم) فالواقنون العاملون بالاستقامة والعدالة (في جنات) الصفات يتنعمون والمحجوبون عن الذات والكذبون بالصفات بنسبتها الى الغير في عذاب مهين من صفات النفوس والهيات لاحتجابهم عن عزة الله وكبريائه وصيروتهم في ذل قهره (والذين هاجروا) عن مواطن النفوس ومقارها السفلية (في سبيل الله ثم قتلوا) بسيف الرياضة والشوق (أو ماتوا) بالارادة والذوق (ليرزقهم الله) من علوم المكاشفات وفوائد التجليات (رزقا حسنا) وليد خانهم مقام الرضا (وان الله اعليم) بدرجات استعداداتهم واستحقاقاتهم وما يجب ان يفيض عليهم من ~~ص~~ كمالاتهم (حليم) لا يعاجلهم بالعقوبة في فرطاتهم في التلوينات وتفریطاتهم في المجاهدات فيمدهم بماتقتضيه احوالهم ليتمكن قبولهم ذلك من راعى طريق العدالة في المكافاة بالعقوبة ثم مال الى الانظلام لا الى الظلم لوجب في حكمة الله تأييده بالامداد الملكوتية ونصرته بالانوار الجبروتية فان الاحتياط في باب

وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتثبت له قلوبهم وان الله لهادي الذين آمنوا الى صراط مستقيم ولا يزال الذين كفروا في مريد منه حتى تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون أو يأتيهم عذاب يوم عظيم الملك يومئذ يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأوالتهم عذاب مهين والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين ليدخلنهم مدخلا يرضونه وان الله اعليم حليم ذلك ومن عاقب بمنسل ما عوقب به ثم يغنى عليه لينصره الله

ان الله لعفو غفور ذلك بأن الله يولي الليل في النهار ويولي النهار في الليل وأن الله سميع بصير ذلك بأن الله هو الحق وانما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف \* (٦١) \* خير له ما في السموات وما في الارض وان الله لهو الغني الحميد

ألم تر أن الله سخر لكم ما في الارض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه ان الله بالناس لرؤوف رحيم وهو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ان الانسان لكفور لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه فلا ينار عنك في الامر وادع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير واذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار وعدّها الله الذين كفروا وبئس المصير يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدر الله حق قدره

العدالة هو الميل الى الانظلام لا الى الظلم قال النبي عليه السلام كن عبد الله المظلوم ولا تكن عبد الله الظالم (ان الله لعفو) يأمر بالعفو وترك المعاقبة (غفور) يغفر لمن لا يقدر على العفو (ذلك) الغفران عند ظهور النفس في المعاقبة والتأيد والنصر عند رعاية العدالة فيها مع الانظلام في الكثرة الثانية (ب) سبب (أن الله يولي) ليل ظلمة النفس في نورها والقلب بحركتها واستيلائها عليه فينبعث الى المعاقبة (ويولي) نورها والقلب في ظلمة النفس فيعفو وكل بتقديره وتصريف قدرته (وأن الله سميع) لنياتهم (بصير) بأعمالهم يعاملهم على حسب أحوالهم (ما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه حق معرفته اذ نسبوا التأثير الى غيره وأثبتوا وجود غيره اذ كل عارف به لا يعرف منه الا ما وجد في نفسه من صفاته ولو عرفوه حق معرفته لكانوا قانين فيه شاهدين لذاته وصفاته عالين أن ما عداه ممكن موجود بوجوده قادر بقدرته لا بنفسه فكيف له وجود وتأثير (ان الله لقوى) يقهر ما عداه بقوة قهره فيضيه فلا وجود ولا قوة له (عزيز) يغلب كل شيء فلا قدرة له (يا أيها الذين آمنوا) الايمان البقيني (اركعوا) بفناء الصفات (واسجدوا) بفناء الذات (واعبدوا ربكم) في مقام الاستقامة بالوجود الموهوب فان من بقي منه بقية لم يمكنه أن يعبد الله حق عبادته اذ العبادات انما تكون بقدر المعرفة (وافعلوا الخير) بالتكميل والارشاد (لعلكم تفلحون) بالنجاة من وجود البقية والتلوين (وجاهدوا في الله حق جهاده) أي بالغوي المبردية حتى لا تكون بأنفسكم وأنائيتكم وهو المبالغة في التحذير عن وجود التلوين لان من نبض منه عرق الانائية لم يجاهد في الله حق جهاده اذ حق الجهاد فيه هو الفناء بالكلية بحيث لا عين له ولا أثر وذلك هو الاجتماع في ذاته (هو اجتنابكم) بالوجود الحقاني لا غيره فلا تلتفتوا الى غيره بظهور أنائيتكم (وما جعل عليكم في دينه) من

ان الله لقوى عزيز الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والى الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتنابكم وما جعل عليكم في الدين من

خرج) من كلفة ومشقة في العبادة فإنه ما دامت النفس باقية أو يجد العابد من القلب والروح بقية ولم يستقر بنور التوحيد ولم يستحكم مقام التفريد لم يكن في العبادة روح تام وذوق عام ولا يخلو من حرج وضيق وكلفة ومشقة وأما إذا تمكن في الاستقامة وتصنى في المحبة التامة وجد السعة والروح (ملة) أي أعنى وأخص ملة (أيكم) الحقيقي (إبراهيم) التي هي التوحيد المحض ومعنى أبوته كونه مقدما في التوحيد مفضا على كل موحد فكلهم من أولاده (هو) أي إبراهيم أو الله تعالى (سماكم المسلمين) الذين أسلموا وذواتهم إلى الله بالفناء فيه وجعلكم علماء في الإسلام أولا وآخرا وهو معنى قوله (من قبل وفي هذا يكون الرسول شهيدا عليكم) بالتوحيد درقيا يحفظكم في مقامه بالتأيد حتى لا تظهر منكم بقية (وتكونوا شهداء على الناس) بتكميلهم مطلقين على مقابلاتهم ومراعاتهم تفيضون عليهم أنوار التوحيد أن قبلوا (فأقيموا) صلاة الشهود والذائق فانكم على خطر لشرف مقامكم وعز مرامكم (وأتوا الزكوة) باقاضة الفيض على المستعدين وزيارة الطالبين المستبصرين فإنه شكر حالكم وعبادة مقامكم (واعصموا) في ذلك الارشاد (بالله) بأن لا تروهم أنفسكم وتكونوا به متخليين بأخلاقه (هو مولاكم) في مقام الاستقامة بالحقيقة وناصركم في الارشاد بدوام الامداد (فتم المولى ونعم النصير) وهو الموفق

خرج ملة أيكم إبراهيم  
هو سماكم المسلمين من قبل وفي  
هذا يكون الرسول شهيدا  
عليكم وتكونوا شهداء على الناس  
فأقيموا الصلاة وآتوا الزكوة  
واعصموا بالله هو مولاكم قد تم  
المولى ونعم النصير  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
قد أفلح المؤمنون الذين هم في  
صلواتهم خاشعون والذين هم  
عن اللغو معرضون

(سورة المؤمنون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد أفلح) دخل في الفوز الأعظم الموقنون (الذين هم) في صلاة حضور القلب (خاشعون) باستيلاء الخشية والهيبة عليهم لتجلى نور العظمة لهم (والذين هم عن اللغو) أي الفضول (معرضون)

والذين هم للزكوة فاعلون \* (٦٣) \* والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم

فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ولقد خلقنا الانسان من سلاله من مائين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفةعلقة نخلقنا العاكة مضغة نخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحاماً أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون واقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكاه في الارض وانا على ذهاب به لقادرون فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعقاب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها نأكلون وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للأكلين وان لكم في الانعام لعبرة لنسفيكم

لاستغفاله بالحق (والذين هم للزكاة فاعلون) بالتبرع عن صفاتهم (والذين هم لفروجهم) وأسباب لذاتهم وشهواتهم (حافظون) بترك الحظوظ والاقتصار على الحقوق (فمن ابتغى وراء ذلك) بالميل الى الحظوظ (فأولئك هم) المرتكبون العدوان على أنفسهم (والذين هم لاماناتهم) من أسرارهم التي أودعهم الله اياها في سرهم (وعهدهم) الذي عاهدهم الله عليه ثبده القطرة (راعون) بالاداء اليه والاحياء به (والذين هم على) صلاة مشاهدة أرواحهم (يحافظون أولئك) الموصوفون بهذه الصفات (هم الوارثون الذين يرثون) فردوس جنة الروح في حظيرة القدس (ثم أنشأناه خلقاً آخر) غير هذا المتقلب في أطوار الخلقة بتفخي روحنا فيه وتصويره بصورتنا فهو في الحقيقة خلق وليس بخلق (لميتون) بالطبيعة (ثم انكم يوم القيامة) الصغرى (تبعثون) في النشأة الثانية أو ميتون بالارادة ويوم القيامة الوسطى تبعثون بالحقيقة أو ميتون بالفناء ويوم القيامة الكبرى تبعثون بالبقاء (فوقكم) أي فوق صوركم وأجسامكم (سبع طرائق) عن الغيوب السبعة المذكورة (وما كنا) عن خلقها (غافلين) فان الغيب لنا مهادة (وأنزلنا) من سماء الروح ماء العلم اليقيني (فأسكاه) فجعلناه سكية في النفس (وانا على ذهاب به لقادرون) بالاحتجاب والاستتار (فأنشأنا لكم به جنات) من تخيل الاحوال والمواهب وأعقاب الاخلاق والمكاسب (لكم فيها فواكه كثيرة) من ثمرات لذات النفوس والقلوب والارواح (ومنها) تقوون وبها تتقون (وشجرة) التفكير (تخرج من طور) الدماغ أو طور القلب الحقيقي بقوة العقل (تنبت) ما تنبت من المطالب ملتبساً بهن استعداد الاشتغال بنور نار العقل الفعال (وصبغ) لون نوري أو ذوق حالي للمستبصرين المتعلمين المستطعمين للمعاني (وان لكم في) أنعام القوى الحيوانية (لعبرة) تعتبرون بها من الدنيا الى الآخرة (نسفيكم)

بما في بطونهم والكم فيها منافع كثيرة ومنها أن تكون وعليها وعلى الفلك تحملون ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيرة أفلا تتقون فقال الملا الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة مائة مائة في آياتنا الاولين ان هو الا رجل به خنة فتر بصوابه حتى حين قال رب انصرني \* (٦٤) \* بما كذبون فأوحينا اليه ان

أصنع الفلك بأعيننا ووحينا فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الامن سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرورون فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين وقل رب أنزلى منزلا مباركا وأنت خير المنزلين ان في ذلك لآيات وان كونا لمبتلين ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدوا الله ما لكم من الله غيرة أفلا تتقون وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا بقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخاسرون أي بعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم تخرجون هيئات هيئات لما

بما في بطونهم) من المدركات والعلوم النافعة (ولكم فيها منافع كثيرة) في السلوك (ومنها أن تكون) تتقون بالاخلاق (وعليها وعلى) فلك الشريعة الحاملة اياكم في البحر الهيولاني (تحملون) الى عالم القدس بقوة التوفيق (فأوحينا اليه أن أصنع) فلك الحكمة العملية والشريعة النبوية (بأعيننا) على محافظتنا اياك عن الزلل في العمل (ووحينا) بالعلم والالهام (فإذا جاء أمرنا) باهلاك القوى البدنية والنفوس المنغمسة المادية (وفار) تنور البدن باستيلاء المواد الفاسدة والاخلال الرديئة (فاسلك فيها من كل زوجين) أي من كل شيء صنفين من الصور الكلية والجزئية أعني صورتين اثنتين احدا عما كلية نوعية والاخرى جزئية شخصية (وأهلك) من القوى الروحية والنفوس المجردة الانسانية عن تشريع بشر يعتك (الامن سبق عليه القول) باهلاكه من زوجتك النفس الحيوانية والطبيعة الجسمانية (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) من القوى النفسانية والنفوس المنغمسة الهيولانية بالاستيلاء على القوى الروحية والنفوس المجردة الانسانية وغصب مناصبهم (انهم مغرورون) في البحر الهيولاني (فإذا استويت) بالاستقامة في السير الى الله فاتصف بصفات الله التي هي الحمد القلبي على نعمة الانجاء من ظلمة الجنود الشيطانية (وقل رب أنزلى منزلا مباركا) هو مقام التلب الذي بارك الله فيه بالجمع بين العالمين وادرال المعاني الكلية والجزئية وأمنه من طوفان بحر الهيولي وطغيان مائه (ان في ذلك لآيات) دلائل ومشاهدات لا ولي الا لباب (وان كونا) مختصين اياهم بليات صفات النفوس والتجريد عنها بالرياضة أو مختصين العقلاء بالاخبار بأحوالهم عند الكشف عن حالاتهم وحكاياتهم (ثم أنشأنا من

توعدون ان هي الاحياء الدنيا موت ونحي وما نحن بمبعوثين ان هو الا رجل افترى بعدهم على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين قال رب انصرني بما كذبون قال عما قليل ليصبحن نادمين فآخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غنما فبعد القوم الظالمين ثم أنشأنا من



بعدهم قرونا آخرين ما تسبق من أمة أجلا وما يتأخرون ثم أرسلنا رسلنا تترى كلما جاء أمة رسولها كذبوهم فأتبعنا بعضهم بعضا (٦٥) وجعلناهم أحياء في بعد القوم لا يؤمنون ثم أرسلنا موسى وأخاه

هرون بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوما عالين فقلوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون فكذبوهم فكلناهم المهلكين ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يهتدون وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآييناها إلى ربوة ذات قرار ومعين يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون فمقطعوا أئمرهم بينهم ذبرا كل حزب بما لديهم فرحون فذرهم في غمرتهم حتى حين أيحسبون أنما نعتمدهم به من مال وبين نساوع لهم في الخيرات بل لا يشعرون أن الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجاهل أنهم إلى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ولا تكلف نفسا الا وسعها ولا ينال كتاب

بعدهم قرونا آخرين في النشأة الثانية (وجعلنا ابن مريم) القلب (وأمة) النفس المطمئنة (آية) واحدة باتحادهما في التوجه والسير إلى الله وحدث القلب منها عند الترقى (وآييناها إلى ربوة) مكان مرتفع يترقى القلب إلى مقام الروح وترقى النفس إلى مقام القلب (ذات) استقرار وثبات وتمكن يستقر فيها الحسب (ومعين) وعلم يقين مكشوف ظاهر (أيحسبون أنما نعتمدهم به من مال وبين نساوع لهم في الخيرات) أي ليس التمسك بالذات الدنيوية والامداد بالخطوط القانية هو مسارعنا لهم في الخيرات كما حسبوا انما المسارعة فيها هو التوفيق لهذه الخيرات الباقية وهي الاشفاق بالانفعال والقبول من شدة الخشية عند تجلي العظمة والايقان العيني بآيات تجلي الصفات الربانية والتوحيد الذاتي بالقضاء في الحق والقيام بهداية الخلق واعطاء كمالهم في مقام البقاء مع الخشية من ظهور البقية في الرجوع إلى عالم الربوبية من الذات الاحدية وهو السبق في الخيرات واليهاولها (ولا تكلف نفسا الا وسعها) أي لا تكلف كل أحد بمقامات السابقين فانهم مقامات لا يبلغها الا الافراد كما قيل جل جناب الحق أن يكون شريعة لكل واردا وبطلع عليه الا واحد بعد واحد بل كل مكلف بما يقتضيه استعداد بهويته من كماله اللاتقي به وهو غاية وسعه (ولا ينال كتاب) هو اللوح المحفوظ أو أم الكتاب (ينطق) بمراتب استعداد كل نفس وحدود كمالها وغاياتها وما هو حق كل منها (وهم لا يظنون) بمنعهم عنه وحرمانهم اذا جاها لتواقيع وسعوا في طلبه بالرياضة بل يعطى كل ما أمكنه الوصول إليه وما يشاققه في السلوك إليه (بل) قلوب المجويين (في غمرة) غشاوات الهيمولي وغفلة خامرة (من هذا) السبق وطلب الحق (ولهم أعمال) على خلاف ذلك موجبة للبعد عن هذا الباب وتكاثف الجلب أي كما أن أعمال السابقين موجبة للترقى في التنوير كشف الغطاء والوصول

ينطق بالحق وهم لا يظنون ٩ مح في بل قلوبهم في غمرة من هذا أولهم أعمال من دون ذلك

هم لها عاملون حتى اذا اخذنا مترفهم بالعذاب اذا هم يجارون لا يجاروا اليوم انكم منا لا تنصرون قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على اعقابكم تنكصون مستكبرين به ساء ما تتجرون اقلتم تدبروا القول ام جاءهم ما لم يات آباءهم الاولين ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون ام يقولون به جنة بل جاءهم بالحق واكثرهم للحق كارهون ولولا تبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل آتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون ام تسألهم خرجا فخرج \* (٦٦) \* ربك خير وهو خير الرازقين

الى الحق فاعمالهم موجبة للتسفل والتكدر وغلظ الحجاب والطرده عن باب الحق لكونها في طلب الدنيا وشهواتها وهوى النفس ولذاتها (هم لها عاملون) دائبون عليها مواظبون \* وكلما سمعوا ذكر الآيات والكمالات ازدادوا اعتوا وانهمما كافي النفي واستكبارا وتعمقافي الباطل وهو النكوص على الاعقاب الى مهاوى حميم الطبيعة \* ولما أبطلوا استعداداتهم واطفؤا أنوارها بالارين والطبع على مقتضى قوى النفس والطبع واشتد احتجابهم بالغواشي الهيولانية والهيئات الظلمانية عن نور الهدى والعقل لم يمكنهم تدبر القول ولم يفهموا حقائق التوحيد والعدل فنسبوه الى الجحمة ولم يعرفوه للتقابل بين النور والظلمة والتضاد بين الباطل والحق وأنكروه وكرهوا الحق الذي جاء به (ولوا تبع الحق) الذي هو التوحيد والعدل اى الدعوة الى الذات والصفات (أهواءهم) المتفرقة في الباطل الناشئة من النفوس الظالمة المظلمة المحجبة بالكثرة عن الوحدة لصار باطلا لانعدام العدل الذي قامت به السموات والارض والتوحيد الذي قامت به الذوات المجردة اذ بالوحدة بقاء حقائق الاشياء وبطلها الذي هو العدل ونظام الكثرات قوام الارض والسماء فلزم فساد الكل \* الصراط المستقيم الذي يدعوهم اليه هو طريق التوحيد المستلزم لحصول العدالة في النفس ووجود المحبة في القلب وشهود الوحدة في الروح \* والذين يحجبون عن عالم النور بالظلمات وعن العقل بالحس وعن القدس بالرجس انما هم منهمكون في الظلم والبغضاء والعداوة والركون الى الكثرة فلا جرم أنهم عن الصراط ناكبون مخرفون

وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كبون ولورحناهم وكشفنا ما بهم من ضلل لجواني طغيانهم يعمهون ولقد اخذناهم بالعذاب فلما استكانوا الرجيم وما يتضرعون حتى اذا قمنا عليهم يا ابا ذر عذاب شديد اذا هم فيه مبلسون وهو الذي أنشأ لكم السمع والابصار والاقتدة قللا ما تشكرون وهو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون بل قالوا مثل ما قال الاولون قالوا انذا متنا وكنا ترابا وعظاما اننا لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الاساطير الاولين قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون

لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من يديه ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون بل آتيناهم بالحق وانهم لكاذبون ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق ولعلي بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون قل رب انا نرى نبيك منا نعدهم لقادرون

الى ضده فهو في واد وهيم في واد (ادفع بالتي هي أحسن السيئة)  
 أي اذا قابلك أحد بسيئة فتثبت في مقام القلب وانظر أي الحسنات  
 أحسن في مقابلتها لتتقمع بها نفس صاحبك وتنكسر وترجع  
 عن السيئة وتندم ولا تدع نفسك تظهر وتقابلها بمثلهما فتزداد حدة  
 نفسه وسورتها وتزيد في السيئة فانك ان قابلته بحسن الحسنات  
 ملكك نفسك وغلبت شيطانك وثبت قلبك واستقامت على  
 ما أمرك الله به وحصلت على فضيلة الحلم وتمكنت على مقتضى  
 العلم واستقررت في طاعة الرحمن ومعصية الشيطان وأضفت  
 الى حسناتك اصلاح نفس صاحبك وملكتهما ان كان فيه أدنى مسكة  
 وقومتها وشدتها وتلك حسنة أخرى لك فكنت حائزاً للحسين وان  
 عكست كنت جامعاً للسوأين (نحن أعلم بما يصفون) أي كل المسمى  
 الى علم الله واعلم ان الله عالم به فيجازيه عنك ان كان مستحقاً للعقوبة  
 وهو أقدر منك عليه أو يعفو عنه ان أمكن رجوعه وعلم صلاحه  
 بالعفو عنه \* واستعذ بالله من سورة الغضب وظهور النفس بخس  
 الشيطان وهزمه اياها ومن حضوره وقربه أي توجه الى ربك  
 مستعيزاً به قائلاً (رب أعوذ بك) من خطر طافي سلك التوجه الى جنبه  
 بالقلب واللسان والاركان لا تذايبه من تحريضات العين ودواعيه  
 وحضوره فيصير مقهوراً مبرحاً مطروداً \* والموصوف بالسيئة  
 الواصف لك بها اذا كرك بالسوء ان بقي على حاله حتى اذا احتضر  
 وشاهد امارات العذاب وعماين وحشة هيئات السيئات غمى الرجوع  
 وأظهر الندامة ونذر العمل الصالح في الايمان الذي ترك ولم يحصل  
 الاعلى الحسرة والندامة والتلفظ بالقفاط التحسر والندم والدعوة  
 دون المنفعة والفائدة والاجابة (ومن ورائهم) أي أمام رجوعهم  
 حائل من هيئات جرمانية ظلمانية مناسبة لهيئات سيئاتهم من الصور  
 المتعلقة مانعة من الرجوع الى الحق والى الدنيا وهو البرزخ بين بحرى

ادفع بالتي هي أحسن السيئة  
 نحن أعلم بما يصفون وقل رب  
 أعوذ بك من همزات الشياطين  
 وأعوذ بك رب أن يحضرون  
 حتى اذا جاء أحدهم الموت  
 قال رب ارجعوني لعلى أعمل  
 صالحاً فبما تركت كلا انها كلمة  
 هو قائلاً ومن ورائهم برزخ  
 الى يوم يعنون فاذا نفخ في  
 الصور

فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا أغلب علينا شقوتنا وكنا قومًا ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سفيرا حتى أنسوكم ذكرى وكنتم منهم تفسحون انى (٦٨) \* جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم

القائرون قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا البينا يوما أو بعض يوم فاسأل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون أنحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم البينا لاترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\* سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين الزاني لا ينكح الزانية أو مشركه والزانية لا ينكحها الا زان أو مشركه - ثم ذلك على المؤمنين والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا

النور والظلمة وعالم الارواح المجردة والاجساد المركبة يتعذبون فيه بأشد أنواع العذاب وأخسر أصناف العقاب الى وقت البعث في اله ورة الكثيفة عند التفح في الصور ووقوع القيامة وحشر الاجساد وحيثنذ (فلا انساب بينهم) لاحتجاب بعضهم عن بعض بالهياكل المناسبة لآخلاقهم وأعمالهم وهيئاتهم الراسخة في نفوسهم المكتوبة عليهم فلا يتعارفون (ولا يتساءلون) لشدة ما بهم من الاحوال وذوولهم عما كان بينهم من الاحوال وتنقطع العلائق والوصل التي كانت بينهم لتفرقهم بأنواع العذاب وأسباب الحجاب وتتغير صورهم وجلودهم وتبديل أشكالهم وجوههم على حسب اقتضاء معانيهم وصفات نفوسهم وهو معنى قوله (تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون) وذلك غلبة الشقوة وسوء العاقبة الموجهة للنفس والطرد والبعد واللعن كخسر الكلاب (لبثنا يوما أو بعض يوم) قال ابن عباس أنسابهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفتين الاحتجاب في البرزخ المذكور فالصور المذكورة أنسابهم مدة اللبث وانما استقصروها لانقضائهما وكل منقض فهو ليس بشئ ولهذا صدقهم بقوله (ان لبثتم الا قليلا) ومعنى (لو أنكم كنتم تعلمون) انكم حسبتموها كثيرا فاعقرتم بها وقتتم بآياتها وشهواتها ولو علمتموها قليلا لتزودتم وتجزدتم عن قناعاتها (رب اغفر) هيئات المعلقات (وارحم) بافاضة الكلالات (وأنت خير الراحمين)

(سورة النور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ان الذين جاءوا بالا فك) الى قوله (لهم مغفرة ورزق كريم) انما اعظم

وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ويدبر عنها العذاب ان تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم ان الذين جاءوا بالا فك حصة منكم

لا تحسبوه شرالكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الأثم والذين يؤتى كبره منهم له عذاب عظيم لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فاذلم يأثوابالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة \* (٦٩) \* لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون

بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان تسكلم بهذا

سجناك هذا بهتان عظيم يعظكم الله أن تعودوا والمثلة أبدا

ان كنتم مؤمنين ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم

ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون

ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤوف رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات

الشیطان ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سمیع علیم ولا یأتل أولوا

الفضل منكم والسعة أن یؤثروا ولی القربى والمساكين والمهاجرین فی سبیل الله

أمر الافك وغلط في الوعيد عليه بما لم يغلظ في غيره من المعاصي وبالغ في العقاب عليه بما لم يبلغ به في باب الزنا وقتل النفس المحترمة لان عظم الرذيلة وكبر المعصية انما يكون على حسب القوة التي هي مصدرها وتتفاوت حال الرذائل في حجب صاحبها عن الحضرة الالهية والانوار القدسية وتوريطه في المهالك الهيولانية والمهاوى الظلمانية على حسب تفاوت مبادئها فكلما كانت القوة التي هي مصدرها ومبدؤها أشرف كانت الرذيلة الصادرة منها رداء وبالعكس لان الرذيلة ما تقابل الفضيلة فلما كانت الفضيلة أشرف كان ما يقابلها من الرذيلة أخس والافك رذيلة القوة الناطقة التي هي أشرف القوى الانسانية والزنا رذيلة القوة الشهوانية والقتل رذيلة القوة الغضبية فحسب شرف الاولى على الباقيتين تزداد رداءة رذيلتها وذلك ان الانسان انما يكون بالاولى انسا فارتقيه الى العالم العلوي وتوجهه الى الجنب الالهى وتخصيله للمعارف والكمالات واكتسابه للخبرات والسعادات انما يكون بها فاذا فسدت بغلبة الشيطنة عليه واحتجب عن النور باستيلاء الظلمة حصلت انشقاوة العظمى وحقت العقوبة بالنار وهو الرين والنجاب الكلى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ نجبون ولهذا وجب خلود العقاب ودوام العذاب بفساد الاعتقاد دون فساد الاعمال ان الله لا ينفقر ان بشر ليه ويغفر مادون ذلك لمن يشاء وأما الباقيتان فرذيلة كل منهما انما تعود يظهرها على النطقية الملكية ثم ربما محيت بانقهارها وتبهرها لها عند سكون هيجانها وقور سلطانها باستيلاء غلبة النور وتسلطها عليها بالطبع كمال النفس اللوامة عند التوبة والندامة وربما بقيت بالاصرار وترك الاستغفار وفي الحالين لا تبلغ رذيلتهما مقام

وليعفوا وليصفحوا الا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الفاحشات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفى الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين





وحظ العيون الزرق من نور وجهه \* كشدة حظ للعيون العوامش  
ولما وجد بوجوده وظهر بظهوره كان نور السموات والارض أى  
مظهر سموات الارواح وأرض الاجساد وهو الوجود المطلق الذى  
وجد به ما وجد من الموجودات والاضاءة (مثل نوره) صفة  
وجوده وظهوره فى العالمين بظهورها به كمثل (مشكاة فيها مصباح)  
وهى اشارة الى الجسد لتظلمته فى نفسه وتنوره بنور الروح الذى  
أشهر اليه بالمصباح وتشبكه بشبكات الحواس وتلاؤ النور من  
خلالها كحال المشكاة مع المصباح والزجاجة اشارة الى القلب المتنور  
بالروح المنور لما عدا بالاشراق عليه تنور القنديل كله بالشعلة  
وتنويره لغيره وشبه الزجاجة بالكوكب الدرى لبساطتها وفرط  
نوريتها وعلو مكانها وكثرة شعاعها كما هو الحال فى القلب والشجرة  
التي توقد منها هذه الزجاجة هى النفس القدسية المزكاة الصافية  
شبهت بها الشعب فروعها وتفنن قواها بآبسة من أرض الجسد  
ومتعالية أغصانها فى فضاء القلب الى سماء الروح وصفت بالبركة  
لكثرة فوائدها ومنافعها من ثمرات الاخلاق والاعمال والمدرجات  
وشدة نفعها بالترقى فى الكمالات وحصول سعادة الدارين وكمال  
العالمين بها وتوقف ظهور الانوار والاسرار والمعارف والحقائق  
والمقامات والمكاسب والاحوال والمواهب عليها وخصت بالزيتونة  
لكون مدرجاتها جزيئة مقارنة لنور الواحق المادية كالزيتون  
فانه ليس كله لباً ولو فورق له استعدادها للاشتعال والاستضاءة  
بنور نار العقل الفعال الواصل اليها بواسطة الروح والقلب كوقود  
الدهنية القابلة للاشتعال الزيتون ومعنى كونها لشرقية ولاغربية  
انها متوسطة بين غرب عالم الاجساد الذى هو موضع غروب النور  
الالهى وتبستره بالحجاب الظلماني وبين شرق عالم الارواح الذى هو  
موضع طلوع النور وبروزة عن الحجاب النوراني لكونها اللطيف وأنور

مثل نوره كشكاة فيها مصباح  
المصباح فى زجاجة الزجاجة  
كانها كوكب درى يوقد من  
شجرة مباركة زيتونة لا شرقية  
ولا غربية



من الجسد وأكثف من الروح (يكاد) زيت استعدادها من النور  
القدس القطري الكامن فيها يضيء بالخروج إلى الفعل والوصول  
إلى الكمال بنفسه فتشرق (ولولم تمسه نار) العقل الفعال ولم يتصل  
به نور روح القدس لقوة استعدادة وفراط صفائه (نور على نور)  
أي هذا المشرق بالاضاءة من الكمال الحاصل نور زائد على نور  
الاستعداد الثابت المشرق في الاصل كانه نور متضاعف (يهدى  
الله لنوره) الظاهر بذاته المظهر لغيره بالتوفيق والهداية (من يشاء)  
من أهل العناية ليفوز بالسعادة (والله بكل شيء عليم) يعلم الامثال  
وتطبيقها ويكشف لاوليائه تحقيقاتها (في بيوت) أي يهدي الله لنوره  
من يشاء في مقامات (أذن الله) أن يرفع بناؤها وتعلي درجاتها  
(ويذكر فيها اسمه) باللسان والمجاهدة والتخلق بالاخلاق في مقام  
النفس والحضور والمراقبة والاتصاف بالوصاف في مقام القلب  
والمناجاة والمكاملة والتحقيق بالاسرار في مقام السر والمناجاة  
بالمشاهدة والتعبير في الانوار في مقام الروح والاستغراق والانطماس  
والقضاء في مقام الذات (يسبح له فيها) بالتزكية والتزينة والتوحيد  
والتجريد والتفريد بغدو التجلي وأصال الاستتار (رجال) أي رجال  
افراد سابقون مجتهدون مفردون فاعثون بالحق (لاتلهيهم تجارة)  
باستبدال متاع العقبى بالدنيا في زهدهم ولا يبيع أنفسهم وأموالهم  
بأن لهم الجنة في جهادهم عن ذكر الذات (واقام) صلاة الشهود  
في القناء (وايتاء) زكاة الارشاد والتكميل حال البقاء (يخافون يوما  
تقلب فيه القلوب) إلى الاسرار (والابصار) إلى البصائر بل تتقلب  
حقائقها بأن تنفى وتوجد بالحق كما قال كنت سمعه وبصره من ظهور  
البقية وبقاء الانية (ليجزئهم الله) بالوجود الحقاني (أحسن  
ما عملوا) من جنات الافعال والنفوس والاعمال (ويرزقهم من فضله)  
من جنات القلوب والصفات (والله يرزق من يشاء) من جنات

يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار  
نور على نور يهدي الله لنوره  
من يشاء ويضرب الله الامثال  
لناس والله بكل شيء  
عليم في بيوت أذن الله أن ترفع  
ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها  
بالقدوة والآصال رجال لاتلهيهم  
تجارة ولا يبيع عن ذكر الله  
واقام الصلوة وايتاء الزكاة  
يخافون يوما تقلب فيه القلوب  
والابصار ليجزيهم الله أحسن  
ما عملوا ويرزقهم من فضله والله  
يرزق من يشاء

الارواح والمجاهدات (بغير حساب) لكونه أكثر من أن يحصى ويقاس (والذين كفروا) يجبوا عن الدين (أعمالهم) التي يعملونها رجاء الثواب (كسراب بقيعة) لكونها صادرة عن هبات خالية قائمة بساهرة نفس حيوانية (يحسبه الظمان ماء) أي يتوهمها صاحبها المؤمن لثوابها أموراً باقية لنيزة دائمة مطابقة لما توهمه (حتى إذا جاءه) في القيامة الصغرى (لم يجده) شيئاً موجوداً بل خالياً فاسداً وظناً كاذباً كما قال تعالى وقد منا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً (ووجد الله عنده) أي وجد ملائكة الله من ربانية القوى والنفس السماوية والأرضية عند ذلك التخيّل الموهوم يقودونه إلى نيران الحرمان وخزى الخسران ويوفونه ما يناسب اعتقاده الفاسد وعمله الباطل من حيم الجهل وغساق الظلمة (أو كظلمات) في بحر الهبولى اللجج العميق الغامر لجنّة كل نفس جاهلة محجوبة بهيئات بدنية الغامس لكل ما يتعلق به من القوى النفسانية (يغشاه) موج الطبيعة الجسمانية (من فوقه) موج النفس النباتية (من فوقه) سحب النفس الحيوانية وهيئاتها الظلمانية (ظلمات) متراكمة (بعضها فوق بعض إذا أخرج) المحجوب بها المنغمس المحبوس فيها (يده) القوة العاقلة النظرية بالفكر (لم يكديراها) لظلمتها وعمى بصيرة صاحبها وعدم اهتمامه إلى شيء وكيف يرى الأعمى الشيء الأسود في الليل البهيم (ومن لم يجعل الله له نورا) بأشراق أنوار الروح عليه من التأيد القدسي والمدد العقلي (فقاله من نوراً لم تر أن الله يسبح له من في) عالم سموات الارواح بالتقديس وإظهار صفاته الجمالية (ومن في) عالم أراضى الاجساد بالتحميد والتعظيم وإظهار صفاته الجلالية وطير القوى القلبية والسرية بالامر من (صافات) مرتبات في مراتبها من فضاء السر مستقيمت بنور السكينة لا تتجاوز واحدة منها حدها كما قال وما منا إلا له مقام معلوم (كل قد علم صلاته) طاعته

بغير حساب والذين كفروا  
أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه  
الظمان ماء حتى إذا جاءه لم  
يجده شيئاً ووجد الله عنده  
فوفاه حساباً والله سريع  
الحساب أو كظلمات في بحر ليجي  
يغشاه موج من فوقه موج  
من فوقه سحب ظلمات بعضها  
فوق بعض إذا أخرج يده لم يكدي  
راها ومن لم يجعل الله له نورا  
فقاله من نوراً لم تر أن الله يسبح  
له من في السموات والأرض  
والطير صافات كل قد علم صلاته

المختصة به من انقهاره وتسخره تحت قهره وساطنته عليه كانت  
 أو علمية ومن محافظته لتربته وعذوره لوجهه تعالى فيما أمره به  
 (وتصيهه) اظهرها خاصيته التي يتقرب بها الشاهدة على وعدايته  
 (والله عليم) بأفعالهم وطاعاتهم (ألم تر أن الله يرحم) برياح الصفات  
 والارادات سمات الغل فروعامة ترعة من العصور الجزئية ثم يؤلف  
 فيه على ضروب المتألفات المتجعة (ثم جعله ركاما) عجبا وبراها  
 (فترى) وودق النتائج والعلوم البقينية (يخرج من خلاله وينزل من)  
 سماء الروح من جبال أنوار السكينة واليقين الموجبة للوقار  
 والطمانينة والاستقرار (فيها) أى في تلك الجبال من برد الحقائق  
 والمعارف الكشفية والمعاني الذوقية أو من جبال في السماء وهي  
 معادن العلوم والكشوف وأنواعها فان لكل علم وصنعة معدنا  
 في الروح ثابتا فيه بحسب القطرة يفيض منه ذلك العلم ولهذا يتأق  
 بعضهم بعض العلوم بالسهولة والذوق بعض ويتأق لبعضهم أكثرها  
 ولا يتأق لبعضهم شئ منها وكل مبسر لما خلقه أى ينزل من سماء  
 الروح من الجبال التي فيها برد المعارف والحقائق (فيصيب به من  
 يشاء) من القوى الروحانية (ويصرفه عن يشاء) من القوى  
 النفسانية والنقوس المحجوبة (يكاد سنارقه) أى ضوءه يوارق ذلك  
 البرد وهو ما يقدمه من الانوار الملتعة التي لا تلبث ولا تستقر بل تلغ  
 وتغنى الى أن تصير متكنة تذهب بأبصار البصائر حيرة ودهشا وكلا  
 زاد ازدادت تحيرا ولهذا قال عليه السلام رب زدني تحيرا أى علما  
 ونورا (يقرب الله) ليل ظلمة النفس ونهار نور الروح بأن يغلب تارة نور  
 الروح فيخور القلب والنفس ويغلبه أخرى ظلمة النفس بالظهور  
 فتشكدر وتكدر القلب في التلويينات (ان في ذلك لعبرة) يعتبر بها  
 أولو الابصار القلبية أو ذوا البصائر فيلتجئون الى الله في التساويات  
 وعظم النفس ويلاذون بهناب الحق ويعدن النور ويعبرون الى مقام

وتسبيحه والله عليم بما يفعلون  
 والله ملك السموات والارض  
 والى الله المصير ألم تر أن الله  
 يرحم من يشاء ويصرفه عن يشاء  
 من يشاء ويصرفه عن يشاء  
 يكاد سنارقه يذهب بالابصار  
 يقرب الله الليل والنهار ان في  
 ذلك لعبرة لاولي الابصار

والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يشرب على بطنه ومنهم من يشرب على رجلين ومنهم من يشرب على أربع فخلق الله ما يشاء إن الله على كل شيء قدير لقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ

مستقيم ويقولون آمنا بالله  
وبالرسول وأطعنا ثم يقول  
فرئيت من هؤلاء من بعد ذلك  
وما أولئك بالمؤمنين وإذا دعوا  
إلى الله ورسوله ليحكم بينهم  
إذا فريق منهم معرضون وإن يكن  
لهم الحق يأتوا إليه مذعنين  
أففي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم  
يخافون أن يحيف الله عليهم  
ورسوله بل أولئك هم الظالمون  
إنما كان قول المؤمنين إذا  
دعوا إلى الله ورسوله ليحكم  
بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا  
وأولئك هم المفلحون ومن يطع  
الله ورسوله ويخش الله ويتقه  
فأولئك هم الفائزون وأقسموا  
بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم  
ليخرجن قل لا تقسموا طاعة  
معروفة إن الله خير بما تعملون  
قل أطيعوا الله وأطيعوا  
الرسول فإن تولوا فانما عليه  
ما حمل وعليكم ما حمل وإن  
تطيعوه تهتدوا وما على الرسول  
إلا البلاغ المبين وعد الله الذين  
آمَنُوا منكم وعملوا الصالحات  
لستخلفهم في الأرض كما

السِّر والروح فيكشف عنهم الحجاب (والله خلق كل دابة) من أصناف دواب الدواعي التي تدب في أراضى النفوس وتبعثها إلى الأفعال (من ماء) مخصوص أي علم مناسب لتلك الداعية المتولدة منه فان منشأ كل داعية ادراك مخصوص (فمنهم من يمشي على بطنه) ويزحف في الطبيعة ويحدث الأعمال البدنية الطبيعية (ومنهم من يمشي على رجلين) من الدواعي الانسانية فيحدث الأعمال الانسانية والكالات العملية (ومنهم من يمشي على أربع) من الدواعي الحيوانية فيبعث على الأعمال السبعية والبهيمية (يخلق الله ما يشاء) من هذه الدواعي من منشا قدرته الباهرة الكاملة في انشاء الأعمال ويهدي من يشاء بالآيات السابقة المذكورة من الحكم والمعاني والمعارف والحقائق من منشا حكمته البالغة التامة في اظهار العلوم والاحوال الى صراط التوحيد الموصوف بالاستقامة اليه (ويقولون آمنا بالله وبالرسل) أي يدعون التوحيد جمعا وتفصيلا والعمل بمقتضاه (ثم يتولى فريق منهم) بترك العمل بمقتضى الجمع والتفصيل باونكاب الاباحة والتزندق (وما أولئك بالمؤمنين) الايمان الذي عرفته وادعوه من العلم بالله جمعا وتفصيلا (ومن يطع الله) باطناب شهود الجمع (ورسوله) ظاهرا بحكم التفصيل (ويخسر الله) بالقلب بمراقبة تجليات الصفات (ويتقه) بالروح عن ظهور انانيته في شهود الذات (فأولئك هم الفائزون) بالقوز العظيم (وعدا الله الذين آمنوا منكم) باليقين (وعملوا الصالحات) باكتساب الفضائل (ليه تخلفهم) واقسم ليجعلهم خلفاء في أرض النفس اذا جاهدوا في الله حق جهاده (كما استخلف الذين سبقوهم الى مقام القناء في التوحيد من اوليائه) (ويمكن لهم) بالبقاء بعد القناء (دينهم) طريق الاستقامة فيه المرضية (وليبذلهم من بعد خوفهم) في مقام النفس (أما) بالوصول والاستقامة (يعبدونني) أي يوحدونني من غير

استخلف الذين من قبلهم ولما كن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا

ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحون  
 لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض وماواههم النار ولئن لم يكن الصير يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم  
 الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من  
 الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم  
 بعضكم على بعض كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم وإذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما  
 استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون  
 نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات \* (٧٦) \* برينة وأن يستعففن خير لهن

والله سميع عليم ليس على الاعمى  
 سرح ولا على الاعرج سرح ولا على  
 المريض سرح ولا على أنفسكم أن  
 تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم  
 أو بيوت أئمتكم أو بيوت  
 إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو  
 بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو  
 بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم  
 أو ما ملكتكم مفاتيحه أو صديقكم  
 ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا  
 أو أشتاتا فإذا دخلتم بيوتا فسلموا  
 على أنفسكم تحية من عند الله  
 مباركة طيبة كذلك بين الله لكم  
 الآيات لعلكم تعقلون إنما  
 المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله  
 وإذا كانوا معه على أمر جامع لم  
 يذهبوا حتى يستأذنوه إن الذين  
 يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون  
 بالله ورسوله فإذا استأذنوا لبعض  
 شأنهم فانتذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم لا تجعلوا دعا الرسول بسمة  
 بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين يتسللون منكم وإذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن  
 تصيبهم قسنة أو يصيبهم عذاب أليم ألا إن الله مافي السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه ويومر رجعون  
 اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شيء عليم \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* تساركة الذي نزل القرآن على عبده  
 ليكون للعالمين نذيرا الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك

(سورة الفرقان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي) أي تكاثر خير الذي (نزل الفرقان) وتزايد لان انزال  
 الفرقان هو اظهار العقل الفرقا الى الخصوص بعبد المخصوص به  
 بانقراده من جملة العالمين بالاستعداد الكامل الذي لم يكن لاحد  
 مثله فيكون عقله الفرقاني هو العقل المحيط المسمى عقل الكل الجامع  
 لكالات جميع العقول وذلك انما يكون بظهوره تعالى في مظهره  
 المحمدي بجميع صفاته المفيض بها على جميع الخلائق على اختلاف  
 استعداداتهم وذلك الظهور هو تكاثر الخيرة وتزايد الذي لم يمكن  
 ازيدولا كثر منه ولذلك قال (ليكون للعالمين نذيرا) أي على العموم  
 فان كل نبي غيره كانت رسالته مخصوصة بمن ناسب استعدادده  
 من الخلائق ورسالته عليه السلام عامة لكل وهو بعينه معنى ختم  
 النبوة ومن هذاتين كون أمته خيرا لأمم (الذي له ملك السموات  
 والأرض) يقهرهما تحت ملكوته أو وجد كل شيء موسوما بتعين

والله سميع عليم ليس على الاعمى  
 سرح ولا على الاعرج سرح ولا على  
 المريض سرح ولا على أنفسكم أن  
 تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم  
 أو بيوت أئمتكم أو بيوت  
 إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو  
 بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو  
 بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم  
 أو ما ملكتكم مفاتيحه أو صديقكم  
 ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا  
 أو أشتاتا فإذا دخلتم بيوتا فسلموا  
 على أنفسكم تحية من عند الله  
 مباركة طيبة كذلك بين الله لكم  
 الآيات لعلكم تعقلون إنما  
 المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله  
 وإذا كانوا معه على أمر جامع لم  
 يذهبوا حتى يستأذنوه إن الذين  
 يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون  
 بالله ورسوله فإذا استأذنوا لبعض  
 شأنهم فانتذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم لا تجعلوا دعا الرسول بسمة  
 بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لوإذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن  
 تصيبهم قسنة أو يصيبهم عذاب أليم ألا إن الله مافي السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه ويومر رجعون  
 اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شيء عليم \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* تساركة الذي نزل القرآن على عبده  
 ليكون للعالمين نذيرا الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك

شأنهم فانتذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم لا تجعلوا دعا الرسول بسمة

بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لوإذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن  
 تصيبهم قسنة أو يصيبهم عذاب أليم ألا إن الله مافي السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه ويومر رجعون  
 اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شيء عليم \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* تساركة الذي نزل القرآن على عبده  
 ليكون للعالمين نذيرا الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك

وخلق كل شيء فقدره تقديرا واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم  
ضرارا ولا نفعا ولا يملكون موتا \* (٧٧) \* ولا حياة ولا نشورا وقال الذين كفروا ان هذا الافلك اقترام وأعانه

عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظملا  
وزورا وقالوا أساطير الاولين  
اكتبها فهي تملى عليه بكرة  
وأصيلا قل أنزله الذي يعلم  
السر في السموات والارض  
انه كان غفورا رحما وقالوا  
مال هذا الرسول يا كل الطعام  
ويعشى في الاسواق لولا أنزل  
اليه ملك فيكون معه نذيرا  
أو يلقى اليه كرا وتكون له جنة  
يا كل منها وقال الظالمون ان  
تبعون الارجال مسحورا انظر  
كيف ضربوا لك الامثال  
فضلا ولا يستطيعون سبيلا  
تبارك الذي ان شاء جعل لك  
خيرا من ذلك جنات تجري من  
حتها الانهار ويجعل لك قصورا  
بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن  
كذب بالساعة سعيرا اذا رأتهم  
من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا  
وزفيرا واذا ألقتوا منها مأكلا  
ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا  
لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا  
وادعوا ثبورا كثيرا قل أذلك  
خير أم جنة الخلد التي وعد  
المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا

بسمه الامكان ويشهد عليه بالعدم (فقدره تقديرا) على قدر قبول  
بعض صفاته ومظهرية بعض كمالاته دون بغض أيها  
استعداداتهم لما شاء من كالاتهم التي هي صفاته (قل أنزله الذي يعلم)  
الغيب الخفي عن المحجوبين في العالمين (انه كان غفورا) يستتر صفات  
النفوس الحاجة للغيوب بأنوار صفاته (رحما) بفيض الكمالات  
على القلوب عند صفاتها بحسب الاستعدادات ومن غفرانه ورحمته  
هذا الانزال الذي تشكون فيه ايها المحجوبون (بل كذبوا) بالقيامة  
الكبرى وذلك التكذيب انما يكون لقصر الاحتجاب أو نقصان  
الاستعداد وكلاهما يوجب التعذيب بالعذاب لاستيلاء نيران  
الطبيعة الجسمانية والهيئات الهولائية على النفوس الطمائية  
بالضرورة وتأثير بانية النفوس السماوية والارضية فيها التي اذا  
قابلتهم باستعداد قبول تأثيرها وقهرها من بعيد لكونها تكون  
في الجهة السفلية ظهر لهم آثار قهرها وتسلط غضب تأثيرها (واذا  
ألقوا) من جلة أما كن نار الطبيعة الخرمائية (مكنا ضيقا) بحبسها  
في برزخ يناسب هيئاتها مقدرا بقدر استعدادها (مقرنين) بسلاسل  
محبة السفلاينات وهوى الشهوات تمنعها عن الحركة في تحصيل  
المرادات واغلال صور هيلوائية مانعة لا طرافها ولا اتباعا عن مباشرة  
الحركات في طلب الشهوات ومقرنين بما يجانسهم من الشياطين  
المغوية اياهم عن سبيل الرشاد والداعية لهم الى الضلال (دعوا  
هنالك ثبورا) بقبي الموت والتحسر على القوت لكونهم من الشدة  
فيما يقضي فيه الموت (قل أذلك خيرا أم جنة) عالم القدس الموعودة  
للمجردين عن ملابس الابدان وصفات النفوس (لهم فيها ما يشاؤون)  
من اللذات الروحانية أبدا سرمد (وما يعبدون) عام لكل معبود  
سوى الله والقول انما يكون بلسان الحال لأن كل شيء سوى الانسان  
المحجوب شاهد بوجوده ووجوده بالله تعالى ووحدانيته مسجلا

لهم فيها ما يشاؤون خالدين كان على ربك وعدا مسؤولا ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول  
أنتم أضللتهم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل



قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنائن  
تخذ من دونك من أولياء ولكن  
متعهم وآباءهم حتى نسوا الذكر  
وكانوا قوم ابورا فقد كذبوك  
بما تقولون فما نستطيعون  
صرفا ولا نصرا ومن يظلم منكم  
نذقه عذابا كبيرا وما أرسلنا  
قبلك من المرسلين الا انهم  
لأكلون الطعام ويمشون في  
الاسواق وجعلنا بعضكم لبعض  
فتنة أتصبرون وكان ربك بصيرا  
وقال الذين لا يرجون لقاءنا  
لولا أنزل علينا الملائكة أو  
نرى ربنا لقد استكبروا في  
أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا  
يوم يرون الملائكة لا بشرى  
يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا  
محجورا وقد منا الي ما عملوا  
من عمل فجعلناهم مستورا  
أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا  
وأحسن مقيلا ويومئذ تشق  
السماء بالغمام وتزل الملائكة  
تنزلا الملك يومئذ الحق للرحمن

بإظهار خاصيته وكماله مطيع له فيما أراد الله من أفعاله وذلك معنى  
قوله (سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء)  
فبالهم فاطقة بنق الضلال عن أنفسهم في اثبات الضلال للواقعين  
معهم المحجورين بهم بسبب الانهماك في اللذات الحسية والاشتغال  
بالطبيات الدنيوية الموجبة للغفلة ونسيان الذكر والبور الهلكي  
(يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين) لأن ذلك اليوم هو  
وقت وقوع القيامة الصغرى وخراب البدن الذي به تؤثر فيهم  
الروحانيات السماوية والأرضية بالقهر والتعذيب والزام الهيئات  
البرزخية المتنافية لطباع أرواحهم في الأصل وإن كانت مناسبة  
لها في الحال (ويقولون حجرا محجورا) يتنون أن يدفع الله عنهم  
ذلك ويمنعه \* وإنما جعلت أعمالهم هباء لكونها غير مبنية على عقائد  
صحيحة والأصل في العمل بالإيمان اللازم لسلامة الفطرة وإذا  
لم يكن كان كل حنة سيئة لمقارنتها النية الفاسدة والتوجه بها لغير  
وجه الله (ويوم تشق) سماء الروح الحيواني بغمام الروح الانساني  
بانفتاحها عنه ولهذا قيل في التفاسير انه غمام أبيض دقيق وإنما  
شبه بالغمام لانه كسابه الهيئة الجسدانية والصورة اللطيفة  
النفسانية من البدن واحتجابها بها وكونه منشأ العلم كالغمام للماء  
وفي تلك الصورة الثواب والعقاب قبل البعث الجسداني (وزل  
الملائكة) بانصالها به أما للثواب وأما للعقاب لانها أمام مظاهر  
اللطيف وأما مظاهر القهر (الملك يومئذ الحق) أي الثابت الذي لا يتغير  
(الرحمن) الموصوف بجميع صفات اللطف والقهر المفيض على كل  
ما يستحق لزوال كل ملك باطل ولا قدرة جئتذ لاحد على انجاء  
المعذيين منه ولا يمكنهم الاتجاء بغيره لبطان التعلقات والاضافات  
وظهور ملك الرحمن على الاطلاق أو يوم تشق سماء القلب بغمام  
نور السكينة وتنزل ملائكة القوى الروحانية بالامداد الالهية



والانوار الصفائية في القيامة الوسطى تكون تلك السلطنة على  
القلب للرحمن المستوى على عرشه المجلى له بجميع صفاته (و) على كلا  
التقديرين (كان يوما على الكافرين عسيرا) أما على الاول فلتعذيبهم  
عند خراب البدن بالهيات المظلمة وقهر القوى السماوية وأما  
على الثاني فلظهور تعذيبهم في شهود صاحب هذه القيامة واظلامه  
ولم يوجد موجود مستقل في التأثير فبنا سببه ولم يكن قاهر غيره  
فيشاركه على حالهم أو للبناء على تأويلهم بالقوى النفسانية المقهورة  
هناك المعذبة بالرياضة والله أعلم . تثبت فؤاده عليه السلام بالقرآن  
هو انه لما ردت في مقام البقاء بعد القضاء الى حجاب القلب لهداية الخلق  
كان قد يظهر نفسه وقصاغب وقت على قلبه بصفات ما يحدث له  
التلوين بسببها كما ذكر في قوله وما أرسلنا من رسول ولا نبي الا اذا  
غنى ألقي الشيطان في أمينة وفي قوله عيسى وتولى فكان يتداركه الله  
تعالى بانزال الوحي والجذبة ويرتبه ويعاتبه فيرجع اليه في كل حال  
ويتوب كما قال عليه السلام أدبني ربي فأحسن تأديبي وقال انه  
ليغان على قلبي واني لا استغفر الله في اليوم سبعين مرة حتى يتمكن  
ويستقيم وكان سبب ظهور ابتلاء الله تعالى اياه بالدعوة لا بداء  
الناس اياه وعداوتهم ومناسبتهم له والحكمة في الابتلاء أعمران  
أحدهما راجع اليه وهو أن يظهر نفسه بجميع صفاتها في مقابلة  
استبلاء الأعداء المختلفين في النفوس وصفاتها واستعداداتها  
ومن اتبها فيؤتبه الله بحكمة وجود كل صفة وفضيلة كل قوة فيحصل  
له جميع مكارم الاخلاق وكالات جميع الانبياء كما قال عليه السلام  
بعثت لاثم مكارم الاخلاق وأوتيت جوامع الحكم فان ظهوره بكل  
صفة هو ظرف قبوله الفضيلة او مناصتها اذ لولا الجهات المختلفة  
في القلب واطاعة صفات النفس لما استعد لقبول الحكم المتقنة  
والفضائل تخص توجه لكل واحدة منها والثاني راجع الى

(٢) وكان يوما على الكافرين عسيرا  
ويوم بعض الظالم على يديه  
يقول باليتنى اتخذت مع الرسول  
سبيلا يا ويلتى ليتنى لم اتخذ  
فلانا خليلا لقد أضلني عن  
الذكر بعد اذ جاءني وكان  
الشيطان للانسان خذولا  
وقال الرسول يا رب ان قومي  
اتخذوا هذا القرآن مهجورا  
وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا  
من المجرمين وكفى بربك هاديا  
ونصيرا وقال الذين كفروا لولا  
نزل عليه القرآن جلة واحدة  
كذلك لتثبت به فؤادك

وزلناه ترتيبا ولا يأتونك بمثل  
الاجتنال بالحق وأحسن تفسيراً  
الذين يحشرون على وجوههم  
الى جهنم أولئك شر مكاناً وأضل  
سيلاً ولقد آتينا موسى الكتاب  
وجعلنا معه أخاه هرون وزيراً  
فقلنا اذهبا الى القوم الذين  
كذبوا آياتنا فدمرناهم تدميراً  
وقوم نوح لما كذبوا الرسل  
أغرقناهم وجعلناهم للناس آية  
وأعدنا للظالمين عذاباً أليماً  
وعادا ونعوذ وأصحاب الرس  
وقروا بين ذلك كثيراً وكلا  
ضربا له الامثال وكلا تبرأ  
تبرأ ولقد أتوا على القرية  
التي أمطرت مطر السوء أفلم  
يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون  
نشورا وإذا رأوا أولئك يتخذونك  
الاهزوا هذا الذي بعث الله  
رسولا ان كاد يضلنا عن آلهتنا  
لولا أن صبرنا عليها وسوف  
يعلمون حين يرون العذاب من  
أضلنا سيلاً أرايت من اتخذ  
اله هوا

الامة فانه رسول الى الكل واستعداداتهم متباينة ونفوسهم  
في الصفات متفاوتة فيجب أن يكون فيه جوامع الحكم والكلم  
والفضائل والاخلاق ليهدي كل منهم بما يناسبه من الحكمة  
ويركبه بما يليق به من الخلق ويعلم ما ينتفع به من العلم على حسب  
استعداداتهم وصفاتهم والالم يمكنه دعاء الكل فعلى هذا يكون  
التزويل مفرقا منجمائيا يكون بحسب اختلاف صفات نفسه  
في الظهور منها على أوقانه موجبا لتثبيت قلبه في الاستقامة  
في السلوك الى الله وفي الله عند الاتصاف بصفاته ومن الله في هداية  
الخلق وتلك هي الاستقامة التامة المطلقة فليقتدي به السالكون  
والواصلون والكاملون المكملون في سلوكهم وكونهم مع الحق  
وتكميلهم \* والترتيل هو أن يخلل بين كل نجم وآخر مدة يمكن  
فيها ترايله في قلبه ويتريخ ويصير ملكة لاحالا ومن هذا تين معنى  
قوله (ولا يأتونك بمثل) أي صفة عجيبه (الاجتنال بالحق) الذي يقيم  
باطل تلك الصفة كما قال بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه وهو  
الفضيلة المقابلة لتلك الرذيلة (وأحسن تفسيراً) أي كشفاً باظهار  
صفة الهية تجلي بها لك تقوم مقامها فتكشفها وبالحقيقة تلك الصفة  
الالهية الكاشفة اياها هي تفسير الصفة الباطلة ومعانيها فان كل  
صفة نفسانية ظل ظلماتي لصفة الهية نورانية تنزلت في مراتب  
التنزيلات واحتجبت وتضاءلت وتكثرت كالشهوة للمحبة والغضب  
للقهر وأمثالها (الذين يحشرون على وجوههم) لشدة ميل نفوسهم  
الى الجهة السفلية فتسكت فطرتهم فبعثوا على صور وجوهها  
الى الارض يسحبون الى نار الطبع (أولئك شر مكاناً) من ان يقبلوا  
الحق الدامغ لباطل صفاتهم (وأضل سيلاً) من أن يهتدوا الى  
صفات الله تعالى التي هي تفسير صفاتهم وكشفها (أرايت من  
اتخذ الهه هوا) كل محبوب بشئ واقف معه فهو محب له محانس

لذلك الشيء فهو في الحقيقة عابدها وهواه بعبادته لذلك المحبوب والباعث  
لهواه على محبة غير الله هو الشيطان فحب كل شيء غير الله لا لله وبغير  
محبة الله عابده ولهواه والشيطان متعدد المعبود متفرق الوجهة  
• أبعد ذلك (تكون عليه وكبلا) بدعوته الى التوحيد وقد كان في غاية  
البعد محجوبا بظلمة من ظلاله (ألم تر الى ربك كيف مده الظل) بالوجود  
الاضافي اعلم ان ماهيات الاشياء وحقائق الايمان هي ظل الحق  
وصفة عالمية الوجود المطلق فدها اظهارها باسمه النور الذي هو  
الوجود الظاهر الخارجى الذي يظهر به كل شيء ويبرز كتم العدم  
الى فضاء الوجود أى الاضافى (ولو شاء لجعلناه ساءكنا) أى ثابتا  
فى العدم الذى هو خزانة وجوده أى أم الكتاب واللوح المحفوظ  
الثابت وجود كل شيء فيهما فى الباطن وحقيقته لا العدم الصرف  
بمعنى الاشياء فإنه لا يقبل الوجود أصلا وماليس له وجود فى الباطن  
وخزانة علم الحق وغيبه لم يمكن وجوده أصلا فى الظاهر والايجاد  
والاعدام ليس الا اظهار ما هو ثابت فى الغيب واخفاؤه فحب وهو  
الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (ثم جعلنا) شمس العقل (عليه) أى  
الظل (دليلا) به الى أن حقيقته غير وجوده والا فلا مغيرة  
بينهما فى الخارج فلا يوجد الا الوجود فحب اذ لو لم يكن وجوده  
لما كان شيئا فلا يدل على كونه شيئا غير الوجود الا العقل (ثم قبضناه  
الينا) بافئاته (قبضايسيرا) لأن كل ما يقضى من الموجودات  
فى كل وقت فهو يسير بالقياس الى ما سبق وسيظهر كل مقبوض  
عما قليل فى مظهر آخر والقبض دليل على أن الافناء ليس اعداما  
محض بل هو منع عن الانتشار فى قبضته التى هى العقل الحافظ  
لصورته وحقيقته أزلا وأبدا (وهو الذى جعل لكم) ليل ظلمة النفس  
(لباسا) يغشاكم بالاستيلاء عن مشاهدة الحق وصفاته والذات  
وظلالها فتصحبون ونوم الغفلة فى الحياة الدنيا (سباتا) تسبتون بها عن

أفأنت تكون عليه وكبلا أم  
تحب أن أكرههم يسمعون  
أو يعقلون انهم الا كالانعام  
بل هم أضل سبيلا ألم تر الى ربك  
كيف مده الظل ولو شاء لجعله  
سائنا ثم جعلنا الشمس عليه  
دليلا ثم قبضناه الينا قبضايسيرا  
وهو الذى جعل لكم الليل  
لباسا والنوم سباتا

الحياة الحقيقية السرمدية كما قال عليه السلام الناس نيام فإذا ماتوا  
 انتبهوا (وجعل) نهار نور الروح (نشورا) تحيا قلوبكم به فتنشرون  
 في قضاء القدس بعد نوم الحس (وهو الذي أرسل) رياح النفحات  
 الربانية ناشرة محيية أو مبشرة بين يدي رجة الكمال بتجلى الصفات  
 (وأزلنا) من سماء الروح ماء العلم (طهورا) مطهرا يطهركم عن لوث  
 الرذائل ورجس الطبائع والعقائد الفاسدة والجهالات المفسدة  
 (لنحيي به بلدة ميتا) أي قلبا ميتا بالجهل (ونسقيه مما خلقنا أنعاما)  
 من القوى النفسانية بالعلوم النافعة العملية (وأناسي) من القوى  
 الروحية (كثيرا) بالعلوم النظرية (ولقد صرفنا) هذا العلم المنزل  
 على صور وأمثال مختلفة (ليذكروا) حقائقهم وأوطانهم الحقيقية  
 وما نسوا من العهد والوصل وطيب الأصل (فأبى أكثر الناس  
 الا كفورا) لنعمة الهداية الحقايقية وغمط الرحمة للاحتجاب  
 بصور الرجة في ستور الجلال من الغواشي الهيولانية (ولو شئنا لبعثنا  
 في كل قرية تذكرا) أي نرقنا كمالك المطلق الذي تدعوه جميع الخلق  
 الى الحق على أشخاص ووزعنا بحسب أصناف الناس على اختلاف  
 استعداداتهم على الانبياء كما قال ولكل قوم هاد فبعثنا في كل صنف  
 نبيا يناسبهم كما كان قبل بعثة محمد من اختصاص موسى ببني اسرائيل  
 واختصاص شعيب بأهل مدين وأصحاب الايكة وغير ذلك وخففنا  
 عنك الجهاد اذا الجهاد انما يكون بحسب الكمال وكلما كان الكمال  
 أعظم كان الجهاد أكبر لان الله تعالى يرب كل طائفة باسم من أسمائه  
 فاذا كان الكمال مظهر جميع صفاته متحققا بجميع أسمائه وجب  
 عليه الجهاد مع جميع طوائف الامم بجميع الصفات ولكن ما فعلنا  
 ذلك لعظم قدره وكونه الكمال المطلق والقطب الاعظم وانحتم  
 على ما ذكر في تأويل قوله كذلك لنثبت به فؤادك (فلا تطع) المحجوبين  
 بموافقتهم في الوقوف مع بعض الحجب ونقصان بعض الصفات

وجعل النهار نشورا وهو الذي  
 أرسل الرياح بنسرين يدي رحمة  
 وأزلنا من السماء ماء طهورا  
 لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه  
 مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا  
 ولقد صرفناه بينهم ليعرفوا فأبى  
 أكثر الناس الا كفورا ولو شئنا  
 لبعثنا في كل قرية تذكرا فلا تطع  
 الكافرين

(وجاهد هم) لكوننا نبعوثنا الى الكل (جهادا كبيرا) هو أكبر الجهادات كما قال ما أودى نبي مثل ما أوديت أي ما كمل نبي مثل كمال (وهو الذي صرح البحر بن) أي خلط ببحر الجسم والروح في الایجاد (هذا) الذي هو ببحر الروح (عذب فرات) أي صاف لذية وهذا الذي هو ببحر الجسم (ملح أجاج) أي متغير متكدّر غير لذية (وجعل بينهما برزخا) هو انفس الحيوانية الحائلة بينهما من الامتزاج وتكدر الروح بالجسم وتكتنفه وتنور الجسم بالروح وتجزده (وحجرا محجورا) عبادا يتعوذ به كل منهما من نفي الآخر وما نعاين مع ذلك (وتوكل على الحي الذي لا يموت) أي شاهد موت الكل وعدم حراكهم بذواتهم كما قال انك ميت وانهم ميتون فانهم لا يهتز كون الابدواع أوجدها الله تعالى فيهم بفناء أفعالك وأفعال الكل في أفعال الحق ورفع جميعا عن أفعاله اذ مقام التوكل هو القضاء في الافعال وبين بقوله على الحي الذي لا يموت ان منشأ التوكل شهود صفة حياته التي بها يحيا كل حي لان من يموت لا يكون حيا بالذات وبالترقي عن مقام فناء الافعال الى القضاء في صفة الحياة يصح مقام التوكل كما قالت المتصوفة لا يمكن تصحيح كل مقام الا بالترقي الى المقام الذي فوقه واذا كان كل حي يموت انما يحيا بحي الذات الذي حياته عين ذاته فيه يهتز فلا تبالي بأفعالهم فانهم لو اجتمعوا بأسرهم على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بما كتب الله عليك على ما ورد في الحديث (وسبح بحمده) ونزهه بتجزدك عن صفاتك ومحوها في صفاته من ان تكون لغيره صفة مستقلة تكون مصداق الفعله ملتبسا بحمده أي متصفا بصفاته فان الحمد الحقيقي هو الاتصاف بصفاته الكمالية التي هو بها جيد وذلك هو تصحيح مقام التوكل وتحقيقه بنفي الصفات التي هي مبادئ الافعال من الغير واذا تجردت عن صفاتك بالاتصاف بصفاته شاهدت احاطة علمه بالكل فاكتفيت

وجاهد هم به جهادا كبيرا وهو الذي صرح البحر بن هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا ويعبدون من دون الله مالا يعبدون ولا يضرهم وكان الله افرا على ربه ظهيرا وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا قل ما أهلككم عابه من أجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده

به عن سؤاله في دفع جنائياتهم عنك وجزاء ايدائهم لك وشاهدت  
قدرته على مجازاتهم كما قال ابراهيم عليه السلام حسبي من سؤال  
علمه بحالي وذلك معنى قوله (وكفى به بذنوب عباده خيرا الذي  
خلق السموات والارض) أى احتجب بسموات الارواح وأرض  
الاجسام (وما بينهما) من القوى في الايام الستة التي هي الآلاف  
الستة من ابتداء زمان آدم الى محمد عليهما السلام لان الخلق  
ليس الا احتجاب الحق بالاشياء والايام هي أيام الآخرة لا أيام  
الدنيا اذ لم تكن الدنيا في ولا الشمس والنهار وان يوما عند ربك  
كالقسط سنة مما تعدون (ثم استوى على) عرش القلب المحمدي  
في السابع الذي هو يوم الجمعة أى يوم اجتماع جميع الاوصاف  
والاسماء فيه وذلك هو معنى الاستواء في الاستقامة بالظهور التام  
والقبض العام الذي هو الرحمة الرحانية ولهذا جعل فاعل الاستواء  
اسم الرحمن دون اسم آخر اذ لا يكون الاستواء بمعنى الظهور التام  
الا به ويمكن أن تقول الايتم بالشهور الستة التي يتم فيها خلق سموات  
أرواح الجنين وأرض جسده وما بينهما من القوى والاستواء  
بالظهور التام على عرش قلبه الذي كان على ماء النطفة قبل خلقه  
ما خلق في الشهر السابع الذي أنشأ فيه خلقا آخر بمصولة انسانا  
والرحانية بعموم قبضه المعنوي والصوري من قلبه الى جميع أجزاء  
وجوده (فاستل به خيرا) اسأل عارفه بخبرك بحاله واسأله في حالة  
كونه عالما بكل شيء (واذا قيل لهم اسجدوا) أى اذا أمرتهم بالقضاء في  
جميع صفاته وطاعته بها أنكروا ولم يمثلوا أمرنا لقصور استعدادهم  
عن قبول هذا القبض وعدم معرفتهم لهذا الاسم لعدم احتضائهم  
من جميع الصفات أو وجود احتياجهم عنها (تبارك الذي جعل في)  
سماه النفس بروج الحواس (وجعل فيها) سراج شمس الروح وقر  
القلب (منيرا) بنور الروح (وهو الذي جعل) ايل ظلمة النفس ونهار

وكفى به بذنوب عباده خيرا الذي  
خلق السموات والارض وما  
بينهما في ستة أيام ثم استوى على  
العرش الرحمن فاستل به خيرا  
واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن  
قالوا وما الرحمن أنسجد لما  
تأمرونا زادهم نفورا تبارك  
الذي جعل في السماء بروج  
وجعل فيها سراجا وقراميرا  
وهو الذي جعل الليل والنهار

نور القلب بعنتبان (لمن أراد أن يذكر) في نهار نور القلب العهد  
المنسي ويتنظر في المعاني والمعارف ويعتبر (أو أزيد) في ليل ظلمة  
النفس (شكورا) بأعمال الطاعات واكتساب الاخلاق والمكاتب  
(وعباد الرحمن) أي المخصوصون بقبول فيض هذا الاسم لسعة  
الاستعداد (الذين يمشون على الارض هونا) أي الذين اطمأنت  
نفوسهم بنور السكينة وامتنعت عن الطيش بمقتضى الطبيعة فهم  
هينون في الحركات البدنية لتمرز أعضائهم بهيئة الطمأنينة (واذا  
خاطبهم) أهل السفاهة بسلون مقالهم ولا يعارضونهم لامتلأهم  
بالرحمة وبعد حالهم عن ظهور النفس بالسفاهة وكبرت نفوسهم  
بالتقوى بنور القلب عن ان تتأثر بالايداء وتضطرب (والذين يبتون)  
أي الذين هم في مقام النفس ميتون بالارادة (سجدا) فائقين بالرياضة  
قائمين بصفات القلب أحياء بحياته لله فائقين بلسان الحال الذي  
لا تخلف عن دعائه الاجابة (ربنا اصرف) ولما وصفهم بالتزكية  
التامة والفناء عن جميع صفات النفس من الرذائل المذيقة المورطة  
في عذاب جهنم الطبيعة ومستقر السوء والعاقبة الوخيمة عقب  
وصفهم بالتحلية التامة من الاتصاف بجميع أجناس الفضائل  
الاربعة وذلك هو حباتهم بالقلب بعد موتهم عن النفس كما قيل من  
بالارادة تحيا بالطبيعة فالقوام بين الاسراف والاقتار في الاتفاق  
هو العدل والتوحيد المشار اليه بقوله (لا يدعون مع الله الها آخر)  
هو أساس فضيلة الحكمة الذي اذا حصل وقع ظلة الذي هو العدل  
في النفس فانصفت بجميع أنواع الفضائل والامتناع عن قتل  
النفس المحرمة اشارة الى فضيلة الشجاعة والامتناع عن الزنا فضيلة  
العفة ثم ذكر من في مقابلتهم من المحجوبين من فيض الرحمة الرحيمية  
التي في ضمن الرحمانية الذين لا يستعدون لقبول عموم فيضه  
فلا يحتصون به وان كانوا لا يحلون من فيضه الظاهر الشامل

خلق لمن أراد أن يذكر أو أراد  
شكورا وعباد الرحمن الذين يمشون  
على الارض هونا واذا خاطبهم  
الجاهلون قالوا سلاما والذين  
يبتون لرهبهم سجدا وقياما  
والذين يقولون ربنا اصرف  
عنا عذاب جهنم ان عذابها  
كان غراما انها ساءت مستقرا  
ومقاما والذين اذا اتفقوا  
لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين  
ذلك قواما والذين لا يدعون  
مع الله الها آخر ولا يقتلون  
النفس التي حرم الله الا بالحق  
ولا يزنون



لكل فقال (ومن يفعل ذلك) أى يرتكب جميع أجناس الرذائل  
حتى الشر بالله (يلق) جزاء الاثم الكبير المطلق وهو مضاعفة  
العذاب الروحاني والجسماني بالاحتجاب الكلى وهيئات الهيكل  
السفلى (يوم القيامة) الصغرى والخلود فيه على غاية الهوان (الامن  
تاب) رجع الى الله وتنصل عن المعاصى فبدل الشر بالايان  
واستبدل الرذائل بالفضائل (فأولئك يدل الله سيئاتهم حسنات)  
بحسب الهيئات عن نفوسهم واثبات هذه (وكان الله غفورا) يستتر  
صفات نفوسهم بنوره (رحيما) يفيض عليهم الكمالات بوجوده وهذه  
هى التوبة بالحقيقة ثم بين بعد ذلك التوبة الحقيقية حال أهل  
السلوك فقال (والذين لا يشهدون الزور) أى لا يحضرون أهل الزور  
المشتغلين بمتاع الغرور فإن أهل الدنيا أهل الزور يحسبون القافى باقيا  
والقبيح حسنا ويعتدون المعلوم موحدا والشر خيرا فهم الكذابون  
المبطلون الخاطئون أى يعتزلونهم بملزمة الخلوات وإيثار الطاعات  
وأقام الصلاة (واذا مروا بالغور) أى الفضول غير الضرورية  
تركوها وأعرضوا عنها (ومروا) بها مكرمين أنفسهم عن مباشرتها  
قائمين بالحقوق عن الخطوط وهم الزاهدون بالحقيقة التاركون  
المجردون ثم لما بين الزهد الحقيقى والتجريد قرن به العبادة الحقيقية  
والتحقيق بقوله (والذين اذا ذكروا آيات ربهم) أى كوشفوا المعارف  
والحقائق وتجليات الصفات والمشاهدات (لم يحزوا) على العلم تلك  
الآيات من المعارف والحقائق (صما) بل تلقوها باذان واعية  
هى آذان القلوب لا النفوس وعلى مشاهدتها (وتجلىها) عيانا بل  
أحدقوا بنورها يصابون بحديدة مكمله بنور الهداية ثم وصف طلبهم  
للترقى عن مقام القلب الى مرتبة السابقين والاستعانة بالله عن تلوين  
النفس وصفاتها بنحو طوافى سلك المقر بين بقوله (والذين يقولون  
ربنا هب لنا من أزواج نفوسنا وذرياتنا ما تقر به أعيننا من

ومن يفعل ذلك يلقى أثاما  
يضاعف له العذاب يوم القيامة  
ويخلد فيه معها أبدا لا آمن تاب  
وأمن وعمل عملا صالحا فأولئك  
يدل الله سيئاتهم حسنات  
وكان الله غفورا رحيما ومن  
تاب وعمل صالحا فإنه يتوب  
الى الله متابا والذين لا يشهدون  
الزور وإذا مروا باللغو مروا  
كراما والذين اذا ذكروا آيات  
ربهم لم يحزوا عليها وعيانا  
والذين يقولون ربنا هب لنا من  
أزواجنا وذرياتنا ما تقر به أعيننا

طاعتهم وانقيادهم خاضعين وتنورهم بنور القلب مخبئين غير طالين  
للاستعلاء والترفع والاستكبار والتعير (واجعلنا للمتقين) أي  
المجتردين (اماما) بالوصول الى مقام السابقين (أولئك يجزون)  
غرفة الفردوس وجنة الروح بصبرهم مع الله وفي الله عن غيره  
(ويلقون فيها تحية) خلود حياة (وسلاما) سلامة وبراءة عن الآفات  
أي يحييهم الله بأبقائهم سرمد أبقائه ويسلمهم بإيتائهم كماله كما قيل  
تحيتهم يوم يلقونه سلام وقال تحيتهم فيها سلام (ما يعبؤ بكم ربى لولا  
دعائكم) أي لو لم يكن طلبكم لله وارادتكم لكنتم شيئا غير ملتفت  
اليه ولا معبوا به كالحشرات والهوام فان الانسان انما يكون انسانا  
وشيا معتد به اذا كان من أصحاب الارادة والطلب والله تعالى أعلم

❖ (سورة الشعراء) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ط) اشارة الى الطاهر و (س) الى السلام (وم) الى المحيط بالاشياء  
بالعلم \* والكتاب المبين الذي هذه الاسماء والصفات آياته هو الموجود  
المحمدى الكامل ذو البیان والحكمة كما قال أمير المؤمنين عليه  
السلام

وفيك الكتاب المبين الذى \* بأحرفه يظهر المضمهر

ف يكون معناه على ما ذكر في طه انه عليه السلام لما رأى عدم اهتدائهم  
بنوره وقبولهم لدعوته استشعر انه من جهته لا من جهتهم فزاد في  
الرياضة والمجاهدة وانقضاء في المشاهدة فأوحى اليه بأن هذه الصفات  
التي هي الطهارة من لوث البقية المانع من التأثير في النفوس وسلامة  
الاستعداد عن النقص في الامثل والكمال الشامل لجميع المراتب  
بالعلم هي صفات كتاب ذاك المبين لكل كمال ومرتبة باتصافها بجميع  
الصفات الالهية واشتمالها على معاني جميع أسمائه فلا تنفع نفسك

واجعلنا للمتقين اماما أولئك  
يجزون الغرفة بما صبروا وياقون  
فيها تحية وسلاما خالدين فيها  
حسنت مستقرا ومقاما قل  
ما يعبؤ بكم ربى لولا دعائكم  
فقد كذبتم فسوف يكون لزاما  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
طسم تلك آيات الكتاب المبين  
لعلك باخع نفسك ألا يذكروا  
مؤمنين

أى لا تهلكها على آثارهم بشدة الرياضة لعدم إيمانهم وامتناعه فانه  
من جهتهم أما الوجود المانع بشدة الحجاب وأما عدم الاستعداد دفعي  
لعل في لعلك باخع الاشفاق أى اشفق على نفسك ان تهلكها بالرياضة  
لعدم إيمانهم وقواته (ان نشأت نزل عليهم من السماء) من العالم العلوى  
بقايد نالك قهرا اقتضع أعناقهم له منقادين مسلمين مستسلمين ظاهرا  
وان لم يدخل الإيمان في قلوبهم كما كان يوم الفتح أى امتنع إيمانهم  
لانه أمر قلبى سيظهر اسلامهم بالقهر والابلاء والاضطرار (واذ  
نادى ربك موسى) القلب المذهب بالحكمة العملية المدرب بالعلوم  
العقلية المشوق بذكر الانوار القدسية والكمالات الانسية ووصف  
المقارفات والمجردات الى الحضرة الالهية الغالب على القوة  
الشهوانية بالسعى في طلب الارزاق الروحانية من المعارف اليقينية  
والمعاني الحقيقية بعد قتل جبار الشهوة الذى كان يحير لفرعون  
النفس الامارة وفراره من استيلائه الى مدين مدينة العلم من  
الافق الروحاني ووصوله الى خدمة شعب الروح في مقام السر الذى  
هو محل المكاملة والمناجاة بالسير العقلى بطريق الحكمة واكتساب  
الاخلاق بالتعديل قبل السلوك فى الله بطريق اتوحيده والرياضة  
بالتترك والتجريد مع بقاء النفس المتقوية بالعلم والمعرفة المتزينة  
بالفضيلة والتمجيح بزيتها وكما لها الطاغية بظهورها على أشرف  
أحوالها المنازعة ربها صفة العظمة والكبرياء المحيطة بالهجة  
والهباء لاحتجابها بانيتها واتصالها كمال الحق برويته لها فكانت  
شر الناس كما قال عليه الصلاة والسلام شر الناس من قامت  
القيامة عليه وهو حى ولو ماتت ثم قامت القيامة عليها كانت خير  
الناس (أن أثبت القوم الظالمين) من القوى النفسانية الفرعونية  
العبانية لفرعون النفس الامارة المتخذة لها ربا الواضحة كمال الحق  
موضع كمالها وهو أفسس الظلم (اليتقون) قهرى وباسى بتدميرهم

ان نشأت نزل عليهم من السماء  
آية فظلت أعناقهم لها خاضعين  
وما يأتيهم من ذكر من  
الرحمن محدث الا كانوا عنه  
معرضين فقد كذبوا فسأيتهم  
أنباء ما كانوا به يستهزون أولم  
يروا الى الارض كم أنبتنا فيها من  
كل زوج كريم ان فى ذلك لآية  
وما كان أكثرهم مؤمنين وان  
ربك له العزيز الرحيم واذا نادى  
ربك موسى ان أثبت القوم  
الظالمين قوم فرعون اليتقون  
قال رب انى أخاف أن يكذبون

وافلتهم (أخاف أن يكذبون) في دعوتي إلى التوحيد ولم يطيعوني  
في الرياضة والترنوا التجريد (ويضيق صدرى) لعدم اقتدارى على  
قهرهم وعلى امتناعهم عن قبول الأوامر الشرعية والأسرار  
الوحية وما يكون خارجا عن طور الفكر والعقل لتدريجهم بذلك  
وتقرعهم باستبدادهم (ولا ينطلق لسانى) معهم في هذه المعاني  
لكونها على خلاف ما تعودوا به ونشأ عليهم من الحكم العملية  
الداعية إلى مراعاة التعديل في الأخلاق دون القسام بالاطلاق  
(فأرسل إلى هرون) العقل ليؤدبهم بالعقول ويسوسهم بما يسهل  
قبولهم له من رعاية مصلحة الدارين واختيار سعادة المترلين قلائد  
عريكتهم وتضعف شكيمتهم بمداراته ورفقه وموافقته لهم بعلمه وحلمه  
(ولهم على ذنب) بقتلى جبار الشهوة (فأخاف) أن دعوتهم إلى  
التوحيد وأمرتهم بالتجريد وترك المخطوط والاقتصار على الحقوق  
(أن يقتلون) بالاستيلاء والغلبة وهذا صور حال من احتجبت نفسه  
بالحكمة ولم يتألف بعد بطريق الوحاة مع قوة استعداده وعدم  
وقوفه مع ما نال من كمال فقلما تقبل نفسه خلاف ما يعتقد وتتقاد في  
متابعة الشريعة وتقنن الأمن تداركه سبق العناية وساعده التوفيق  
بالجذبة و(كلا) ردع له عن الخوف بالتشجيع والتأييد (فأذهبا) أمر  
باستصحاب العقل للمناسبة والمناسبة وتقرير التوحيد بطريق البرهان  
القامع للتفرعن والطغيان و(أنا معكم مستمعون) وعد بالكلالة  
والحفظ وتقوية اليقين فإن من كان الحق معه لا يغلبه أحد (أن  
أرسل معناني إسرائيل) القوى الروحية المستضعفة المستخدمة في  
تحصيل الذات الجسمانية وترتيبه إياه وليدا وليته فيهم سنين صورة  
حال الطفولية والصبرية إلى أن التجرد وطلب الكمال الذي أشده  
يلوغ الأربعين فإن القلب في هذا الزمان في تربية النفس والولاية لها  
لحكمة عادية الآلة والفعلة هي الحركة المذمومة عند النفس من

ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى  
فأرسل إلى هرون وأهم على  
ذنب فأخاف أن يقتلون قال  
كلا فأذهبا يا إسرائيل أنا معكم  
مستمعون فأنا فرعون فقولا  
أنا رسول رب العالمين أن  
أرسل معناني إسرائيل قال  
ألم نربك فينا وليدا ولبننت فينا  
من عمرك سنين وفعلت فعلتك  
التي فعلت

الاستيلاء على الشهوة والكفر الذي نسب إليه هو اضعاف حق الترية  
(وأنا من الضالين) أي لست من الكافرين لكون الصلاح في ذلك  
بل من الذين لا يهتدون الى طريق الوحدة (فوهب لي ربي حكماً) أي  
حكمة متعالية عن طريق البرهان وراه طور الكسب والعقل (وجعلني  
من المرسلين) اليكم بها. وأما تعبيد بني اسرائيل القوى التي هي قوى  
فليس بمنعها على بل عدوان وطغيان انهم لم تعبد هم لما ألقني أي  
الطبيعة البدنية في يم الهيولى في تابوت الجسد ولقام بتريقي أهلي  
وقوى من القوى الروحية (قال فرعون وما رب العالمين) قيل في  
القصة ان فرعون كان منطلقاً مباحثاً سأل بما هو عن حقيقة تعالى فلما  
أجابه موسى عليه السلام بقوله (رب السموات والارض وما بينهما)  
وبين أن حقيقة لا تعرف بالحد لبساطتها غير معلومة للعقل لشدة  
نوريتها ولطافتها بأن عرفها بالصفة الاضافية والخاصة اللازمة  
وعرض به في تجهيله وتقي الايقان عنه بقوله (ان كنتم موقنين) أي لو  
كنتم من أهل الايقان لعلمتم أن لا طريق للعقل الى معرفته الا  
الاستدلال على وجوده بأفعاله الخاصة به وأما حقيقة فلا يعرفها الا  
هو وحده وما سألت عنه بما عملاً لا يصل اليه نظر العقل \* استخفه ونبه  
قومه على خفة عقله وكون جوابه غير مطابق للسؤال تعجباً منه لقومه  
وتسفيهاً له فلما ثنى قوله بمثل ما قال أولاً من اراد خاصة أخرى جننه  
فلت بقوله (ان كنتم تعقلون) أي ان جننت فأين عقلكم حتى يعرف  
طوره ولم يتجاوز حده وهذه المقالة اشارة الى أن النفس المحجوبة  
بمعقولها لا تهتدي الى معرفة الحق وحكمة الرسالة والشرع ولا  
تدعن للمتابعة ولا تنقاد للمطاوعة بل تظهر بالانانية وتطلب العلوم  
والربوبية والتغلب على الرسالة الالهية وهو معنى قوله (لئن اتخذت  
الهاغري لا جعلتك من المسجونين) \* والشئ المبين الذي يمنعه عن  
الاستيلاء ويردعه عن الغلبة والاستعلاء هو النور البارق القدسي

وأنت من الكافرين قال فعلتها  
اذا وأنا من الضالين فقررت  
منكم لما خفتكم فوهب لي ربي  
حكماً وجعلني من المرسلين وذلك  
نعمة تمنها على أن عبادت بني  
اسرائيل قال فرعون وما رب  
العالمين قال رب السموات  
والارض وما بينهما ان كنتم  
موقنين قال لمن حوله ألا  
تستمعون قال ربكم ورب آبائكم  
الاولين قال ان رسولكم الذي  
أرسل اليكم لجنون قال رب  
المشرق والمغرب وما بينهما ان  
كنتم تعقلون قال لئن اتخذت  
الهاغري لا جعلتك من  
المسجونين قال أولو جنتك بشئ  
مبين قال فأت به ان كنت من  
الصادقين

والبرهان النير العرقي الذي اتملق به القلب في الاقتر الروحى المعجز  
للنفس والقوى الدالة على صدقه في الدعوى المقيده لقوته العاقلين  
النظرية والعلمية للهيمنة النورية والقوة القهرية حتى صارت الاولى  
قوة قدسية متأيدة بالحكمة البالغة يعتمد عليها في قمع العدو  
عند المجادلة ودفع الخصم عند المغالطة والثانية قوة ملكية متأيدة  
بالقدرة الكاملة يعجز بها من غالبه في القوة وعارضه بالقدرة  
فاذا اتقى عصى القوة القدسية بالذكور القلبي صارت عينا ظاهرا  
الشعبانية في الغلبة القوية واذا نزع يد الملكية من جيب الصدر حيز  
الناظر بالاشراق والنورية ولم يتحيرت النفس القرعونية وقواها  
وعجزت وخافت أن يخرجها من أرض البدن ويدفع شر فسادها  
ورياستها فيها ويمنع تسلطها واستيلاءها بعثوا الدواعى الشيطانية  
واستنهضوا البواعث النفسانية الى مدائن محال القوى الوهمية  
والتخليسية وأحضروا صهرتها لالقاء الوسوس والهواجس بالآلات  
المغالطات والتشكيكات وجعلوها الوقت الحضور وجمعية جميع القوى  
النفسانية والبدنية والروحانية في توجه السر الى حضرة القدس  
فألقوا احبال التخليسات والوهيمات وعصى الهواجس والوسوس  
لتوهم الغلبة بعزة فرعون النفس الامارة وقوته ورجاء التعظيم  
والتمترلة والتقريب في صدر الرياسة والسلطنة فلقفها ثعبان القوة  
القدسية بقوة التوحيد وابتلع ما فوكاتها بنور التحقيق فانقادت  
محررة الوهم والخيال والتخيل اذ فقدت آلائها وآمنت بنور اليقين  
في متابعة موسى القلب وهرون العقل برهما فبقيت مقطوعة  
الارجل والأيدي عن السعي في أرض البدن بأنواع الخيل والكيد  
والمكر وطلب المغاشم وتحصيل اللذات والشهوات والتصرف  
في أمالة القوى البدنية بالرياسة والسلطنة من جهة مخالفة النفس  
وموافقة القلب مصلوبة على جذوع النفس النباتية ممنوعة عن

فألقى عصاه فاذا هي سياج  
مين ونزع يده فاذا هي سياج  
للساخرين قال للملاحوه  
ان هذا الساحر عليم يريد أن  
يخرجكم من أرضكم بسحره  
فاذا تأمرون قالوا ارجعه  
وأخاه وابعث في المدائن حاشرين  
بأقول بكل ساحر عليم فجمع  
السحرة لميقات يوم معلوم  
وقبل للناس هل أنتم مجتمعون  
لعلنا تتبع السحرة ان كانوا هم  
الغالبين فلما جاء السحرة قالوا  
لفرعون أن لنا لاجرا ان كنا  
نحن الغالبين قال نعم وانكم  
اذالمن المقربين قال لهم موسى  
ألقوا ما أنتم ملتقون فألقوا  
حبالهم وعصيهم ووالوا بعزة  
فرعون انالهن الغالبون فألقى  
موسى عصاه فاذا هي تلقف  
ما يافكون فلقى السحرة  
ساجدين قالوا آمنابرت  
العالمين رب موسى وهرون قال  
آمنتم له قبل أن آذن لكم انه  
لكبيركم الذي علمكم السحر  
فلسوف تعلمون لا قطعن أيديكم  
وأرجلكم من خلاف  
ولا صلبنكم أجمعين

قالوا لا خير انا الى ربنا منقلبون انا نطمع ان يفر لنا ربنا خطايانا ان كنا اول المؤمنين وأوحينا الى  
موسى ان أسر بعبادى انكم متبعون فأرسل فرعون في (٩٢) المدائن حاشرين ان هؤلاء

لمردمة قليلون وانهم لنا  
معاظنون وانا بجميع حاذرون  
فأخرجناهم من جنات وعميون  
وكنوز ومقام كريم  
كذلك وأورثناها بنى اسرائيل  
فأتبعوهم مشرقين فلما تراءى  
الجمعان قال أصحاب موسى انا  
لمدركون قال كلا ان معى ربى  
سهيدين فأوحينا الى موسى  
ان اضرب بعصاك البحر فانقلب  
فكان كل فرق كالطود العظيم  
وأزلقناهم الآخريين وأنجيناه  
موسى ومن معه أجمعين ثم  
أغرقنا الآخريين ان فى ذلك  
لاية وما كان أكثرهم مؤمنين  
وان ربك له والعزى الرحيم  
واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال  
لاييه وقومه ماتعبدون قالوا  
نعبد أصناما فنظّل لها عاكفين  
قال هل يسمعونكم اذ تدعون  
أو يتفعلونكم أو يضرّون  
قالوا بلى وجدنا آباءنا كذلك  
يفعلون قال أفرايتم ما كنتم  
تعبدون أنتم وآباؤكمم  
الاقدمون فانهم عدوا لى الا  
رب العالمين الذى خلقنى

حركاتها بالريضة والقهر والسياسة منقلبة الى ربهم فى متابعة القلب  
ومشابعة السر عند التوجه الى الحق مغفورة خطاياهم من التزويرات  
والمفتريات بنور القدس وأوحى الى موسى القلب اسراء القوى  
الروحانية فى ليل هدو والحواس وسكون القوى النفسانية الى الحضرة  
الوحدانية والعبور من بحر المادة الهيولانية قلبا تبعهم فرعون  
النفس فى التلويينات حاشرا جنوده من مله اثنى طبائع الاعضاء حاذرا  
من ذهاب رياسته وملكته ممتلئ من غيظ تسلط القلب واتباعه  
واستيلائه على مملكته وأعوانه فكادوا ان يظفروا بهم ضرب موسى  
القلب بأمر الحق عند تقابلهما وتعارضهما بعضا القوة القدسية  
البحر الهيولانى فانطلق الى الحقوق والحفظ ونجا موسى وقومه  
بطريق التجريد وأخرج أعداءهم بالمنع عن الحفظ والاجبار على  
الحقوق من جنات اللذات النفسانية وعميون اذواقها وأهوائها  
وكنوز مدخراتها وأسبابها ومقام الزكون الى مشتهياتها الى أن خرج  
موسى وأهله من البحر بالمزارة وغرق فرعون النفس وقومه أجمعون  
(ماتعبدون) كل من عكف على شئ يهواه ويحبه ويتولاه فهو عابده  
محبوبه عن ربه موقوف معه عن كماله وذلك عدو الموحد اذ الغير  
لا يوجد عنده الا فى التوهم فالباعث على عبادته الشيطان والغالب  
على عابده الظلم والعدوان ولا يضرّ غير الحق فى شهوده ولا ينفع  
ولا يصير بنفسه ولا يسمع لانه يشهد الحق فأثما على كل نفس بما تفعل  
وأيدى الافعال كلها فى حضرة أسمائه منه تصدر كما قال عليه السلام  
(الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقنى) الى آخره  
فهو الخالق والهادى والمطعم والساقى والمرضى والشافى والمميت  
والحيى ويقرر هذا المعنى قوله أينما كنتم تعبدون من دون الله هل  
ينصرونكم أو ينصرون الى قوله فالنا من شافعين ولا صديق حميم  
ولما كان هذا المقام مقام القضاء وذنبه لا يكون الا بوجود البقية خاف

فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقنى واذا مرضت فهو يشفين والذى يمجيتنى ثم يمجين ذنب



والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق  
 في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لابي انه كان من الضالين ولا تغزفها يوم يعثون يوم  
 لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم وأزلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للفاوتين وقيل لهم  
 أينما كنتم تعبّدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون فكبكبوها فهاهم والفاوون وجنود  
 ابليس أجمعون قالوا وهم فيها يحتصمون قال الله ان كآلتي ضلال مبين اذ نسويكم رب العالمين  
 وما أضلنا الا المجرمون فما للناس شافعون ولا صديق حميم فلو أن لنا كرة فنتكلمون من المؤمنين ان  
 في ذلك لآية وما كن أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال  
 لهم أخوهم نوح ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان  
 أجرى الاعلى رب العالمين \* (٩٣) \* فاتقوا الله وأطيعون قالوا أنؤمن لك واتعك الارذلون  
 قال وما على بما كانوا يعملون

ذنب حاله ورجا غفرانه منه بنور ذاته فقال (والذي أطمع أن يغفر لي  
 خطيئتي يوم الدين) أي القيامة الكبرى ولا يجازيني من ظهور  
 البقية بالحرمان ثم سأل الاستقامة في التحقق به في مقام البقاء بقوله  
 (رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين) أي حكمة وحكماً بالحق لا يكون  
 من الذين جعلتهم سبباً لصلاح العالم وكآل الخلق واجعلني محبوباً لك  
 فيصحبني بجهنك خلقك أبداً فيصحبني (لسان صدق في الآخرين) اذ  
 لا بد من محبة شيء من كثرة ذكره بالخير ذكر اللازم مكان المألوم (الامن  
 أتى الله بقلب سليم) أي الاحال من أتى الله وسلامة القلب بأمرين  
 برأته عن نقص الاستعداد في الفطرة وزاهاه عن حجب صفات  
 النفس في النشأة يمكن أن يؤثر كل نبي مذكور فيها بالروح أو  
 القلب وتكذيب قومه المرسلين بامتناع القوى النفسانية عن قبول  
 التأديب بأداب الروحانيين والتخلق باخلاق الكاملين وقول النبي  
 (ألا تتقون) معناه تهتبنون الرذائل (ان ليكم رسول أمين) اودى

ان حسابهم الاعلى ربي لو  
 تشعرون وما أنا بطارد المؤمنين  
 ان أنا لا تديرمين قالوا ان لم  
 تنس يا نوح لتكفرن من  
 المرجومين قال رب ان قومي  
 كاذبون فافتح بيني وبينهم قصا  
 وتبين ومن معي من المؤمنين  
 فأفصيه ومن معه في الفلك  
 المشعرون ثم أغرقنا بعد الباقين  
 ان في ذلك لآية وما كان  
 أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو  
 العزيز الرحيم كذبت عاد  
 المرسلين اذ قال لهم أخوهم

هود ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى  
 رب العالمين أتيتون بكل ريع آية تعبثون وتضغنون مصانع لعلكم تغفلون واذا بطشتم بطشتم  
 جبارين فاتقوا الله وأطيعون واتقوا الذي أمركم بما تعملون أمركم بأفهام وبين جنات وعيون  
 اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الا  
 خلق الاولين وما نحن بمعذبين فكذبوه فأهلكناهم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك  
 لهو العزيز الرحيم كذبت قوم المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا  
 الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أتركون فيها هياكلهم  
 في جنات وعيون وزروع ونخل بالعمامة وهم يهتفون من الجبال يوتنا فريهين

فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون قالوا انما أنت من المهجرين ما أنت الا بشر مثنا فأت بآية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب يوم عظيم ففقروها فأصبوا نادمين فأخذهم العذاب ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا اتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين انما تون الذكر ان من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا لن نتبعه بالوط لتكونن من المخرجين قال اني لعملكم من القالين رب نجني وأهلي مما يعملون فنهيناه وأهلكنا جميعا الا عذرا في الغابرين ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو

العزيز الرحيم كذب أصحاب لكة المرسلين اذ قال لهم شعب ألا اتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبصروا الناس أشياءهم ولا تعنوا في الأرض مفسدين واتقوا الذي خلقكم والجليلة الاولين قالوا انما أنت من المهجرين وما أنت الا بشر

الملك ما تلقفت من الحق من الحكم والمعالي اليقينية غير مخلوطة بالوهيات والخيالات (فاتقوا الله) في التجريد والتزكية (وأطيعون) في التثوير والتحلية (وما أسئلكم عليه من أجر) مما عندكم من اللذات والمدرجات الجزئية فاني غني عنها (ان أجرى الا على رب العالمين) بالقاء المعاني والحكم الكلية واشراق الانوار للذيدة القدسية (وما تنزلت به الشياطين) لان تنزلهم لا يكون الا عند استعداد قبول النفوس لنزولها بالمناسبة في الخبيث والكيد والمكر والغدر والخيانة وسائر الرذائل فان مدرجات الشياطين من قبيل الوهميات والخياليات فن تجرد عن صفات النفس وترقى عن أفق الوهم الى جناب القدس وتنورت نفسه بالانوار الروحية ومصابيح الشهب السبوحية وأشرق عقله بالاتصال بالعقل الفعال وتلقى المعارف والحقائق في العالم الاعلى ما ينبغي ولا يمكن للشياطين أن يتزلوا عليه

مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين قال ولا ربي أعلم بما تعملون فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم وانه لتنزىل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين وانه اني زبر الاولين اولم يكن لهم آية ان يعلمه علواء بنى اسرائيل ولولوا نلنا على بعض الاجمين فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك سلكناه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الالم فيأتهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظرئون أقبعذابنا يستجلبون أفرايت ان منعناهم منين ثم جاءهم ما كانوا وعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون وما أهلكنا من قرية الا لاهلها منذران ذكرى وما كنا ظالمين وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطعون

ولأن يلقفوا المعارف والحقائق والمعاني الكلية والشرائع فانهم معزولون عن جناب سماء الروح واستماع كلام الملكوت الاعلى مرجومون بشبه الانوار القدسية والبراهين العقلية لأن طور الوهم لا يترقى عن أفق القلب ومقام الصدر ولا يتجاوز الى السر فكيف الى حد من هو بالا فاق الاعلى ثم دنى قذلى (فلا تدع مع الله الها آخر) أى لا تلتفت الى وجود الغير بظهور النفس ولا تتحجب في الدعوة بالكثرة عن الوحدة (فتكون من المعذبين) بالقاء الشياطين وان امتنع تنزلهم بالموافقة والمراقبة كقوله ألقى الشيطان في أمنيه فانه لا يأمن في الاذار والنزول الى مبالغ عقول المنذرين ونفوسهم القاء هم وان آمن تنزلهم ومصاحبتهم واغواءهم عند التلقى (وأندر عشيرتك الاقربين) من الذين يقارب استعدادهم استعدادك ويناسب حالهم بحسب الفطرة حالك اذ القبول لا يكون الا بجنسية ما في النفس وقرب في الروح (واخفض جناحك) بالنزول الى مرتبة من (اتبعتك من المؤمنين) لخاطبه بلسانه ليفهم وترقيه عن مقامه فيه عد والالم يمكنهم متابعتك (فان عسوك) لاستحكام الرين وتكاتف الحجاب قبرا عن خولهم وقوتهم وحولك وقوتك بالتوكل والقاء في أفعاله تعالى فانهم وابل لا يقتدرون على ما لم يشاء الله ولا يكون الا ما يريد وشاهد في توكلك وفنائك عن أفعالك مصادر أفعاله من العزة التي يقهر بها من يشاء من العصاة فيجيبهم ويمنعهم من الايمان والرحمة التي يرحم بها ويفيض النور على من يشاء من أهل الهداية فانه يحجب المحبوبين بقهره وجلاله ويهدي المهتدين بلطفه وجماله وليس لك من الامر شيء انك لا تهتدى من أحيت ولكن الله يهدي من يشاء (الذي يراد) ويحضرك ويحفظك (حين تقوم) في النشأة في القيامة الصغرى والفطرة في الوسطى بالوحدة حين الاستقامة في الكبرى (وتقبلك) انقلابك وانتقالك في أطوار القانين في أفعاله

انهم عن السمع معزولون فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين وأندر عشيرتك الاقربين وخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين فان عسوك فقل اني برى عما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراد حين تقوم وتقبلك في الساجدين

تعالى وصفاته وذاته بالنفس والقلب والروح في زميرتهم وقبل التشاة  
الاولى في أحلاب آياتك الانبياء الفانين في الله عنها (انه هو السميع)  
لما تقوله (العليم) لما تعلمه فيعلم أنه ليس من كلام الشياطين والقائهم  
(قل هل أنبئكم) الى آخره تقرير لقوله تعالى وما ينبغي لهم وما  
يستطيعون لان الافك والاثم من لوازم النفوس الكدرة الخبيثة  
المظلمة السفلية المستخذة من الشياطين بالمناسبة المستدعية لالقائهم  
وتزلهم بحسب الجنسية ومن جلهم الشعراء الذين يركبون الخيالات  
والمزخرفات من القياسات الشعرية والاكاذيب الباطلة سواء  
كانت موزونة أم لا فتتبعهم الغاؤون الضالون في ذلك وبأخذون  
منهم التزويرات والمقتريات دون الذين يتظمون المعارف والحقائق  
والآداب والمواعظ والاخلاق والفضائل وما ينفع الناس ويفيد  
ويهيئ أشواقهم في الطلب ويزيد والله أعلم

❖ (سورة النمل) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(طس) أي (تلك) الصفات العظيمة المذكورة في طسم التي أصلها  
الطهارة من صفات النفس وسلامة الاستعداد في الأصل عن  
النقص هي (آيات القرآن) أي العقل القرآني وهو الاستعداد  
المهدي الجامع لجميع الكمالات باطنافاذا ظهرت وبرزت الى الفعل  
في القيامة الكبرى كانت فرقانا وقوله (هدي وبشري) قائم مقام (م)  
في طسم لان الهداية الى الحق والبشارة بالوصول لا يكونان الا بعدد  
الكمال العلي اذ الهداية للغير التي هي التكميل ملزومة العلم الذي  
هو الكمال فيحصل الاكتفاء بهاعنه وهما حالان معمولان لتلك  
المساربه الى الصفات المذكورة في طسم كما ذكر أي هاديا ومبشرا  
للمؤمنين أي الموقنين بعلم التوحيد (الذين يقيمون) صلاة الحضور

انه هو السميع العليم هل  
أنبئكم على من تنزل الشياطين  
تنزل على كل أفاك أنيم بلقون  
السمع وأكترهم كاذبون  
والشعراء يتبعهم الغاؤون  
ألم تر أنهم في كل واديهيمون  
وأنهم يقولون ما لا يفعلون  
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
وذكروا الله كثيرا واتصروا من  
بعدها ظلوا وسيقلم الذين ظلموا  
أي منقلب يتقلبون  
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖  
طس تلك آيات القرآن وكتاب  
مبين هدى وبشري للمؤمنين  
الذين يقيمون الصلاة

والمراقبة (ويؤتون الزكوة) عن صفات النفوس أى يكون بالتجريد  
والمجاهدة (وهم بالآخرة) أى مقام المشاهدة (يوقنون) يعنى فى حال  
المكاشفة يوقنون بالمعانية والرسول يهديهم اليها ويشرهم بحسنة  
الذات والفوز الاعظم (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) من المحجوبين  
يتزين نفوسهم بكلماتها وهيات أعمالها (فهم يعمهون) يعمون  
بصائرهم عن ادراك صفات الحق وتجليات أنوارها والالم يحجبوا  
بسفاتهم وأفعالهم بل فنواعها (أولئك الذين لهم سوء العذاب) بغيران  
الحجاب والحرمان عن لذات تجليات الصفات (وهم فى الآخرة) ومقام  
كشف الذات فى القيامة الكبرى (هم الاخسرون) لتكاتف حجابهم  
بصفاتهم وذواتهم فلا خلاق لهم من الجنتين ولذاتهما (وانك لتلقى  
القرآن) أى العقل القرآنى (من لدن) أى من عين جمع الوجدة فى  
الصفات الاول الذى لا حجاب بينه وبين الحضرة الاحدية بل هو نفسه  
الحجاب الاقدس المفيض لكل الاستعدادات من العقول الفرقانية  
على أربابها من الاعيان الثابتة الانسانية (حكيم) ذى حكمة بالغة  
نائمة وعلم محيط شامل \* اذكر من جملة علوم الحق وحكمه وقت قول  
موسى القلب (لا اله) من النفس والحواس الظاهرة والباطنة  
(امكنوا) وابتوا ولا تشوشوا وقتى بالحركات (انى آتيت)  
بعين البصيرة (نارا) أى نار وما أعظمها هى نار العقل التعال  
(سأتيكم منها بنجر) أى علم بالطريقة الى الله وكان جاله أنه ضل  
الطريقة الى الله برعاية أغنام القوى البهيمية وزوجه النفس الحيوانية  
(أو آتيكم بشهاب قبس) أى بشعلة نورية تشرق عليكم حين اتصال  
بالنار فتورى بها (لعلكم تصطلون) عن برد الركون الى البدن  
والسكون اليه وهوى لذاته فتشتاقوا بحركة تلك النار الى جنات  
وتسيرون بمسبقي الى مقام الصدر (فلما جاء هانودى أن بورك) أى كثر  
خير (من فى النار) أى هو موسى القلب الواصل الى النار بتجليات

ويؤتون الزكوة وهم بالآخرة  
هم يوقنون ان الذين لا يؤمنون  
بالآخرة زيناتهم أعمالهم فهم  
يعمهون أولئك الذين لهم  
سوء العذاب وهم فى الآخرة هم  
الاخسرون وانك لتلقى القرآن  
من لدن حكيم عليم اذ قال  
موسى لا اله امكنوا انى آتيت  
نارا سأتىكم منها بنجر أو  
سأتىكم بشهاب قبس لعلكم  
تصطلون فلما جاء هانودى أن  
بورك من فى النار

الصفات الالهية ووجدان الكمالات الحقيقية ومقام المكاملة عن النبوة (ومن حولها) من القوى الروحانية والملائكة السماوية بأنوار المكاشفة وأسرار العلوم والحكم والتأيدات القدسية والاحوال السرية والذوقية (وسبحان الله رب العالمين) ونزهة ذات الله بتجردك عن الصفات النفسانية والغواشي الجسدانية والنقائص والمعائب (أنا الله) القوى الذي قهر نفسك وكل شيء بالقضاء فيه (الحكيم) الذي علمك الحكمة وهذا الذم إلى مقام المكاملة (وألقي) عصا نفسك القدسية المؤتلفة بشعاع القدس أي خلفا عن الضبط بالرياضة وأرسلها ولا تمنعها عن الحركة فانها تنورت (فلما رآها) تضطرب وتحرك (كانها) حية غالبية بالظهور (ولي) إلى جناب الحق (مدبرا) خوف ظهور النفس (ولم يعقب) أي لم يرجع وبني مشغلا بتدارك البقية (لا تخف) من استيلاء النفس وظهور الحجاب فان النفس اذا حيت بعدموتها بالارادة وفنائها بالرياضة ان استقلت بنفسها واستبدت بأمرها كانت حجابا وابتلاء واذا تحركت بأمرى حية بنور الروح والمجبة الحسانية لاهواها لم تكن حجابا (اني لا يخاف لدى المرسلون) الذين أرسلتهم بالبقاء بعد الفناء وأحييت نفوسهم بحياتي (الامن ظلم) بظهور النفس قبل وقت الاستقامة واستحكام مقام البقاء فانه ذنب حاله يجب عنه التوبة بالاستغفار والخوف بالابتلاء (ثم بدل حسنا) بالخوف والتدارك بقمعهما والاتجاء إلى جناب الحق من شرها (بعد سوء) أية صفة ظهرت بها من صفاتها (فاني غفور) أستمر بنوري ظلمتها (رحيم) أرحم بعد الغفران بصفتي القائمة صفتها الظاهرة هي بها (وأن دخل يدك) العاقلة العلية (في جيبك) تحت لباس النفس متصلة بالقلب في ابطنك الايسر موضع الصدر (تخرج يضاء) نورانية ذات قدرة (من غير سوء) أي التلوين والظهور بصفة من صفاتها بل

ومن حولها وسبحان الله رب  
العالمين يا موسى انه أنا الله  
العزير الحكيم وألقي عصا فلما  
رآها تهتز كما نمت اجان ولي مدبرا  
ولم يعقب يا موسى لا تخف اني  
لا يخاف لدى المرسلون الامن  
ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني  
غفور رحيم وأدخل يدك  
في جيبك تخرج يضاء من غير  
سوء

بالتنوير بالنور (في تسع آيات) أى اذهب بهاتين الآيتين بين  
النفس القدسية والعاقلة العلمية الحية احداهما بحياة القلب  
والمشورة ثانيتهما بنوره في جله تسع آيات هما اثنتان منها والبقية  
هي السبع المشار إليها في قول المتكلمين بالقدماء السبعة وهي  
الصفات الالهية التي تجل بها الحق تعالى على القلب فقامت مقام  
صفاته وهي الحياة والقدرة والعلم والارادة والسمع والبصر والتكلم  
(الى فرعون) النفس الامارة بالسوء المحجوبة بالانانية (وقومه)  
من قواها كلما ظهرت بتفرعها على أية صفة في أى مظهر ظهرت  
وأينما وجدت اذهب بهذه الصفات (انهم كانوا قوما فاسقين)  
خارجين عن دين الحق وطاعته بدين الهوى منكرين للتوحيد  
بظهورهم (فلما جاءتهم آياتنا مبصرة) منه نورانية تحيرون فيها  
(وجحدوا بها) بظهورهم بصفاتها ومخالفتها (ظلموا وعلوا) وان  
استيقنتها أنفسهم من طريق العلم والعقل لتفرعها وتعودها  
بالاستعلاء وعدم ملكية العدل (فانظر كيف كان) عاقبتهم من  
الفرق في يوم القطر ان لافسادهم في أرض البدن بالطغيان (ولقد  
آتينادود) الروح (وسليمان) القلب (علما) واتصفا بالصفات  
الربانية العامة وذلك قولهما (الحمد لله الذى فضلنا على كثير من  
عباده المؤمنين وورث سليمان) القلب (داود) الروح الملك  
بالسياسة والنبوة بالهداية (وقال يا أيها الناس) أى نادى القوى  
البدنية وقت الرياسة عليها وقال (علما منطق الطير) القوى الروحانية  
(وأوتينا من كل شئ) من المدركات الكلية والجزئية والكمالات  
الكسبية والعطائية (ان هذا هو الفضل المبين) أى الكمالات  
الظاهر الراجح صاحبه على غيره (وحشر لسليمان جنوده) من جن  
القوى الوهمية والخيالية ودواعيها وانس الحواس الظاهرة وطير  
القوى الروحانية بتسخيره ربح الهوى وتسلطه عليها بحكم العقل

في تسع آيات الى فرعون وقومه  
انهم كانوا قوما فاسقين  
فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا  
هذا سحر مبين وجحدوا بها  
واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا  
فانظر كيف كان عاقبة  
المفسدين ولقد آتينا داود  
وسليمان علما وقال الحمد لله  
الذى فضلنا على كثير من عباده  
المؤمنين وورث سليمان داود  
وقال يا أيها الناس علما منطق  
الطير وأوتينا من كل شئ ان  
هذا هو الفضل المبين وحشر  
لسليمان جنوده من الجن  
والانس والطير



العملى جالساً على كرسي الصدر موضوعاً على وفرف المزاج المعتدل  
(فهم يوزعون) يحبس أولاهم على آخرهم و يوقفون على مقتضى  
الرأى العقلى لا يتقدم بعضهم بالافراط ولا يتأخر البعض بالتقريب  
(حتى اذا أتوا على وادى النمل) أى عمل الحرص فى جمع المال  
والاسباب فى السير على طريق الحكمة العميلة وقطع الملكات الردية  
(قالت غلة) هى ملكة الشره ملكة دواعى الحرص وكانت على ما قبل  
عرجاء لكسر العاقلة رجلها ومنعها بمخالفة طبعها عن مقتضاها  
من سرعة سيرها (يا بها النمل) أى الدواعى الحرسية الفاتنة  
الحصر (ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده) أى  
اختبئوا فى مقاركم ومحالككم ومباديكم لا يكسرنكم القلب والقوى  
الروحانية بالامانة والافناء وهذا هو السير الحكيم باكتساب  
الملكات الفاضلة وتعديل الاخلاق والامانة بقية النملة الكبرى  
ولصغارها عين ولا أثر فى الفناء بتجليات الصفات (فتبسم ضاحكا  
من قولها) أى استبشر برؤى الملكات الردية وحصول الملكات  
الفاضلة ودعار به بالتوفيق اشكر هذه النعمة التى أنعم بها عليه  
بالاتصاف بصفاته وأفعاله والفناء عن أفعال نفسه وصفاتها وعلى  
والديه أى الروح والنفس بكال الاول وتنوره وقبول الثانية وتأثرها  
بقوله (رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى  
وأن أعمل صالحاً ترضاه) بالاستقامة فى القيام بحقوق تجليات  
صفاتك والعبادات القلبية لوجهك ونور ذاتك (وأدخلنى برحمتك  
فى عبادك الصالحين) أى بكال ذاتك فى زمرة الكاملين الذين هم  
سبب صلاح العالم وكال الخلق (وتفقد) حال طير القوى الروحانية  
ففقد هدهد القوة المفكرة لأن القوة المفكرة اذا كانت فى طاعة  
الوهم كانت مقفلة والمفكرة غائبة بل معدومة ولا تكون مفكرة  
الا اذا كانت مطبوعة للعقل (لا عذبه عذاباً شديداً) بالرياضة

فهم يوزعون حتى اذا أتوا على  
وادى النمل قالت غلة يا بها النمل  
ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم  
سليمان وجنوده وهم لا يشعرون  
فتبسم ضاحكاً من قولها وقال  
رب أوزعنى أن أشكر نعمتك  
التي أنعمت على وعلى والدى  
وأن أعمل صالحاً ترضاه  
وأدخلنى برحمتك فى عبادك  
الصالحين وتفقد الطير فقال  
مالى لا أرى الهدى أم كان من  
الغائبين لا عذبه عذاباً شديداً

القوية ومنعها عن طاعة الوهمية وتطويعها للعاقلة (أولا أذبحنه)  
بالامانة (أوليا تبني بسلطان مبین) أو تصير مطواعا للعقل لصفاء  
جوهرها ونورية ذاتها فتأتي بالجنة البينة في حركتها (فمكت غير  
بعيد) أي لم يطل زمان رياضتها القدسية بها وما احتاجت الى  
الامانة لطهارتها حتى رجعت بسلطان مبین وتمزنت في تركيب الحجج  
على أصح المناهج (فقال أحطت بما لم تحط به) من أحوال مدينة  
البدن وادراك الجزئيات وتركيبها مع الكلبيات فان القلب لا يدرك  
بذاته الا الكلبيات ولا يضمها الى الجزئيات في تركيب القياس  
واستنتاج واستنباط الرأي الا الفكر وبواسطته يحيط بأحوال  
العالمين ويجمع بين خيرات الدارين (وجنتك من سبأ) مدينة  
الجسد (بنبايقين) عيان مشاهد بالحس (اني وجدت امرأة  
تملكهم) هي الروح الحيوانية المسماة باصطلاح القوم النفس  
(وأوتيت من كل شيء) من الاسباب التي يدبرها البدن ويتم بها  
تملكه (ولها عرش عظيم) هو الطبيعة البدنية التي هي متكوها  
بهيئة ارتفاعها من طبائع البسائط العنصرية التي هي المزاج  
المعتدل أو قول مدينة سبأ بالعالم الجسماني والعرش بالبدن  
(وجدتها وقومها يسجدون) لشمس عقل المعاش المحبوب عن الحق  
بانقيادها له واذا عانها حكمه دون الانقياد لحكم الروح والانخراط  
في سلك التوحيد والاذعان لامر الحق وطاعته (وزين لهم) شيطان  
الوهم (أعمالهم) من تحصيل الشهوات واللذات البدنية والكمالات  
الجسمانية (فصدتهم عن) سبيل الحق وسلول طريق الفضيلة بالعدل  
(فهم لا يهتدون) الى التوحيد والبصراط المستقيم (ألا يسجدوا  
لله) أي فصدتهم عن السبيل لئلا يتقادوا ويذعنوا في اخراج كالاتهم  
الى العقل (الذي يخرج الخبأ) أي الخبوء من الكمالات الممكنة  
في سموات الارواح وأرض الجسم (ويعلم ما يحقون) مما فهم

أولا أذبحنه أوليا تبني بسلطان  
مبین فمكت غير بعيد فقال  
أحطت بما لم تحط به وجنتك  
من سبأ بنبايقين اني وجدت  
امرأة تملكهم وأوتيت من كل  
شيء ولها عرش عظيم ووجدتها  
وقومها يسجدون للشمس من  
دون الله وزين لهم الشيطان  
أعمالهم فصدتهم عن السبيل  
فهم لا يهتدون ألا يسجدوا لله  
الذي يخرج الخبأ في السموات  
والارض ويعلم ما يحقون

بالقوة من العسكمالات بالاعمال الحاجبة والممانعة لخروج  
ما في الاستعداد الى العقل (وما يعلنون) من الهيئات المظلمة  
والاختلاف المردية (الله لا اله الا هو) فلا يجوز التعبد والانقياد  
لالله (رب العرش العظيم) المحيط بكل شئ فاصغر عرش بلقيس  
النفس في جنب عظمته فكيف لا تطيعه وتحجب بحجة عرشها عن  
طاعته (ستنظر اصدقت) في تضليلهم والاحاطة بأحوالهم بالطريق  
العقلي (أم كنت من الكاذبين) بموافقة الوهم وتركيب التخيلات  
الفاصلة (اذهب بكاني هذا) أي الحكمة العملية والشرعية  
الالهية (فالله اليهم ثم قول عنهم فانظر ماذا يرجعون) أي قبلون  
الطاعة والانقياد أم يابون (انه من سليمان) لصدوره من القلب  
بواسطة الفكر الى النفس (وانه بسم الله الرحمن الرحيم) أي باسم  
الذات الموصوفة بافاضة الاستعداد وما يخرج به ما فيه الى العقل  
من الآلات وافاضة الكمال المناسب له من الاخلاق والصفات  
(ألا تعلوا على) ألا تغلبوا ولا تستعلاوا (واستوني) منقادين  
مستسلمين وقولها (يا أيها الملا أقتوني) الى آخره اشارة الى قابلية  
النفس ونجاسة جوهرها ومخالفتها لامر قواها في الاستعلاء والغرور  
بهيئة الشوكه والاستيلاء وان لم يحكمها القبول الا بمظاهرتهم  
ومشاورتهم \* وافساد القرية واذلال أعزتها اشارة الى منعها عن  
الخطوط والذات وقع ما يغلب ويستولي على القوى بالرياضات  
(واني مرسل اليهم بهدية) من أموال المدركات الحسية والشهوات  
النفسية والذات الوهمية والخيالية وامداد المواد الهيولانية  
بترتيبها عليهم وتسويلها لهم على أيدي الهوا جس والدواعي  
والبواعث (فناظرة) هل يقبلها فيلين ويميل الى النفس أو يردّها  
فيتصلب في الميل الى الحق (فأنا تاني الله) من المعارف اليقينية  
والحقائق القدسية والذات العقلية والمجاهدات النورية (خير

وما يعلنون الله لا اله الا هو رب  
العرش العظيم قال ستنظر  
أصدقت أم كنت من الكاذبين  
اذهب بكاني هذا فالله اليهم  
ثم قول عنهم فانظر ماذا يرجعون  
فأنا تاني الله اني ألقى الى  
فألت يا أيها الملا انه من سليمان وانه  
كتاب كريم انه من سليمان وانه  
بسم الله الرحمن الرحيم  
تعلوا على وأقتوني مسلمين قالت  
يا أيها الملا أقتوني في أمري  
ما كنت فاطعة أمرا حتى  
تشهدون قالوا نحن أولوا قوة  
وأولوا بأس شديد والأمرك  
فانظري ماذا تأمرين قالت  
ان الملوك اذا دخلوا قرية  
أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها  
أذلة وكذلك يفعلون واني  
مرسل اليهم بهدية فناظرة بم  
يرجع المرسلون فلما جاء سليمان  
قال أمتدوني بما آتاني الله  
خير

عما آتاكم من المنخرقات الحسية والخيالية والوهمية (بل أنتم  
بهديتكم تفرحون) لأنحن وانما فرحنا بما هو من عند الله لا بما ذكر  
(ارجع اليهم) خطاب للمخيل الرسول العارض لهذا يا عليهم  
بالسويل (فلنأتينهم بجنود) من القوى الروحية وامداد الانوار  
الالهية (لا) طاقة (لهم بها) ولنخرجهم منها) بالقهر والاستيلاء والقمع  
(أذلة وهم) أذلاء بالطبع والرتبة لدنور تبهم في الاصل والطينة  
وتنويرها بالآداب (قبل أن يأتوني مسلمين) أى قبل قرب النفس  
وقواها بالاخلاق والطاعة فان تسخير القوى الطبيعية بالاعمال  
والآداب أسهل وأقرب من تسخير النفس الحيوانية وقواها  
بالاخلاق والملكات • والعفريت هو الوهم لانه يسخرها بالخوف  
والرجا ويضعها على الاعمال بالدواعى الوهمية والامانى الموافقة  
(قبل أن تقوم من مقامك) أى مادمت فى مقام الصدر قبل الترقى  
الى مقام السرف فان الوهم حينئذ ينغزل عن فعله بالهداية والمشايعة  
والذى عنده علم من الكتاب هو العقل العملى الذى عنده بعض العلم  
وهو الحكمة العملية والشريعة من كتاب اللوح المحفوظ يسخرها  
ويقرتها ويضعها على الطاعات بتحييب الكمال وحصول الشرف  
والذكر الجليل والكرامة اليها (قبل أن يرتد اليك طرفك) أى نظرك  
الى ذاتك وما ينبغى لها من الترقى الى عالمك فى عالم القدس لادراك  
الحقائق والمعارف الكلية والمشاهدات الحقة العينية فان الكمال  
العملى مقدم على الكمال الذوقى والكشفى (فلما رآه مستقرا  
عنده) ثابته على حالة اتصاله به مقترنا فى الطاعة غير متغير بالدواعى  
الشهوانية والنوازغ الشيطانية (قال هذا من فضل ربي ليبلوني  
أأشكر) بالطاعة والعمل بالشريعة (أم أكفر) بالمعصية ومخالفة  
الشريعة أو أشكر عند التوفيق للطاعة بالسالك فى الطريقة  
والاقبال على الحضرة وتبديل الصفات ومراقبة التجليات أم أكفر

عما آتاكم بل أنتم بهديتكم  
تفرحون ارجع اليهم فلنأتينهم  
بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجهم  
منها أذلة وهم صاغرون قال  
يا أيها الملا أيكم يأتيني  
بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين  
قال عفريت من الجن أنا آتيتك  
به قبل أن تقوم من مقامك  
وأنى عليه لقوى أمين قال  
الذى عنده علم من الكتاب أنا  
آتيتك به قبل أن يرتد اليك  
طرفك فلما رآه مستقرا عنده  
قال هذا من فضل ربي ليبلوني  
أأشكر أم أكفر ومن شكر  
فانما يشكر لنفسه ومن كفر  
فان ربي غنى كريم

بالاحتجاب برؤية الاعمال والادبار عن الحق بالغرور والعجب  
والوقوف مع المعقول والعقل (نكروا لها عرشها) بتغيير العادات  
وترك المذمومات ونهك القوى الطبيعية بالرياضات وتنكيسه يجعل  
ما كان أعلى رتبة منه عندها وهي الهيئات البدنية وراحات البدن  
ولذاته وما كان في جهة الافراط من الاكل والشرب والنوم  
وأمثالها والقوى الطبيعية المستغلية أسفل وما كان أسفل من  
أنواع التعب والرياضة والتقليل والسهر وكل ما مال الى التفريط  
من الامور البدنية والقوى الروحية المستضعفة أعلى (تتظر  
أتهدي) الى الفضائل وطرق الكمالات بالرياضة لنجاة جوهرها  
وشرف أصلها وحسن استعدادها وقبولها (أم تكون من الذين  
لا يهتدون) اليها العكس ما ذكر (فلما جاءت) مترقية الى مقام القلب  
منشورة بأنواره متخلقة باخلاقه منقادة مستسلمة بجنودها (قبل  
أهكذا عرشك) أي على هذه الصورة المغيرة عرشك أم على الصورة  
الاولى أي أهذا صورته المستوية التي ينبغي أن يكون عليها أم تلك  
وتلك منكوسة أم هذه (قالت كاته هو) أي كان هذا بالنسبة الى  
حالي هو بالنسبة الى الحالة الاولى أي اذا كنت متوجهة الى جهة  
السفل كان عرشي على تلك الصورة مطابقا لحالي واذا توجهت الى  
جهة العلو كان على هذه الصورة مستويا وموافقا لحالي (وأوتينا  
العلم) من قبل هذه الحالة أي أوتينا في الازل عند ميثاق القطرة  
(وكنا) منقادين قبل هذه النشأة الاثناسينا فتذكرنا الساعة  
(وصد هاما كانت تعبد) من شمس عقيل المعاش بصرفها الى  
التوحيد (انها كانت من قوم) محجوبين عن الحق (قبل ان ادخلي  
الصرح) أي مقام الصدور الذي هو صرح مزمع على تقابل  
الاضداد وتخالف الطبائع مستويا بالتجرد عن المواد من قوارير  
أنوار القلب الصافي المشبه الزجاجة في الصفاء والسنور (فلما رآته

قال نكروا لها عرشها تتظر أتهدي  
أم تكون من الذين لا يهتدون  
فلما جاءت قبل أهكذا عرشك  
قالت كاته هو وأوتينا العلم من  
قبلها وكننا مسلمين وصد هاما  
ما كانت تعبد من دون الله انها  
كانت من قوم كافرين قبل لها  
ادخلي الصرح فلما رآته

حسبته لجنة) بمر الوحدة لكونه غاية رتبها في التجرد والترقي ونهاية  
 كمالها في التسذاني والتلقي ولا يتجاوز نظرهما الى أعلى منه وكل مالا  
 يمكن فوقه من الكمال لشيء فيه نهايته في التوحيد ومعظم ما يستغرق  
 فيه من جمال المعبود والمطلوب (وكشفت عن ساقها) يعني حررت  
 جهتها السفلية التي تلي البدن وتسمى بها فيه المنقصة الى القوة  
 الغضبية والشهوية عن الغواشي البدنية والملابس الهيولانية  
 بقطع العلاقات لصحن كان عليها شعر الهيئات الباقية من أعمالها  
 والآثار المسودة من كدوراتها ومن هذا قيل يدخل سليمان الجنة  
 بعد الانبياء بخمس مائة خريف ويحبو حبوا (ظلت نفسي)  
 بالاحتجاب واتخاذ العقل المشوب بالوهم المشرب بالهوى الها  
 ومعبودا (وأسلمت) بالانقياد لامر الحق والافخراط في سلك التوحيد  
 (مع سليمان لله رب العالمين) وعلى تأويل العرش بالبدن يستقيم  
 هذا أيضا ويتجه وجه آخر وهو أن يراد أنها كانت محجوبة بمعقولها  
 ما بقي عرشها وما انتقادت لسليمان القلب الانفي النشأة الثانية فعلى  
 هذا يكون الذي عنده علم من الكتاب هو العقل الفعال وإيتاؤه به  
 قبل ارتداد الطرف ايجاد البدن الثاني في آن واحد ومعنى قبل  
 أن يأتي مسلين تقدم مادة البدن على تعلق النفس به وقال ابن  
 الاعرابي رحمه الله ان الاتيان كان بافتائه ثمة وايجاد بهضرة سليمان  
 والتذكير تغيير الصورة ومعنى كانه هو انه يشابه صورته والصرح  
 هو مادة البدن الثاني فيكون دخول الصرح على هذا مقدا على  
 تنكير الصورة وكشف السائق قطع تعلق البدن الاول دون زوال  
 الهيئات البدنية التي هي بمثابة الشعر وهذا بناء على ان النفوس  
 المحجوبة الناقصة لا بد لها من التعلق والله أعلم (ولقد أرسلنا الى  
 نوح) أي أهل الماء القليل الذي هو المعاش صالح القلب بالدعوة  
 الى التوحيد (فأذا هم فريقان) فريق القوي الروحية وفريق

حسبته لجنة وكشفت عن  
 ساقها قال انه صرح بمزود من  
 قوارير قالت رب اني ظلت  
 نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب  
 العالمين ولقد أرسلنا الى نوح  
 أخاهم صالحا أن اعبدوا الله  
 فأذا هم فريقان

يختصمون قال يا قوم لم تستجلبون بالسينة قبل الحسنة لولا \* (١٠٦) \* تستغفرون الله لعلكم ترحمون

قالوا طيرنا بك وبين معك قال  
طائر كم عند الله بل أنتم قوم  
تقتنون وكان في المدينة تسعة  
رهط يفسدون في الأرض ولا  
يصلحون قالوا اتقاسموا بالله  
لنبتنه وأهله ثم لنقولن لوليه  
ما شهدنا مهلك أهله وأنا  
لصادقون ومكروا مكرا  
ومكروا مكرا وهم لا يشعرون  
فانظركيف كان عاقبة مكروهم  
أنادى منهم قومهم أجمعين  
فذلك يومئذ هم خاوية بما ظفروا  
أن في ذلك لآية لقوم يعلمون  
وأنجيئنا الذين آمنوا وكانوا  
يتقون ولوطا إذ قال لقومه  
أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون  
أنسكم لتأتون الرجال شهوة  
من دون النساء بل أنتم قوم  
تجهلون فما كان جواب قومه  
الأن قالوا آخر جوا آل لوط  
من قريةكم أنهم أناس  
يتطهرون فأنجيناه وأهله إلا  
امرأته قدرناها من الغابرين  
وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر  
المنذرين قل الحمد لله وسلام  
على عباده الذين اصطفى الله خير  
أما يشركون

القوى النفسانية (يختصمون) ، تقول الاولى ما جاء به صالح حق  
وتقول الثانية بل باطل وما نحن عليه حق (لم تستجلبون بالسينة)  
أى الاستيلاء على القلب بالذيلة (قبل) الايمان بالفضيلة (لولا  
تستغفرون الله) بالتسور بنور التوحيد والتوصل عن الهيشات  
البدنية المظلمة (لعلكم ترحمون) بافاضة الكمال (اطيرنا بك) لمنعك ابانا  
من الخطوط والترفة (طائر كم عند الله) سبب خيركم وشركم من الله  
\* والرهط المفسدون الخواص الغضب والشهوة والوهم والتخيل  
وتبنيته اهلا كه في ظلمة ليل النفس والولى الروح ومكروا الله بهم  
اهلاكهم بهذ جبال الاعضاء عليهم وتدميرهم في غار محملهم  
وتدمير قومهم بالصيحة التي هي النخلة الاولى وفاحشة قوم لوط  
في هذا التطبيق وهي اتيان الذكور اتيان القوى النفسانية أديار  
القوى الروحية واستزالهم عن رتبة التأثير بتأثرهم عن تأثير هذه  
من الجهة السفلية واستيلاؤها عليهم في تحصيل اللذات والشهوات  
البدنية بهم (قل الحمد لله) بظهور كماله وتجليات صفاته على  
مظاهر مخلوقاته (وسلام على عباده الذين اصطفى) بصفاء  
استعداداتهم وبرائتهم من النقص والآفة فالحمد مطلقا مخصوص  
به لكون جميع الكمالات الظاهرة على مظاهر الاكوان صفاته  
الجمالية والجلالية ليس لغيره فيها نصيب وصفاء ذوات المصطفين  
من عباده ونزاهة أعيانهم عن نقص الاستعداد وافة الحجاب سلامه  
عليهم وحصول الامر من لم يظهر التام النبوى بالفعل هو قوله ذلك  
مأمورا به من عين الجمع في مقام التفصيل منتقلا من مقام التفصيل  
لعين الجمع مبتدئا منه وراجعا اليه (الله) الذى له الحمد المطلق  
والسلام المطلق خير مطلق محض في ذاته (أما يشركون) من  
الاكوان التي أثبتوا لها وجودا وتأثيرا لا يلقى بعد الكمال المطلق  
والقبول المطلق الذى هو اسم السلام المطلق باعتبار الفيض



أَمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتِ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ  
 أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ يَجْعَلْ اللَّهُ بِلَهُمْ قَوْمٍ يَعْدِلُونَ أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلْ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلْ  
 لَهَا رِوَادِيًا وَجَعَلْ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَمْ يَجْعَلْ اللَّهُ بِلَهُمْ قَوْمٍ لَا يَعْلَمُونَ أَمْ نَجْعَلُ الْمُسْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ  
 وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَجَعَلْكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَمْ يَجْعَلْ اللَّهُ قَلِيلًا مِمَّا تَكْفُرُونَ أَمْ نَهْدِيكُمْ فِي ظِلْمَاتِ الْبَرِّ  
 وَالْبَحْرِ وَمِنْ رِيسْلِ الرِّيحِ بَشَرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَةِ اللَّهِ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ أَمْ نَسِيْدُ الْخَلْقَ  
 ثُمَّ نَعْبُدُهُ وَمِنْ رِزْقِكُمْ \* (١٠٧) • مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ قُلُوبًا وَابْرَهَانَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ قُلْ لَا يَعْلَمُ مِنْ فِي  
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا  
 اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ  
 بَلْ إِذَا رَأَوْا آيَاتِ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ بَلَّهِمْ  
 فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلَّهِمْ مِنْهَا عَمُونَ  
 وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَتُزَكَّوْنَ  
 تَرَاوَاؤُنَا أَنْ نَخْرُجَ مِنْ  
 لِقَاؤِهِمْ قَدْ وَعَدْنَاهُ  
 أَنْ نَخْرُجَ مِنْ لِقَاؤِهِمْ  
 مِنْ قَبْلِ أَنْ هَذَا إِلَّا سَاطِرٌ  
 الْأَوَّلِينَ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ  
 فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ  
 الْمُجْرِمِينَ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ  
 فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ وَيَقُولُونَ  
 مَتَى هَذَا الْوَعْدُ أَنْ كُنْتُمْ  
 صَادِقِينَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ  
 رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ  
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ  
 وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ  
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ

الْأَقْدَسُ الْأَعْلَمُ الْبَحْتُ وَالشَّرُّ الصَّرْفُ الْمَطْلُوقُ الَّذِي يُقَابِلُ الْخَيْرَ  
 الْمُحْضُ الْمَطْلُوقُ فَكَيْفَ يَكُونُ خَيْرًا (أَمْ نَجْعَلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ)  
 أَيْ الْمَوْزْنَ الْمَطْلُوقَ الْمَوْجِدَ لِلْكَلِّ مِنَ الْأَعْيَانِ الْمُمَكِّنَةَ وَصِفَاتِهَا خَيْرَ  
 فِي التَّأْثِيرِ وَالْإِبْجَادِ أَمْ مَا لَوْ جَوْدُهُ فَكَيْفَ بِالتَّأْثِيرِ وَالْإِبْجَادِ (أَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ)  
 فِي التَّأْثِيرِ وَالْإِبْجَادِ (بَلَّهِمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ) عَنْ الْحَقِّ فَيَنْبَتُونَ  
 الْبَاطِلَ بِالتَّوَهُّمِ (أَمْ نَهْدِيكُمْ) إِلَى نُورِ ذَاتِهِ (فِي ظِلْمَاتِ الْبَرِّ) أَيْ حُجُبِ  
 الْأَكْوَانِ وَالْأَفْعَالِ (وَالْبَحْرِ) أَيْ حُجُبِ الصِّفَاتِ (وَمِنْ رِيسْلِ)  
 رِيَّاحِ النِّفْعَاتِ مَحِيَّةً لِلْقُلُوبِ مِنْ يَدِي رَحْمَةِ الْكِبَالِيَّاتِ (أَمْ نَسِيْدُ)  
 الْخَلْقَ) بِاخْتِفَانِهِ بِأَعْيَانِهِمْ وَاحْتِجَابِهِ بِذَوَاتِهِمْ (ثُمَّ نَعْبُدُهُ) بِأَفْنَائِهِمْ  
 فِي عَيْنِ الْجَمْعِ وَاهْلَاكِكُمْ فِي ذَاتِهِ بِالطَّمْسِ أَوْ بِإِظْهَارِهِمْ فِي التَّشَاةِ  
 وَاعَادَتِهِمْ إِلَى الْفُطْرَةِ (وَمِنْ رِزْقِكُمْ مِنَ السَّمَاءِ) الْغِذَاءُ الرُّوحَانِيَّ  
 (وَمِنْ) (الْأَرْضِ) الْجِسْمَانِيَّ أَوْ مِنَ السَّمَاءِ الْمَعَارِفِ وَالْحَقَائِقِ وَمِنْ  
 الْأَرْضِ الْحُكْمِ وَالْإِخْلَاقِ (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ) أَيْ وَإِذَا تَحَقَّقَ  
 وَقُوعُ مَا سَبَقَ فِي الْقَضَاءِ حُكْمُنَا بِهِ مِنَ الشَّقَاوَةِ الْإِبْدِيَةِ عَلَيْهِمْ (أَنْخَرَجْنَا  
 لَهُمْ دَابَّةً) مِنْ صُورَةٍ تَنْفُسُ كُلِّ شَيْءٍ مُخْتَلِفَةِ الْهَيْئَاتِ وَالْأَشْكَالِ  
 هَامِلَةً بَعِيدَةً النَّسَبَةِ بَيْنَ أَطْرَافِهَا وَجَوَارِحِهَا عَلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ قِصَّتِهَا  
 بِحَسَبِ تَفَاوُتِ أَخْلَاقِهَا وَمَلَكَاتِهَا مِنْ أَرْضِ الْبَدَنِ قَدْ دَامَ الْقِيَامَةُ  
 الصَّغْرَى الَّتِي هِيَ مِنْ أَشْرَاطِهَا (تَكَلِّمُهُمْ) بِلِسَانِ حَيَاتِهَا وَصِفَاتِهَا

وَمَا يَعْلَمُونَ وَمِمَّنْ غَائِبَةٌ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ الْإِنْفِي كِتَابِ مَبِينٍ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْصُصُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ  
 أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ وَإِنَّهُ لَهْدَى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ  
 قَتُولٌ عَلَى اللَّهِ أَنْكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ أَنْكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّيْحَةَ إِذَا دَعَا أُولُو الْأَمْدِيرِينَ وَمَا أَنْتَ  
 بِمَهْدَى الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ أَنْ تَسْمَعَ الْأَمْنَ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ  
 دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ

ان الناس كانوا ياتونا بالوقنون ويوم نحشر من كل امة فوجا من (١٠٨) بكذبنا ياتناهم ووزعون

حتى اذا جاؤا قال اكيذبتم  
يا راني ولم تحيطوا بها علما ماذا  
كنتم تعملون ووقع القول  
عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون  
الم يروا انا جعلنا الليل  
ليسكنوا فيه والنهار مبصرا ان  
في ذلك لايات لقوم يرمنون  
ويوم ينفخ في الصور ففرع من  
في السموات ومن في الارض  
الامن شاء الله وكل اتوه  
داخرين وترى الجبال تحسبها  
جامدة وهي تمر السحاب صنع  
الله الذي اتقن كل شيء انه خبير  
بما يفعلون من جاء بالحسنة  
فله خير منها وهم من فزع يومئذ  
آمنون ومن جاء بالسيئة  
فكبت وجوههم في النار هل  
تجزون الا ما كنتم تعملون  
انما امرت ان اعبد رب هذه  
البلدة الذي حرما وله كل شيء  
وامرت ان اكون من  
المسلمين وان اتلوا القرآن فغن  
اهتدي فانهما يهتدي لنفسه  
ومن ضل فقل انما امان  
المنذرين وقل الحمد لله سيريكم  
آياته فتعرفونها وما ربك بغافل  
بما تعملون

(ان الناس كانوا ياتونا) قد رتبنا على البعث (لا يوقنون \* ويوم  
ينفخ في الصور) النفخة الاولى ثمخة الامانة في القبلة الصغرى  
(ففرع من في السموات ومن في الارض) من العقلاء المجتردين  
والجهال البدنيين ومن القوى الروحانية والجسمانية (الامن شاء  
الله) من الموحدين الفاتين في الله والشهداء القائمين بالله (وكل  
اتوه) الى المحشر للبعث صاغرين اذ لا لاقدرة لهم ولا اختيارا واتوه  
منقادين قائلين لحكمه بالموت (وترى) جبال الابدان (تحسبها  
جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر) وتذهب وتتلشى بالتحليل  
كالسحاب لتجتمع اجزاؤها عند البعث في اليوم الطويل (صنع  
الله) أي صنع هذا النفخ والامانة والاحياء لمجازاة العباد بالاعمال  
صنعا متقنا يليق به (انه خبير بما يفعلون من جاء بالحسنة) أي بمحو  
صفة من صفات نفسه بالتوبة الى الله عنها من قيام صفة الهية  
مقامها (ومن جاء بالسيئة) باحتجاب بصفة من صفات نفسه  
(فكبت وجوههم) بتسكيس بناتهم لشدة ميلهم الى الجهة السفلية  
في نار الطبيعة (هل يحزون) الابصار أعمالكم وجعل هيئاتها  
صوركم (انما امرت ان) لا ألقت الى غير الحق و(اعبد رب هذه  
البلدة) أي القلب (الذي حرماها) جاناها عن استيلاء صفات النفس  
وسنعهما من دخول أهل الرجز وأمنها وأمن من فيها التلا ينكب  
وجهي في نار الطبيعة (وله كل شيء) أي تحت ملكوته وربوبيته  
يعطي عابده ما شاء أن يعطيه وينعه ما شاء أن ينعه ويدفع من غلبه  
(وامرت ان اكون من المسلمين) الذين أسلوا وجوههم بالقناء  
فيه (وان اتلوا القرآن) أفصل الكمالات المجموعة في آياتها  
واخراجها الى الفعل في مقام البقاء (وقل الحمد لله) بالانصاف  
بصفاته الحميدة (سير يكم) صفاته في مقام القلب (فتعرفونها) أو  
ات ياتونها وآثارها بالقهر في مقام النفس فتعرفونها عند التعذب

بها أويوم ينفخ في الصور تجلي الذات في القيامة الكبرى ففرع من  
في السعوات ومن في الارض بضعة الفناء والقهر السكلى الامن شاء  
الله من أهل البقاء الذين أحبو الحياة وأقاوا بعد صفة الفناء به  
وكل أتوه داخرين ساقطين عن درجة الحياة والوجود مقهورين  
وترى جبال الوجودات تحسبها جامدة ثابتة على حالها ظاهرا وهي تمر  
مر السحاب في الحقيقة زائلة

❖ (سورة القصص) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ان فرعون) النفس الامارة استعلى وطفى في أرض البدن (وجعل  
أهلها) فرقا مختلفة متخالفة متعادية لاتباعهم السبل المتفرقة  
وتجافهم عن طريق العدل والتوحيد والصرط المستقيم (يستضعف  
طائفة منهم) هم أهل القوى الروحانية (يذبح) من فاسد الروح  
في التأثير والتعلي من نتائجها باماته وعدم امتثال دعايته وقهره  
(ويستضي) ما ناسب النفس في التأثر والتسفل بتقويته واطلاقه  
في فعله (وزيد أن نمن على الذين استضعفوا) بالاذلال والاهانة  
والاستعمال في الاعمال الطبيعية والاستخدام في تحصيل الذات  
الجمعية والسبعية وذبح الانشاء واستحياء النساء فتجيبهم من  
العذاب (ونجعلهم) رؤساء مقدمين (ونجعلهم) وراثا الارض  
وملوكها باقضاء فرعون وقومه (ونمكن لهم في الارض) بالتأييد  
(وزرى فرعون) النفس الامارة (وهامان) العقل المشوب بالوهم  
المسمى عقل المعاش (وجنودهما) من القوى النفسانية (ما كانوا  
يحذرون) من ظهور موسى القلب وزوال ملكهم وربايتهم على يده  
(وأوحينا الى أم موسى) أي النفس الساذجة السليمة الباقية  
على فطرتها وهي اللوامة (أن أرضعيه) بلبان الادرا كانت الجزئية

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖  
طسم تلك آيات الكتاب المبين  
تلاوا عليك من نبأ موسى وفرعون  
بالحق لقوم يؤمنون ان فرعون  
علا في الارض وجعل أهلها  
شعبا يستضعف طائفة منهم  
يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم  
انه كان من المقسدين وزيد  
أن نمن على الذين استضعفوا  
في الارض ونجعلهم أئمة  
ونجعلهم الوارثين ونمكن  
لهم في الارض وزرى فرعون  
وهامان وجنودهما منهم ما  
كانوا يحذرون وأوحينا الى  
أم موسى أن أرضعيه

والعلوم النافعة الاولى ( فاذا خفت عليه ) من استيلاء النفس  
 الامارة واعوانها ( فالقيه ) في يمين العقل الهولاني والاستعداد  
 الاصلي ( او في يمين الطبيعة البدنية بالاخفاء ) ( ولا تخافي ) من هلاكه  
 ( ولا تحزني ) من فراقه ( انا رادوه اليك ) بعد ظهور التميز ونور الرشد  
 ( وجاعلوه من المرسلين ) الى بني اسرائيل ( فالتقطه آل فرعون )  
 من القوى النفسانية الظاهرة عليه الغالبة على أمره فانه لا يصل الى  
 التميز والرشد ولا يتوفى الابعاءونة التخيل والوهم وسائر المدركات  
 الظاهرة والباطنة وامدادها ( ليكون لهم عدوا وحزنا ) في العاقبة  
 ويعلم أن أعدى عدوه النفس التي بين جنبيه فيقهرها واعوانها  
 بالرياضة ويقضيها بالقمع والكسر والامانة ( وقالت امرأت فرعون ) أي  
 النفس المطمئنة العارفة بنور اليقين والسكينة حالة المحبة لصفاتها  
 له التي تستولي عليها الامارة وتؤثر فيها بالتلوين ( قرة عين لي ) بالطبع  
 للتناسب ( ولك ) بالتوسط ورابطة الزوجية والتواصل وقيل قال  
 فرعون لك لالي وعالجوا التباوت فلم ينفخ ففتحته اسمة بعد ما رأت  
 نوراني جوفه فأحبته ( عسى أن يتقننا ) في تحصيل أسباب المعاش  
 ورعاية المصالح وتدبير الامور بالرأي ( أو تخدم ولدا ) بأن يناسب  
 النفس دون الروح ويتبع الهوى ويخدم البدن بالاصلاح فيقويننا  
 ( وهم لا يشعرون ) على أن الامر على خلاف ذلك ( وأصبح فؤاد  
 أم موسى ) أي النفس الساذجة اللوامة ( فارغا ) عن العقل من  
 استيلاء فرعون عليها وخوفها منه لمقهور يتأله ( ان كادت لتبدي  
 به ) أي كادت تطيع النفس الامارة باطنا وظاهرا فلا تخالفها بشرها  
 وما أضمرته من نور الاستعداد وحال موسى المخني لكونه بالقوة بعد  
 ( لولا ان ربطنا على قلبها ) أي صبرناها وقوينناها بالتأسيء الروح  
 والالهام الملكي ( لتكون من المؤمنين ) بالغيب لصفاء الاستعداد  
 ( وقالت لاخته ) القوة المفكرة ( قصيه ) أي اتبعيه وتفقدي حاله

فاذا خفت عليه فالقيه في اليمين ولا  
 تخافي ولا تحزني انا رادوه اليك  
 وجاعلوه من المرسلين فالتقطه  
 آل فرعون ليكون لهم عدوا  
 وحزنا ان فرعون وهامان  
 وجنودهما كانوا خاطئين  
 وقالت امرأت فرعون قرة عين لي  
 ولك لا تتقلوه عسى أن ينفعنا  
 أو نتخذه ولدا وهم لا يشعرون  
 وأصبح فؤاد أم موسى فارغا  
 ان كادت لتبدي به لولا أن  
 ربطنا على قلبها لتكون من  
 المؤمنين وقالت لاخته قصيه

بالحركة في تصفح معانيه المعقولة وكالاته العلية والعملية (فبصرت به عن جنب) أدركت حاله عن بعد لأنها لا ترقى إلى حقيقته ولا تطلع عن مصحكاشقيقته وأسراره وما يحصل له من أنوار صفاته (وهم لا يشعرون) أي لا يطلعون على اطلاع أخيه عليه لقصور جميع القوى النفسانية عن حد المفكرة وبلوغ شأوه (وحرمنا عليه المراضع) أي منعناه من التقوى والتغذى بلذات القوى النفسانية وشهواتها وقبول أهوائها وأعدادها (من قبل) أي قبل استعمال الفكر بنور الاستعداد وصفاء الفطرة (فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) بالقيام بترتيبه بالاخلاق والآداب ويرضعونه ببيان المبادئ من المشاهدات والوجدانيات والتجريبات وما طريقه الحس والحدس من العلوم (وهم له ناصحون) يشدونه بالحكم العملية والأعمال الصالحة ويهذبونه ولا يغوونه بالوهميات والمغالطات ويفسدونه بالذائل والقبائح (فرددناه إلى أمته) النفس اللوامة بالميل نحوها والاقبال (كي تقر عينها) بالتقوى بنوره (ولا تحزن) بفوات قرّة عينها وجهاؤها وتقويتها به (ولتعلم) بمحصول اليقين بنوره (أن وعد الله) بإيصال كل مستعد إلى كماله المودع فيه وإعادة كل حقيقة إلى أصلها (حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فلا يطلبون الكمال المودع فيهم لوجود الحجاب وطريان الشك والارتباب (ولما بلغ أشده) أي مقام القوة وكمال الفطرة (واستوى) استقام بمحصول كماله ثم بصّره عن النفس وصفاته (أقنناه حكما وعلماً) أي حكمة نظرية وعملية (وكذلك نجزي المحسنين) المتصفين بالفضائل السائرين في طريق العدالة (ودخل) مدينة البدن (على حين غفلة من أهلها) أي في حال هدوئ القوى النفسانية وسكونها خذرا من امتيلانها عليه وعلوها (فوجد فيها رجليه يقتلان) أي العقل والهوى (هذا)

فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون وحرمنا عليه المراضع من قبل فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فرددناه إلى أمته كي تقر عينها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون ولما بلغ أشده واستوى آتيناها حكما وعلماً وكذلك نجزي المحسنين ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجليه يقتلان هذا

أى العقل (من شيعته وهذا) أى الهوى (من عدوه) من جملة  
 أتباع شيطان الوهم وفرعون النفس الامارة (فاستغاثه) العقل  
 واستنصره على الهوى (فوكزه) ضرب به بهيئة من هيئات المحكمة  
 العملية بقوة من التأييدات ملكية بيد العاقلة العملية فقتله  
 (قال هذا) الاستيلاء والاقتتال (من عمل الشيطان) الباعث للهوى  
 على التعدي والعدوان (انه عدو مفضل مبین) أو هذا القتل من عمل  
 الشيطان لان علاج الاستيلاء بالافراط لا يكون بالفضيلة التي هي  
 العدالة الفاضلة من الرحمن بل انما يكون بالرذيلة التي يقابلها من  
 جانب التفريط كعلاج الشير بالجهود وعلاج الخلل بالتبذير  
 والاسراف بالتقير و~~ص~~ كلاهما من الشيطان (انى ظلت نفسي)  
 بالافراط والتفريط (فاغفرلى) استرلى رذيله ظلى بنور عدلك  
 (فغفرله) صفات نفسه المائلة الى الافراط والتفريط بنوره  
 فحصل له العدالة (انه هو الغفور) الساتر هيئات النفس بنوره  
 (الرحيم) بافاضة الكمال عند ذكاء النفس عن الرذائل (قال رب  
 بما أنعمت على) أى اعصمى بما أنعمت على من العلم والعمل  
 (فلن أكون ظهيرا) معاونا (للمجرمين) المرتكبين الرذائل  
 من القوى النفسانية (فأصبح) في مدينة البسطن (خائفا) من  
 استيلاء القوى النفسانية بأشارة الدواعي والهواجس والقاء  
 أحاديث النفس والوساوس في مقام المراقبة (يستصرخه) أى  
 يستنصره العقل على أخرى من قوى النفس وهى الوهم والتفصيل  
 لانهما يفسدان في مقام الترقب ويشيران الوساوس والهواجس  
 ويعتنان النوازغ والدواعي ولا ينكسران ولا يفتران في حال ما من  
 أحوال وجود القلب الا عند الفناء في الله ألا ترى الى معارضته  
 ومماواته في قوله (ان تريد الا أن تكون جبارا في الارض وما تريد أن  
 أن تكون من المسلمين) وانما نسب صاحبها الذى هو العقل بقوله

من شيعته وهذا من عدوه  
 فاستغاثه الذى من شيعته  
 على الذى من عدوه فوكزه  
 موسى فغفرلى فغفرله  
 من عمل الشيطان انه عدو  
 مفضل مبین قال رب انى ظلت  
 نفسي فاغفرلى فغفرله انه هو  
 الغفور الرحيم قال رب بما  
 أنعمت على فلن أكون  
 ظهيرا للمجرمين فأصبح  
 في المدينة خائفا يترقب  
 فاذا الذى استنصره بالامس  
 يستصرخه قال له موسى انك  
 لغوى مبین فلما ان اراد ان  
 يبطش بالذى هو عدو لهما قال  
 يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت  
 نفسا بالامس ان تريد الا أن  
 تكون جبارا في الارض وما  
 تريد أن تكون من المسلمين

انك لغوى لاقتنانه بالوهم وبجزءه عن دفعه واحتياجه في معارضته  
الى القلب وانما اراد أن يطمئن ولم يسره البطش وماتنه وانصكر  
فعله بقوله أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسا بالامس لان القلب مالم  
يصل الى مقام الروح ولم يفن في مقام الولاية ولم يتصف بالصفات  
الالهية لم يدعن له شيطان الوهم لانه من المنظرين الى يوم القيامة  
الكبرى فادام القلب في مقام الفتوة متصفا بكالانه في القيامة  
الوسطى يطمع هو في اغوائه ولا ينقهر ولا يمتنع بمجرد الكمال العلى  
والعملى عن استعلائه (وجاء رجل من أقصى المدينة) هو الحب  
الباعث على السلوك في الله الذى يسمونه الارادة واتيانه من أقصى  
المدينة انبعائه من ممكن الاستعداد عند قتل هوى النفس (يسعى)  
اذلا حركة أسرع من حركته يحذره عن استيلائهم عليه وينبهه على  
تشاورهم وتظاهرهم عند ظهور سلطان الوهم عليه ومقابلته ومماراته  
ومجادلته له على هلاكه بالأضلال (فأخرج) عن مدينتهم  
حدود سلطنتهم الى مقام الروح (انى لله من الناصحين فخرج)  
بالاخذ في المجاهدة في الله ودوام الحضور والمراقبة (خاتفا) من  
غلبتهم ملجئا الى الله في طلب النجاة من ظلمهم (ولما توجه تلقاه  
مدين) مقام الروح غلب رجائوه على الخوف لقوة الارادة وطلب  
الهداية الحقايقية بالانوار الروحية والتجليات الصفائية الى سواء  
سبيل التوحيد وطريقة السير في الله (ولما ورد ما مدين) أى  
مورد علم المكاشفة ومنهل علم السر والمكالمة (وجد عليه أمة من  
الناس) من الاولياء والسالكين في الله والمتوسطين الذين مشربهم  
من منهل المكاشفة (يسقون) قواهم وهرطيتهم منه أو العقول  
المقدسة والارواح المجردة من أهل الجبروت فانها في الحقيقة أهل  
ذلك المنهل يسقون منه أغنام النفوس السماوية والانسية  
وملكوت السموات والارض (ووجه من دونهم) من مرتبة

وجاء رجل من أقصى المدينة  
يسعى قال يا موسى ان الملا  
يأتون بك ليقتلوك فأخرج  
انى لك من الناصحين فخرج  
منها خاتفا يترب قال رب نجى  
من القوم الظالمين ولما توجه  
تلقاه مدين قال عسى ربى أن  
يهديني سواء السبيل ولما ورد  
ما مدين وجد عليه أمة من  
الناس يسقون ووجه من  
دونهم



أسفل من مرتبتهم (امرأتين) هما العاقلتان النظرية والعملية  
(تذودان) أغنام القوى عنه لكون مشربهما من العلوم العقلية  
والحكمة العملية قبل وصول موسى القلب الى المناهل الكشفية  
والموارد الذوقية ولا تصيب لهما من علوم المكاشفة (لانسق حتى  
يصدر الرعاء) أى شربنا من فضله رعاء الارواح والعقول المقدسة  
عند صدورهما عن المنهل متوجهة اليها مفيضه علينا فضلا الماء  
(وأبونا) الروح (شيخ كبير) أكبر من أن يقوم بالسق (فسقى  
لهما) من مشرب ذوقه ومنهل كشفه بالافاضة على جميع القوى  
من فيضه لان القلب اذا ورد منها لا يوتى من فيضه في تلك الحالة  
جميع القوى وتنورت بنوره (ثم تولى) من مقامه (الى الظل) أى ظل  
النفس في مقام الصدر مستحقر العلم العقول بالنسبة الى العلوم  
الكشفية مستحقر من فضل الحق ومقامه القدسي والعلم اللدني  
الكشفي (فقال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير) أى محتاج سائل  
لما أنزلت الى من الخير العظيم الذى هو العلم الكشفي وهو مقام الوجد  
والشوق الى الحال السريع الزوال وطلبه حتى يصير ملكا (فجاءه  
احداهما) هى النظرية المنيرة بنور القدس التى تسمى حينئذ القوة  
القدسية (تمشى على استحياء) لتأثرها منه وانفعالها بنوره (ان أبى  
يدعوك) أشار به الى الجذبة الروحية بنور القوة القدسية واللمة  
الملكية (ليهيئك أجرة ما سقيت لنا) أى ثواب ارتواء القوى الشاغلة  
الحاجة من استفاضة وتورها بنورك فانها اذا انفعلت بالبارق  
القدسي وارتوت بالفيض السرى سهل الترقى الى جناب القدس  
وقوى استعداد القلب للاتصال بالروح لزوال الحجب وزوال ظلماتها  
وتكثافتها (فلما جاءه) واتصل به وترقى الى مقامه وأطلع الروح  
على حاله (قال لا تحق فحوت من القوم الظالمين) وهو صورة حاله  
(قالت احداهما يا أبت استاجر) أى استعمله بالمجاهدة فى الله

امرأتين تذودان قال ما خطبك  
قالت لانسق حتى يصدر الرعاء  
وأبونا شيخ كبير فسقى لهما ثم  
تولى الى الظل فقال رب انى لما  
أنزلت الى من خير فقير فجاءه  
احداهما تمشى على استحياء  
قالت ان أبى يدعوك ليهيئك  
أجرة ما سقيت لنا فلما جاءه وقص  
عليه القصص قال لا تحق  
فحوت من القوم الظالمين قالت  
احداهما يا أبت استاجر

والمراقبة لحاله في رعاية أغنام القوى حتى لا تنتشر فتفسد جمعيتنا  
وتشوش فرقتنا وبالدكر القلبي في مقام تجليات الصفات والسير فيها  
بأجرة ثواب التجليات وعلوم المكاشفات (ان خير من استأجرت)  
لهذا العمل (القوى) على كسب الكمال (الامين) الذي لا يخون  
عهد الله بالوفاء بابرارها في الاستعداد من وديعته أو لا يخون الروح  
بالميل الى بناته فيحجب بالمعقول وقد قيل ان الرعاء كانوا يضعون على  
رأس البئر حجرا لا يقله الا سبعة رجال وقيل عشرة فأقله وحده وذلك  
قوته وفيها اشارة الى أن العلم اللدني لا يحصل الا بالاتصاف بالصفات  
السبع الالهية أو العشر (قال اني أريد أن أنكحك احدي ابنتي  
هاتين) أي أجعلها تحتك تحظى عندك بنور القدس وعلوم الكشف  
وتكون بحكمك وأمرك لا تحجب عنك بقولها (على ان تأجرني غاني  
حجج) أي تعمل لاجلي بالمجاهدة حتى تأتي عليك غنية أطوار هي  
أطوار الصفات السبعة الالهية بالفناء عن صفاته في صفات الله التي  
آخرها مقام المكالمة مع طور المشاهدة التي يتم بها الوصول المطلوبة  
بقوله رب أرني انظر اليك (فان أتممت عشرا) بالترقي في طورين  
آخرين هما الفناء في الذات والبقاء بعده بالحق (فن عندك) فن كمال  
استعدادك وقوته وخصوصية غيتك واقتضاء هويتك وهي الكالات  
العشر التي ابتلى بها ابراهيم ربه فأتممت فجعله اماما للناس في مقام  
التوحيد والله أعلم (وما أريد أن أشق عليك) أجل عليك فوق طاقتك  
وما لا ينبغي به وسع استعدادك (ستجدني ان شاء الله من الصالحين)  
المربين بما يصلح للوصول من الافاضات والعلوم الهادين الى ما في أصل  
الاستعداد من الكمال المودع في عين الذات بالانوار غير مكلفين  
ما لم يكن في وسعك (ذلك بيني وبينك) ذلك الامر الذي عاهدتني  
عليه قائم بيني وبينك يتعلق بقوتنا واستعدادنا وسعينا لا مدخل  
لغيرنا فيه (أيما الاجلين قضيت فلا عدوان علي) أيما النهايتين بلغت

ان خير من استأجرت القوى  
الامين قال اني أريد أن أنكحك  
احدي ابنتي هاتين على ان  
تأجرني غاني حجج فان أتممت  
عشر افن عندك وما أريد أن  
أشق عليك ستجدني ان شاء الله  
من الصالحين قال ذلك بيني  
وبينك أيما الاجلين قضيت فلا  
عدوان علي

فلا اثم على اذلا على الا السعي واما البلوغ فهو بحسب ما اوتيت من الاستعداد في الازل وانما تقدر قوتي في السعي بحسب ذلك والله هو الذي وكل اليه امرنا وفي ذلك شاهد عليه أي ما اوتينا من الكمال المقدر لنا أمر تولاها الله بنفسه وعينه من قبضه الا قدس لا يمكن لاحد تغييره ولا يطلع عليه أحد غيره ولا يعلم قبل الوصول قدرا الكمال المودع في الاستعداد وهو من غيب الغيوب الذي استأثر به الله لذاته (فلما قضى موسى الاجل) أي بلغ حد الكمال الذي هو أقصر الاجلين (وسار بأهله) من القوى بأسرها الى جانب القدس مستعجبا للجميع بحيث لم يمانعه ولم يتخلف عنه واحدة منها وحصل له ملكة الاتصال للتدرب في المجاهدة والمراقبة بلا كلفة (آنس من جانب الطور) طور السر الذي هو كمال القلب في الارتقاء نار روح القدس وهو الافق المبين الذي أوحى منه الى من أوحى اليه من الانبياء (في البقعة المباركة) أي مقام كمال القلب المسمى سرا من شجرة نفسه القدسية (ان يا موسى اني أنا الله) وهو مقام المكاملة والفناء في الصفات فيكون القائل والسامع هو الله كما قال كنت سمعه الذي به يسمع ولسانه الذي به يتكلم والقاء العصا والادبار والظهار واليد البيضاء مرتأويله في النمل (واضمم اليك جناحك من الرهب) أي لا تتخف من الاحتجاب والتلوين عند الرجوع من الله واربط جاشك بتأييدي آمنا متحققا بالله وقد سمعت شيخنا المولى نور الدين عبد الصمد قدس الله روحه الغرير في شهود الوحدة ومقام الفناء عن أبيه انه كان بعض الفقراء في خدمة الشيخ الكبير شهاب الدين السهروردي في شهود الوحدة ومقام الفناء ذاق عظيم فاذا هو في بعض الايام يبكي ويتأسف فسأله الشيخ عن حاله فقال اني حجت عن الوحدة بالكرة ورددت فلا أجد حالي فيها الشيخ على انه بداية مقام البقاء وان حاله أعلى وأرفع من الحال الاولى وأمنه (فذا لك برهانان من

والله على ما نقول وكيل فلما قضى موسى الاجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لاهله امكنوا اني آنست نارا لعل آتيكم منها بجبرا وجزوة من النار لعلكم تصطلون فلما أتاهانودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى اني أنا الله رب العالمين وان ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولي مدبرا ولم يعقب يا موسى أقبل ولا تتخف انك من الآمنين اسلك بذلك في جيبك تخرج يخاء من غير سوء واضمم اليك جناحك من الرهب فذا لك برهانان من ربي الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين

قال ربي اني قتلت منهم نفسا \* (١١٧) \* فاخاف ان يقتلون واخي هرون هو افصح من لسانا فارسله

معي ردأ يصدقني اني اخاف ان  
يكذبون قال سنشد عضدك  
بأخيك ونجعل لك سلطانا  
فلا يصلون اليك بآياتنا اتنا  
ومن اتبعك الغالبون فلما جاءهم  
موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا  
الا صر مفترى وما سمعنا بهذا  
في آياتنا الاولين وقال موسى  
ربي أعلم بمن جاء بالهدى من  
عنده ومن ~~تكون~~ له عاقبة  
الدار انه لا يفلح الظالمون وقال  
فرعون يا أيها الملا ما علمت لكم  
من اله غيرى فأوقدلى يا هامان  
على الطين فاجعل لى صرحا على  
أطلع الى اله موسى واني لا ظنه  
من الكاذبين واستكبر هو  
وجنوده في الارض بغير الحق  
وظنوا أنهم البينا لا يرجعون  
فأخذناه وجنوده قبيذناهم  
في اليم فأنظر كيف كان عاقبة  
الظالمين وجعلناهم أئمة  
يدعون الى النار ويوم القيامة  
لا ينصرون وأتبعناهم في هذه  
الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من  
المقبوحين ولقد آتينا موسى  
الكتاب من بعدما أهلكنا

ربك) من التمتع المذموم (وأخي هرون) العقل (هو أفصح من  
لسانا) لأن العقل بمثابة لسان القلب ولولا لم يفهم أحوال القلب  
اذ الذوقيات ما لم تدرج في صورة المعقول وتنزل في هيئة العلم  
والمعلوم وتقرب بالتشيل والتأويل الى مبالغ فهم العقول والنقوس  
لم يمكن فهمها (ردأ يصدقني) عونا يقرر معنای في صورة العلم بمصدق  
البرهان (اني اخاف أن يكذبون) لبعدها عن أفهامهم وبعدهم  
عن مقامي وحالي فلا بد من متوسط (سنشد عضدك بأخيك) تقويك  
بعضدته (ونجعل لك) غلبة بتأثيرك فيهم بالقدرة المصكوكة  
وتأييدك العقل بالقوة القدسية واظهار العقل كالت في الصورة  
العملية والجهة القياسية (فأوقدلى يا هامان) نار الهوى على طين  
الحكمة المترجمة من ماء العلم وتراب الهيئات المادية (فاجعل لى)  
مرتبة عالية من الكمال من صعد اليها كان عارفا وهو اشارة الى  
احتجابه بنفسه وعدم تجرد عقله من الهيئات المادية لشوب الوهم  
أى حاولت النفس المحجوبة بانائيه من عقل المعاش المحجوب  
بمعقوله ان يبنى بنيانا من العلم والعمل المشوبين بالوهميات ومقاما  
عاليا من الكمال الحاصل بالدراسة والتعلم لا بالوراثة والتلقى  
من استعلى عليه توهم كونه عارفا بالغاخذ الكمال كما ذكر في الشعراء  
انهم كانوا اقواما محجوبين بالمعقول عن الشريعة والنبوة متدربين  
بالتنطق والحكمة معتنين بهم ماعتقدين الفلسفة غاية الكمال منكرين  
للعرفان والساو والوصال (لعلی أطلع الى اله موسى) بطريق  
التفلسف وانما ظنه من الكاذبين لقصوره عن درجة العرفان  
والتوحيد واحتجابه بصفة الانائية والطغيان والتفرعن بغير الحق  
من غير ان يتصفوا بصفة الكبرياء عند الفناء فيكون تكبرهم بالحق  
لا بالباطل عن صفات نفوسهم (وما صكنت بجانب الغربي) أى  
جانب غروب شمس الذات الاحدية في عين موسى واحتجابه بعينه

القرون الاولى بصائر الناس وهدى ورجة لعلهم يتذكرون وما كنت بجانب الغربي

اذقضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين \* (١١٨) \* ولكنا انشانا قرونا فقتاول عليهم

العمر وما كنت ناويا في أهل  
مدين تتلوا عليهم آياتنا ولكنا  
كنا مرسلين وما كنت بجانب  
الطور اذ نادينا ولكن رجعة من  
ربك لتنذر قوم ما آتاهم من  
نذير من قبلك لعلهم يتذكرون  
ولو لا أن تصيبهم مصيبة بما  
قدمت أيديهم فيقولوا ربنا  
لولا ارسلت الينا رسولا فتتبع  
آياتك ونكون من المؤمنين  
قلما جاءهم الحق من عندنا قالوا  
لولا أوفى مثل ما أوفى موسى  
أولم يكفروا بما أوفى موسى من  
قبل قالوا اسهران تطاهرا وقالوا  
انا بكل كافرين قل فأتوا بكتاب  
من عند الله هو أهدى منهما  
أتبعه ان كنتم صادقين فان لم  
يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون  
أهواءهم ومن أضل ممن اتبع  
هواه بغير هدى من الله ان  
الله لا يهدي القوم الظالمين  
ولقد وصلنا لهم القول لعلهم  
يتذكرون الذين آتيناهم الكتاب  
من قبله هم به يؤمنون واذا يتلى  
عليهم قالوا آتينا به الحق من  
ربنا انا كنا من قبله مسلمين

في مقام المكاملة لانه سمع النداء من شجرة نفسه ولهذا كانت قبلته  
جهة المغرب ودعوته الى الطواهر التي هي مغارب شمس الحقيقة  
بخلاف عيسى عليه السلام (اذقضينا الى موسى الامر) أوحينا اليه  
بطريق المكاملة (وما كنت من الشاهدين) مقامه في مرتبة نقبائه  
وأولياء زمانه الذين شهدوا مقامه ولكن بعد قرنك من قرنه بانشاء  
قرون كثيرة بينهم ما قنسوا فأطلعناك على مقامه وحاله في معراجك  
وطريق صراطك ليتذكروا (وما كنت ناويا) مقيما (في أهل مدين)  
مقام الروح (تتلوا عليهم) علوم صفاتنا ومشاهداتنا بل كانت في  
طريقك اذ ترقيت من الاق الى الاعلى فدنوت من الحضرة الاحدية الى  
مقام قاب قوسين أو أدنى فأخبرتهم بذلك عند ارسالنا اليك  
بالرجوع الى مقام القلب بعد الفناء في الحق (وما كنت بجانب  
الطور) مقام السر واقفا (ولكن رجعة) تامة واسعة شاملة (من  
ربك) تداركتك ورققتك الى مقام الفناء في الوحدة الذي تتدرج فيه  
مقامات جميع الانبياء وصارت وصفك وصورة ذاتك عند التحقق  
به في مقام البقاء والارسال لتعم نبوتك بختم النبوات و (لتنذر قوما)  
بلغت استعداداتهم في القبول حد امن الكمال ما بلغ استعدادات  
آبائهم الذين كانوا في زمن الانبياء المتقدمين وتدعوهم الى كمال  
مقام المحبوبين الذي لم يدع اليه أحد منهم أمته (ما آتاهم من نذير  
من قبلك) يدعوهم الى ما دعوت اليه (لعلهم يتذكرون) بالوصول  
الى كمال المحبة (الذين آتيناهم) العقل القرآني والفرقاني (من  
قبله هم به يؤمنون) لكمال استعدادهم دون غيرهم (انا كنا من  
قبله مسلمين) وجوهنا لله بالتوحيد متقادين لامره (أو لئلا  
تؤتون أجرهم مرتين) أولا في القيامة الوسطى من جانب الافعال  
والصفات قبل الفناء في الذات وثانيا في القيامة الكبرى عند البقاء  
بعد الفناء من الجنات الثلاث (ويدرون بالحسنة) المطلقة من شهود

للسيئة ومما رزقناهم يتفقون وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين وقالوا ان تتبع الهدى معك تضطرب \* (١١٩) \* من أرضنا ولم تمكن لهم حراما ينبغي اليه ثمرات كل شئ

رزقنا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها قلنا لك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أممها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون وما أوتيتهم من شئ فتعاقب الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خيرا يبقى أفلا تعقلون أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقبه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين ويوم نناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول دينا هؤلاء الذين أغويانا أغويانا هم كما غوينا تبرأنا إليك ما كانوا ابائا يعبدون وقيل ادعوا شركاءكم فدعوههم فلم يستجيبوا لهم وراوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون ويوم نناديهم فيقول ماذا أجبتكم المرسلين فعسميت عليهم الاتباء يومئذ فهم لا يتساءلون فأما من تاب وآمن

أفعال الحق والصفات والذات (السيئة) المطلقة من أفعالهم وصفاتهم وذواتهم (ومما رزقناهم يتفقون) بالتكميل وإضافة الكمالات على المستعدين القابلين (وإذا سمعوا) لغو الفضول المانع من القبول لم يلحوا وأعرضوا لكونهم أولياء موحدين لا أنبياء (سلام عليكم) سلمكم الله من الآفات المانعة عن قبول الحق (لا نبتغي) صحة (الجاهلين) المفقودين بالسفاهة والجهل المركب فانهم لا يشفعون بصحبتنا ولا يقبلون هدايتنا (انك لا تهدي من أحببت) هدايته لا تمامك بحاله غير مطلع على استعداده بمجرد الجنسية النفسية أو القرابة البدنية دون الأصلية أو الصفة العارضية دون الحقيقية الروحية (ولكن الله يهدي من يشاء) من أهل عنايته (وهو أعلم بالمهتدين) القابلين للهداية لاطلاعه على استعدادهم وكونهم غير مطبوع على قلوبهم (فعسميت عليهم الاتباء يومئذ) أي خفيت عليهم الحقائق والتبسبب في القيامة الصغرى لكونهم محجوبين واقفين مع الأغيار كالعمى وقد رسخ جهلهم الشامل أوقات الشأتين كقوله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى (فهم لا يتساءلون) لعجزهم عن النطق وكونهم محتوما على أقوالهم (فأما من تاب) تنصل عما غطي بصيرته وغشى قلبه واستعداده من صفات النفس وآمن بالغيب بطريق العلم (وعمل) في التحلية واكتساب الحيرات والفضائل (عملا صالحا فعسى أن يكون من المقبلين) الفائزين بالتجرد عن مقام النفس بمقام القلب والرجوع إلى الفطرة من حجاب النشأة (وربك يخلق ما يشاء) من المحجوبين والمكاشفين (ويختار) بمقتضى مشيئته وعنايته لهم ما يريد (ما كان لهم الخيرة) في ذلك (سبحان الله) نزهة عن أن يكون لغيره اختيار مع اختياره فيكون شريكه (لا اله الا هو) لا شريك له في الوجود (له الحمد) المطلق لثبوت جميع الكمالات الظاهرة على مظاهرها لا كوان

وعمل صالحا فعسى أن يكون من المقبلين وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الأولى والآخرة



والباطنة فيها وعندها فيكون كل جيل غنى قوي عزيز في الدنيا بجماله  
وغناه وقوته وعزته بجماله غنيا قويا عزيزا وكل كامل عالم عارف به في  
الآخرة بكماله وعلمه ومعرفته كاملا عالما عارفا (وله الحكم) يقهر كل شيء  
على مقتضى مشيئته ويحكم عليه بموجب ارادته فيكون كل قبيح فقير  
ذليل ضعيف في الدنيا بحكمه وتحت قهره كذلك وكل محبوب مخذول  
أسير مردود في الآخرة في قهره وتحت حكمه مخذول ومحجوب بأسيرا  
مردودا (واليه ترجعون) بالقضاء في وجوده أو أفعاله وصفاته  
أوداته (ان جعل الله عليكم) ليل ظلمة النفس (سرمد الى يوم  
القيامة) الصغرى (من الله غير الله يأتيكم بضياء) من نور الروح  
(أفلا تسمعون) حال كونكم في الحجاب فتفهمون المعاني والحكم  
فتؤمنون بالغيب (ان جعل الله عليكم) نهار نور الروح (سرمد الى  
اليوم الدائم دون الاستتار) الى يوم القيامة (الصغرى) (من الله  
غير الله يأتيكم بليل) من أوقات الغفلات وغلبات صفات النفس  
وغشاوات الطبع (تسكنون فيه) الى حقوق نفوسكم وراحات  
أبدانكم (أفلا تبصرون) بنور روح تجليات الحق (ومن رحمته  
جعل لكم الليل والنهار) بالغفلة والحضور في مقام القلب والاستتار  
والعجلى في مقام الروح (تسكنوا) في ظلمة النفس الى نور البدن  
وترتيب المعاش (ولتبتغوا) من فضل مكاشفاته وتجليات صفاته  
ومشاهداته (لعلكم تشكرون) نعمة الظاهرة والباطنة والجسمانية  
والروحانية في أولاكم وآخراكم باستعمالها لوجه الله فيما وجب  
عليكم من طاعته في كل مقام به وفيه وله (وزرعنا من كل أمة شهيدا)  
أي فخرج يوم القيامة عند خروج المهدي من كل أمة نبيهم وهو  
أعرفهم بالحق (فقلنا) على لسان الشهيد الذي يشهد الحق بشهود  
الكل ولا يختص بهم عنه (هاؤنا برهانكم) على ما أنتم عليه أحق  
هو أم لا فجزوا عن آخرهم وظهر برهان النبي (فعلوا ان الحق لله)

وله الحكم واليه ترجعون قل  
أرايتم ان جعل الله عليكم الليل  
سرمد الى يوم القيامة من الله  
غير الله يأتيكم بضياء أفلا  
تسمعون قل أرايتم ان جعل  
الله عليكم النهار سرمد الى يوم  
القيامة من الله غير الله يأتيكم  
بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون  
ومن رحمته جعل لكم الليل  
والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا  
من فضله ولعلكم تشكرون ويوم  
يتاديهم فيقول أين شركائي  
الذين كنتم تزعمون وزرعنا من  
كل أمة شهيدا فقلنا هاؤنا  
برهانكم فعلموا ان الحق لله



وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي

الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ

قَالَ انْعَمَ أَوْ تَبْتَغِ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَعًا وَلَا يَسْتَلْ عَنْ ذُنُوبِهِمْ الْمَهْرُمُونَ نَخْرُجُ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لَنَا آمَنَ وَعَمَلٌ صَالِحًا وَلَا يُلَاقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ نَخَفْنَا بِهِ بِدَارِهِ الْأَرْضِ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ قِيسَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَاتَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَذِّبُ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكْذِبُ الْكَافِرُونَ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا

أَظْهَرَ مظهر الشهيد (وَضَلَّ عَنْهُمْ) مفترياتهم من المذاهب المختلفة والطرق المتشعبة المتفرقة أَوْقَلْنَا لِلشَّهْدَاءِ هَاتُوا بِرَهَانِكُمْ بِأظهار التوحيد فَأَظْهَرُوا فَعَمِلُوا أَنَّ الْحَقَّ لَهُ (إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى) عالمًا كَيْلَمُ بْنُ بَاعُورَاءَ (فَبَغَى عَلَيْهِمْ) لاحتجابه بنفسه وعلمه بالتكبر والاستطالة عليهم فغلب عليه الحرص ومحبة الدنيا ابتلاءً مِنَ اللَّهِ لِفِرْوَرِهِ وَاحتجابه بِرُؤْيَيْهِ زِينَةً نَفْسِهِ بِكَمَالِهَا فَخَالَ هَوَاهُ إِلَى الْجَهَنَّمَ السُّفْلِيَّةِ نَخَفَ بِهِ فِيهَا مَحْجُوبًا مَحْقُوتًا (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ) مِنَ الْعَالَمِ الْقَدْسِيِّ الْبَاقِي (نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ) لَا يُحْتَجِبُونَ بِنَفْسِهِمْ وَصِفَاتِهِمْ أَتَصْبِرُ فِيهِمُ الْإِرَادَةُ الْفُطْرِيَّةُ الطَّالِبَةُ لِلتَّرْقِي وَالْعُلُوفِي سَمَاءِ الرُّوحِ هُوِيَ نَفْسَانِيَّةٌ تَطْلُبُ الِاسْتِعْلَاءَ وَالِاسْتِطَالََّةَ وَالتَّكْبَرَ عَلَى النَّاسِ فِي الْأَرْضِ وَيَصِيرُ صِلَاحُهُمْ بِطَلْبِ الْمَعَارِفِ وَكَسَابِ الْقَضَائِلِ وَالْمَعَالِي فَسَادًا يُوجِبُ جَمْعَ الْأَسْبَابِ وَالْأَمْوَالِ وَأَخْذَ حَقُوقِ الْخَلْقِ بِالْبَاطِلِ (وَالْعَاقِبَةُ) لِلْمُعْجَرِينَ الَّذِينَ تَزَجَّجَتْ نَفْسُهُمْ عَنِ الرِّذَائِلِ الْمُرْدِيَّةِ وَالْأَهْوَاءِ الْمُغْوِيَّةِ (إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) أَوْجِبَ لَكَ فِي الْأَزْلِ عِنْدَ الْبِدَايَةِ وَالِاسْتِعْدَادِ الْكَامِلِ الَّذِي هُوَ الْعَقْلُ الْقُرْآنُ الْجَمَاعُ بِجَمِيعِ الْكِمَالَاتِ وَجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَالْحُكْمِ (لِرَادَّةِ إِلَى مَعَادٍ) مَا عَظُمَ لَا يُلَاحِظُ كُنْهَهُ وَلَا يَقْدِرُ قَدْرَهُ هُوَ الْفَنَاءُ فِي اللَّهِ فِي أَحَدِيَةِ الذَّاتِ وَالْبَقَاءُ بِالتَّحْقُوقِ بِهِ بِجَمِيعِ الصِّفَاتِ (قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى) أَيْ لَا يَعْلَمُ حَالِي وَكُنْهَ هِدَايَتِي وَمَا أُوتَيْتُ مِنَ الْعِلْمِ الَّذِي الْفَنَاءُ الْخُصُوصُ بِهِ الْإِرْبَى لَا أَنَا وَلَا غَيْرِي لِقُنَانِي فِيهِ عَنِ نَفْسِي وَاحْتِجَابِ غَيْرِي عَنِ حَالِي (وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) مَنْ هُوَ مَحْجُوبٌ عَنِ الْحَقِّ لِعَدَمِ الِاسْتِعْدَادِ وَكُشَافَةِ الْحِجَابِ لِكُونِ غَيْرِي مَحْجُوبًا عَنِ حَالِ اسْتِعْدَادِي فَمَا عَلِمْتُ بِهِ هُوَ الْعَالَمُ بِهِ لَا أَنَا لِقُنَانِي فِيهِ وَتَحْقُوقِي بِهِ (وَمَا كُنْتُ تَرْجُو أَنْ يُلْقِيَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ) كِتَابُ الْعَقْلِ الْفَرَقَانِي بِتَفْصِيلِ مَا جَعَلَ فِيكَ لِكُونِكَ فِي حِجَابِ النِّشْأَةِ مَغْمُورًا وَعَمَّا أَوْدَعَ فِيكَ مَحْجُوبًا (الْأَيُّ)

الْبَيِّنَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٦ فِي أَنْ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِرَادَّةِ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ وَمَا كُنْتُ تَرْجُو أَنْ يُلْقِيَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا رَحْمَةً

أى لکن الی الیک لتجلی صفة الرحمة الرحیمة (من ربک) وظهور  
فیضا فیک شیا فیتبیا حتی صارت وصفک (فلاتکونن ظهیرا  
للكافورین) المنجوبین باحتجابک بهاعن الفناء فی الذات فتظهر  
أنایتک برؤية کمالها (ولایصدنک عن آیات الله) وتجلیات صفته  
فتقف مع أنایتک کوقوفهم مع الغیر فتسکون من المشرکین بالنظر  
الی نفسک واشراصکها بالله فی الوجود (وادع الی ربک) به لا الی  
نفسک بها فانک الحییب والحییب لا یدعو الی نفسه ولا یکون بنفسه  
بل الی حییه بحییه (لا اله الا هو) فلاندع معه غیر الا نفسک ولا  
غیرها فمن امتثال قوله وادع الی ربک حصل له وصف ما طغى ومن  
قوله لاندع مع الله ما زاغ البصر (کل شیء هالک الا وجهه) أى ذاته  
اذ لا موجود سواه (له الحکم) بقهر کل ما سواه تحت صفاته  
(والیه ترجعون) بالقضاء فی ذاته

﴿سورة العنکبوت﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾

(الم) أى الذات الالهية والصفات الحقيقية التى أصلها وأولها  
باعتبار النسبة الی الغیر العلم والاضاقية التى أولها ومنشؤها المبدئية  
اقتضت أن لا یرک الناس علی نقصانهم وغفلتهم واحتجابهم بمجرد  
أقوالهم المطابقة للحق وظواهر أعمالهم بل یفتنوا بانواع البلیات  
ویمتنعوا بالشدائد والریاضات حتى ینظر ما کن فی استعداداتهم  
وأودع فی غرائزهم فان الذات الالهية أحبت أن تظهر کمالها  
المخزونة فی عین الجمع فأودعها معادن أعیان الناس وأوجد لها  
فی عالم الشهادة کما قال تعالى فکنت کثیرا محضیا الحديث فحبیب  
الیهیم بالابتلاء بالنعم والنقم ليعرفوه عند ظهور وصفاته علیهم فیصبروا  
مظاهرها فی الانتهاء الیه کما كانوا معادن وخزائن عند الابتداء

من ربک فلانکونن ظهیرا  
للكافورین ولا یصدنک عن آیات  
الله بعد اذ أنزلت الیک وادع  
الی ربک ولا تنکونن من  
المشرکین ولا تدع مع الله الها  
آخر لا اله الا هو کل شیء هالک الا  
وجهه له الحکم والیه ترجعون  
\*(بسم الله الرحمن الرحیم)\*  
الم أحسب الناس أن یرکوا  
أن یقولوا آمنا وهم لا یقننون

ولقد قتنا الذين من قبلهم فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين أم حسب الذين يعملون  
السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم  
ومن جاهد فأنما يحاهد نفسه إن الله لفتى عن العالمين والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن  
عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون ووصينا الإنسان بوالديه حسنا وإن جاهدك  
لتشركني ما ليس لك به علم فلا تطعهما إلى مرجعكم فأنتنكم بما كنتم تعملون والذين آمنوا وعملوا  
الصالحات لندخلنهم في الصالحين \* (١٢٣) \* ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله

جعل قسنة الناس كعذاب الله  
ولئن جاء نصر من ربك ليقولن  
أنا كنا معكم أو ليس الله بأعلم  
بما في صدور العالمين وليعلن  
الله الذين آمنوا وليعلن المنافقين  
وقال الذين كفروا للذين آمنوا  
اتبعوا أسيلنا ولنحمل خطاياكم  
وما هم بمجاملين من خطاياهم  
من شئ إنهم لكاذبون وليحملن  
أثقالهم وأثقال مع أثقالهم  
وليستلن يوم القيامة عما كانوا  
يفترون ولقد أرسلنا نوحا إلى  
قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا  
خمسين عاما فآخذهم الطوفان  
وهم ظالمون فأنجيناه وأصحاب  
السفينة وجعلناها آية للعالمين  
وأبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا  
الله واتقوه ذلكم خير لكم إن  
كنتم تعلمون انما تعبدون من

منه فإن كونه منتهى من لوازم كونه مبتدأ (ولقد قتنا الذين من  
قبلهم) من أهل الاستبصار والاستعداد بأنواع المصائب والمحن  
والرياضات والفتن حتى يتميز الصادق في الطلب القابل للكمال بظهور  
كماله من الكاذب المهوس الضعيف الاستعداد (من كان  
يرجو لقاء الله) في أحد المواطن سواء كان موطن الثواب والآثار  
أو موطن الأفعال أو موطن الأخلاق أو موطن الصفات أو موطن  
الذات (فإن أجل الله) في إحدى القيامات الثلاث (لا ت) أي  
فليتيقن وقوع اللقاء بحسب حاله ورجائه عند أجل المعلوم وليعمل  
الحسنات ليجد الكرامة في جنة النفس من باب الآثار والأفعال  
عند الموت الطبيعي أو ليجتهد في المحو بالرياضات والمراقبات ليشاهد  
في جنة القلب من تجليات الصفات ومقامات الأخلاق ما يشتهيه  
ويذنيه عند الموت الإرادي أو ليجاهد في الله حق جهاده بالقضاء  
فيه ليجد روح الشهود وذوق الجمال في جنة الروح عند الموت الأكبر  
والطامة الكبرى (ومن جاهد) في أي مقام كان لا ي موطن أراد  
(فأنما يحاهد نفسه) والذين آمنوا كل واحد من أنواع الإيمان  
المذكورة (وعملوا الصالحات) بحسب إيمانهم (لنكفرن عنهم)  
سيئات أعمالهم أو أخلاقهم أو صفاتهم أو ذواتهم بأنوار ذاته  
(ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون) من أعمالنا الصادرة عن

دون الله أو نانا وتخلقون افكان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق  
واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون وإن تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول إلا البلاغ  
المبين أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده أن ذلك على الله يسير قل سيروا في الأرض فأنظروا كيف  
بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة إن الله على كل شئ قدير يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وإلى  
تقبلون وما أنتم بمجزيين في الأرض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير والذين كفروا

بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم فما كان جواب قومه إلا أن قالوا  
 اقتلوه أو حرّقوه فأنجاه الله من النار إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون وقال انما اتخذتم من دون الله  
 آوئانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وماواكم  
 النار وما لكم من ناصرين قاتلوا من لوط وقال إني مهاجر إلى ربي إنه هو العزيز الحكيم ووهبنا له  
 اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين  
 ولوطا إذ قال لقومه أتئمنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم \* (١٢٤) \* بهامن أحد من العالمين

أئمنكم لتأتون الرجال وتقطعون  
 السيل وتأتون في ناديتكم  
 المنكر فما كان جواب قومه  
 إلا أن قالوا اتنابعذاب الله إن  
 كنت من الصادقين قال رب  
 انصرني على القوم المفسدين  
 ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى  
 قالوا انامهلكوا أهل هذه  
 القرية إن أهلها كانوا ظالمين  
 قال إن فيها لوطا قالوا نحن أعلم  
 بمن فيها لننصنه وأهلها إلا امرأته  
 كانت من الغابرين ولما أن  
 جاءت رسلنا لوط أسى بهم  
 وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تحف  
 ولا تحزن انامنبوك وأهلك إلا  
 امرأتك كانت من الغابرين  
 انامنزلون على أهل هذه القرية  
 رجلا من السماء بما كانوا  
 يفسقون ولقد تركنا منها آية

صفا تتبادل أعمالهم (ووصينا الانسان) الى آخره جعل أول مكارم  
 الاخلاق احسان الوالدين اذ هما مظهر اصفى الابدان والربوبية  
 فكان حقهما يلي حق الله بقرن طاعتهما بطاعته لان العدل ظل  
 التوحيد فمن وحده الله لزمه العدل وأول العدل مراعاة حقوقهما  
 لانهما أولى الناس فوجب تقديم حقوقهما على حق كل أحد الا  
 على حقه تعالى ولهذا وجبت طاعتهما في كل شيء الا في الشرك بالله  
 (انما اتخذتم من دون الله) شيئا عبدتموه مودودا فيما بينكم  
 (في الحياة الدنيا) أو ان كل ما اتخذتم من دون الله شيئا مودودا فيما  
 بينكم في الحياة الدنيا أو ان كل ما اتخذتم أو انما مودود في هذه الحياة  
 أو مودة بينكم في هذه على القراءتين والمعنى ان المودة قسمان مودة  
 دنيوية ومودة أخروية والدنيوية منشؤها النفس من الجهة السفلية  
 والاخرية منشؤها الروح من الجهة العلوية فكل ما يحب ويود من  
 دون الله لا لله ولا بحجة الله فهو محبوب بالمودة النفسية وهي هوى  
 زائل كلما انقطعت الوصلة البدنية زالت ولم تصل الى احدى القيامات  
 فانها نشأت من تركيب البدن واعتدال المزاج فاذا انحلت التركيب  
 وانحرف المزاج تلاشت وبقي التضاد والتعاند بمقتضى الطبائع كقوله  
 تعالى (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا)  
 ولهذا شبهها ببيت العنكبوت في الوهن في قوله (مثل الذين اتخذوا

بينهم قوماً يعقلون والى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا  
 تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين وعادا وغدودا قد تبين  
 لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون  
 وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من  
 أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا وما كان  
 الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون مثل الذين اتخذوا

من دون الله أولياء كمثل العنكبوت) الى آخر الآية وأما الاخرية  
ففسوؤها الذات الاحدية والمحبة الالهية وتلك المودة هي التي تكون  
بين الاصفياء والاولياء لتناسب الصفات وتجانس الذوات لا تصنى  
غاية الصفاء ولا تجرد عن الغطاء الا عند زوال التركيب والبروز عن  
حجب النفس والبدن في مقام القلب والروح لقربها من منبعها هناك  
فتصير يوم القيامة محبة صرفة صافية الهيئة بخلاف تلك (اقل  
ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلاة) أى فصل ما أجل فيك من  
كتاب العقل القرآني بسبب الوحي ونزول كتاب العلم الفرقاني وأقم  
الصلاة المطلقة على ترتيب تفاصيل التلاوة والعلوم ومعناه اجمع بين  
الكمال العلى والعمل المطلق فان لك بحسب كل علم صلاة وكما أن  
العلوم اما نافعة تتعلق بالآداب والاعمال واصلاح المعاش وهي علوم  
القوى من غيب الملوك الارضية واما شريفة تتعلق بالاخلاق  
والفضائل واصلاح المعاد وهي علوم النفس من غيب الصدر والعقل  
العالى واما كلية يقينية تتعلق بالصفات وهي على نوعين عقلية نظرية  
وكشفية سرية وكلاهما من غيب القلب والسر واما حقيقية تتعلق  
بالتجليات والمشاهدات وهي من غيب الروح واما ذوقية لدية  
تتعلق بالعشقيات والمواصفات وهي من غيب الخفاء واما حقة  
من غيب الغيوب وبحسب كل علم صلاة فالاولى هي الصلاة  
البدنية باقامة الاوضاع وأداء الاركان ولثانية صلاة النفس  
بالخضوع والخشوع والانتقياد والطاعة بين الخوف والرجاء  
والثالثة صلاة القلب بالحضور والمراقبة والرابعة صلاة السر  
بالمناجاة والمكالمة والخامسة صلاة الروح بالمشاهدة والمعاينة  
والسادسة صلاة الخفاء بالمناجاة والملاطفة ولا صلاة في المقام  
السابع لانه مقام الفناء والمحبة الصرفة الفناء في عين الوجود  
وكما كان نهاية الصلاة الظاهرة وانقطاعها بظهور الموت الذي هو

من دون الله أولياء كمثل  
العنكبوت اتخذت بيتا وان  
أوهن البيوت ليت العنكبوت  
لو كانوا يعلمون أن الله يعلم  
ما يدعون من دونه من شيء وهو  
العزيز الحكيم وتلك الامثال  
نضربها للناس وما يعقلها الا  
العالمون خلق الله السموات  
والارض بالحق ان في ذلك  
لاية للمؤمنين اهل ما أوحى  
اليك من الكتاب وأقم الصلاة

ظاهر اليقين وصورته كما قيل في تفسير قوله تعالى واعبد ربك حتى  
 يأتيك اليقين فكذلك انتهاء الصلاة الحقيقية بالقضاء المطلق الذي  
 هو حق اليقين وأما في مقام البقاء بعد القضاء فيتجدد جميع الصلوات  
 الست مع سابعة وهي صلاة الحق بالمحبة والتفريد (أن الصلوة تنهى  
 عن الفحشاء والمنكر) فالصلاة البدنية تنهى عن المعاصي والسيئات  
 الشرعية وصلوة النفس تنهى عن الرذائل والاخلق الرديئة  
 والهيات المظلمة وصلوة القلب تنهى عن الفضول والغفلة وصلوة  
 السر تنهى عن الالتفات الى الغير والغيبة كما قال عليه السلام لو علم  
 المصلي من يناجي ما التفت وصلوة الروح عن الطغيان بظهور القلب  
 بالصفات كنهى صلاة القلب عن ظهور النفس بها وصلوة الخفاء عن  
 الاثنية وظهور الانانية وصلوة الذات تنهى عن ظهور البقية  
 بالتلوين وحصول المخالفة في التوحيد (ولذلك الله أكبر) الذي هو  
 ذكر الذات في مقام القضاء المحض وصلوة الحق عند التمكن في مقام  
 البقاء أكبر من جميع الاذكار والصلوات (والله يعلم ما تصنعون)  
 في جميع المقامات والاحوال والصلوات (ولا تجادلوا أهل الكتاب  
 الا بالتي هي أحسن) انما منع المجادلة مع أهل الكتاب الا بالطريقة  
 التي هي أحسن لانهم ليسوا بمجويين عن الحق بل عن الدين فهم  
 أهل استعداد ولطف لأهل خذلان وقهر وانما ضلوا عن مقصد  
 الذي هو الحق في الطريق لموانع وعادات وظواهر فوجب في الحكمة  
 مرافقتهم في المقصد الذي هو التوحيد كما قال (والهنا والهكم واحد)  
 ومرافقتهم في الطريق ما استقام منها ووافق طريق الحق لا ما انحوج  
 وانحرف عن المقصد كالانقياد والاستسلام للمعبود بالحق الواحد  
 المطلق كما قال (ونحن له مسلمون) ليتحقق عندهم أنهم على الحق  
 متوجهون الى مقصدهم سالكون لسبيله قطعت قلوبهم وملاطفهم  
 في بيان كيفية سائر الطريق بتصويب ما هو حق مما هم عليه وتبصير

ان الصلوة تنهى عن الفحشاء  
 والمنكر ولذكر الله أكبر والله  
 يعلم ما تصنعون ولا تجادلوا  
 أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن  
 الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا  
 بالذي أنزل البنا وأنزل اليكم  
 والهنا والهكم واحد ونحن له  
 مسلمون



وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آمنوا منهم الكاب يؤمنون به ومن هو لا من يؤمن به وما يجحد يا ناسا  
 الا الكافرون وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه بينك اذا الارتاب المطلوب بل هو آيات بينات  
 في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد يا ناسا الا الظالمون وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه قل انما الآيات  
 عند الله وانما أنا نذير مبين أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم  
 يؤمنون قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا  
 بالله أولئك هم الخاسرون ويستجملونك \* (١٢٧) \* بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب

ولياتينهم بغتة وهم لا يشعرون  
 يستجملونك بالعذاب وان جهنم  
 لمحطة بالكافرين يوم يغشاهم  
 العذاب من فوقهم ومن تحت  
 أرجلهم ونقول ذوقوا ما كنتم  
 تعملون يا عباد الذين آمنوا ان  
 أرضي واسعة فاي اى قاعبدون  
 كل نفس ذاتقة الموت ثم اليها  
 ترجعون والذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات لنبوتنهم من الجنة  
 غرافا تجري من تحتها الانهار  
 خالدون فيها نعم اجر العاملين  
 الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون  
 وكاين من دابة لاتحمل رزقها  
 الله يرزقها واياكم وهو السميع  
 العليم ولئن سألتهم من خلق  
 السموات والارض وسخر  
 الشمس والقمر ليقولن الله  
 فاني يوفىكون الله ييسط  
 الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر  
 له ان الله بكل شىء عليم ولئن

ما هو باطل لاحتجابهم عنه بالعبادة كقوله آمنوا بالذى أنزل اليها  
 وأنزل اليكم لناسبتم ومشاركتم اياهم في اللطف فيستأنسوا بهم  
 ويقبلوا قوالهم ويهدوا بهداهم الا الذين ران على قلوبهم ما كانوا  
 يكسبون فبطل استعدادهم وحجبوا عن ربهم وهم الذين ظلموا  
 منهم على أنفسهم بابطال استعداداتهم ونقص حقوقها من كالاتها  
 بتكديرها وتسويدا ومنعها عن القبول بكثرة ارتكاب الفضول  
 فانهم أهل القهر لا يؤثرفهم الا القهر ولا تجع فيهم الملائكة المضادة  
 بين الوصفين (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) أى  
 القرآن علوم حقيقية ذوقية بينة محلها صدور العلماء المحققين وهى  
 المعاني النازلة من غيب الغيوب الى الصدر لا اللفاظ والحروف  
 الواقعة على اللسان والذكر وما يجحد بها الا الكافرون المحجوبون  
 لعدم الاستعداد أو الظالمون الذين أبطلوا استعدادهم بالذائل  
 والوقوف مع الازداد (وان جهنم لمحطة بالكافرين) المحجوبين  
 عن الحق لكونهم مغمورين فى الغواشى الطبيعية والجب الهيولانية  
 بحيث لم يبق فيهم فرجة الى عالم النور فيستبصروا ويستضيوا بها  
 ويتنفسوا منها فيترقوا فيها (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم)  
 لحرمانهم عن الحق واحتجابهم عن النور واحتراقهم تحت القهر  
 (ومن تحت أرجلهم) لحرمانهم الذات والشهوات واحتجابهم عنها  
 بفقدان الاسباب والآلات وتعذيبهم بايلاام الهيئات ونيران الآثام  
 وهم بين مبتلين شديدين ومشوقين قوين الى الجهة العلوية بمقتضى

سألهم من نزل من السماء ماء فأحيى به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون  
 وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون فاذا ركبوا فى الفلك  
 دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهاهم الى البر اذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم وليقتنعوا وسوف  
 يعلمون أولم يروا اننا جعلنا حراما آمنا ويخطف الناس من حولهم أفا بالباطل يؤمنون وبنعمة الله  
 يكفرون ومن أنظلم ممن اقتربى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه أليس فى جهنم مثوى للكافرين



الفطرة الاصلية والى السلفية باقتضاء رسوخ الهيئة العارضية مع  
الحرمان عنهما واحتباسهم في برزخ بينهما تعود بالله منه (والذين  
جاهدوا) من أهل الطريقة (فينال) بالسيرة في صفاتنا وهو السير  
القلبي لان المبتدى الذي هو في مقام النفس سيرها بالجهاد الى الله  
والجاهدة في هذا السير بالحضور والمراقبة والاستقامة الى الله  
في الثبات على حكم التجليات (لنهديهم) الى طرق الوصول الى  
الذات وهي الصفات لانها حجب الذات فالسلوك فيها بالاتصاف بها  
موصول الى حقيقة الاسم الثابت له تعالى بحسب الصفة الموصوف  
هو بها وهو عين الذات الواحدية وهي باب الحضرة الاحدية (وان  
الله لمع المحسنين) الذين يعبدون الله على المشاهدة كما قال عليه  
السلام الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فالمحسنون السالكون  
في الصفات والمتصفون بها لانهم يعبدون بالمراقبة والمشاهدة وانما  
قال كأنك تراه لاق الرؤية والشهود العيني لا يكون الا بالقضاء  
في الذات بعد الصفات

والذين جاهدوا فنيالتهديهم  
سبلنا وان الله لمع المحسنين  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
الم غلبت الروم في أدنى الارض  
وهم من بعد غلبهم سيفعلون

❖ (سورة الروم) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(الم غلبت الروم) الذات الاحدية مع صفق العلم والمبدئية كما ذكر  
اقتضت أن روم القوى الروحانية تكون مغلوقة في أقرب موضع  
من أرض النفس الذي هو الصدر لان فيض المبدأ يوجب اظهار  
الخلق واحتجاب الحق به فكل ما كان أقرب الى الحق كان مغلوقة بالذي  
هو أقرب الى الخلق وذلك حكم الاسم المبدى في مظهر النشأة وتجليه  
تعالى به وباسمه الظاهر واسمه الخالق وفي الجلالة بما في حضرة المبدئية  
من الاسماء (وهم من بعد) كونهم مغلوبين (سيفعلون) على فارس  
القوى النفسانية الاعجمية المحجوبة بالرجوع الى الله وظهور الغلب

(في بضع سنين) من الاطوار التي يكون فيها الترقى الى الكمال وأوقات  
الحضور والمقامات والتجليات (لله الامر من قبل) بحكم اسمه المبدئ  
(ومن بعد) بحكم اسمه المعيد يدبر الامر من السماء الى الارض ثم  
يعرج اليه (ويومئذ) أي يوم غلبة روم الروحانيات على النفسانيات  
(يقترح المؤمنون بنصر الله) وتأيسده من الملكوت السماوية  
وامدادهم بالامداد القدسية (ينصر من يشاء) من أهل عنايته  
المستعدين بها (وهو العزيز) القوى الغالب على قهر الفارسيين  
المجويين (الرحيم) بافاضة الامداد الكالية والانوار التأييدية  
القدسية على الروميين الغالبيين (وعدا الله) في تكميل المستعدين  
من أهل عنايته (لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون)  
لاحتجابهم يحسبون أن هذه الغلبة بقوتهم وكسبهم وأنه قد يمكن  
أنه لا يبلغ المعنى به السعي الى الكمال لعدم السعي ولا يعرفون أن ذلك  
المستعد أيضاً من توفيقه وعلامة عنايته تعالى به وعدم السعي من  
خذلانه وآية كونه غير معنى به فان أعمالنا معترفات لاموجبات  
(يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا) وأن وجوه المكاسب منوطة بسعي  
العباد وتدبيرهم (وهم) عن الباطن وأحوال العالم الروحاني (هم)  
غافلون) لا يفتنون أن وراء هذه الحياة المنقطعة حياة سرمدية كما  
قال وان الدار الآخرة لله الحيوان لو كانوا يعلمون وأن وراء تدبير  
العباد وسعيهم لله تعالى تقديراً وحكماً (أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق  
الله سموات الغيوب السبعة وأرض البدن وما بينهما) من القوى  
الطبيعية والملكوت الارضية والروحانية والملكوت السماوية  
والصفات والاخلاق وغيرها الا بالحكمة والعدل وظهور الحق  
في مظاهرهم بالصفات على حسب استعداد قبولها التجليه (وأجل  
مسمى) هو غاية كمال كل منهم وفنائه في الله بمقتضى هويته استعداد  
الاول حتى يشهدوا بقدر استعدادهم والقاء الله فيهم بصفاته وذاته

في بضع سنين لله الامر من قبل  
ومن بعد ويومئذ يقترح  
المؤمنون بنصر الله ينصر من  
يشاء وهو العزيز الرحيم وعد  
الله لا يخلف الله وعده ولكن  
أكثر الناس لا يعلمون يعلمون  
ظاهراً من الحياة الدنيا وهم  
عن الآخرة هم غافلون أولم  
يتفكروا في أنفسهم ما خلق  
الله السموات والارض وما  
بينهما الا بالحق وأجل مسمى

وان كثيرا من الناس بقاء ربهم لكافرون أولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وآثاروا الارض وعمروها أكثر \* (١٣٠) \* مما عمروها وجاءتهم رسلهم

فالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ثم كان عاقبة الذين أساؤا السواى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون الله يبدؤا الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون ويوم تقوم الساعة يسلس المجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعوا وكانوا بشركائهم كافرين ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فأما الذين آمنوا وعلوا الصالحات فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأوائسك في العذاب محضرون فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشارت تشرون ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل

(وان كثيرا من الناس بقاء ربهم لكافرون) لاحتجابهم عنه فيتوهمون أنه لا يكون الا بالمقابلة الصورية في عالم آخر باندراج الهوية في الهوية (الله يبدؤا الخلق) باظهار القوس على الروم (ثم يعيده) باظهار الروم على القوس (ثم اليه ترجعون) بالقضاء فيه (ويوم تقوم الساعة) بوقوع القيامة الصغرى (يسلس المجرمون) عن رحمة الله ويحبرهم في العذاب غير قابلين للرجة والقيامة الكبرى بظهور المهدي وقهرهم تحت سطوته وحرمانهم من رحمته وحينئذ يتفرق الناس بين المؤمنين عن الكافر (فسبحان الله) أن يكون غيره في الوجود والصفة والفعل والتأثير (حين تمسون) بغلبة ظلمة القوس على نور الروم (وحيث تصبحون) عند ظهور نورهم على ظلمة القوس (وله الحمد) بظهور صفات كماله ونجليات جماله في سموات الغيوب السبعة وقت اصباح غلبة نور الروحانيات على ظلمات النفسانيات وقرب طلوع شمس الروح وبظهور صفات جلاله في ارض البدن عند امساء غلبة ظلمة النفسانيات على نور الروحانيات (وعشيا) وقت فنائهم ونسبة شمس الروح في الذات (وحيث تظهرون) في البقاء بعد القضاء عند الاستقامة والاستواء (يخرج) من القلب من ميت النفس بالاعادة وقت الاصباح (ويخرج) ميت النفس من حى القلب في الابداء عند الامساء (ويحيي) ارض البدن حينئذ (وكذلك تخرجون) في النشأة الثانية (ومن آياته) أى من أفعاله وصفاته التي يتوصل بها الى ذاته معرفة وسلوكا (أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا) أى خلق لكم من النفوس أزواجا للارواح (لتسكنوا إليها) وترى ككنوا وطمعوا ونحوها بالمودة والتأثير والتأثر (وجعل بينكم) من الجانبين المودة والرحمة فتوة النفس نور الروح وتأثيره بالقبول والتأثر فتسكن عن العيب وتنقى فيرجعها الله بولد القلب في مشيئة الاستعداد بترابها فتهدى ببركته وتخلق بأخلاقه

ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون • (١٣١) • ومن اياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم

والوانكم ان في ذلك لايات  
للعالمين ومن آياته منامكم  
بالليل والنهار وابتغاؤكم من  
فضله ان في ذلك لايات لقوم  
يسمعون ومن آياته يريكم البرق  
خوفا وطمعا وينزل من السماء  
ماء فيحيي به الارض بعد موتها  
ان في ذلك لايات لقوم يعقلون  
ومن آياته ان تقوم السماء  
والارض بأمره ثم اذا دعاكم  
دعوة من الارض اذا أنتم  
تخرجون وله من في السموات  
والارض كل له قاتون وهو  
الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو  
أهون عليه وله المثل الأعلى في  
السموات والارض وهو العزيز  
الحكيم ضرب لكم مثلا من  
أنفسكم هل لكم مما ملكت  
أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم  
فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم  
أنفسكم كذلك تفصل الآيات  
لقوم يعقلون بل اتبع الذين  
ظلموا أهواءهم بغير علم فمن  
يهدي من أضل الله وما لهم من  
ناصرين فأقم وجهك للدين

فتفعل وتود الروح النفس بالتأثير فيها واقاضة النور عليها فيرجع الله  
بالولد المبارك بزءطو فافترق ببركتيه ويظهر به كماله (ان في ذلك  
لايات) صفات وكمالات (لقوم يتفكرون) في أنفسهم وذواتهم  
وما جلبت عليها وأودعت فيها (اختلاف السنتكم) من لسان  
النفس والقلب والسر والروح والخفاء بكل مقال في كل مقام فانه  
لا ينحصر وجوه اختلافات هذه اللسان (والوانكم) تلونانكم  
وتلونينانكم في السموات السبع والارض (لايات) من تجليات  
الصفات والافعال للعلماء العارفين في مراتب علومهم (منامكم)  
غفلتكم في ليل النفس ونهار القلب بظهور صفاتها (وابتغاؤكم من  
فضله) بالترقي في الكمالات واكتساب الاخلاق والمقامات (يسمعون)  
كلام الحق يسمع القلب قبيهمون معناه بحسب مقاماتهم في الاطوار  
(يريكم) برق اللوامع والطوالع في البدايات خاتمين من انقضاءها  
وخفوقها وبقاتكم في الظلمة بفرآتها وطماعين في رجوعها ومزيدكم بها  
وينزل مياه الواردات والمكاشفات بعدها من سماء الروح وصحاب  
الـكـيـنة فيحيي بها أراضى النفوس والاستعدادات الهامدة  
بعد موتها بالجهد (يعقلون) بمطاوعة نفوسهم للدواعي العقلية  
معاني الواردات وما يصلحهم من الحكم والمعقولات (وله المثل  
الأعلى) أى الوصف الأعلى بالفردانية في الوجود والوحدة الذاتية  
وما أحسن قول مجاهد في معناه انه لا اله الا هو (فأقم وجهك)  
لدين التوحيد وهو طريق الحق تعالى ولذلك أطلق من غير إضافة  
أى هو الدين مطلقا وما سواه ليس بدين لا تقطعه دون الوصول الى  
المطلوب والوجه هو الذات الموجودة مع جميع لوازمها وعوارضها  
واقامتة للدين تجريده عن كل ما سوى الحق قائما بالتوحيد والوقوف  
مع الحق غير ملتفت الى نفسه ولا الى غيره فيكون سيره حينئذ سيرا لله  
ودينه وطريقته اللذان هو عليهما دين الله وطريقته اذ لا يرى غيره

موجودا (حنيفا) مائلا منحرفا عن الاديان الباطلة التي هي طرق  
الاجبار والانداد لمن أثبت غيره فأشركه بالله (فطرت الله) أي الزموا  
فطرة الله وهي الحالة التي فطرت الحقيقة الانسانية عليهما من الصفات  
والجود في الازل وهي الدين القيم أزلا وأبدا لا يتغير ولا يتبدل عن  
الصفاء الاول ومحض التوحيد الفطري وتلك الفطرة الاولى ليست الا  
من الفيض الاقدس الذي هو عين الذات من بقي عليها لم يمكن انحرافه  
عن التوحيد واحتجابه عن الحق انما يقع الانحراف والاحتجاب من  
غواشي النساء وعوارض الطبيعة عند الخلقة أو التربية والعادة أما  
الاول فاقوله عليه السلام في الحديث الرباني كل عبادي خلقت  
حنفاء فاحتالهم الشياطين عن دينهم وأمرهم أن يشركوا بي  
غيري وأما الثاني فلقوله كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه  
هما اللذان يهودانه وينصرانه لأن تتغير تلك الحقيقة في نفسها  
عن الحالة الذاتية فانه محال وذلك معنى قوله (لا تبدل خلق الله  
ذلك لدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) تلك الحقيقة (منيبين  
اليه) حال من الضمير المتصل في الزموا المقدرا أي الزموا تلك الفطرة  
المخصوصة بالله منيبين اليه من جميع الاجبار المتوهم وجودها من  
قبل شياطين الوهم والخيال وأديانها الباطلة بالتجرد عن الغواشي  
الجبلية والعوارض البدنية والهيئات الطبيعية والصفات  
النفسانية الى الحق ودينه (واقوه) بعد الانابة اليه بتجريد  
الفطرة بالفناء فيه (راقموا الصلوة) الشهود الذاتي (ولا تكونوا  
من المشركين) ببقية الفطرة وظهور الانانية في مقامها (من الذين)  
فارقوا دينهم الحقيقي بسقوطهم عن الفطرة واحتجابهم بحجب  
النساء والعادة (وكانوا شيعة) فرقا مختلفة لوقوف كل أحد مع  
حجابه واختلاف حججه وتفريق الشيطان اياهم في أودية صفات  
النفس فبعضهم على دين البهائم وبعضهم على دين السباع وبعضهم

حنيفا فطرت الله التي فطر الناس  
عليها لا تبدل خلق الله ذلك  
الدين القيم ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون منيبين اليه واقوه  
واقموا الصلوة ولا تكونوا  
من المشركين من الذين فارقوا  
دينهم وكانوا شيعة

كل حزب بما لديهم فرحون وإذا من الناس ضمّر دعوا ربهم منيين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم ففتعوا فسوف تعلمون أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون أولم يروا أن الله يسبط الرزق لمن يشاء ويقدر إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون فأتت ذا القربى حقها والمساكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون وما آتيتكم من رباليربوفى أموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ سبحانه وتعالى عما يشركون ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليزيقهم بعض الذى عملوا العلمهم يرجعون قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن \* (١٣٣) \* ياتى يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون من كفر فعليه

على دين الهوى وبعضهم على دين الشيطان خاصة وأنواع الشياطين لا تنصرف ~~فكذا~~ الاديان (كل حزب بما لديهم فرحون) أى من المتفرقين الذين الحقيقي المتفرقين شيئا مختلفة كل حزب عند تكدر النظرة وتكاثف الحجاب يفرح بما يقتضيه استعداد من الحجاب لكونه مقتضى طبيعة حجابيه فيناسب حاله من الاستعداد الغالب والفرح انما يكون بأدراك الملائم من حيث هو ملائم وذلك ملائم فى الحال بحسب الاستعداد العارضى وان لم يلائم فى الحقيقة بحسب الاستعداد الاصلى ولهذا يجب به التعذيب عند زوال العارض

كفروه ومن عمل صالحا فلا تنفسهم يهدون ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ولقد أرسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات

فانتقمنا من الذين أجرموا وكان حقنا علينا نصر المؤمنين الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه فى السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى آثار رحمت الله كيف يحيى الارض بعد موتها إن ذلك لحى الموتى وهو على كل شئ قدير ولئن أرسلنا ريحا محافرا وهم مصفرا لظلوا من بعده يكفرون فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والايمان لقد لبثتم فى كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون فيومئذ لا تنفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل ولئن جنتهم بآية ليقولن الذين كفروا ان انتم الا مبطلون

كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يوقنون  
 \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* الم تلك ايات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للمحسنين الذين يقيمون  
 الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرتهم يوقنون اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون ومن  
 الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً اولئك لهم عذاب مهين  
 واذا تلى عليه آياتناولى مستكبراً كان لم يسمعها كان في اذنيه وقرا فبشره بعذاب اليم ان الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقاً وهو العزيز الحكيم خلق السموات بغير عمد  
 ترونها والقي في الارض رواسي أن تمدد بكم وبث فيها من كل دابة وانزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من  
 كل زوج كريم هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين ولقد آتينا  
 لقمان الحكمة أن اشكر لله ومن يشكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غنيٌ حميد واذا قال لقمان  
 لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ووصينا الانسان بوالديه احساناً انه لله وانه على  
 وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك الى المصير \* (١٣٤) \* وان جاهدك على أن تشرك بي ما

ليس لك به علم فلا تطعهما  
 وصاحبهما في الدنيا معروفاً  
 واتبع سبيل من آتاك الى ثم  
 الى ثم رجعكم فأنبتكم بما كنتم  
 تعملون يا بني انها ان تك مثقال  
 حبة من خردل فتكن في حفرة  
 أو في السموات أو في الارض  
 يأت بها الله ان الله لطيف خبير  
 يا بني أقم الصلوة وأمر بالمعروف  
 وانه عن المنكر واصبر على

﴿ سورة لقمان ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ومن يسلم وجهه الى الله) أي وجوده الى الله بالفناء في أفعاله أو  
 صفاته أو ذاته (وهو محسن) عابده على مشاهدته بحسب مقامه  
 يعمل في الاول بأعمال التوكل على مشاهدة أفعاله تعالى وفي الثاني  
 بأعمال مقام الرضا على مشاهدة صفاته وفي الثالث بالاستقامة في  
 التحقق به على شهود ذاته (فقد استمسك) بدين التوحيد الذي هو  
 أوثق العرى (والى الله عاقبة الامور) بالفناء فيه واليه انتهاء الكل

ما أصابك ان ذلك من عزم الامور ولا تصعر خدك للناس ولا تمش في الارض مرحاً ان الله  
 لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الجير ألم تروا  
 ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من  
 يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا  
 عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد  
 استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور ومن كفر فلا يحزنك كفره ينامر جمعهم فنتبهم بما  
 عملوا ان الله عليم بذات الصدور نمتهم قليلاً ثم نضطرهم الى عذاب غليظ ولئن سألتهم من خلق السموات  
 والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون لله ما في السموات والارض ان الله هو الغني الحميد  
 ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر عتده من بعدد سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز  
 حكيم ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله جميع بصير



(ألم تر) أن تلك البدن تجري في بحر الهيولى بأفاضة آثار صفاته من الحياة والقدرة والادراك عليه وأعداده بالآلات (بنعمة الله) أي لقبول الكمالات عليه (ليريكتم) بهذا الجري والاستعداد من آيات تجليات أفعاله وصفاته (أن في ذلك لايات) من تجليات أفعاله وصفاته إذا تظهر الأعلى هذا المظهر (لكل صبار) يصبر مع الله في المجاهدة عن ظهور أفعال نفسه وصفاتها للاحكام مقام التوكل والرضا (شكور) يشكر نعم التجليات بالقيام بحقها والعمل بأحكام مقام التوكل في تجليات الأفعال وأحكام مقام الرضا في تجليات الصفات ليكون على مزيد من جلاله (وإذا غشيم موج) من غلبيات صفات النفس ومقتضيات الطبع (كالظلل) كالجب الساتر لأنوار التجليات (دعوا الله مخلصين له الدين) التوجه إلى الله بالاخلاص والقيام بحقه في مقامهم لتكشف الحجب ببركة الثبات على العمل بالاخلاص فإن السالك إذا حجب بالتلوين عن المقام الأعلى وجب عليه الثبات في المقام الذي دونه مما هو ملائمه كالاخلاص بالنسبة إلى التوكل (فلما نجاهم) بالتجلي الفعلي إلى بر مقام التوكل والامن من الفرق في بحر الهيولى بغلبيات النفس (فهم مقتصد) ثبات على العدل في القيام بحقوق التوكل والسير في أفعاله تعالى على التمكن (وما يجد باياتنا) بإضافة حقوق مقامه في التجليات واحتجابها عنها في التلوينات (الآكل ختار) يغدر في الوفاء بعقد العزيمة وعهد الفطرة مع الله عند الابتلاء بالفترة (كفور) لا يستعمل نعم الله في مراضيه ولا يقضي حقوق مقامه في التجليات ولا يعمل بأعمال أهل التوكل والرضا عند ظهور أنوار الأفعال والصفات أو تلك الشريعة تجري مراكبها في هذا البحر إلى ساحل بر التجاه وجنة الآثار ليريكتم من آيات تجليات الأفعال (اتقوا ربكم) احذروه في الظهور بأفعالكم وصفاتكم وذواتكم بالفناء فيه عنها (واخشوا

ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ومضمر الشمس والقمر ~~كل~~ يجري إلى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمت الله ليريكتم من آياته أن في ذلك لايات لكل صبار شكور وإذا غشيم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر ففهم مقتصد وما يجد باياتنا إلا كل ختار ~~كفور~~ يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا

يوما لا يجزى والد عن ولده) لانقطاع الوصل عند بروزكم لله المتجلي بالوحدة والقهر ولا يبقى وجود للوالد والولد فلا يجزى بعضهم عن بعض شيئا (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) من الحياة القلبية التي هي اقرب اليكم بأنهم حقيقة دائمة فانه لا حياة لاحد حينئذ (ولا يغرنكم بالله الغرور) فتظهروا بالانانية وتحجبوا بوسنته فتقعوا في الطغيان (ان الله عنده علم الساعة) الكبرى لفناء الكل فيه حينئذ فكيف بعلومهم (وينزل) غيب ذلك بحسب الاستعدادات قبل الفناء (ويعلم ما في) أرحام الاستعداد من الكمالات أهى تامة أم لا أو في أرحام النفوس من أولاد القلوب أهى رشيدة كاملة أم لا (وما تدرى نفس ماذا تكسب) من العلوم والمقامات في الزمان المستقبل لاحتجابها عما في استعدادها (وما تدرى نفس بأى أرض) من أراضي المقامات (تموت) ويفنى استعدادها لانقضاء ما فيها من الكمالات لان علم الاستعدادات وحدودها مما ستأثر به الله تعالى لذاته في غيب الغيب والله تعالى أعلم

• (سورة السجدة) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(الم) أى ظهور الذات الاحدية والصفات والحضرة الاسمية هو (تنزيل) كتاب العقل الفرقاني المطلق على الوجود المحمدي (من رب العالمين) بظهوره في مظهره بصورة الرحمة التامة (الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما) باحتجابها بها في الايام الستة الالهية التي هي مدة دور الخفاء من لدن آدم عليه السلام الى دور محمد عليه الصلاة والسلام (ثم استوى) على عرش القلب المحمدي لتظهوره في هذا اليوم الاخير الذى هو جمعة تلك الايام بالتجلي بجميع صفاته فان استواء الشمس هو كمال ظهورها في الاشراق ونشر الشعاع

يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيب ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراء بل هو الحق من ربك لتنبذوه وما آتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش

ولهذا قال عليه السلام بعثت في نسمة الساعة فان وقت بعثته  
 طلوع صبح الساعة ووسط نهار هذا اليوم وقت ظهور المهدي  
 عليه السلام ولا مرما استحب قراءة هذه السورة في صبح يوم الجمعة  
 (مالكم من دونه) عند ظهوره (من ولي ولا شفيع) لقضاء الكل فيه  
 (أفلات تذكرون) العهد الاول من ميثاق الفطرة عند ظهور الوحدة  
 (يدبر الامر) بالاخفاء والخلافة من سماء ظهور الوحدة الى  
 أرض خفائها وغروبها في الايام الستة (ثم يعرج اليه) بالظهور  
 في هذا اليوم السابع الذي كان (مقداره ألف سنة مما تعدون  
 ذلك) المدبر (عالم الغيب) وحكمة الخفاء في الستة (والشهادة) أي  
 الظهور في هذا اليوم (العزير) المنيع يستور الجلال في الاحتجاب  
 (الرحيم) بكشفها واظهار الجمال (الذي أحسن كل شئ خلقه)  
 بأن جعله مظاهر صفاته فان الحسن مختص بالصفات والا كوان كلها  
 مظاهر صفاته الا الانسان الكامل فانه مختص بجمال الذات  
 ولهذا خصه بالتسوية أي التعديل بأعدل الاخرجة وأحسن  
 التقويم ليستعد بذلك لقبول الروح المخصوص به تعالى (وتفخ فيه  
 من روحه) وبهذا النوع أنهى الخلق وظهر الحق (ملك الموت)  
 أي النفس الانسانية الكلية التي هي معاد النفوس الجزئية  
 ما لم تسقط عن الفطرة بالصكلية وان احتجبت الهيات الظلمانية  
 والصفات النفسانية فانها ما لم تبلغ الى حد الرين وانغلاق باب المغفرة  
 تتوفاها النفس التي هي بمثابة القلب للعالم وان بلغت فرقتهما لائكة  
 العذاب فحسب ولما لم يبلغوا الى هذا الحد وان احتجبوا عن لقاء  
 الرب وصفهم مع ميلهم الى الجهة السفلية المنكسة لرؤسهم بسبب  
 رسوخ هيات الاجرام بالبصر والسمع وتغنى الرجوع اذ لو لم يبق فيهم  
 نور الفطرة وطمسوا بالكلية لم يقولوا (ربنا أبصرنا وسمعنا) ولم  
 يمتنوا الرجوع وهؤلاء هم الذين لا يتخلدون في النار بل يعدلون

مالكم من دونه من ولي  
 ولا شفيع أفلات تذكرون يدبر  
 الامر من السماء الى الارض  
 ثم يعرج اليه في يوم كان  
 مقداره ألف سنة مما تعدون  
 ذلك عالم الغيب والشهادة  
 العزيز الرحيم الذي أحسن  
 كل شئ خلقه وبدأ خلق الانسان  
 من طين ثم جعل نسله من  
 سلالة من ماء مهين ثم سواه  
 ونفخ فيه من روحه وجعل  
 لكم السمع والابصار والافئدة  
 قليلا ما تشكرون وقالوا أنذا  
 ضلنا في الارض أناتنا في خلق  
 جديد بل هم بلقاء ربهم  
 كافرون قل يوفاكم ملك  
 الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم  
 ترجعون ولو ترى اذ الجرمون  
 ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا  
 أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل  
 صالحا انما وقتون ولو شئنا

بحسب رسوخ الهيات ثم يرجعون (لا يتناكل نفس هداها)  
 بالتوفيق للسلوك مع المساواة في الاستعداد ولكن ينال في الحكمة  
 لبقائهم حيث تدعى طبيعة واحدة وبقاء سائر الطبقات الممكنة في حيز  
 الامكان مع عدم الظهور أبدا وخلقاً أكثر مراتب هذا العالم عن  
 أربابها فلا تمشي الامور الخسيسة والذنيئة المحتاج اليها في العالم  
 التي تقوم بها أهل الحجاب والذلة والقسوة والظلمة البعداء عن المحبة  
 والرحمة والنور والعزة فلا ينضبط نظام العالم ولا يتم صلاح المهتدين  
 أيضاً لوجوب الاحتياج الى سائر الطبقات فان النظام ينصلح بالخفا في  
 وبالمظاهرة لو كانوا مظاهركلهم أنبياء وسعداء لاختل بعدم النفوس  
 الغلاظ وشياطين الانس القائمة بعمارة العالم ألا ترى الى قوله  
 تعالى اني جعلت معصية آدم سبباً لعمارة العالم فوجب في الحكمة  
 الحققة التفاوت في الاستعداد بالقوة والضعف والصفاء والكدورة  
 والخصم بوجود السعداء والاشقياء في القضاء ليتجلى بجميع  
 الصفات في جميع المراتب وهذا معنى قوله (ولكن حق القول معنى)  
 أى في القضاء السابق (لا ملائكة جهنم) الطبيعة (من الجنة)  
 أى النفوس الارضية الخفية عن البصر (والناس أجمعين فذوقوا  
 بما نسيتم لقاء يومكم هذا) لاحتجابكم بالفشاوات الطبيعية والملابس  
 البدنية (انا نسيناكم) بالخذلان عن الرحمة لعدم قبولكم اياها  
 وادباركم (وذوقوا عذاب الخلد) بسبب أعمالكم فعلى هذا التأويل  
 المذكور تكون الخلد مجازاً وعبارة عن الزمان الطويل أو يكون  
 الخطاب بذوقوا الحق عليهم القول في القضاء السابق من الجنة  
 والناس (انما يؤمن) على التحقيق بآيات صفاتنا الذين اذاذكروا بها  
 خروا) لسرعة قبولهم لها بصفاء فطرتهم (سجدوا) فأنين فيها  
 (وسجدوا بحمد ربهم) أى جردوا ذاتهم متصفين بصفات ربهم  
 فذا هو تسبيحهم وحمدهم له بالحقيقة (وهم لا يستكبرون) بظهور

لا يتناكل نفس هداها ولكن  
 حق القول معنى لا ملائكة جهنم  
 من الجنة والناس أجمعين  
 فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا  
 انا نسيناكم وذوقوا عذاب  
 الخلد بما كنتم تعملون انما  
 يؤمن بآياتنا الذين اذاذكروا  
 بها خروا وسجدوا بحمد  
 ربهم وهم لا يستكبرون

تجافي جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا \* (١٣٩) \* يعملون أفمن كان مؤمنا كن كان فاسقا لا يستترون

أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أضلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها أنا من المجرمون منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرتبة من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهد لهم كما أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مسالكهم أن في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زروعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ويقولون متى هذا الفتح نكنتم صادقين فقل يوم الفتح لا يتفع الذين كفروا وإيمانهم ولا هم يتطرون فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون

صفات النفس والانامية (تجافي جنوبهم) بالتجرد عن الغواشي الطبيعية والقيام (عن المضاجع) البدنية والخروج من الجهات بمحو الهيات (يدعون ربهم) بالتوجه الى التوحيد في مقام القاب خوفا من الاحتجاب بصفات النفس بالتلوين (وطمعا) في لقاء الذات (ومما رزقناهم) من المعارف والحقائق (ينفقون) على أهل الاستعداد (فلا تعلم نفس) شريفة منهم (ما أخفى لهم) من جمال الذات ولقاء نور الانوار الذي تقر به أعينهم فيجدون من اللذة والسرور ما لا يبلغ كنهه ولا يمكن وصفه (جزاء بما كانوا يعملون) من التجريد والخوف في الصفاء والعمل بأحكام التجليات (مؤمننا) بالتوحيد على دين القطرة (كن كان فاسقا) بخروجه عن ذلك الدين القيم بحكم دواحي التشاء (جنات المأوى) بحسب مقاماتهم من الجنان الثلاث (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) بالميل الفطري (أعيدوا فيها) لاستيلاء الميل السفلي وقهر الملكوت الارضية بسبب رسوخ الهيات الطبيعية (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) الذي هو عذاب الآثام ويزان مخالفات النفوس والطباع في البليات والشدائد والاهوال (دون العذاب الأكبر) الذي هو الاحتجاب بالظلمات عن أنوار الصفات والذات (لعلهم يرجعون) الى الله عند تصفية فطرتهم بشدة العذاب الأدنى قبل الرين بكثافة الحجاب (ولقد آتينا موسى) كتاب العقل الفرقاني (فلا تسكن في مرتبة) من لقاء موسى عند بلوغك الى مرتبته في معراجك كما ذكر في قصة المعراج أنه لقبه في السماء الخامسة وهو عند ترتبته عن مقام السر الذي هو مقام المناجاة الى مقام الروح الذي هو الوادي المقدس (يوم الفتح) المطلق يوم القيامة الصكبرى بظهور المهدي لا يتفع إيمان المجوبين حيث تدلانه لا يكون الا باللسان ولا يفتي عنهم العذاب والله تعالى أعلم

قل يوم الفتح لا يتفع الذين كفروا وإيمانهم ولا هم يتطرون فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون

﴿سورة الاحزاب﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها النبي اتق الله) بالفناء عن ذاتك بالكلمة دون بقاء البقية  
(ولا تطع الكافرين) بموافقتهم في بعض الحجب لظهور الانانية  
(والمنافقين) بالنظر إلى الغيرة تكون ذا وجهين وبالاتهاء بحكم هذا  
النهى وصف بقوله ما زاغ البصر وما طغى (إن الله كان عليما) يعلم  
ذنوب الاحوال (حكيم) في ابتلائك بالتلويينات فانها تنفع في الدعوة  
واسلاح امر الامة اذ لو لم يكن له تلوين لم يعرف ذلك من أمته فلا  
يمكنه القيام بهدايتهم (واتبع) في ظهور التلويينات (ما يوحى  
إليك من ربك) من التأديبات وأنواع العتاب والتشديدات بحسب  
المقامات كما ذكر غير مرة في قوله ولولا أن ننسأله وأمثاله (إن الله كان  
بما تعملون خبيرا) يعلم مصادر الاعمال وانها من أى الصفات تصدر  
من الصفات النفسانية أو الشيطانية أو الرجائية فيهديك إليها  
ويرذك منها ويعلم سبيل التزكية والحكمة في ذلك (وتوكل على  
الله) في دفع تلك التلويينات ورفع تلك الحجب والغشاوات (وكنى  
بالله وكبلا) فانها لا ترتفع ولا تنكشف الا بيده لا بنفسك وعلمك  
وفعلك أى لا تحتجب برؤية الفناء في الفناء فانه ليس من فعلك سواء  
كان في الافعال أو الصفات أو الذات أو ازالة التلويينات فانها كلها  
بفعل الله لا مدخل لك فيها والاما كنت قانيا (النبي) أولى بالمؤمنين  
من أنفسهم) لانه مبدأ وجوداتهم الحقيقية ومبدأ كالاتهم ومنشأ  
الفيضين الاقدس الاستعدادى أولا والمقدس الكمالى ثانيا فهو  
الاب الحقيقى لهم ولذلك كانت أزواجه أمهاتهم في التحريم  
ومحاطة الحرمه مراعاة لجانب الحقيقة وهو الواسطة بينهم وبين  
الحق في مبدأ فطرتهم فهو المرجع في صكالاتهم ولا يصل اليهم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
يا أيها النبي اتق الله ولا تطع  
الكافرين والمنافقين إن الله  
كان عليما حكيمًا واتبع ما يوحى  
إليك من ربك إن الله كان  
بما تعملون خبيرًا وتوكل على  
الله وكنى بالله وكبلا ما جعل  
الله لرجل من قلوبين في جوفه  
الله لرجل من قلوبين في جوفه  
وما جعل أزواجكم اللائي  
تظاهرون منهن أمهاتكم  
وما جعل أدعياءكم أبناءكم  
ذلكم قولكم بأفواهكم والله  
يقول الحق وهو يهدي السبيل  
أدعوهم لا يأتهم هو أقسط  
عنده الله فان لم تعلموا آباءهم  
فاخوانكم في الدين ومواليكم  
وليس عليكم جناح فيما أخطأتم  
به ولكن ما تعمدت قلوبكم  
وكان الله غفورًا رحيمًا النبي  
أولى بالمؤمنين من أنفسهم

وأزواجه أمتها بهم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن  
تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً كان ذلك في الكتاب مسطوراً وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن  
نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً ليستل الصادقين عن صدقهم وأعدت  
للكافرين عذاباً أليماً يا أيها الذين آمنوا إذا كروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم  
ريحاً وجنوداً لم تروها وكان \* (١٤١) \* الله بما تعملون بصيراً اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل  
منكم وإذا زاغت الأبصار وبلغت

القلوب الحناجر وتظنون بالله  
الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون  
وزلزلوا زلازلاً شديداً واذ يقول  
المنافقون والذين في قلوبهم  
مرض ما وعدنا الله ورسوله  
الاغوروا واذ قالت طائفة  
منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم  
فارجعوا ويستأذن فريق  
منهم النبي يقولون ان يوتئنا  
عورة وما هي بعورة ان يريدون  
الافراراً ولودخلت عليهم  
من أقطارها ثم سئلوا الفتنة  
لا تؤها وماتلبثوا به الا يسيراً  
ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل  
لا يولون الا دياراً وكان عهد الله  
مسئولاً قل لن يتفككم القرار  
ان فررتن من الموت والقتل  
واذا لا تمتعون الا قليلاً قل  
من ذا الذي يعصمكم من الله  
ان أراد بكم سوءاً أو أراد بكم  
رحمة ولا يجدون لهم من دون  
الله ولياً ولا نصيراً قد يعلم الله

فيض الحق بدونه لانه الحجاب الاقدس واليقين الاول كما قال أول  
ما خلق الله نوري فلولم يكن أحب اليهم من أنفسهم لكانوا محجوبين  
بأنفسهم عنه فلم يـكـونوا ناجين اذ نجياتهم انما هي بالقضاء فيه لانه  
المظهر الاعظم (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من  
المؤمنين والمهاجرين) بعضهم أولى ببعض من غيرهم للاتصال  
الروحاني والجسماني والاخوة الدينية والقرباة الصورية ولا تخلو  
القرباة من تناسب ما في الحقيقة لاتصال الفيض الروحاني بحسب  
الاستعداد المزاجي فكما تتناسب أزوجة أولي الارحام وهما كلهم  
الصورية فكذلك أرواحهم وأحوالهم المعنوية (الا أن تفعلوا  
إلى أوليائكم) المحبوبين في الله للتناسب الروحي والثقارب الذاتي  
(معروفاً) احساناً بمقتضى المحبة والاشتراف في الفضيلة زائداً  
عمايين الاقارب (كان ذلك في الكتاب) أي اللوح المحفوظ  
(مسطوراً وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم) وخصوصاً المحبة  
المذكورة لاختصاصهم بمرتبة والفضيلة ميثاق التوحيد  
والتكميل والهداية بالتبليغ عند الفطرة وهو الميثاق الغليظ  
المضاعف بالكمال والتكميل ولذلك أضافه اليهم بقوله ميثاقهم  
أي الميثاق الذي ينبغي لهم ويختص بهم وقدم في الاختصاص بالذكر  
نبينا عليه السلام بقوله منك لتقدمه على الباقي في الرتبة والشرف  
(ليستل) الله بسبب عهدهم وميثاقهم وبواسطة هدايتهم  
(الصادقين) الذين صدقوا العهد الاول والميثاق القطري في قوله  
ألست بربكم قالوا بلى (عن صدقهم) بالوفاء والوصول الى الحق  
بانخراج ما في استعدادهم من الكمال بحضور الانبياء كما قال تعالى

المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هم البنا ولا يأتون بالبأس الا قليلاً أشجع عليكم فاذا جاء الخوف رأيتهم  
يتظرون اليك تدوراً عنيهم كالذي يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أشجع  
على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً يحسبون الاحزاب لم يذهبوا  
وان يأت الاحزاب يودوا لو أنهم يادون في الاعراب يسألون عن أنبيائكم ولو كانوا فيكم ما فاتوا الا قليلاً



تجاني جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وممارزتناهم يتفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا \* (١٣٩) \* يعملون أفن كان مؤمنا كن كان فاسقا لا يستون

أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فإياهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر آيات ربه ثم أعرض عنها أنا من المجرمون منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرتبة من لقائه وجعلناه هدى لبقى إسرائيل وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم إن في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زروعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يصرون ويقولون متى هذا الفتح كنتم صادقين قل يوم الفتح لا يتفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم يتقرون فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون

صفات النفس والانامية (تجاني جنوبهم) بالتجرد عن الغواشي الطبيعية والقيام (عن المضاجع) البدنية والخروج من الجهات بمحو الهيات (يدعون ربهم) بالتوجه الى التوحيد في مقام القاب خوفا من الاحتجاب بصفات النفس بالتلوين (وطمعا) في لقاء الذات (وممارزتناهم) من المعارف والحقائق (يتفقون) على أهل الاستعداد (فلا تعلم نفس) شريفة منهم (ما أخفى لهم) من جمال الذات ولقاء نور الانوار الذي تقر به أعينهم فيجدون من اللذة والسرور ما لا يبلغ كنهه ولا يمكن وصفه (جزاء بما كانوا يعملون) من التجريد والمحو في الصفاء والعمل بأحكام التجليات (مؤدنا) بالتوحيد على دين القطرة (كن كان فاسقا) بخروجه عن ذلك الدين القسيم يحكم دواحي النشأة (جنات المأوى) بحسب مقاماتهم من الجنان الثلاث (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) بالميل الفطري (أعيدوا فيها) لاستيلاء الميل السفلي وقهر الملكوت الارضية بسبب رسوخ الهيات الطبيعية (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) الذي هو عذاب الآثام وندران مخالقات النفوس والطباع في البليات والتشدائد والاهوال (دون العذاب الأكبر) الذي هو الاحتجاب بالظلمات عن أنوار الصفات والذات (لعلهم يرجعون) الى الله عند تصفية فطرتهم بشدة العذاب الأدنى قبل الرين بكنافة الجلب (ولقد آتينا موسى) كتاب العقل الفرقاني (فلا تكن في مرتبة) من لقاء موسى عند بلوغك الى مرتبته في معراجك كما ذكر في قصة المعراج أنه لقيه في السماء الخامسة وهو عند ترتبته عن مقام السر الذي هو مقام المناجاة الى مقام الروح الذي هو الوادي المقدس (يوم الفتح) المطلق يوم القيامة العكبري بظهور المهدي لا يتفع إيمان المحبوبين حيث دلالة لا يكون الا باللسان ولا يفتنى عنهم العذاب والله تعالى أعلم

قل يوم الفتح لا يتفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم يتقرون فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون

من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ليجزي الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم ان الله كان عفورا رحيفا ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيتهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا \* (١٤٣) \* لم تطوها وكان الله على كل شيء قديرا يا أيها النبي قل لا أزوجك

ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعهن كن وأسرحتكن سراجا جيلا وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمتصدين منكن أجرا عظيما يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها أجرا مريا وأعدنا لهارزا كريما يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقنن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وأقن الصلوة وأتين الزكوة وأطعن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات

كأن مقام الفتوة وسماهم رجالا على الحقيقة بقوله (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي رجال أي رجال ما أعظم قدرهم لكونهم صادقين في العهد الأول الذي عاهدوا الله عليه في الفطرة الاولى بقوة اليقين وعدم الاضطراب عند ظهور الأحزاب فلم يتحوا بكثرتهم وقوتهم عن التوحيد وشهود تجلي الأفعال فيقعوا في الارتباب ويخافوا سطوتهم وشوكتهم (فمنهم من قضى نحبه) بالوفاء بعهدهم والبلوغ إلى كمال فطرته (ومنهم من ينتظر) في سلوكه بقوة عزيمته (وما بدلوا تبديلا) بالاحتجاب بغواشي النساء وارتكاب مخالفات الفطرة بحجة النفس والبدن ولذاتهما والميل إلى الجهة السفلية وشهواتها فكيف كانوا كاذبين في العهد غادرين (ليجزي الله الصادقين بصدقهم) جنات الصفات (ويعذب المنافقين) الذين وافقوا المؤمنين بنور الفطرة وأحبوهم بالميل الفطري إلى الوحدة وأحبوا الكافرين بسبب غواشي النساء والانغماس في الشهوة فهم متذبذبون بين الجهتين لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء وبهيات نفوسهم المظلمة (ان شاء) لرسوخها (أو يتوب عليهم) لعروضها وعدم رسوخها (ان كان عفورا) يستريحيات النفوس بنوره (رحيما) يفيض الكمال عندما كان قبوله (يا أيها النبي قل لا أزوجك) إلى آخره اختبر النساء هو أحدى خصال التجريد وأقربام الفتوة التي يجب متابعتها فيها فانه عليه السلام مع ميله اليهن لقوله حبب إلي من دنياكم ثلاث اذ شئت وقله بميلهن إلى الحياة الدنيا وزينتها خيرهن وجرّدنفسه عنهن وحكمن بين اختيار الدنيا ونفسه فان اخترته لقوة إيمانهن بقين معه بلا تفريق لجمعيته

الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقاتنين والقاتنات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما

فَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كُهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سِنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا الَّذِينَ يَلْفُفُونَ رِisَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكُنِيَ بِأَلَّهِ حُسْبِيَا مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُروا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَجِدُوا بُكْرَةً وَأَصِيلًا هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ

وَتَشْوِيصَ لَوْ قَسَمَ بِطَلَبِ الزَّيْنَةِ وَالْمِيلِ إِلَيْهَا بَلْ عَلَى التَّجَرُّدِ وَالتَّوَجُّهِ إِلَى الْحَقِّ كَقَوْلِي نَفْسُهُ وَإِنْ أَخْتَرَنَ الدُّنْيَا وَزَيْنَتَهَا مَتَعْنَهُ وَسِرَّ حَقِّهِ وَقَرَّغَ قَلْبَهُ عَنْهُ بِمِثَابَةِ أَمَانَةِ الْقَوَى الْمُسْتَوَلِيَةِ (وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ) إِلَّا يَتَمَنَّى مِنْ جَلَّةِ الْخِصَالِ الَّتِي تَجِبُ طَاعَتُهُ وَمَتَابَعَتُهُ فِيهَا وَهُوَ مَقَامُ الرِّضَا وَالْقَنَاءِ فِي الْإِرَادَةِ لَكُونِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا فَنِيَ بِذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ فِي ذَاتِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ تَعَالَى أُعْطِيَ صِفَاتِ الْحَقِّ بِدَلِّ صِفَاتِهِ عِنْدَ تَحَقُّقِهِ بِالْحَقِّ فِي مَقَامِ الْبَقَاءِ بِالْوُجُودِ الْمَوْهُوبِ وَكَانَ حَكْمُهُ وَإِرَادَتُهُ حَكْمُ اللَّهِ وَإِرَادَتُهُ تَعَالَى كَسَائِرِ صِفَاتِهِ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى فَمِنْ لَوَازِمِ مُتَابَعَتِهِ الْقَنَاءُ فِي إِرَادَةِ الْحَقِّ فَإِرَادَتُهُ إِرَادَةُ الْحَقِّ فَيَجِبُ الْقَنَاءُ فِي إِرَادَتِهِ وَتَرْكُ الْإِخْتِيَارِ مَعَ اخْتِيَارِهِ وَالْإِلْكَانَ عَصِيَانًا وَ(ضَلَالًا مُبِينًا) لَكُونِهِ مُخَالَفَةً صَرِيحَةً لِلْحَقِّ (وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ) إِلَى قَوْلِهِ (وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ) أَحَدُ التَّأْدِيَّاتِ الْإِلَهِيَّةِ النَّازِلَةِ فِي تَلْوِينِهِ عِنْدَ ظُهُورِ نَفْسِهِ لِلتَّثْنِيتِ وَتِلْكَ التَّلَوِينَاتُ هِيَ مَوَارِدُ التَّأْدِيَّاتِ وَلِهَذَا كَانَ خَلْقُهُ الْقُرْآنَ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُروا اللَّهَ) بِاللِّسَانِ فِي مَقَامِ النَّفْسِ وَالْحُضُورِ فِي مَقَامِ الْقَلْبِ وَالْمُنَاجَاةِ فِي مَقَامِ السِّرِّ وَالْمُشَاهَدَةِ فِي مَقَامِ الرُّوحِ وَالْمَوَاصِلَةِ فِي مَقَامِ الْخَفَاءِ وَالْغَنَاءِ فِي مَقَامِ الذَّاتِ (وَسَجِدُوا) بِالتَّجَرُّدِ عَنْ الْأَفْعَالِ وَالصِّفَاتِ وَالذَّاتِ (بُكْرَةً) وَقَدْ طَلَّوعَ فَجْرِ نُورِ الْقَلْبِ وَادْبَارَ ظِلَّةِ النَّفْسِ وَلَيْلَ غُرُوبِ شَمْسِ الرُّوحِ بِالْقَنَاءِ فِي الذَّاتِ أَيْ دَائِمًا مِنْ ذَلِكَ الْوَقْتِ إِلَى الْقَنَاءِ السَّرْمَدِيِّ (هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ) بِحَسَبِ تَسْبِيحِكُمْ بِتَجْلِيَّاتِ الْأَفْعَالِ وَالصِّفَاتِ دُونَ الذَّاتِ لِاحْتِرَاقِهِمْ هَسَالًا بِالسَّجَّاتِ كَمَا قَالَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ دُنُوتُ أَعْمَلُهُ لَاحْتَرَقَتْ (لِيُخْرِجَكُمْ) بِالْإِمْدَادِ الْمَلَكُوتِيِّ وَالتَّجَلِّيِ الْإِسْمَائِيِّ مِنْ ظِلَّةِ الْأَفْعَالِ النَّفْسِيَّةِ إِلَى نُورِ تَجْلِيَّاتِ أَعْمَالِهِ فِي مَقَامِ التَّوَكُّلِ وَمِنْ ظِلَّةِ صِفَاتِ

وكان بالمؤمنين رحيمًا فحيثهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجرا كريما يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن يمسوهن \* (١٤٥) \* فإلكنم عليهن من عدة تعتدونها فاعتوهن وسرحوهن سراحا

جيدا يا أيها النبي أنا أحللت لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن ومملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم ومملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما تربي من تشاء منهمن وتؤوي اليك من تشاء ومن استغيت ممن عزلت فلأجناح عليك ذلك أدنى أن تقصر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليما حلما لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما مملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيبا يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إياه ولكن إذا دعيت فادخلوا فإذا

النفوس إلى نور تجليات صفاته ومن ظلمة الانانية إلى نور الذات (وكان بالمؤمنين رحيمًا) رجعهم بما يستدعيه حالهم ويقتضيه استعدادهم من الكمالات (تحيتهم) أي تحية الله إياهم وقت اللقاء بالفناء فيه تكميلهم وتسليمهم عن النقص بجبر كسرهم بأفعاله وصفاته وذاته أو تحيته لهم بإفاضة هذه الكمالات وقت لقائهم إياه بالمحو والفناء هي سلامتهم عن آفات صفاتهم وأفعالهم وذواتهم أو بسلامتهم لأن التحية بالتجليات والسلامة عن الآفات تكونان معا والاول يناسب إطلاق اسم السلام على الله تعالى (وأعد لهم أجرا كريما) بآية هذه الجنات عن أعمالهم في التسيجات والمذاكرات (أنا أرسلناك شاهدا) للعق في الارسال إلى الخلق غير محتجب بالـ كثره عن الوحدة مطلقة على أحوالهم وكمالاتهم بنور الحق (ومبشرا) للمستعدين السالمين فيه بالفوز بالوصول (ونذيرا) للمعجوبين والواقفين مع الغير بالعقاب والحرمان والجلاب (وداعيا إلى الله) كل مستعد بحسب حاله ومقامه (بأذنه) وما يسر الله له بحسب استعداده (رسراجا منيرا) بنور الحق النفوس المظلمة بغشاوات الجهل وهيات البدن والطبع (وبشر المؤمنين) المستبصرين بنور النظرة (بأن لهم) بحسب صفاء استعداداتهم (من الله فضلا) بإفاضة الكمالات بعبودية الاستعدادات (كبيرا) من جنات الصفات (ولا تطع الكافرين والمنافقين) في التلوينات كما ذكر في أول السورة فيسكتون نور سراجك (ودع أذاهم) بنفسك لتنجو من آفة التلوين ورؤية فعل الغير فانهم لا يفعلون ما يفعلون بالاستقلال بأنفسهم (وتوكل على الله) بروية أفعالهم وأفعالك منه (وكفى بالله وكيلا) يفعل بك وبهم ما يشاء فان أذاهم على مظهرك

طعمتم فاتشروا ولا مستأنسين ١٩ في الحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق وإذا سألتموهن متاعا فاسألهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا ان ذلكم كان عند الله عظيما

ان تبدوا شيئا أو تخفوه فان الله كان بكل شيء علما لا جناح عليهن في آياتهن ولا أنسائهن ولا أخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا مملكت أيمانهن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيدا ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا \* (١٤٦) \* عليه وسلموا تسليما ان

فهو القادر على ذلك مع براءتك عن ذنب التلويح كما فعل عند التمكن والافهوا علبشأنه (ان الله وملائكته يصلون على النبي) بالامداد وبالتأييدات والافاضة للكالات فالمصلي في الحقيقة هو الله تعالى جمعا وتفصيلا بواسطة وغير واسطة ومن ذلك تعلم صلاة المؤمنين عليه وتسليمهم له فانها من حيز التفصيل وحقيقة صلاتهم عليه قبولهم لهدايته وكماله ومحبتهم لذاته وصفاته فانها امداد له منهم وتكميل وتعميم للفيض اذ لو لم يكن قبولهم لكالاته لما ظهرت ولم يوصف بالهداية والتكميل فالامداد اعم من أن يكون من فوق بالتأثير أو من تحت بالتأثر وذلك كقبول المحبة والصفاء هو حقيقة الدعاء في صلاتهم بقولهم اللهم صل على محمد وتسليمهم جعلهم آية بريثا من النقص والافتة في تكميل نفوسهم والتأثير فيها وهو معنى دعائهم له بالتسليم (لعمهم الله في الدنيا والآخرة) لان النبي في غاية القرب منه بحيث يتحقق به بفناء انبيائه ولم يتبق انبيائية هناك لخلوص محبته فالموذى له يكون مؤذيا لله والموذى لله هو الظاهر بانية نفسه لعداوة الله له فهو في غاية البعد الذي هو حقيقة اللعن في الدارين ظاهرا وباطنا وهو مقابل لحضرة العزة فيكون في غاية الهوان في عذاب الاحتجاب (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) لمن استعد لها (لعن الكافرين) لبعدهم عنه بالاحتجاب (يوم تقلب وجوههم في النار) بتغير صورهم في أنواع العذاب وبراز الاحتجاب (اتقوا الله) بالاجتناب عن الرذائل والسداد في القول الذي هو الصدق والصواب والصدق هو مادة كل سعادة وأصل كل كمال لانه من صفاء القلب وصفائه يستدعي قبول جميع الكالات وأنوار التجليات وهو ان كان داخلا في التقوى المأمور بها لانه اجتناب من رذيلة الكذب مندرج تحت التزكية التي عبر عنها بالتقوى لكنه أفرد بالذكر للفضيلة كانه جذر برأسه كما خص جبريل

الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وأثما مبينا يا أيها النبي قل لا أزواجك وربانك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما لننلم ينقه المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا خالدين فيها أبا لا يجردون وليا ولا نصيرا يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا وقالوا ربنا اننا أطعنا سادتنا وكبرانا فاضلونا السبيلا ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا يا أيها الذين

منوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها وميكايل  
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقلوا قولا سديدا

وميكا نيل من الملائكة (يصلح لكم أعمالكم) بأفاضة الكمالات  
والفضائل أي زكوا أنفسكم لقبول التحلية من الله بفيض  
الكمالات عليكم (ويغفر لكم) ذنوب صفاتكم بتجليات صفاته  
(ومن يطع الله ورسوله) في التزكية ومحو الصفات (فقد فاز)  
بالتحلية والاتصاف بالصفات الالهية وهو الفوز العظيم (انا عرضنا  
الامانة على السموات والارض والجبال) بإيداع حقيقة الهوية  
عندها واحتجابها بالتعينات بها (فأبين أن يحملنها) بأن تظهر  
عليهن مع عظم أجرامها العدم استعدادها لقبولها (وأشفقن منها)  
لعظمتها عن أقدارها وضعفها عن حملها وقبولها (وحملها الانسان)  
لقوة استعدادها واقداره على حملها فاتحملها بنفسه بإضافتها اليه  
(انه كان ظلوما) بمنعه حق الله حين ظهر بنفسه واتحملها (جهولا)  
لا يعرفها لاحتجابها بانانيته عنها (ليعذب الله المنافقين والمنافقات)  
الذين ظلموا بمنع ظهور نور استعدادهم بظلمة الهيئات البدنية  
والصفات النفسانية ووضعوه في غير موضع فجهلوا حقه  
(والمشركين والمشركات) الذين جهلوا لاحتجابهم بالانانية والوقوف  
مع الغير بغلبة الريى وكثافة الحجب الخلقية فعظم ظلمهم لانطفاء نورهم  
بالكلية وامتناع وفائهم بالامانة الالهية (ويتوب الله على المؤمنين  
والمؤمنات) الذين تابوا عن الظلم بالاجتناب عن الصفات النفسانية  
الممانعة عن الاداء وعدلوا بإبراز ما أخفوه من حق الله عند الوفاء  
وعن الجهل بحقه اذ عرفوه وأدوا أمانته اليه بالقضاء (وكان الله  
غفورا) ستر ذنوب ظلمهم وجهلهم عن التزكية والتصفية والتجريد  
والنحو والطمس بأنوار تجلياته (رحيما) رحيمهم بالوجود الحقاني عند  
البقاء بأفعاله وصفاته وذاته أو عرضنا الامانة الالهية بالتجلي عليها  
وإيداع ما تطبق حملها فيها من الصفات يجعلها مظاهرها فأبين  
أن يحملها بنجياتها وامساكها عندها والامتناع عن أدائها

يصلح لكم أعمالكم ويغفر  
لكم ذنوبكم ومن يطع الله  
ورسوله فقد فاز فوزا عظيما  
انا عرضنا الامانة على السموات  
والارض والجبال فأبين أن  
يحملنها وأشفقن منها وحملها  
الانسان انه كان ظلوما جهولا  
ليعذب الله المنافقين والمنافقات  
والمشركين والمشركات ويتوب  
الله على المؤمنين والمؤمنات  
وكان الله غفورا رحيما



وأشفق من نجلها عندها فآذيتها باظهارها ما أودع فيها من الكمالات  
وجعلها الانسيان باخفائها بالشيطنة وظهور الانانية والامتناع عن  
أدائها باظهارها ما أودع فيه من الكمال وامساكها بظهور النفس  
بالمظلمة والمنع عن الترقى في مقام المعرفة والله أعلم

﴿سورة سبا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) يجعله مظاهر لصفاته  
الظاهرة وكالاته الباهرة وظهوره فيها بالجلب الجلالية (وله الحمد  
فى الآخرة) بتجليه على الارواح بالكالات الباطنة والصفات  
الجمالية أى له الحمد بالصفات الرحمانية فى الدنيا ظاهرا وله الحمد  
بالصفات الرحيمية فى الآخرة باطنا (وهو الحكيم) الذى أحكم  
ترتيب عالم الشهادة بمقتضى حكمته (الخبير) الذى نفذ علمه  
فى بواطن عالم الغيب للطائفة (يعلم ما يلى فى الارض) من الملكوت  
الارضية والقوى الطبيعية (وما يخرج منها) بالتجريد من  
النفوس الانسانية والكالات الخلقية (وما ينزل من السماء) من  
المعارف والحقائق الروحية (وما يعرج فيها) من هيئات الاعمال  
الصالحة والاخلاق القاضية (وهو الرحيم) بأفاضة الكالات  
السماوية النورية (الغفور) بستر الهيئات الارضية الظلمانية  
(ويرى الذين أوتوا العلم) أى العلماء المحققون برون حقيقة ما أنزل  
الملك عما نالان المحجوب لا يمكنه معرفة العارف وكلامه اذ كل عارف  
بشئ لا يعرفه الا بما فيه من معناه فمن لم يكن له حظ من العلم ونصيب  
من المعرفة لا يعرف العالم العارف وعلمه مخلوقه عما به يمكن معرفته  
(ويهدى الى) طريق الوصول الى الله (العزیز) الذى يغلب  
المحجوبين ويمنعهم بالقهر والقمع (الحمد) الذى ينعم على المؤمنين

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
الحمد لله الذى له ما فى السموات  
وما فى الارض وله الحمد فى  
الآخرة وهو الحكيم الخبير يعلم  
ما يلى فى الارض وما يخرج منها  
وما ينزل من السماء وما يعرج  
فيها وهو الرحيم الغفور وقال  
الذين كفروا لا تأتينا الساعة  
قل بلى وربى لتأتيناكم عالم  
الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة  
فى السموات ولا فى الارض ولا  
أصغر من ذلك ولا أكبر الا  
فى كتاب مبين ليجزى الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات  
أولئك لهم مغفرة ورزق كريم  
والذين سعوا فى آياتنا معاجزين  
أولئك لهم عذاب من رجز أليم  
ويرى الذين أوتوا العلم الذى  
أنزل السك من ربك هو الحق  
ويهدى الى صراط العزيز الحميد



بأنواع اللطف ولولم يعتبر تطبيق الصفتين على قوله ليحزى الذين آمنوا إلى آخره واعتبر التطبيق على قوله ويرى الذين آمنوا العلم لكان معنى العزيز القوى الذى يغلب الواصلين بالافناء الجيد الذى ينعم عليهم بصفاته عند البقاء (ولقد آتينا داود) الروح (منافضلا) بعلو الرتبة وتسييح المشاهدة والمناغة في المحبة مع مزيد العبادة والتفكر والكالات العلمية والعملية بان قلنا يا جبال الاعضاء (أقوى) أى سبجى (معه) بالتسييمات المخصوصة بك من الانقياد والقرن في الطاعات بالحركات والسكنات والافعال والانفعالات التي أمرنا فيها وطير القوى الروحانية بالتسييمات القدسية من الاذكار والادراكات والتعقلات والاستقاضات والاستشرافات من الارواح المجردة والذوات المفارقة كل بما أمر (وأناله) حديد الطبيعة الجسمانية العنصرية (أن اعمل سايفات) من هيات الورع والتقوى فان الورع الحصين في الحقيقة هو لباس الورع الحافظ من صوارم دواعي الحمادى النفوس وسهام نوازغ الشياطين (وقدر) بالحكمة العملية والصنعة المتقنة العقلية والشرعية في ترغيب الاعمال المزكية ووصول الهيات المبانعة من تأثير الدواعي النفسية (واعملوا) أيها العاملون لله بالجمعية في الجهة السفلية الى الجهة العلوية عملا صالحا يصعدكم في الترقى الى الحضرة الالهية ويعتدكم لقبول الانوار القدسية والخطاب لداود الروح وآله من القوى الروحانية والنفسانية والاعضاء البدنية (ولسليمان) القلب ربح الهوى النفسانية (غدوها شهر) أى جريها غداة طلوع نور الروح واشراق شعاع القلب واقبال النهار سري طور في تحصيل الاخلاق والفضائل والطاعات والعبادات والصوامح التي تتعلق بسعادة المعاد (ورواجها) أى جريها رواج غروب الانوار الروحانية في الصفات النفسية وزوال تلواش عنها وادبار نهار

وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لنى خلق جديد أقترى على الله كذبا أم به خسة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة فى العذاب والضلال البعيد أقلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء ان فى ذلك لآية لكل عبد منيب ولقد آتينا داود منافضلا يا جبال أقوى معه والطير وأناله الحديد أن اعمل سايفات وقدر فى السرد واعملوا صالحا انى بما تعملون بصبر ولسليمان الریح غدوها شهر ورواجها شهر

النور سيطورا آخر في ترتيب مصالح المعاش من الاقوات والارزاق والملابس والمناكح وما يتعلق بصالح النظام وقوام البدن (وأسلنا له عين). قطر الطبيعة البدنية الجامدة بالتمرين في الطاعات والمعاملات (ومن) جن القوى الوهمية والخيالية (من يعمل بين يديه) بحضوره في التقديرات المتعلقة بصالح العالم وعمارة البلاد ورفاهية العباد والتركيبات والتفضيلات المتعلقة بصالح النفس واكتساب العلوم (بإذن ربه) بتسخيره اياه له وتيسيره الامور على أيديها (ومن يزغ منهم عن أمرنا) بمقتضى طبيعته الجنية ويخرف عن الصواب والرأى العقلي بالليل الى الزخارف النفسية واللذات البدنية (نذقه من عذاب السعير) بالرياضة القوية وتسلط القوى الملكية عليها بضرب السياط النارية من الدواعي العقلية القهرية المخالفة للطباع الشيطانية (يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعمال آل داود وشكرا وقليل من عبادي الشكور

وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعمال آل داود وشكرا وقليل من عبادي الشكور

العمل الخالص لوجه الله (فلما قضينا عليه الموت) بالفناء في  
 في مقام السر (مادلهم على موته الادابة الارض) أي ما اهدوا  
 الى فناءه في مقام الروح وتوجهه الى الحق في حال السر الابحركة  
 الطبيعة الارضية وقواها البدنية الضعيفة الغالبة على النفس  
 الحيوانية التي هي منسأته اذ لا طريق لهم الى الوصول الى مقام  
 السر ولا وقوف على حال القلب فيه ولا شعور بكونه في طور وراء  
 أطوارهم الابرابطة اتصال الطبيعة البدنية المتصلة به المقهورة  
 بالقوى الطبيعية لضعفها بالرياضة وانقطاع مدد القلب عنها حينئذ  
 أي لا يطلعون الاعلى حال الادابة التي تأكل المنسأة بالاستيلاء عليها  
 لان النفس الحيوانية عند عروج القلب ضعفت وسقطت قواها  
 ولم يبق منها الا القوى الطبيعية الحاكمة عليها (فلما خرت) من صعقته  
 الموسوية وذهل في الحضور والاشتغال بالحضرة الالهية عن  
 استعمالها في الاعمال واعمالها بالرياضات (تبين الجن أن لو كانوا  
 يعلمون) غيب مقام السر بالاطلاع على المكاشفات لو كانوا مجردين  
 (مالبثوا في العذاب المهين) من الرياضة الشاقة التي تمنعهم  
 الحفظ والمراعات ومقتضيات الطباع والاهواء بالمخالفات  
 والاجبار على الاعمال المتعبة في السلوك والاقتصار بها على الحقوق  
 (لقد كان لسبا) أهل مدينة البدن (في مساكنهم) في مقامهم  
 ومحالهم (آية) دالة لهم على صفات الله وأفعاله (جنات) جنة  
 الصفات والمشاهدات عن عيّنهم من جهة القلب والبرزخ التي  
 هي أقوى الجهتين وأشرفهما وجنة الآثار والافعال عن شمالهم  
 من جهة الصدر والنفس التي هي أضعف الجهتين وأخسهما  
 (كلوا من رزق ربكم) من الجهتين كقوله لا كلوا من فوقهم ومن  
 تحت أرجلهم (واشكروا له) باستعمال نعم غراتها في الطاعات  
 والسلوك فيه بالقربات (بلدة طيبة) باعتدال المزاج والصحة (ورب

فلما قضينا عليه الموت مادلهم  
 على موته الادابة الارض تأكل  
 منسأته فلما خرت تبين الجن أن  
 لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا  
 في العذاب المهين لقد كان  
 لسبا في مسكنهم آية جنات  
 عن عيّن وشمال كلوا من رزق  
 ربكم واشكروا له بلدة طيبة

غفور) يسترهما ت الرذائل وظلمات النفوس والطباع بنور صفاته  
وأفعاله فلعلكم التمكن من جهة الاستعداد والاسباب والآلات  
والتوفيق بالامداد وافاضات الانوار (فأعرضوا) عن القيام  
بالشكر والتوسل بها الى الله بل عن الاكل من ثمراتها التي هي العلوم  
النافعة والحقيقة بالانهمال في اللذات والشهوات والانقاس  
في ظلمات الطبائع والهيات (فأرسلنا عليهم سيل) الطبيعة  
الهولانية بنقب جردان سيول الطبائع العنصرية سكر المزاج الذي  
سدته بلفيس النفس التي هي ملكتهم \* والعزم الجرد (وبدلناهم  
بجنتهم جنتين) من شوك الهيات المؤذية وأثل الصفات السيئة  
البهيمية والسبعية والشيطنية (ذواق أكل خط) أي ثمرة مرة  
بشعة كقوله طلعها كأنه رؤس الشياطين (وشئ من سدر) بقاء  
الصفات الانسانية (قليل ذلك) العقاب (جزيناها) بكفرانهم النعم  
(وهل نجازي) بذلك (الا الكفور) الذي يستعمل نعمة الرحمن  
في طاعة الشيطان (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها) من  
الحضرة القلبية والسرية والروحية والالهية بالتجليات الالهيّة  
والصفائية والاسمائية الذاتية وأنوار المكاشفات والمشاهدات  
(قرى ظاهرة) مقامات ومنازل متراصة متواصلة كالصبر والتوكل  
والرضا وأمثالها (وقد رنا فيها السير) الى الله وفي الله مرتبا  
يرتحل السالك في الترقى من مقام وينزل في مقام (سيروا) في منازل  
النفوس (ليالي) وفي مقامات القلوب ومواردها (أياما آمنين)  
بين القواطع الشيطانية وغلبات الصفات النفسانية بقوة اليقين  
والنظر الصحيح على منهاج الشرع المبين (فقالوا) بلسان الحال  
والتوجه الى الجهة السفلية المبعدة عن الحضرة القدسية والميل الى  
المهاوى البدنية والسير في المهامه الطبيعية والمهالك الشيطانية  
(ربنا بعدين أسفارنا وظلوا أنفسهم) بالاحتجاب عن أنوار

ورب غفور فأعرضوا فأرسلنا  
عليهم سيل العرم وبدلناهم  
بجنتهم جنتين ذواق أكل خط  
وأثل وشئ من سدر قليل ذلك  
جزيناهم بما كفروا وهل  
نجازي الا الكفور وجعلنا  
بينهم وبين القرى التي باركنا  
فيها قرى ظاهرة وقد رنا فيها السير  
سيروا فيها ليالي وأياما آمنين  
فقالوا ربنا بعدين أسفارنا  
وظلوا أنفسهم

فجعلناهم أحاديث وقرقناهم كل بمزق أن في ذلك آيات لكل صبار شكور ولقد صدق عليهم  
ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة من هو  
منها في شك وربك على كل شيء حفيظ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات  
ولا في الارض وما لكم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا  
فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قل من يرزقكم من السموات والارض  
قل الله وانما اياكم على هدى أو في ضلال مبين قل لا تستلون عما أجرنا ولا نسل عما تعملون قل يجمع  
بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم قل أروني الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم  
وما أرسلناك الا كافة للناس \* (١٥٣) \* بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ويقولون من هذا

الوعد ان كنتم صادقين قل لكم  
ميعاد يوم لا تستأخرون عنه  
ساعة ولا تستقدمون وقال  
الذين كفروا لن نؤمن بهذا  
القرآن ولا بالذي بين يديه ولو  
ترى اذ الظالمون موقوفون عند  
ربهم يرجع بعضهم الى بعض  
القول يقول الذين استضعفوا  
للذين استكبروا لولا انتم لكنا  
مؤمنين قال الذين استكبروا  
للذين استضعفوا ان نحن  
صددناكم عن الهدى بعد  
اذ جاءكم بل كنتم مجرمين  
وقال الذين استضعفوا للذين  
استكبروا بل مكر الليل والنهار  
اذ تأمر وتنهان تكفر بالله ونجعل  
له أندادا وأسروا الندامة لما

القرى المباركة بظلمات البرازخ المتخوسة (فجعلناهم أحاديث)  
وآثارا سائرة بين الناس في الهلاك والتدمير (ومزقناهم) بالفرق  
والفريق (ولقد صدق عليهم) على الناس (ابليس ظنه) في قوله  
لا ضللتهم ولا غويتهم ولا أمرتهم فليغيث خلق الله وأمثال ذلك  
والفريق المستثنون هم المخلصون (وما كان له عليهم من سلطان) أي  
ما سلطناه عليهم الا لظهور علمنا في مظاهر العلماء المحققين المخلصين  
وامتيازهم عن المحجوبين المرتابين فان المستعد الموفق الصافي القلب  
ينبع علمه من ممكن الاستعداد ويتفجر من قلبه عند وسوسة  
لشيطان فيرجعه بمصاييح الحج النيرة ويطرده بالعباد بالله عند ظهور  
مفسدته الغوية بخلاف غيره من الذين اسودت قلوبهم بصفات  
النفوس وناسبت بجها لاتهم مكاييد الشيطان وأحوال القيامة  
الكبرى من الجمع والفصل والفتح بين الحق والمبطل ومقالات  
الظالمين كما تظهور عند ظهور المهدى عليه السلام

(سورة المائدة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وأوالعذاب وجعلنا الاغلال ٣٠ مح في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون  
وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انابا أرسلنا به كافرون وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما  
نحن بمعذبين قل ان ربي يسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا  
أولادكم بالتي تقربكم عندنا زلي الا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات  
آمنون والذين يسعون في آياتنا معاجزين أولئك في العذاب محضرون قل ان ربي يسط الرزق لمن يشاء  
من عباده ويقدره وما اتفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول  
للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن

أكثرهم بهم مؤمنون فالיום لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضررا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون وإذا تلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الاسحريين وما آتيناهم من كتب يد رسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلنا فكيف كان نكير قل انما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد قل ما سألتكم من أجر فهو ولكم ان أبرى الاعلى الله وهو على كل شيء شهيد قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعبد قل ان ضللت فانما أضل على نفسي وان اهتديت فبما \* (١٥٤) \* يوحى الى ربي انه سميع

قريب ولو ترى اذ فرغوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آتانه وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل انهم كانوا في شك مرئيب

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء ان الله على كل شيء قدير ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز

(جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة) عن جهات التأثير الكائنة في الملكوت السماوية والارضية بالاجنحة جعلها الله رسلا مرسله الى الانبياء بالوحى والى الاولياء بالالهام والى غيرهم من الانخاص الانسانية وسائر الاشياء بتصرف الامور وتدميرها فما يصل بتأثيرهم الى ما يتأثر منه فهو جناح فكل جهة تأثير جناح مثلا ان العاقلتين العلمية والنظرية جناحان للنفس الانسانية والمدرسة والحركة الباعثة والحركة الفاعلة ثلاثة أجنحة للنفس الحيوانية والغاذية والنامية والمولدة والمصورة أربعة أجنحة للنفس النباتية ولا تنحصر أجنحتهم في العدد بل لهم بحسب تنوعات التأثيرات أجنحة ولهذا حكى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح وأشار الى كثرتها بقوله تعالى (يزيد في الخلق ما يشاء) من كان يريد العزة فله العزة جميعا (أى العزة صفة من صفات الله مخصوصة به من أرادها فعمله بالقضاء فى صفات الله تعالى عن صفاته ثم علم طريق التجريد ومحو الصفات بقوله (اليه يصعد الكلم الطيب) أى النفوس الصافية الطيبة عن خبائث الطبايع الباقية على نور فطرته والذاكرة لميثاق توحيدها (والعمل

الحكيم يا أيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض الصالح لاله الا هو فأتى توفكون وان يكذبوا فقد كذبت رسل من قبلك وإلى الله ترجع الامور يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا وانما يدعو احزبه ليكونوا من اصحاب السعير الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير أغن زين له سوء عمله فراه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهتدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عليم بما يصنعون والله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه الى بلد مبيت فأحيينا به الارض بعد موتها كذلك النشور من كان يريد العزة فله العزة جميعا اليه يصعد الكلم الطيب والعمل

الصالح يرفعه والذين يذكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجاً وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ان ذلك على الله يسير وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحما طرياً وتسخرجون حليه تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون يوج الليل \* (١٥٥) \* في النهار ويوج الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى ذلكم الله ربكم له

الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطير ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينشك مثل خبير يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ولا تزر وازرة وزر أخرى وان تدع منقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى اغنايتذر الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا الصلوة ومن تركى فاعما يتركى لنفسه والى الله المصير وما يستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من فى القبور

الصالح) بالتركية والتحلية (يرفعه) أى يرفع ذلك الجنس الطيب الى حضرته دون غيره فيتصف بصفة العزة وسائر الصفات أو اليه يصعد العلم الحقيقي من التوحيد الاصلى الفطرى الطيب عن خباثات التوهيمات والتخيلات والعمل الصالح بمقتضاه يرفعه دون غيره كما قال أمير المؤمنين عليه السلام العلم مقرون بالعمل والعلم يهتف بالعمل فان أجابه ولا يرتحل أى سلم الصعود الى الحضرة الالهية هو العلم والعمل لا يمكن الترقى الا بهما ولا يكفى التوحيد الذى هو الاصل فى الاتصاف بعزته وسائر صفاته لان الصفات مصادر الافعال فإلم يترك الافعال النفسية التى مصادر هاضفات النفس بالزهد والتوكل ولم يتجرد عن هياتهم بالعبادة والتبتل لم يحصل استعداد الاتصاف بصفاته تعالى فكان العلم الحقيقي الذى هو التوحيد بمثابة عضادى النسل والعمل بمثابة الدرجات فى الترقى (والذين يذكرون السيئات) بظهور صفات النفوس وان كانوا عالمين (لهم عذاب) من هيات الاعمال القبيحة المؤذية (شديد) انما يخشى الله من عباده العلماء) أى ما يخشى الله الا العلماء العرفاء لان الخشية ليست هى خوف العقاب بل هيئة فى القلب خشوعية انكسارية عند تصور وصف العظمة واستحضارها فإلم تصور عظمته لم يمكنه خشية ومن تجلى الله له بعظمته خشية حق خشية وبين الحضور التصورى الحاصل للعالم الغير العارف وبين التجلى الثابت للعالم العارف بون بعيد ومراتب الخشية لا تخصى بحسب مراتب العلم والعرفان (ان الله عزيز) غالب على كل شيء بعظمته (غفور) يستر صفة

ان أنت الانذير انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وان من أمة الا خلا فيها نذير وان يكذبوا فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسالهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك انما يخشى الله من عباده العلماء ان الله عزيز غفور



تعظم النفس وهيئة تكبرها بنور تجلي عزته (ان الذين يتلون كتاب الله)  
الذي أعطاهم في بدء الفطرة من العقل القرآني بأظهاره وابراره ليصير  
فرقانا (وأقاموا) صلاة الحضور القلبي عند ظهور العلم الفطري  
(وأنفقوا مما رزقناهم) من صفة العلم والعمل الموجب لظهوره عليهم  
(سرا) بالتجريد عن الصفات (وعلانية) بترك الافعال (يرجون)  
في مقام القلب بالترك والتجريد (تجارة لن تبور) من استبدال أفعال  
الحق وصفاته بأفعالهم وصفاتهم (ليوفيهم أجورهم) في جنات  
النفس والقلب من ثمرات التوكل والرضا (ويزيدهم من فضله)  
في جنات الروح مشاهدات وجهه في التجليات (انه غفور) يستر  
لهم ذنوب أفعالهم وصفاتهم (شكور) يشكر سعيهم بالابدال  
من أفعاله وصفاته (والذي أوحينا اليك من الكتاب) الفرقاني  
المطلق (هو الحق) الثابت المطلق الذي لا مزيد عليه ولا نقص فيه  
(مصدق لما بين يديه) لكونه مستقلا عليها حاويا لما فيها بأسرها  
(ان الله بعباده خبير) يعلم أحوال استعداداتهم (بصير) بأعمالهم  
يعطيهم الكمال على حسب الاستعداد بقدر الاستحقاق بالأعمال  
(ثم أورثنا) منك هذا (الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) المجددين  
المخصوصين من عند الله بزيادة العناية وكمال الاستعداد بالنسبة الى  
سائر الامم لانهم لا يرون ولا يصلون اليه الامنك وبواسطتك لانك  
المعطي اياهم الاستعداد والكمال فنسبتهم الى سائر الامم نسبتك الى  
سائر الانبياء (فهم ظالم لنفسه) بنقص حق استعداده ومنعه  
عن خروجه الى الفعل وخيائته في الامانة المودعة عنده بحملها  
وامساكها والامتناع عن أدائها لانهم ما هم في اللذات البدنية  
والشهوات النفسانية (ومنهم مقتصد) يسلك طريق البين ويختار  
الصالحات من الاعمال والحسنات ويكتب الفضائل والكمالات  
في مقام القلب (ومنهم سابق بالخيرات) التي هي تجليات الصفات

ان الذين يتلون كتاب الله  
وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما  
رزقناهم سرا وعلانية يرجون  
تجارة لن تبور ليووفيهم أجورهم  
ويزيدهم من فضله انه غفور  
شكور والذي أوحينا اليك  
من الكتاب هو الحق مصدقا  
لما بين يديه ان الله بعباده خبير  
بصير ثم أورثنا الكتاب الذين  
اصطفينا من عبادنا فهم ظالم  
لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم  
سابق بالخيرات



أنه بسبب هذه الامور من المرسلين على طريق التوحيد الموصوف  
 بالاستقامة وذلك أن (ي) اشارة الى اسمه الوافي و (س) الى اسمه  
 السلام الذي وفي سلامة فطرتك السالمة عن النقص في الانزل  
 عن آفات حجب النشأة والعادة والسلام الذي هو عينها وأصلها  
 والقرآن الحكيم الذي هو صورة كمالها الجامع لجميع الكمالات  
 المشتمل على جميع الحكم (انك) بسبب هذه الثلاثة (لن المرسلين  
 تنزيل العزيز الرحيم) أي القرآن الشامل للحكمة الذي هو صورة كمال  
 استعدادك تنزيل باظهاره مفصلا من مكنن الجمع على مظهره ليكون  
 فرقا من العزيز الغالب الذي غلب على أنانيتك وصفات نشأتك  
 وقهرها بقوة ثلاث تظهروا وتمنع ظهور القرآن المكنون في غيبك على  
 مظهر قلبك وصيرورته فرقا من الرحيم الذي أظهره عليك بتجليات  
 صفاته الكالية بأسرها (تسذروما) بلغوا في كمال استعدادهم  
 ما يبلغ آباؤهم فما أئذروا بما أئذرتهم به (فهم غافلون) عما أوفى  
 إليهم من الاستعداد البالغ حد ما يبلغه استعداد أحد من الامم  
 السابقة كما قال الذين اصطينا من عبادنا (لقد حق القول على  
 أكثرهم) في القضاء السابق بأنهم أشقياء (فهم لا يؤمنون) لانه  
 اذا قوى الاستعدادات عند ظهوره قوى الاشقياء في الشر  
 كما قوى السعداء في الخير (انا جعلنا في أعناقهم أغلالا) من  
 قيود الطبيعة البدنية ومحبة الاجرام السفلية (فهي الى الاذقان)  
 تمنع رؤسهم عن التطاوطؤ للقبول اذ عمت الاعناق التي هي مفاصل  
 تصرفات الرأس وأطبقت المفاصل حتى جاوزت أعاليها وبلغت  
 حد الرأس من قدام فلم يبق لهم تصرف بالقبول ولا تأثر بالانفعال  
 والميل الى الركوع والسجود والانقياد والفناء فان الكمالات  
 الانسانية تفعالية لا تحصل الا بالتذلل والانقياد (فهم مقمعون)  
 ممنوعون عن قبولها بامالة الرأس (وجعلنا من بين أيديهم) من الجهة

انك لمن المرسلين على صراط  
 مستقيم تنزيل العزيز الرحيم  
 لتسذروما ما أئذروا باؤهم فهم  
 غافلون لقد حق القول على  
 أكثرهم فهم لا يؤمنون انا  
 جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي  
 الى الاذقان فهم مقمعون  
 وجعلنا من بين أيديهم

الالهية (سدا) من حجاب ظهور النفس والصفات المستولية على القلب منعهم من النظر الى فوق ليستاقوا اللقاء الحق عند رؤية الانوار الجمالية (ومن خلقهم) من الجهة البدنية (سدا) من حجاب الطبيعة الجسمانية ولذا تم الممانعة لامتناعهم الاوامر والنواهي فتعهم من العمل الصالح الذي يعتد بهم لقبول الخير والصفات الجلالية فانستادهم طريق العلم والعمل فهم واقفون مع أصنام الابدان حيارى يعبدونها لا يتقدمون ولا يتأخرون (فأغشيناهم) بالانغماس في الغواشي الهيولانية والافتقار في الملابس الجسمانية (فهم لا يصرون) لكثافة الحجب من جميع الجهات واحاطتها بهم واذالم يصروا ولم يتأثروا فالانذار وعدم الانذار بالنسبة اليهم سواء (انما تنذر) أي يؤثر الانذار وينجع في (من اتبع الذكر) لنورية استعدادة وصفاته فيتأثر به ويقبل الهداية بما في استعداده من التوحيد القطري والمعرفة الاصلية فيتذكر ويخشى الرحمن بتصور عظمته مع غيبته من التجلي فيتبعه بالسؤل ليجز ما هو غائب عنه ويرى ما استضاء بنوره (فبشره بمغفرة) عظيمة من ستر ذنوب حجب أفعاله وصفاته وذاته (وأجر كريم) من جنات أفعال الحق وصفاته وذاته (واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية) الى آخر المثل يمكن أن يقول أصحاب القرية بأهل مدينة البدن والرسل الثلاثة بالروح والقلب والعقل اذ أرسل اليهم اثنان أولاً (فكذبوهما) لعدم التناسب بينهما وبينهم ومخالفتهم اياهما في النور والظلمة فعززوا بالعقل الذي يوافق النفس في المصالح والمناج ويدعوها وقومها الى ما يدعو اليه القلب والروح فيؤثر فيهم \* وتشاؤمهم بهم تنفرهم عنهم لجلهم اياهم على الرياضة والمجاهدة ومنعهم عن اللذات والخطوط وربهم اياهم رمية بالدواعي الطبيعية والمطالب البدنية وتعذيبهم اياهم استيلاؤهم عليهم واستغماهم في تحصيل الشهوات البهيمية والسبعية

سدا ومن خلفهم سدا  
فأغشيناهم فهم لا يصرون  
وسواء عليهم أن نذرتهم أم لم  
تنذرهم لا يؤمنون انما تنذر  
من اتبع الذكر وخشى الرحمن  
بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم  
انما نحن نبهي الموق ونكتب  
ما قدموا وآثارهم وكل شيء  
أحصيناه في امام مبين واضرب  
لهم مثلاً أصحاب القرية اذ  
جاءها المرسلون اذ أرسلنا اليهم  
اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث  
فقالوا انا اليكم مرسلون  
قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا وما  
أنزل الرحمن من شيء ان أنتم الا  
تكذبون قالوا ربنا يعلم انا اليكم  
مرسلون وما علمنا الا البلاغ المبين  
قالوا انا نطيرنا بكم لن لم نتهموا  
لرب جنكم ولما نكلمكم منا عذاب  
أليم قالوا طاركم معكم أن ذكرتم  
بل أنتم قوم مسرفون

وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم أجرا وهم مهتدون  
وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون أأتخذ من دونه آلهة إن \* (١٦٠) \* يردن الرحمن بضر

والرجل الذي جاء من أقصى المدينة أي من أبعد مكان منها هو  
العشق المتبعث من أعلى وأرفع موضع منها بدلالة شمعون العقل  
ونظرة لآظهار دين التوحيد والدعوة إلى الحبيب الأول وتصديق  
الرسول (يسعى) لسرعة حركته ويدعو الكل بالقهر والاجبار إلى  
متابعة الرسل في التوحيد ويقول (وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه  
ترجعون) وكان اسمه حبيبا وكان نجارا بنحت في بدايته أصنام مظاهر  
الصفات من الصور لا احتجابه بحسنها عن جمال الذات وهو المأمور  
بدخول جنة الذات قائلا (يا ليت قومي) المحجوبين عن مقامى وحالى  
(يعلمون بما غفرتلى ربى) ذنب عبادة أصنام مظاهر الصفات ونحتها  
(وجعاني من المكرمين) لغاية قربى في الحضرة الاحدية وفي الحديث  
ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس فلعن ذلك لان حبيبا المشهور  
بصاحب يس آمن به قبل بعثته بسقائة سنة وفهم سر نبوته وقال النبي  
صلى الله عليه وسلم سباق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين على  
ابن أبي طالب عليه السلام وصاحب يس ومؤمن آل فرعون (وآية  
لهم الليل) أي ليل ظلمة النفس (نسلخ منه) نهار ونور شمس الروح  
والتأويل (فاذا هم مظلون) وشمس الروح (تجبرى لمستقر لها)  
وهو مقام الحق في نهاية سيرة الروح (ذلك تقدير العزيز) المتنع من  
أن يصل إلى حضرة أحديته شئ الغالب على الكل بالقهر والفناء  
(العليم) الذي يعلم حد كمال كل سائر وانتهاء سيره وقر القلب  
(قدرناه) أي قدرناه سيره في سيره (منازل) من الخوف والرجاء  
والصبر والشكر وسائر المقامات كالنكاح والرضا (حتى عاد) عند فئانه  
في الروح في مقام السر (كالعرجون القديم) وهو بقرب استساراه  
فيه وضاء وجهه الذي يلي الروح قبل تمام فئانه فيه واحتجابه  
لنوريته عن النفس والقوى وكونه بدرا انما يكون في موضع الصدر  
في مقابلة مقام السر (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر) في سيره

لا تغن عني شفاعتهم شيئا ولا  
ينقدون انى اذا لقي ضلال  
مبين انى آمنت بربكم فاسمعون  
قل ادخل الجنة قال يا ليت  
قومي يعلمون بما غفرتلى ربى  
وجعلتنى من المكرمين وما أنزلنا  
على قومه من بعده من جند  
من السماء وما كنا نزلين ان  
كانت الاصيحة واحدة فاذا هم  
خامدون يا حسرة على العباد  
ما يأتهم من رسول الا كانوا به  
يسمزون الم يروا كم اهلكنا  
قبلهم من القرون أنهم اليهم  
لا يرجعون وان كل لما جيع  
لدينا محضرون وآية لهم  
الارض الميتة احييناها  
وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون  
وجعلنا فيها جنات من نخيل  
وأعناب وجفرا فيها من العيون  
لأأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم  
أفلا يشكرون سبحانه الذي  
خلق الأزواج كلها مما تنبت  
الارض ومن أنفسهم ومما  
لا يعلمون وآية لهم الليل نسلخ  
منه النهار فاذا هم مظلون

والشمس تجبرى لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد فيكون  
كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر

ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون وآية لهم أنا جعلنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون وإن نشأ \* (١٦١) \* نغرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون إلا رحمة منا

ومتاعا إلى حين وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحون وماتت منهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كسروا للذين آمنوا أنطعم من لؤسنا الله أطعمه إن أنتم إلا في ضلال مبين ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون وتنفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون إن كانت الصيحة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون فالיום لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكئون لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا

فيكون له الكمالات الصورية من الاحاطة بأحوال العالمين والتجلى بالاخلاق والاصناف (ولا الليل سابق النهار) يادوالقصر الشمس وتحويل ظلمة النفس بنهار نور القلب لأن القمر إذا ارتقى إلى مقام الروح بلغ الروح حضرة الوحدة فلا تدرسه وتكون النفس حينئذ نيرة في مقام القلب لا ظلمة لها فلم تسبق ظلمتها نوره بل زالت مع أن القلب ونوره في مقام الروح فلم تسبقه على تقدير بقائها (وكل في فلك) أي مدار ومحل لجره معين في بدايته ونهايته لا يتجاوز حديه المعينين (يسبحون) يسرون إلى أن جمع الله بينهما في حد وخسف القمر بها وأطلع الشمس من مغربها فتقوم القيامة (وآية لهم أنا جعلنا ذريتهم في الفلك المشحون) وهو سفينة نوح فيه سر من أسرار البلاغة حيث لم يذكر آباءهم الذين كانوا فيها بل ذريتهم الذين كانوا في أصلابهم فلا بد من وجود الذريات حينئذ (وخلقنا لهم من مثله) أي مثل سفينة نوح وهي السفينة المحمدية (ما يركبون \* اتقوا ما بين أيديكم) من أحوال القيامة الكبرى (وما خلفكم) من أحوال القيامة الصغرى فإن الأولى تأتي من جهة الحق والثانية تأتي من جهة النفس بالقضاء في الله في الأولى والتجرد عن الهيات البدنية في الثانية والنجاة منها \* والصيحتان هما التنبيه عن النفخة الأولى بوقوع مقدماتها وانزعاج القوى كلها دفعة عن مقارنها وعن الثانية بوقوعها واتبهاهم دفعة وانتشار القوى في محالها والأحداث الأبدان التي هي مراقدهم (إن أصحاب الجنة اليوم في شغل) من أنوار التجليات ومشاهدات الصفات متلذذون هم ونفوسهم الموافقة لهم في التوجه (في ظلال) من أنوار الصفات (على الأرائك) المقامات والدرجات (متكئون لهم فيها فاكهة) من أنواع المدرجات وأصناف الواردات والمكاشفات (ولهم) ما يتمنون من المشاهدات وهي (سلام) أعني (قولا) باقاضة

من رب رحيم وامتازوا اليوم أيهم المجرمون ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون هذه جهنم التي كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا بأيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ولونشاء لطمسنا على أعينهم \* (١٦٢) \* فاستبقوا الصراط فانى

يصرون ولونشاء لمسخناهم على مكائنتهم فاستطاعوا مضيا ولا يرجعون ومن نعيمه تنكسه في الخلق أفلا يعقلون وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين أولم يروا أنا خلقناهم مما علمت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذلناها لهم فتهاركوهم ومنهم ومنها يأكلون ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون واتخذوا من دون الله آلهة اعلمهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون فلا يحزنك قولهم انا نعلم ما يسرون وما يعلنون أولم ير الانسان أنا خلقناه من نقطة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو

الكالات وتيرة تسم بهم من وجوه النقص التي تقبعت منها دواعي القنابات صادرا (من رب رحيم) يرحم تلك المستحيات \* والعهد عهد الازل وميثاق الفطرة وعبادة الشيطان هو الاحتجاب بالكثرة لامتنال دواعي الوهم والصراط المستقيم طريق الوحدة وقال الفخاكي في وصف جهنم ان لكل كافر بئرا من النار يكون فيه لا يرى ولا يدري وذلك صورة احتجاب ومعنى الختم على الافواه وتكليم الايدي وشهادة الارجل تغيير صورهم وحبس ألسنتهم عن النطق وتصوير أيديهم وأرجلهم على صور تدل بهياتهم وأشكالها على أعمالها وتنطق بالسنة أحوالها على ملكاتها من هيات أفعالها (انما أمره) عند تعلق ارادته بتكوين شيء ترتب كونه على تعلق الارادة به دفعة معا لا يتخلل زمانى (فسبحان) أى نزه عن العجز والتشبه بالاجسام والجسمانيات في كونها وكون أفعالها زمانية (الذى) تحت قدرته وفي تصرف قبضته (ملكوت كل شيء) من النفوس والقوى المدبرة له (واليه ترجعون) بالفناء فيه والالتهاء اليه والله أعلم

❖ (سورة الصافات) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(والصافات صفا) أقسم بنفوس السالكين في سبيله طريق التوحيد الصافات في مقامهم ومراتب تجلياتهم ومواقف مشاهداتهم (صفا) واحدا في التوجه اليه (فالزاجرات) في دواعي الشياطين

بكل خلق عليم الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون أو ليس وفوارغ الذى خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان الذى يده ملكوت كل شيء واليه ترجعون \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* والصافات صفا فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكر ان الهكم



لواحد رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا الاعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة \* (١٦٣) \* فأتبعه شهاب ثاقب فاستفهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا انا

خلقناهم من طين لازب بل عجبتم ويسخرون واذاذكروا لا يذكرون واذا رأوا آية يستسخرون وقالوا ان هذا الا سحر مبين انذامتنا وكناترابا وعظاما آتينا لمبعوثون أو ابائونا الاقلون قل نعم وأنتم داخرون فانما هي زجرة واحدة فاذا هم ينظرون وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم وقضوهم انهم مسؤولون ما لكم لا تناصرون بل هم اليوم مستسلمون وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون قالوا انكم كنتم تأتونهن البين قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما طاغين فوق علينا قول ربنا انا لذا نقول فاعوذناكم انا كنا غافرين فانهم يومئذ في العذاب مشتركون انا كذلك نفعل بالجحيم انهم كانوا

وفوارغ التثنيات النفسانية في الاحايين (زجرا) بالانوار والاذكار والبراهين (فالتاليات) نوعا من أنواع الاذكار بحسب أحوالهم باللسان أو القلب أو السر أو الروح كما ذكر غير مرة على وحدانية معبودهم لتثبيتهم في التوجه عن الزيغ والانحراف بالتفات الى الغير (رب) سموات الغيوب السبعة التي هم سائرون فيها وأرض البدن (وما بينهما ورب) مشارق تجليات الانوار الصغانية وصفه بالوحدانية الذاتية في أطوار الربوبية العاشقة عن وجوه التحولات بتعدد الاسماء ليتخفظوا عند تعدد تجليات الصفات وترتب المقامات من الاحتجاب بالكثرة (انا زينا السماء الدنيا) أي العقل الذي هو أقرب السموات الروحية بالنسبة الى القلب (بزينة) كواكب الحج والبراهين كقوله بمصاييح وجعلناها رجوما للشياطين (وحفظا) أي وحفظتها (من كل شيطان) من شياطين الاوهام والقوى التخيلية عند الترقى الى أفق العقل بتركيب الموهومات والتخييلات في المغالطات والتشكيكات (مارد) خارج عن طاعة الحق والعقل (لا يسمعون الى الملا الاعلى) من الروحانيات والملوكوت السماوية بتلك الحج (من كل جانب) من جميع الجهات السماوية أي من أي وجه من وجوه المغالطة والتخيل يركبون القياس ويرتقون به يقذفون بما يبطله من الدحور والطرده أو مدحورين مطرودين (ولهم عذاب واصب) دائم الرياضات وأنواع الزجر في الخلفات (الامن خطف الخطفة) في الاستراق قوة كلامه بهيئة جليلة وأوهم الحق بصورة نورية استفادها من كلمة حقيقة ملكية (فأتبعه شهاب ثاقب) من برهان نير عقلي أو اشراق نور قدسي فأبطلها وطردها حتى بنى الصورة الوهمية التي أوهمها (الاعباد الله المخلصين) اتقنا منقطع أي لكن عباد الله المخصوصون به لفرط عنايتهم به الدين أخلصهم الله عن شوب النيرية والانامية والبقية

اذا قبل لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون انا لسا ركوا الهتنا الشاعر مجنون بل جاء بالحق وصدق المرسلين انكم لذا تقوا العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون الاعباد الله المخلصين

أولئك لهم رزق معلوم فواكه  
 وهم مكرمون في جنات النعيم  
 على سرر متقابلين يطاف  
 عليهم بكاس من معين يضاء  
 لذة للشاربين لافيهما غول ولا هم  
 عنها يفرقون وعندهم قاصرات  
 الطرف عين كأنهن بيض  
 مكنون فأقبل بعضهم على بعض  
 يتسألون قال قائل منهم اني  
 كان لي قرين يقول أنا مثل من  
 المصدقين ائتما متنا وكنا رابا  
 وعظاما أنا المدينون قال  
 هل أنتم مطلعون فأطلع فراه  
 في سواء الجحيم قال تالله ان  
 كدت لتردين ولولا نعمة ربي  
 لكنت من المحضرين أنا  
 نحن عيتين الاموتتنا الاولى وما  
 نحن بعذابين ان هذا هو القوز  
 العظيم لمثل هذا فليعمل  
 العاملون اذلك خير زلا أم  
 شجرة الزقوم انا جعلناها قنصة  
 للظالمين انها شجرة تخرج في أصل  
 الجحيم طلعها كانه

واسم تخلصهم لنفسه بفناء الانانية والاثنية (أولئك لهم رزق  
 معلوم) يعلمه الله دون غيره وهو معلومات الله المقوية لقلوبهم المغذية  
 لارواحهم (فواكه) ملذذة غاية التلذذ اذ الفاكهة ما يتلذذ به أي  
 يتلذذون في مكاشفاتهم بما يحضرهم من معلوماته تعالى (وهم  
 مكرمون) في مقعد صدق عند مليك مقتدر في الجنات الثلاث  
 يتنعمون بقرب الحق في حضرته غاية الاكرام والتسليم (على سرر)  
 مراتب ودرجات (متقابلين) في الصف الاول مترابطين لا يحجب بعضهم  
 عن بعض ولا يتفاضلون في المقاعد (يطاف عليهم بكاس من) من  
 خمر العشق (معين) مكشوف لاهل العيان اذ دونه المعايين فكيف  
 لا يعاين (يضاء) نورية من عين الاجدية الكافورية لاشوب فيها ولا  
 مزج من التعينات (لذة للشاربين لافيهما غول) يغتال العقل لانهم  
 اهل صحوا خالصهم الله من الشوائب والجلاب فلا ينكر لهم (ولا هم  
 عنها يفرقون) بذهاب العقول والالم يكونوا اهل الجنات الثلاث  
 في مقام البقاء (وعندهم قاصرات الطرف) من اهل الجبروت  
 والملوكوت والنفوس المجردة الواقفات تحت مراتبهم في مقام تعجيبات  
 الصفات وسرادات الجلال وفي مجالى مشاهداتهم تحت قباب  
 الجمال في روضات القدس وحضرة الاسماء (عين) لان ذراتهم كلها  
 عيون لا يمدون طرفا عنهم لفرط محبتهم وعشقهم لهم لانهم هم  
 المعشوقون (كأنهن بيض مكنون) في الاداسى اغاية صفاتها  
 في خدود القدس ونقاها من مواد الرجس (يتسألون) يتحادثون  
 بأحاديث اهل الجنة والنار ومذاكرة أحوال السعداء والاشقياء  
 مطلعين على كلا الفريقين وما هم فيه من الثواب والعقاب كما ذكر  
 في وصف اهل الاعراف (انها شجرة تخرج في أصل الجحيم) وهي  
 شجرة النفس الخبيثة المحجوبة الثابتة في قعر جهنم الطبيعة المتشعبة  
 أغصانها في دركات القبيحة الهائلة غمراتها من الرذائل والخبائث

رؤس الشياطين فانهم لا يكون (١٦٥) \* منها ثلثون منها البطون ثم ان لهم عليها الشوبان جميع

ثم ان مرجعهم لالى الجحيم  
انهم ألفوا آباءهم ضالين  
فهم على آثارهم يهرعون  
ولقد ضل قبلهم أكثر الاولين  
ولقد أرسلنا فيهم منذرين  
فانظر كيف كان عاقبة المندرين  
الاعباد الله المخلصين ولقد نادانا  
نوح فلتقم الجببون ونجينا  
وأهله من الكرب العظيم  
وجعلنا ذريته هم الباقين وزكنا  
عليه في الآخرين سلام على  
نوح في العالمين انا كذلك نجزي  
المحسنين انه من عبادنا المؤمنين  
ثم أغرقنا الآخرين وان من  
شيعته لابراهيم اذ جاء به  
بقلب سليم اذ قال لايه وقومه  
ماذا تعبدون انك آلله  
دون الله تريدون فباطنكم رب  
العالمين فنظروا نظيرة في النجوم  
فقال اني سقيم فتولوا عنه  
مدبرين فراغ الى آلهتهم فقال  
ألا تأكلون ما لكم لا تنطقون  
فراغ عليهم ضربا باليمين فاقبلوا  
اليه يزفون قال اتعبدون  
ما تصنون والله خلقكم وما  
تعملون قالوا ابنوا له بنينا

كانهم من غايقة القبح والنشوء والخبث بالتغفر (رؤس الشياطين)  
أى تتشأ منها الدواعي المهلكة والتوازع المردية الباعثة على  
الافعال القبيحة والاعمال السيئة ذلك أصول الشيطنة ومبادئ  
الشر والمفسدة فكانت رؤس الشياطين (فانهم لا يكون منها)  
يسمخون منها ويغتذون ويتقوون فان الاشرار غداؤهم من  
الشرور ولا يلتذون الا بها (فثلثون منها البطون) بالهيئات القاسية  
والصفات المظلمة كالمتملى غضبا وحقد او حسدا وقت هيجانها  
(ثم ان لهم عليها الشوبان جميع) الالهواء الطبيعية والمنى السيئة  
الرديئة ومحبات الامور السقلية وقصور الشرور الموبقة التى  
تتكسر بعض غلة الاشرار (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) لغلبة  
الحرص والشر بالشهوة والحقد والبغض والطمع وأمثالها واستيلاء  
دواعيها مع امتناع حصول مباغيتها \* ويمكن تطبيق قصة ابراهيم عليه  
الصلاة والسلام على حال الروح الساذج من الكمال (اذ جاء به)  
بسابقة معرفة الازل والوصفة الثابتة فى العهد الاول (بقلب)  
باق على الفطرة واستعداد صاف (سليم) عن النقائص والافات  
محافظ على عهد التوحيد الفطرى منكرا على المحضيين بالكثرة عن  
الوحدة ناظرا فى نجوم العالم العقلية الاستدلالية والحجج والبراهين  
النظرية مدرك بالاستبصار والاستدلال سقمه من جهة الاعراض  
النفسانية والشواغل البدنية الحاجبة فأعرض عنه قومه البديون  
المدبرون عن مقصده ووجهته لانكاره عليهم فى تقيد الاكوان  
وطاعة الشيطان الى عيدهم واجتماعهم على الذات والشهوات  
التي يعودون اليها كل وقت (فراغ) أى فاقبل بخفيها حاله عنهم  
على كسر آلهتهم بناس التوحيد والذكر الحقيقى بضربهم (ضربا)  
بين العقل فرجعوا (اليه) غالين مستولين عند ضعفه ساعين  
فى تخريب قلبه (فألقوه) فى نار حرارة الرحم فجعلها الله عليه بردا

فألقوه فى الجحيم فأرادوا به كيدا فجعلناهم لاسقلين

وقال اني ذاهب الى رب سيدي رب هب لي من الصالحين فبشرناه بغلام حليم فلما بلغ معه السعي قال يا باني اني ارى في المنام اني اذبحك فانظر ماذا تري قال يا ابت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين فلما اسلموا له للجبين ونادىناه ان يا ابراهيم قد \* (١٦٦) \* صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي

المحسنين ان هذا هو البلاء المبين وقد يناله بذيح عظيم وتركنا عليه في الاخرين سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريته ما يحسن وظالم لنفسه مبين ولقد مننا على موسى وهرون ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم ونصرناهم فكانوا هم الغالبين وآتيناهما الكتاب المستبين وهديناهما الصراط المستقيم وتركنا عليهما في الاخرين سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهم من عبادنا المؤمنين وان الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه ألا تتقون أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم الاولين فكذبوه فانهم لمحضرون الا عباد الله المخلصين وتركنا عليه في الاخرين سلام على الياسين انا كذلك نجزي المحسنين انه من

وسلاما أي روحا وسلامة من الآفات لبقاء صفاء استعدادهم ونقاء فطرته وبنى عليه بنيان الجسد وجعل الله أعداءه من النفس الامارة والقوى البدنية الماكية ايام في النار من الاسفلين لتكامل استعدادهم فتوجه الى ربه بالسلوك (وقال اني ذاهب الى ربي سيدي) ودعا ربه بلسان الاستعداد الكامل الاصل أن يهب له ولدا تطلب الصالح فبشره به ورزقه (فلما بلغ معه السعي) بالسلوك في طريق الكمالات الخلقية والفضائل النفسانية أوحي اليه أن يذبحه بالفناء في التوحيد والتسليم لربه الحق بالتجريد من الصفات الكمالية فأخبره بذلك فانقاد وأسلم وجهه بالفناء في ذاته عن صفاته فقدى على يد جبريل العقل الفعال بذبح النفس الشريفة السمينة العلوم العظيمة الاخلاق وكمالات الفضائل فذبحت بالفناء فيه وأنجي اسمعيل لقلب بالفناء الحقاني الموهوب المقدي من جهة الله وترك الله عليه السلام في العالمين المتخلفين عن مقامه لاهتدائهم بنوره واقتدائهم بايمانه وهديه (وان يونس) القلب (لن المرسلين) الى أهل النقصان المحتجبين بالابدان المتبعين للشيطان المتظاهرين بالطغيان (اذأبق) الى فلك البدن (المشحون) بالقوى البدنية وكمالاتها الحسية الجسارية في بحر الهيمولي (فساهم) أي فاقترع معهم في الحفظ والبدنية واختيارها بالافكار العقلية (فكان من المدحضين) المحجوبين المزاقين بالحجة البرهانية اليقينية لانهم يدينون أهل البحر والسفينة وهو القدسي المجرد من سكان الحضرة الالهية الا بق من سيده الى السفينة الملقى بيده الى التهلكة فألقى في البحر فالتقمه حوت الرحم كلقطه النطفة (وهو ملهم) مستحق للملامة للتعلم بالملايس البدنية الموجبة لوقوعه في تلك البلية (فلولا أنه كان من المسجين) المنزهين لربه بالتقديس حالة التجريد والتوحيد (البت في بطنه)

عبادنا المؤمنين وان لو طامن المرسلين اذ نجيناهم وأهلهم أجمعين الا بحوزا في الغابرين ثم دمرنا كسائر الاخرين وانكم لتقرون عليهم مصابين وبالبلي أفلا تعقلون وان يونس لمن المرسلين اذ أبق الى فلك المشحون فساهم فكان من المدحضين فالتقمه الحوت وهو ملهم فلولا أنه كان من المسجين للبت في بطنه

الى يوم يبعثون فنبذناه بالعراء وهو سقيم وأنبثنا عليه شجرة من يقطين وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فآمنوا فمغنمناهم الى حين فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون أم خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون الا انهم من افكهم \* (١٦٧) \* ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون أصطفى البنات على البنين

مالككم كيف تحكمون أفلا تذكرون أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم ان كنتم صادقين وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون سبحان الله عما يصفون الاعباد الله المخلصين فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الحليم وما منا الا له مقام معلوم وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون وان كانوا يقولون لو أن عندنا ذكر من الاولين لكنا عباد الله المخلصين فكفروا به فسوف يعلمون ولقد سبقت كتبنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون فتول عنهم حتى حين وأبصرهم فسوف يبصرون أفبعذا بنا يستعجلون فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المذيرين وتول عنهم حتى حين

كسائر القوى الطبيعية والنفسانية المنغمسة في بطون حيطان الصور النوعية الجسمانية من الطبائع الهولائية (الى يوم يبعثون) أي يوم يبعث المجردون عن مرأق أبدانهم مع بقائه في مرقد كسائر الغافلين أو يوم يبعث رفقاؤه البدينيون في القيامة الصغرى (فنبذناه بالعراء) أي بالفضاء من عرصة الدنيا بالوادة (وهو سقيم) ضعيف ممنو بالأعراض المادية والواحد الطبيعية (وأنبثنا عليه شجرة من يقطين) لا تقوم على ساق وتنسرح على وجه الأرض تطلل عليه بأوراقها من الغواشي البدينية وقد قيل في التفاسير الظاهرة انه قد ضعف بدنه في بطن الحوت وصار كطفل ساعة يولد (وأرسلناه) عنبد الكمال (الى مائة ألف أو يزيدون) والله أعلم

﴿سورة ص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص) أقدم بالصورة المحمدية والكمال التام المذكور بالشرف والشهرة بأنه أتم الكمالات وهو العقل القرآني الجامع لجميع الحكم والحقائق من الاستعداد التام المنسب لتلك الصورة الشريفة كما روى عن ابن عباس ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن عاماد عليه قوله (في عزة وشقاق) وحذف جواب القسم في مثل ذلك غير عزيز وهوانه لحق يجب أن يتبع ويدعن له

وأبصر فسوف يبصرون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* من القرآن ذي الذكر

بل الذين كفروا في عزة وشقاق كم أهلكنا من قبلهم من قرن فنادوا ولا تأتينا مناص ولا نجبرهم أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة الهاء (١٦٨) \* واحد ان هذا الشيء

بجواب وانطلق الملائكة منهم أن  
امشوا واصبروا على آلهتكم  
ان هذا الشيء يراد ما معناه هذا  
في الملة الآخرة ان هذا الا  
اختلاق أنزل عليه الذكر  
من ينسب لهم في شك من  
ذكرى بل لما يذوقوا عذاب  
أم عندهم خزائن رحمة  
ربك العزيز الوهاب أم لهم  
ملك السموات والارض وما  
بينهما فليترقا في الاسباب  
جند ما هنالك همزوم من  
الازراب كذبت قبلهم قوم  
نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد  
ونمود وقوم لوط وأصحاب  
الايكة أولئك الازراب ان  
كل الاكذب الرسل الحق  
عقاب وما ينظر هؤلاء الا صيغة  
واحدة ماله من فوق وقالوا  
ربنا حمل لنا قننا قبل يوم  
الحساب اصبر على ما يقولون  
واذكر عبدنا داود ذا الاید  
انه آوآب انما صخرنا الجبال  
معه يسبح بالعشي والاشراق  
والطير محشورة كل له آوآب

ويقبل بخصوع وذلة (بل الذين) حجبوا عن الحق باننا ينهم  
وضادوه في استكبار وعناد ورج وخلاف لظهور أنفسهم بباطلها  
في مقابلة الحق وقوله (اصبر على ما يقولون) معناه داوم استقامتك  
في التوحيد وعارض أذاهم بالصبر في التمكن ولا تظهر نفسك  
في مقابلة أذاهم بالتلوين فانك قائم بالله متحقق بالحق فلا تتحرك  
الابه (واذكر) حال أخيك (عبدنا) المخصوص بعنايتنا القديمة  
(داود ذا الاید) أي القوة والتمكن والاضطلاع في الدين كيف زل  
عن مقام استقامته في التلوين فلا يكن حالت في ظهور النفس حاله ثم  
وصف قوة حال داود عليه السلام وكما له بقوله (انه آوآب) رجاع الى  
الحق عن صفاته وأفعاله بالفناء فيه (انما صخرنا) جبال الاعضاء معه  
(يسبحن) بالانقياد والتمرن في الطاعة أوقات العبادة وقت عشي  
الاستنار واختصاص نور شمس الروح بظهور النفس واشراق التجلي  
وسلطان نور شمس الروح على النفس لا يتفاوت حاله في العبادة بالفترة  
والعزيمة في الوقتين لكمال تمرين نفسه وبدنه في الطاعة وطير القوى  
بأجمعها (محشورة) مجموعة متممة بيضة العدالة والانخراط في سلك  
الوحدة في تسيحاتها المخصوصة بكل واحدة منها (كل له آوآب) رجاع  
لتسبيحه بتسبيحه (وشددنا ملكه) قويناه بالتأييد وابتداء العزة  
والهيبة واعطاء العز والقدرة لا تتلاف نفسه بأنوار تجليات القهر  
والعظمة والكبرياء والعزة واتصافه بصفاتنا الباهرة فيها به كل أحد  
ويجعله يذعن لسلطته ويجعله (وآتيناه الحكمة) لانتصافه بعلمنا  
(وفصل الخطاب) والقصاحة الميينة للاحكام أي الحكمة النظرية  
والعملية والمعرفة والشرعية وفصل الخطاب هو المقصول المبين من  
الكلام المتعلق بالاحكام ثم بين تلوينه وظهور نفسه في زلته وتبينه  
الحق بالعباب على خطيئته وتأديبه اياه وتداركه بتوبته بقوله (وهل

وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب وهل



أَنَّا نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسُوْرُوا (١٦٩) \* الْمَهْرَابِ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَمَزَعُ مِنْهُمْ قَالُوا لَتِئِمَّتْ خُصْمَانِ

بِغِيٍّ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْمَةً وَلِيْ نَجْمَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجْمَتِكَ إِلَى تَرْجَاهِهِ وَإِنْ كَثِيرٌ مِنْ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّهُ عِنْدَ رَبِّكَ وَحْسَنٌ مَّا تَبَّ بِدَاوُدَ أَنَا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ كَذَلِكَ نُنْزِلُ الْكِتَابَ عَلَى رُسُلِنَا إِلَيْكَ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ

أَنَّا نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسُوْرُوا الْمَهْرَابِ \* وَظَنَّ (دَاوُدُ أَنَّمَا) ابْتَلَيْنَاهُ بِأَمْرٍ أَوْ يُرَايَا (فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ) بِاتِّصَالِ عَنْ ذَنْبِهِ بِالْإِقْتِرَارِ وَالْإِلْتِمَاءِ إِلَيْهِ فِي الْمَجَاهِدَةِ وَكُسْرِ النَّفْسِ وَقَعْمَا بِالْمُخَالَفَةِ (وَخَرَّ) بِمَحْوِ صِفَاتِ النَّفْسِ (رَاكِعًا) فَانِيًا فِي صِفَاتِ الْحَقِّ (وَأَنَابَ) إِلَى اللَّهِ بِالْقَضَاءِ فِي ذَاتِهِ (فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ) التَّوَلَّى بِسِتْرِ صِفَاتِهِ بِنُورِ صِفَاتِنَا (وَإِنَّ) لَهُ عِنْدَ رَبِّكَ (وَحْسَنٌ مَّا تَبَّ) لَا تَصَافُهُ حِينَئِذٍ بِصِفَاتِنَا لِأَنَّا نَبِيَّتُهُ لِيَلْتَحِقَ بِنَا وَيَحْكُمَ بِأَحْكَامِنَا فِي مَحَلِّ الْخِلَافَةِ الْإِلَهِيَّةِ كَمَا قَالَ (يَا دَاوُدَ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ) بِالْحُكْمِ (الْحَقِّ) لَا بِنَفْسِكَ لِيَكُونَ عَدْلًا لَا جَوْرًا (وَلَا يَتَّبِعِ الْهَوَى) بظُهُورِ النَّفْسِ فَتَجُورَ ضَالًا عَنْ سَبِيلِ الْحَقِّ إِلَى سَبِيلِ الشَّيْطَانِ (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا) خَلْقًا (بَاطِلًا) لَا حَقَّ فِيهَا بَلْ حَقًّا مُحْتَجِبًا بِصُورِهَا لِأَوْجُودِهَا بِنَفْسِهَا فَتَكُونُ بَاطِلًا مَحْضًا (ذَلِكَ ظَنُّ) الْمُحْجُوبِينَ عَنْ الْحَقِّ بِمَظَاهِرِ الْكُفْرِ (فَوَيْلٌ) لَهُمْ مِنْ نَارِ الْحَرَمَانِ وَالْإِحْتِجَابِ وَالتَّقَلُّبِ فِي نِيرَانِ الطَّبِيعَةِ وَالْإِنَانِيَّةِ بِأَشَدِّ الْعَذَابِ \* بَلْ لَمْ نَجْعَلِ (الَّذِينَ آمَنُوا) بِشُهُودِ جَمَالِهِ فِي مَظَاهِرِ الْإِكْوَانِ (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) مِنْ الْأَعْمَالِ الْمُقْصُودَةِ بِذَاتِهَا الْمُتَعَلِّقَةِ بِصَلَاحِ الْعَالَمِ الصَّادِرَةِ عَنْ أَسْمَائِهِ (كَالْمُفْسِدِينَ) الْمُحْجُوبِينَ الدَّاعِلِينَ بِأَنْفُسِهِمْ وَصِفَاتِهِمُ الْإِفْعَالِ الْبَهِيمِيَّةِ وَالسَّبْعِيَّةِ وَالشَّيْطَانِيَّةِ فِي أَرْضِ الطَّبِيعَةِ (أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ) الْمُجْرَدِينَ عَنْ صِفَاتِهِمْ (كَالْفُجَّارِ) الْمُتَلَبِّسِينَ بِالْفَوَاشِي النَّفْسَانِيَّةِ وَالشَّيْطَانِيَّةِ فِي أَعْمَالِهِمْ (لِيَدَّبُرُوا آيَاتِهِ) بِالنَّظَرِ الْعَقْلِيِّ مَا دَامُوا فِي مَقَامِ النَّفْسِ فَيُخْلَعُوا عَنْ صِفَاتِهِمْ فِي مُتَابَعَةِ صِفَاتِهِ (وَلِيُنْذَرَ) حَالِ الْعَهْدِ الْأَوَّلِ وَالتَّوْحِيدِ الْقَطْرِيِّ عِنْدَ التَّجَرُّدِ (أَوَّلُوا) الْحَقَائِقَ الْمُجْرَدَةَ الصَّافِيَةَ عَنْ قَشْرِ الْخَلْقَةِ \* ثُمَّ ذَكَرْنَا لَوْ أَنَّ سُلَيْمَانَ وَابْتَلَاهُ نَأْ كَيْدِ التَّنْيِيطِ وَتَقْوِيَّةَ لَهُ فِي اسْتِقَامَتِهِ وَتَمَكِّيْنِهِ (نِعْمَ الْعَبْدُ)

مَبَارَكٌ لِّيَدَّبُرُوا آيَاتِهِ ٢٢ هـ وَلِيُنْذَرَ أَوَّلُوا الْإِلْبَابِ



لصلاحية استعداده للكمال النوعي الانساني وهو مقام النبوة (انه  
 آوَاب) رجاع الى التجريد (اذ عرض عليه بالعشي) وقت قرب  
 غروب شمس الروح في الافق الجسماني بميل القلب الى النفس وظهور  
 ظلمتها بالميل الى المال واستيلاء محبة الجسمانيات واستحسانها كما  
 قال الله تعالى زين للناس حب الشهوات الى قوله والخيال المسومة  
 والانعام والحرق فان الميل الى الزخارف الدنيوية والمستهيات  
 الحسية وهوى اللذات الطبيعية والاجرام السفلية يوجب اعراض  
 النفس عن الجهة العلوية واحتجاب القلب عن الحضرة الالهية  
 (الصافنات الجياد) التي استعرضها وانجذب بها واهواؤها (فقال  
 اني احببت حب الخير) أي احببت مني باحب المال (عن ذكر ربي)  
 مستغلا به لمحبي آياه كما يجب لمثل أن يشتغل بربه ذا كرامته  
 فاستبدلت محبة المال بذكر ربي ومحبته فذهلت عنه (حتى  
 توارت) شمس الروح بمحبة النفس (ردوها لي) فطفق مسحا بالسوق  
 والاعناق) أي مسح السيف مسحا يسوقها يعرق بعضها ويخمر  
 بعضها كسر الاصنام النفس التي تعبد هاهنا واهنا وقعا لسورتها  
 وقواها ورفع للعباب الحائل بينه وبين الحق واستغفارا واناة  
 اليه بالتجريد والترك (ولقد قننا سليمان) ابنة لينا مرة أخرى بما  
 هو أشد من هذا التلوين وهو القاء الجسد على كرسيه وقد اختلف  
 في تفسيره على ثلاثة أوجه أحدها أنه ولد له ابن فهم الشياطين  
 بقتله مخافة أن يسخرهم كايه فعلم بذلك فكان يغدوه في الصحابة  
 فخارعه الآن ألقى على كرسيه ميتا فقتله على خطته في ان لم يتوكل  
 فيه على ربه والثاني انه قال ذات يوم لا طوفن على سبعين امرأة  
 كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله  
 فطاف عليهن ولم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل فعلى هذين  
 الوجهين يكون ابتلاؤه بمحبة الولد فظهر والنفس بميله اليه اما بشدة

انه آوَاب اذ عرض عليه  
 بالعشي الصافنات الجياد فقال  
 اني احببت حب الخير عن ذكر  
 ربي حتى توارت بالجاب ردوها  
 علي فطفق مسحا بالسوق  
 والاعناق ولقد قننا سليمان

الاهتمام بحفظه وتربيته وصونه عن شياطين الاوهام والاضغلات  
في صحاب العقل العملي وتغذيته بالحكمة العقلية واعادة في ذلك  
على العقل والمعقول واستحكام أهله لكأله دون تفويض أمره فيه  
الى الله واتكأله في شأنه عليه فاستلأه الله بموته فتنبه على خطئه  
في شدة حبه للغير وغلبة أهله وأما بظهور النفس في الاقتراح والتمني  
وغلبة الحسبان والظن والاحتجاب عن الاستبصار بالعادة والفعل  
وبالتدبير عن التقدير والذهول عن أمر الحق بغلبة صفات النفس  
فاستلأه الله بالمعلول البعيد عن المراد الذي تصوره في نفسه وقدره  
فأناب بالرجوع الى الحق عند التنبه على ظهور النفس وتدارك  
التلوين بالاستغفار والاعتذار في التقصير والوجه الثالث انه غزا  
صيدون مدينة في بعض جزائر البحر فقتل ملكها وكان عظيم الشأن  
وأصاب بتأله اسمها جرادة من أحسن الناس وجهها فأصطفها  
لنفسه بعد ان أسلمت وأحبها وقد اشتد حزنه على أبيها فأمر  
الشياطين فثأروا لها صورة أبيها فكسوها مثل كسونه وكانت تغدوا  
اليها وتروح مع ولاتها يسجدن لها كعادتهن في ملكه فأخبر  
أصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده  
الى فلاة وفرش لنفسه الرماد فجلس عليه نائبا الى الله متضرعا  
وكانت له أم ولد يقال لها أمينة اذا دخل للطهارة أو لاصابة  
امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يوما  
وأثاها الشيطان صاحب البحر اسمه صخر على صورة سليمان فقال  
يا أمينة خاتمي فتختم به وجلس على كرسي سليمان وغير سليمان عن  
هيئته فانكرته وطردته فعرف ان الخطيئة قد أدركته فأخذ يدور  
على البيوت يتكفف واذا قال أنا سليمان حثوا عليه التراب وسبوه  
ثم عمد الى السماكين يخدمهم فكث على ذلك أربعين صباحا  
ثم طار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعه سمكة ووقعت السمكة

في يد سليمان فبقر بطنها فاذا هو بالخاتم قضم به وبخر ساجدا ورجع  
اليه ملكه وجاب صخرة لصخر فجعله فيها وقذفه في البحر فان صحت  
الحكاية في مطابقتها للواقع كان قد اشتد تلويينه وابتلى بمثل ما ابتلى  
به ذوالنون وادم عليهما السلام والحكاية من موضوعات حكماء  
اليهود وعظمائهم كسائر ما وضعت الحكماء في تمثيلاتهم من حكايات  
ايسال وسلامان وامثالها وتاويلها واقه أعلم بصحتها ووضعها  
أن سليمان قصد مدينة صيدون البدن جزيرة في بحر الهيولي وقتل  
ملكها النفس الامارة العظيم الشأن ظاهرا للغبان بالجهادة  
في سبيل الله وأصاب بتناله اسمها جرادة وهي القوى المتخيلة بالطيارة  
كالجرادة تجردا شجار الاجسام والاشياء كلها بنزع صورها عن  
موادها مكتوفة بلواحقها حزينة وهي من أحسن الناس صورة  
في تزيينها وتحويلها تقسمها وما تخيلته من مدركاتها وأسملت على يده  
أى انقادت للعقل ورجعت عن دين الوهم فصارت مفكرة فامسطقها  
لنفسه وأحبها التوقف حصول كماله عليها وحزنها على أيها ميلها  
الى النفس بطبعها وتأسفها على فوات حظوظها وأمره للشيطان  
بتتميل صورة أيها وكسوتها مثل كسوته هو اشارة الى منشا  
تلويينه وابتلاؤه بالميل الى النفس واعتباره بكماله واشتغاله بحفظ  
النفس قبل أوانه كما قال أمير المؤمنين عليه السلام نعوذ بالله  
من الضلال بعد الهدى وطاعة الشيطان له تسخير القوة الوهمية  
له في اعادة النفس الى الهيئة الاولى وان لم تكن على قوتها الاولى  
وحياتها من الهوى لكونه مصونا عن الاحتجاب معنيابه في العناية  
وسجود جرادة ولأندها له كعادتهن في ملكه تعبد الفكرة  
وسائر القوى البدنية للنفس بالانقياد والمراعاة والخدمة وايصال  
الحظوظ اليها كعادتهن في الجاهلية الاولى واخبار آصف سليمان  
بذلك تنبيه العقل للقلب على تلويينه عند قرب موته وكسر الصورة

وعقاب المرأة ندامته وتوبته عن حاله وتنصله متضرعا الى الله  
 وكسره للنفس بالرياضة وخروجه وحده الى القلعة تجرده عن  
 البدن عند سقوط قواه وفرش الرماد وجلوسه فيه تغير المزاج  
 وترمد الاخلاط مع بقاء العلاقة البدنية وأتم الولد المسماة أمينة  
 هي الطبيعة البدنية أتم الاولاد القوى النفسانية التي يضع هو خاتم  
 يده عندها وقت الاشتغال بالامور الطبيعية والضروريات البدنية  
 كالدخول في الخلوة واصابة المرأة وأمثالها وهي أمينة على حفظه  
 ويكون ملكه في خاتمه اشارة الى توقف كماله المعنوي والصوري  
 على البدن والشيطان الذي جاءها فآخذ منها الخاتم هو الطبيعة  
 العنصرية الارضية صاحب بحر الهوى السفلية سمي صخر الميل  
 الى السفلى وملازمته كالبحر للثقل وتحتكم به لبسه به بانضمامه  
 الى نفسه وجلوسه على كرسي سليمان هو اللقاء الله تعالى بده ميتا على  
 موضعه وسرير سلطنته كما قال تعالى (والقينا على كرسيه جمدا)  
 وتغير سليمان عن هيئته بقاء الهيات الجسمانية والآثار الهولانية  
 من بقايا الصفات النفسانية عليه بعد المفارقة البدنية وتغيره عن  
 النورانية القطرية والهيئة الاصلية واتيانه أمينة لطلب الخاتم ميله  
 الى البدن ومحبته له وشوقه اليه وانكارها اياه وطردها له عبارة عن  
 عدم قبول الطبيعة البدنية للحياة لبطلان المزاج ودوره على البيوت  
 متكففا ميله الى الحظوظ والذات الجسمانية وانجذابه اليها بالشوق  
 للهيات النفسانية وحنينهم التراب على وجهه وسبهم اياه عبارة عن  
 حرمانه من تلك الحظوظ والذات وقد ان اسباب تلك الشهوات  
 وقصده الى السماكين وخدمته لهم اشارة الى الميل الى قرارة الارحام  
 المتعلق بالنطفة ومكثه أربعين يوما في خدمة السماكين اشارة الى  
 قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الرباني خرت طينة آدم بيدي  
 أربعين صباحا وطيران الشيطان سريان الطبيعة العنصرية

والقينا على كرسيه جمدا

في التركيب والقائه الخاتم في البحر تلاشي التركيب البدني في البحر  
الهيولاني وابتلاع السمكة اياه جذب الرحم للمادة البدنية التي هي  
النطفة ووقوع السمكة في يد سليمان تعلقه في الرحم بها واستيلاؤه على  
الرحم بالاغتذاء منه والتصرف فيه وبقر بطنها وأخذ الخاتم منه  
وتحتّمه به فتح الرحم واخراج البدن منه وتلبسه به وخروره ساجدا  
ورجوع ملكه حصول كماله به بالانقياد لامر الله والقضاء فيه وجعله  
لصخر في صخرة والقائه اياه في البحر ابقاء الطبيعة الارضية على حالها  
منطبعة محبوسة في باطن الجرم ملازمة للثقل والميل الى السفلى في  
بحر الهيولي عند وجود الطبيعة البدنية وتركها اياه فيه غير قادر  
على استيلاء أمينة وأخذ الخاتم منها الى حين (ثم أناب) بعد الالتيا  
والتي الى الله بالتجريد والتزكية (قال رب اغفر لي) ذنوب تعلقاتي  
وهيئاتي الساترة لنوري المظلمة المكثرة لصفائي بنورك (وهب لي  
ملكالا ينبغي لاحد من بعدى) أى كمالا لجالصابا استعدادى يقتضيه  
هوئى لا ينبغي لغيرى لاختصاصه بى وهو الغاية التي يمكنه بلوغها  
(انك أنت الوهاب) لجميع الاستعدادات وكل ما سئلت من الكمالات  
كما قال تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه (فسخرنا له) ريح الهوى (تجبرى  
بأمره رخاء) لينة طيبة منقادة لاتزعزع بالاستيلاء والاستعصاء  
(حيث) قصد واراد (والشياطين) الجنية الباطنة من القوى  
النفسانية (كل بناء) مقدر بالهندسة عامل لآنية المصمم العملية  
وقواعد القوانين العدلية (وغواص) في بحور العوالم القدسية  
والهيولانية مخرج لدرر المعاني الكلية والجزئية والحكم العملية  
والنظرية (وآخرين) من القوى النفسانية والطبيعية (مقرنين في)  
أصفاد القيود الشرعية وأغلال الرياضات العقلية والانسية  
الظاهرة من العمال المسخرين في الاعمال والفاسق والعصاة المقرنين  
في الاغلال (هذا عطاؤنا) المحض (فامن أو أمسك) أى أطلق

ثم أناب قال رب اغفر لي وهب لي  
ملكالا ينبغي لاحد من بعدى  
انك أنت الوهاب فسخرنا له  
الريح تجبرى بأمره رخاء حيث  
أصاب والنساطين كل بناء  
وغواص وآخرين مقرنين في  
الاصفاد هذا عطاؤنا فامن أو  
أمسك

ارادتك واختيارك في الحل والعقد والاعطاء والمنع عند الكمال التام والعطاء الصرف أى الوجود الموهوب حال البقاء بعد القضاء كما شئت (بغير حساب) عليك فانك قائم بمختار باختيارنا متحقق بذاتنا وصفاتنا وذلك معنى قوله (وان له عندنا لثني وحسن ما آب واذ كر عبدنا أيوب) في ابتلائنا اياه عند ظهور نفسه في التلوين بأعجابه بكثرة ماله أو مداهنته لكافر النفس في ظهورها وتركة تغذيته اياها بالريضة والمجاهدة ~~لكون~~ ما شية قواء الطبيعية في ناحيته أو عدم اغاثته لمطلوم العقل النظري والقوى القدسية عند استقامته على اختلاف الروايات في التفاسير الظاهرة في سبب ابتلائه ويمكن الجمع بينها وابتلاؤه بالمرض والزمانة ووقوع ديدان القوى الطبيعية فيه واستئكاله وسقوطه على فراش البدن حتى لم يبق منه الا القلب واللسان أى القطرة والاستعداد الاصليان دون ما اكتسب من الكمالات (اذ نادى ربه) بلسان الاضطرار والافتقار في ~~ممكن~~ الاستعداد (أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب) أى استولى على الوهم بالوسوسة فلقبت بسية هذا المرض والعذاب من الاخلاق الرديشة والاحتجاب (اركض برجلك) أى اضرب بقوتك التى تلى أرض البدن من العقل العملى المسمى صدر أرض بدنك تتبع عينان من الحكمة العملية والنظرية (هذا مقتسل) أى العملية المزكية للنفوس المطهرة من الواث الطبائع المبرئة من أمراض الرذائل (بارد) ذو روح وسلامة (وشراب) من النظرية أى العلم المفيد لليقين الدافع لمرض الجهل والزمانة عن السير فتقتسل وتشرب منه تبرأ باذن الله ظاهرك وباطنك وتصح وتقوى (ووهبنا له أهله) قبل ~~كان~~ له سبعة أبناء وسبع بنات فانهم دم عليهم البيت في الابتلاء فهلكوا فأحياهم الله عند كشف الضرر واعادة أموال الكمالات عليه وهي اشارة الى

بغير حساب وان له عندنا  
لثني وحسن ما آب واذ كر  
عبدنا أيوب اذ نادى ربه أنى  
مسنى الشيطان بنصب وعذاب  
اركض برجلك هذا مقتسل بارد  
وشراب ووهبنا له أهله

الروحانية والنفسانية الهالكه في التلوين واستيلاء الطبيعة البدنية  
أوالبالغة في التلوين الاعظم وخراب البدن واستئكال الديدان اياه  
حتى لم يبق منه الا القلب ولسان الاستعداد الفطري فأحياءهم عند  
الامابة والرجوع الى حال الصحة والقوة وكشف المرض والزمانة  
بالشرب والغسل من العينين المذكورتين (ومثلهم معهم) باكتساب  
الملكات الفاضلة والاخلاق الحميدة والصفات الجميلة حتى صارت  
القوى الطبيعية النفسانية أيضا روحانية في النشأة الثانية وحدثت  
القوى البدنية الفانية (رحمة منا) باقاضة الكمالات التي سألها  
استعداده (وذكرى) وتذكيرا (لاولى) الحقائق المجردة عن قشور  
المواد الجسمانية الذين يفهمون بسمع القلب حتى يعتبروا أحوالهم  
بجهالة ويتذكروا ما في فطرهم من العلوم (وخذييدك ضغنا) قيل  
انه حلف في مرضه ليضربن امرأته مائة ان برئ واختلف في سبب  
حلقه فقبل أبطأت ذاهبة في حاجة وقيل أوهمها الشيطان ان تسجد  
له سجدة ليرد أموالهم الذاهبة وقيل باعت ذواشين لها برغيفين  
وكانتا متعلقا أيوب عند قيامه وقيل أشارت اليه ليشرب الخمر  
كلها اشارات الى التلوين المذكور بظهور النفس بابطائها وتكاسلها  
في الطاعات أو طاعة شيطان الوهم وانقيادها له في تمنى الحظوظ  
وترك ما يتعلق به القلب في القيام عن مرقد البدن والتجرد عن  
الهيئات المنشطة المشجعة من العلوم النافعة والاعمال الفضيلة  
واستبدال الحظوظ القليلة المقدار اليسيرة الوقوع والخطوب بها  
أو المراتب بالاستجلاب حظ النفس أو شرب خمر الهوى والميل الى  
ما يخالف العقل وحلقه اشارة الى نذره المخالفات والرياضات المتعبة  
والمجاهدات المؤلمة أو ما ركز في استعداده في محبته التجريد والتزكية  
بالرياضة وعزيمة تأديب النفس بالاخلاق والآداب المخالفات  
المؤلمة بمقتضى العهد الاول وحكم ميثاق الفطرة وأخذ الضغث

ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى  
لاولى الالباب وخذييدك ضغنا  
فأضرب به



والضرب به اشارة الى الرخصة والطريقة السهلة السمحة من تعديل  
الاخلاق بالاعتدالات من الرياضات  
والمخالفات لصفاء الاستعداد وشرف النفس ونجاة جوهرها دون  
الافراط فيها والاخذ بالعزائم الصعبة كما قال عليه الصلاة والسلام  
بعثت با نبيفة السمحة السهلة (ولا تحث) بترك التأديب بالكلمة  
ونقص لعزيمة في طلب الكمال وترك الوفاء بالنذر الفطري  
(انا وجدناه صابرا) في بليته وطلبه للكمال فرجناه وليس كل طالب  
صابرا (نعم العبدانه) رجاع الى الله بالتجرد والمحو والقناء (واذكر  
عبادنا) المخصوصين من أهل العناية (أولى الايدي والابصار) أى  
العمل والعلم لنسبة الاول الى الايدي والثاني الى البصر والنظر وهم  
أرباب الكمالات العملية والنظرية (انا أخلصناهم) صفيناهم عن  
شوب صفات النفوس وكدورة الانانية وجعلناهم لنا خالصين بالمحبة  
الحقيقية ليس لغيرنا فهم نصيب ولا يميلون الى الغير بالمحبة العارضية  
لا الى أنفسهم ولا الى غيرهم بسبب خصلة خالصة غير مشوبة بهم آخر  
هى (ذكرى الدار) الباقية والمقر الاصل أى استخلصناهم لوجهنا  
بسبب تذكرهم لعالم القدس واعراضهم عن معدن الرجس  
مستشرفين لانوارنا لا التفات لهم الى الدنيا وظلماتها أصلا (وانهم  
عندنا) أى فى الحضرة الواحدة (لن) الذين اصطفيناهم لقربنا من  
بنو نوعهم (الاخيار) المتزهين عن شوائب الشر والامكان والعدم  
والحدثان (هذا ذكر) أى هذا باب مخصوص بذكر السابقين من أهل  
الله المخصوصين بالعناية (وان للمتقين) المجتردين من صفات نفوسهم  
دون الواصلين الى بساط القرب والكرامة الناظرين اليه فى جنة  
الروح بالمشاهدة (لحسن ماآب) فى مقام القلب من جنة الصفات  
(جنات عدن) مخلدة (مفتحة لهم) أبوابها بالتجليات (يدخلونها) من  
طرق الفضائل الحقيقية والكمالات (متكئين فيها) على أرائك المقامات

ولا تحث انا وجدناه صابرا  
العبدانه آواب واذكر عبادنا  
ابراهيم واسحق ويعقوب أولى  
الايدي والابصار انا أخلصناهم  
بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا  
لن المصطفين الاخيار واذكر  
اسماعيل واليسع وذالكندل وكل  
من الاخيار هذا ذكر وان  
للمتقين لحسن ماآب جنات  
عدن مفتحة لهم الابواب  
متكئين فيها

(يدعون فيها بقا كمة كثيرة) من المكاشفات للذينة (وشراب)  
 المحبة الوضيفة (وعندهم قاصرات الطرف) من الأزواج القدسية  
 وما في مراتبهم من النفوس الفلكية والانسية (أتراب) متساوية  
 في الرتب (ليوم الحساب) لوقت جزائكم من الصفات الالهية  
 على حساب فنائكم من الصفات البشرية (ماله من نقاد) لكونه غير  
 مادي فلا ينقطع (هذا) باب في وصف الجنة وأهلها (وان) للذين  
 طفوا احدودهم بصفات النفس وظهورها فصار عوا الحق علوه  
 وكبرياهم باستعلائهم وتسكبرهم (لشرمآب) الى جهنم الطبيعة  
 الآتارية ونيران الطلمات الهيولانية (بصلونها) بفقدان اللذات  
 ووجدان الآلام (هذا قليد وقوه حيم) الهوى والجهل (وغساق)  
 الهيئات الظلمانية والكدورات الجسمانية (و) خزي وعذاب (آخر)  
 من نوعه أو مذوقات آخر من مثله أصناف من العذاب في الهوان  
 والحرمان (هذا فوج) من اتباعكم وأشباهكم أهل طبائع السوء  
 والذائل المختلفة (مقعم معكم) في مضائق المذلة ومداخل الهوان  
 قال الطاغون (لامرحبا) بهم لشدة عذابهم وكونهم في الضيق  
 والضنك واستيماش بعضهم من بعض لقمج المناظر وسوء الخباير  
 (قالوا) أي الاتباع (بل أنتم لامرحبا بكم) لتضاعف عذابكم ورسوخ  
 هياتكم (أنتم قدموه لنا) باضلالنا والتحرير على أعمالنا وهذه  
 المقاولات قد تكون بلسان القال وقد تكون بلسان الحال والرجال  
 الذين اتخذوهم سخر يا هم الفقراء الموحدون والصعاليك المحققون  
 عدوهم من الاشرار في الدنيا مخالفتهم اياهم في الاغراء عما سوى الله  
 والتوجه الى خلاف مقاصدهم وترتداداتهم ومطالبهم بل (زاعغ  
 عنهم) أبصارهم لكونهم محجوبين بالفواشي البدنية والامور  
 الطبيعية عن حقائقهم المجردة وذواتهم المقدسة كما يحجبوا بالعادات  
 العامة والطرائق الجاهلية عن طرائقهم وسيرتهم على أن أم

يدعون فيها بقا كمة كثيرة  
 وشراب وعندهم قاصرات  
 الطرف أتراب هذا ما توعدون  
 ليوم الحساب ان هذا الرزقا  
 ماله من نقاد هذا وان للطاغين  
 لشرمآب جهنم بصلونها  
 فبئس المهاد هذا قليد وقوه  
 حيم وغساق وآخر من شكله  
 أزواج هذا فوج مقعم معكم  
 لامرحبا بهم انهم صالوا النار  
 قالوا بل أنتم لامرحبا بكم أنتم  
 قدمتموه لنا فبئس القرار قالوا  
 ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا  
 ضعفا في النار وقالوا ما لنا  
 لانرى رجلا لا نعتدهم من  
 الاشرار اتخذناهم سخر يا أم  
 زاعغ عنهم الابصار ان ذلك  
 لحق نخاصم أهل النار قل انما  
 أنا منذر

منقطعة وانما كان بخاصم أهل النار حق الكونهم في عالم النضاد  
وجعل العناد أسرا في قيود الطبائع المختلفة وأيدي القوى المتنازعة  
والاهواء الممانعة والمبول المتجاذبة ملأنا بالامسذر لا أدعوكم الى  
نفسى ولا أقدر على هدايتكم لانى فان عن نفسى وعن قدرى قائم  
في الانذار بالله وصفاته (وما من اله) في الوجود (الا الله الواحد)  
بذاته (القهار) الذى يقهر كل من سواه باقنائه في وحدانيته (رب)  
الكل الذى يرب كل شئ في حضرة واحديته باسم من أسمائه (العزيز)  
الذى يغلب المحبوب بقوته فيعذبه بما يجيب به في سترات جلاله  
لاستحقاقه فيض الربوبية من حضرة القهار المتقسم وسطوات  
العذاب المحتجب (الغفار) الذى يستر ظلمات صفات النفس بأنوار  
تجليات جماله لمن بقى فيه نور فطرته فيقبل نور المغفرة لبقائه مسكة  
من نوريته (قل هو) أى الذى أنذرتكم به من التوحيد الذى  
والصفاى (نبأ عظيم أنتم عنه معرضون) ثم اخرج على صحة نبوته  
باطلاعه على اختصاص الملا الاعلى من غير تعلم اذ لا سبيل اليه الا  
الوحى وفرد بين اختصاص الملا الاعلى واختصاص أهل النار بقوله  
في بخاصم أهل النار ان ذلك لحق وفي اختصاص الملا الاعلى (اذ  
يحتصمون) لان ذلك حقيقى لا ينتهى الى الوفاق أبدا وهذا عارضى  
نشأ من عدم اطلاعهم على كمال آدم عليه السلام الذى هو فوق  
كمالهم وانتهى الى الوفاق عند قولهم سبحانك لا علم لنا الا ما علمنا  
وقوله تعالى ألم أقل لى كنتم اى اعلم غيب السموات والارض على  
ما ذكر في البقرة عند تأويل هذه القصة وسجودهم لآدم عليه  
السلام تعظيمهم له وانقيادهم وخضوعهم لاكتشاف كماله الذى  
هو فوق كمالهم عليهم السلام واياه ابليس واستكباره عدم انقياد  
شيطان الوهم واذا عاينه لاحتجابه عن حقيقته بانطباعه في المادة  
ولهذا قال تعالى وكان من الكافرين (لما خلقت بيدي) أى خلقته

وما من اله الا الله الواحد القهار  
رب السموات والارض وما  
بينهما العزيز الغفار قل هو نبأ  
عظيم أنتم عنه معرضون  
ما كان لى من علم بالملا الاعلى  
اذ يختصمون اذ يوحى الى الا  
انما أنا نذير مبين اذ قال ربك  
للملائكة انى خالق بشر من  
طين فاذا سويته ونفخت فيه  
من روحي فقعوا له ساجدين  
فسجد الملائكة كلهم أجمعون  
الا ابليس استكبر وكان من  
الكافرين قال يا ابليس ما منعك  
أن تسجد لما خلقت بيدي

بصفى الجمال والجلال والقهر واللفظ وجميع أسماى المتقابلة  
 المندرجة تحت صفى القهر والمحبة لتحصل عند الجمعية الالهية  
 فى الحضرة الواحدية بخلاف حال الملا الاعلى فان من خلق منهم  
 بصفة القهر لا يقدر على اللطف وبالعكس (أستكبرت) أى أعرض لك  
 التكبر والاستنكاف (أم كنت) عاليا عليه زائدا فى المرتبة فأجاب  
 المحجوب بأننى عال خير منه فى الاصل لعدم اطلاعه على حقيقة  
 المجردة واطلاعه على بشريته ولا شك أن الروح الحيوانى النارى  
 الذى خلق منه اللعين أشرف من المادة الكثيفة البدنية ولكن  
 الاحتجاب عن الجمعية الالهية واللطفية الروحانية بعث اللعين على  
 الالباء حتى تمسك بالقياس وعصى الله فى سجود الناس \* والرجيم  
 واللعين من بعد عن الحضرة القدسية المتزهة عن المواد الرجسية  
 بالانغماس فى الغواشى الطبيعية والاحتجاب بالكواثر الهىولانية  
 ولهذا وقت اللعين يوم الدين وحدد نهايته به لان وقت البعث  
 والجزاء هو زمان تجرد الروح عن البدن ومواته وحينئذ لا يبقى  
 تسلطه على الانسان ويتقاد ويذعن له فى الوقت المعلوم الذى هو  
 القيامة الكبرى فلا يكون ملعونا كما قال عليه السلام الا أن شيطانى  
 أسلم على يدي والانتظار لا غواء واللعين ينتهيان الى ذلك الوقت لكن  
 الذين أخلصهم الله لنفسه من أهل العناية عن شوب الكدورات  
 النفسية وحجب البشرية والانانية وصنى فطرتهم عن خلط ظلمة  
 النشأة لا يمكنه اغواؤهم البتة فى البداية أيضا فكيف فى النهاية  
 واللعن وان ارتفع باسلامه وانقياده هنالك لكن لزمه كونه  
 جهنما لزمته الطبيعة الهىولانية والمادة الجسمانية فلا يتجرد  
 أصلا وان كان قد يرتقى الى سماء العقل والافق الروحانية بالوسوسة  
 والالقاء ويتصل فى جنة النفس بآدم عند الاغواء ولا يزال يطرد  
 عن ذلك الجنب (فاخرج منها فانك رجيم) \* وانما أقسم على الاغواء

أستكبرت أم كنت من  
 العالين قال أنا خير منه  
 خلقتنى من نار وخلقته من  
 طين قال فاخرج منها فانك  
 رجيم وان عليك لعنتى الى يوم  
 الدين قال رب فأتطرنى الى يوم  
 يعنون قال فانك من المنظرين  
 الى يوم الوقت المعلوم قال  
 فبعزتك لا غوينهم أجمعين  
 الاعبادك منهم المخلصين قال  
 فالحق والحق أقول لا ملأ  
 جهنم منك وعمّن تبعك منهم  
 أجمعين

بعزته تعالى لانه مسبب عن تعززه باستار الجلال وسراقات الكبرياء  
ونعمه عن ادراك ابليس لقنائه بسحب الانوار واقسم الله تعالى في  
مقابله بالحق الثابت الواجب الذي لا يتغير على املائه جهنم منه  
ومن اتبعه لوجود ذلك التعرز وملازمة هؤلاء جهنم دائما ابدا  
على حاله لا يتغير ولا يتبدل لان تجرد المجرد بالذات وتعلق المتعلق  
بالطبع أمر تقتضيه الذوات والاعيان والحقائق في الازل غير  
عارض فلا يزال كذلك أبدا (قل ما أسئلكم عليه من أجر) ولا  
غرض لي في ذلك فان أقوال الكامل المحقق بالحق مقصودة بالذات  
غير معلة بالغرض (وما أنا من المتكفين) أي المتصنعين الذين  
يتحلون الكمالات ويظهرون بأنفسهم وصفاتها ويدعون كمالات  
الله لأنفسهم بل قنيت عن نفسي وصفاتها فالله القائل بلساني  
(ولتعلن نبأه بعد حين) عند القيامة الصغرى أو الكبرى لظهور  
تأويله حينئذ

قل ما أسئلكم عليه من أجر  
وما أنا من المتكفين أن هو لا  
ذكر للعالمين ولتعلن نبأه بعد

حين  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
تنزيل الكتاب من الله العزيز  
الحكيم أنا أنزلنا إليك الكتاب  
بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين  
ألا الله الدين الخالص



(سورة الزمر)



\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*



هذا (تنزيل) كتاب العقل الفرقاني بظهوره عليك من غيب  
الغيوب (من الله) وحضرته الواحدية (العزيز) المحتجب بستر  
الجلال في غيب غيبه (الحكيم) ذي الحكمة الكامنة هنالك البارزة  
في مراتب التنزيلات (بالحق) أي أنزلناه بظهور الحق فيك بعد كونه  
(فاعبد الله) فخصه بالعبادة الذاتية حين مجلي للذاته ولم يبق أحدا  
من خلقه (مخلصا) محضا (له الدين) عن شوب الغيرية والاثنية أي  
اعبده بشهوده لذاته ومطالعة تجليات صفاته بعينه وتلاوة كلامه به  
فيكون سير لسير الله ودينك دين الله وفطرتك ذات الله (ألا الله الدين  
الخالص) عن شوب الغيرية والاثنية لالك لقناتك فيه بالكافية فلا

ذات لك ولا صفة ولا فعل ولا دين والالما لخص الدين بالحقيقة فلا يكون لله (والذين) احتجوا بالكثرة عن الوحدة واتخذوا الغير وليا بالمحبة للتقرب والتوسل به الى الله (ان الله يحكم بينهم) عند حشر معبوداتهم معهم فيما اختلفوا فيه من صفاتهم وأقوالهم وأفعالهم فيقرن كلامهم مع من يتولاه من عابده ومعبود ويدخل المبطل النار مع المبطلين كما يدخل الحق الجنة مع المحقين ويجزى كلا بوصفه الغالب عليه وما وقف معه واحتجب به مع اختلافهم في الاوصاف وما وقفوا معه (ان الله لا يهدي) الى النجاة وعالم التوروتجليات الصفات والذوات (من هو كاذب كفار) لبعده عنه واحتجابه بظلمة الرذائل وصفات النفس عن التور وامتناعه عن قبوله (سبحانه) أي نزله عن الماثلة والمجانسة واصطفاه الولد لكون الوحدة لازمة لذاته وقهره بوحدايته لغيره فلا تماثل في الوجود فكيف في الوجوب (خلق السموات والأرض بالحق) بظهوره في مظاهرها واحتجابه بصورها مصرقا للكل بقدرته وفعله (وسفر الشمس والقمر) بسلطانه وملكوته فلا ذات ولا صفة ولا فعل لغيره وذلك دليل وحدانيته (الاهو العزيز) القوى الذي يقهر الكل بسطوة قهره (القهار) الذي يسترهم بنور ذاته وصفاته فلا يبقى معه غيره أو العزيز المنع باحتجابه عن خلقه بصور مخلوقاته القهار الذي يستر لمن يشاء ذنوب وجوده وصفاته فيظهر عليه ويثجلي له بصفاته وذاته (خلقكم من نفس واحدة) هي آدم الحقيقي أي النفس الناطقة الكلية التي تشعب عنها النفوس الجزئية (ثم جعل منها زوجها) النفس الحيوانية (وأنازل لكم) لكون صورها في اللوح المحفوظ ونزول كل ما وجد في عالم الشهادة من عالم الغيب (خلقكم من بعد خلق في ظلمات ثلاث) من الطبيعة الجسمانية والنفس النباتية والحيوانية (ذاتكم)

والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار لو اراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسفر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ألا هو العزيز الغفار خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم

الخالق لصوركم المكونة أى المصروف بقدرته المصغر بملكوته وسلطانه  
 المذنب ~~للكثرة~~ من وحدته بأسمائه وصفاته المتزل لما قضى وقدر  
 بأفعاله هو الذات الموصوفة بجميع صفاته بربكم بأسمائه (له الملك)  
 يتصرف فيه بأفعاله (لا اله الا هو) فى الوجود (فانى تصرفون)  
 عن عبادته الى عبادة غيره مع عدمه (ان ~~تصكفروا~~) وتحتجبوا  
 بصفاتكم وذواتكم فان الله لا يحتاج الى ذواتكم وصفاتكم فى ظهوره  
 وكاله لكونها غائبة فى نفس الامر ليست شيأ الا به فضلا عن احتياجه  
 اليها وهو الظاهر بذاته لذاته والباطن بحقيقته المشاهد لكاله بعينه  
 (ولا يرضى لعباده) الاحتجاب لكونه سبب هلاكهم ووقوعهم  
 فى أسر المالك والزبانية ولا يتعلق بهم الرضا ولا يقبلون نوره فبدخلوا  
 الجنة (وان ~~تشكروا~~) بروية نعمه واستعمالها فى طاعته  
 لتستعدوا القبول فيضه يرضى الشكر لكم بتجلى الصفات لتتصفوا  
 بها فتبلغوا مقام الرضا وتدخلوا الجنة فثبته الكفر الاعلى  
 ولا ثمرة الشكر الا ~~لكم~~ هذا الكافر المحبوب أفضل (أتمن هو  
 قانت) مطيع فى مقام النفس وأوقات ظلمة صفاتها (ساجدا) بفناء  
 الافعال والصفات قائما بالطاعة والانقياد عند ظهور النفس  
 بصفاتها وأفعالها (يحذر) عقاب الآخرة ويرجو الرحمة اذا السالك  
 فى مقام النفس لا يخلو عن الخوف والرجاء (قل هل يستوى)  
 أى لا يستويان وانما ترك المضمرا الى الظاهر ليس أن المطيع فى مقام  
 النفس هو العالم والكافر هو الجاهل أما الاول فان العلم هو الذى رشح  
 فى القلب وتواصل بعروقه فى النفس بحيث لا يمكن صاحبه مخالفته  
 بل سيطر بالعلم والدم فظهر أثره فى الاعضاء لا ينقل شئ منها عن  
 مقتضاه وأما المرتسم فى حيز العقل والتخيل بحيث يمكن ذهول النفس  
 عنه وعن مقتضاه فليس يعلم انما هو أمر تصورى وتخيل عارضى  
 لا يلبث بل يزول سريعاً لا يغذو القلب ولا يسمى ولا يغنى من جوع

له الملك لا اله الا هو فانى تصرفون  
 ان تكفروا فان الله غنى عنكم  
 ولا يرضى لعباده الكفر وان  
 تشكروا يرضه لكم ولا تزر  
 وازرة وزر أخرى ثم الى ربكم  
 مرجعكم فنيبكم بما كنتم  
 تعملون انه علم بذات الصدور  
 واذا مس الانسان ضره ادب  
 منيبا اليه ثم اذا خوله نعمة منه  
 نسي ما كان يدعو اليه من قبل  
 وجعل لله آثما اد البخل عن سبيله  
 قل تمتع بكفرك قليلا انك من  
 اصحاب النار أتمن هو قانت  
 آتاه الليل ساجدا وقائما يحذر  
 الآخرة ويرجو رحمة ربه قل  
 هل يستوى الذين يعلمون والذين  
 لا يعلمون



وأما الثاني فظاهر اذ لو علم لم يحجب بالغير عن الحق (انما يتذكر)  
ويتعظ بهذا الذكر (أولوا) العقول الصافية عن قشر الخيل والوهم  
لتحققها بالعلم الراجح الذي يتأثر به الظاهر وأما المشوبهة بالوهم فلا  
تذكر ولا تحقق بهذا العلم ولا تعبه بل تتلجج فيه فيذهب (قل  
يا عبادي) المخصوصين في من أهل العناية (الذين آمنوا) الايمان  
العملي (اتقوا ربكم) بمحوصفاتكم (للذين أحسنوا) أي اتصفوا  
بالصفات الالهية فعبدوه على المشاهدة (في هذه الدنيا حسنة)  
لا يكتسبها في الآخرة وهي شهود الوجه الباقي وجماله الكريم  
(وأرض الله) أي النفس المطمئنة المخصوصة بالله لا تقبدها له  
وقبولها للنور واطمئنانها إليه ذات سعة يقينها لا تنقيد بشئ ولا  
تلبث في ضيق من عادة ومألوف وأمر غير الحق (انما يوفي الصابرون)  
الذين صبروا مع الله في فناء صفاتهم وأفعالهم ولو كهم فيه وسيرهم  
في منازل النفس الواسعة باليقين (أجرهم) من جنات الصفات  
(بغير حساب) اذا الاجر الموفى بحسب الاعمال في مقام النفس مقدر  
بالاعمال في جنة النفوس متناه لكونه من باب الآثار محصورا  
في المواد وأما الذي يوفى بحسب الاخلاق والاحوال فهو غير متناه  
لكونه من باب تجليات الصفات في جنة القاب وعالم القدس مجزءا  
عن المواد (مخلصا له الدين) عن الالتفات الى الغير والسير بالنفس  
(وأمرت لان أكون) مقدم المساكين الذين أسلموا وجوههم الى الله  
بالفناء فيه وسابقهم في الصف الاول سائرا بالله فانياعن النفس  
وصفاتها (أخاف ان عصيت ربي) بترك الاخلاص والنظر الى  
الغير (عذاب يوم عظيم) من الاحتجاب والحرمات والبعد (قل الله)  
أخص بالعبادة (مخلصا له ديني) عن شوب الانانية والاثنية  
(قل ان الخاسرين) بالحقيقة الكاملين في الخسران هم الواقفون  
مع الغير المحبوبون عن الحق (الذين خسروا أنفسهم وأهليهم)

انما يتذكر أولوا الالباب قل  
يا عبادي الذين آمنوا اتقوا  
ربكم للذين أحسنوا في هذه  
الدنيا حسنة وأرض الله واسعة  
انما يوفي الصابرون أجرهم بغير  
حساب قل اني أمرت أن أعبد  
الله مخلصا له الدين وأمرت لان  
أكون أول المسلمين قل اني  
أخاف ان عصيت ربي عذاب  
يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا  
له ديني فاعبدوا ما شئتم من  
دونه قل ان الخاسرين الذين  
خسروا أنفسهم وأهليهم يوم  
القيامة

بأهـلاك الانفس وتضييع الـاهل من الجواهر المقدسة التي تجانسهـم  
وتناسبهـم في عالمها الروحاني لاحتجابهم بالظلمات الهيولانية عنهم (ألا  
ذلك هو الخسران) الحقيقى الظاهر البين (لهم من فوقهم ظلل من  
النار ومن تحتهم ظلل) لانغمارهم في المواد الهيولانية واستقرارهم  
في قعر بئر الطبيعة الظلمانية فوقهم مراتب من الطبائع وتحتهم  
مراتب أخرى وهم في غمرات منها (والذين اجتنبوا عبادة الغير  
(وأنا بوالى الله) بالتوحيد المحض (لهم البشرى) باللقاء (فبشر  
عبادى) المخصوصين بعنايتى (الذين يستمعون القول) كالعزائم  
والرخص والواجب والمنسذوب فى قول الحق والغير (فيتبعون  
أحسنه) كالعزائم دون الرخص والواجب دون المنسذوب والقول  
حق فى الكل لا غير (أولئك الذين هداهم الله) اليه بنور الهداية  
الاصلية (وأولئك هم أولوا الالباب) المميزون بين الاقوال بالبابهم  
المجردة فيتلقون المعانى المحققة دون غيرها (أنفن حق عليه كلمة  
العذاب) أى أنت مالك أمرهم فمن سبق الحكم بشقاوته فأنت تتقذه  
أى لا يمكن انقاذه أصلا (لكن الذين اتقوا) أفعالهم وصفاتهم  
وذواتهم فى التجريد والتفريد من أهل التوحيد (لهم غرف من  
فوقها غرف) أى مقامات وأحوال بعضها فوق بعض كالتركيب بقضاء  
الافعال فوقه الرضاء بقضاء الصفات فوقه القضاء فى الذات (تجرى من  
تحتها) أنوار علوم المكاشفات (أنزل من السماء) الروح ماء العلم  
(فسلكه ينابيع) الحكم فى أراضى النفوس بحسب استعداداتها  
(ثم يخرج به) زرع الاعمال والاخلاق (مختلفا) أصنافه بحسب  
اختلاف القوى والاعضاء (ثم يخرج) فينقطع عن أصله بانوار  
التجليات (فترام مصفرا) لاضمحلاله وتلاشيه بقضاء أصوله القائمة  
هو بها من القوى والنفوس والقلوب (ثم يجعله حطاما) بذهابه  
وانكساره وانقشاعه عند ظهور صفاته تعالى واستقرارها بالتمكين

ألا ذلك هو الخسران المبين  
لهم من فوقهم ظلل من النار  
ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف  
الله به عباده يا عباد فاتقون  
والذين اجتنبوا الطاغوت أن  
يعبدوها وأنا بوالى الله لهم  
البشرى فبشر عبادى الذين  
يستمعون القول فيتبعون  
أحسنه أولئك الذين هداهم  
الله وأولئك هم أولوا الالباب  
أنفن حق عليه كلمة العذاب  
أفأنت تنقذ من فى النار لكن  
الذين اتقوا ربهم لهم غرف  
من فوقها غرف مبنية تجري  
من تحتها الانهار وعند الله  
لا يخلف الله الميعاد ألم تر أن  
الله أنزل من السماء ماء فسلكه  
ينابيع فى الارض ثم يخرج  
به زراعا مختلفا ألوانه ثم يخرج  
فترام مصفرا ثم يجعله حطاما

ان في ذلك لذكرى لاولى  
 الاباب أفن شرح الله صدره  
 للاسلام فهو على نور من ربه  
 فويل للقاسية قلوبهم من ذكر  
 الله أولئك في ضلال مبين الله  
 نزل أحسن الحديث كتابا  
 متشابها مثاني تقشع منه جلود  
 الذين يخشون ربهم ثم تلين  
 جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله  
 ذلك هدى الله يهدي به من  
 يشاء ومن يضل الله فخاله من  
 هاد أفن يتقى بوجهه سوء  
 العذاب يوم القيامة وقيل  
 للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون  
 كذب الذين من قبلهم فأتاهم  
 العذاب من حيث لا يشعرون  
 فأذاقهم الله الخزي في الحياة  
 الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر  
 لو كانوا يعلمون واقد ضربنا  
 للناس في هذا القرآن من كل  
 مثل لعلمهم يتذكرون قرآنا  
 عربيا غير ذي عوج لعلهم  
 يتقون ضرب الله مثلا رجلا  
 فيه شركاء متشاكسون  
 ورجلا مسلما رجلا هل يستويان  
 مثلا الحمد لله بل أكثرهم  
 لا يعلمون

(ان في ذلك لذكرى لاولى) الحقائق المجردة من قشر الانانية (أفن  
 شرح الله صدره للاسلام) بنوره حال البقاء بعد الفناء ونقى قلبه  
 بالوجود الموهوب الحقاني فيسع صدره الحق والخلق من غير احتجاب  
 بأحدهما عن الآخر فيشاهد التفصيل في عين الوحدة والتوحيد  
 في عين الكثرة والاسلام هو الفناء في الله وتسليم الوجه اليه أى شرح  
 صدره في البقاء لاسلامه وجهه حال الفناء (فهو على نور من ربه)  
 يرى ربه (فويل) للذين قست قلوبهم من قبول ذكر الله لشدة ميلها  
 الى اللذات البدنية واعراضها عن الكمالات القدسية (أولئك  
 في ضلال مبين) عن طريق الحق (متشابها) في الحق والصدق  
 (مثاني) لتزاهيها عليك في مقام القلب قبل الفناء وبعده فتكون مكررة  
 باعتبار الحق والخلق فتارة يتلوها الحق وتارة يتلوها الخلق (تقشع  
 منه جلود) أهل الخشية من العلماء بالله لانفعالها بالهيات النورية  
 الواردة على القلب النازل أثرها الى البدن (ثم تلين جلودهم  
 وقلوبهم) وأعضاؤهم بالانقياد والسكينة والطمأنينة (الى ذكر الله  
 ذلك هدى الله) بالانوار اليقينية (يهدي به من يشاء) من أهل  
 عنايته (ومن يضل الله) يحجبه عن النور فلا يفهم كلامه ولا يرى  
 معناه (خاله من هاد أفن يتقى بوجهه سوء العذاب) مع كونه أشرف  
 الاعضاء لكونه سائر جوارحه مقيدة بهيات لا يتأتى له التحرر  
 بها ولا يتهاى مغلة باغلال لا يتيسر له بها الحركة في الدفع ولا يتسنى  
 كمن امن العذاب (مثلا) في التوحيد والشرك (رجلا فيه شركاء  
 متشاكسون) سبوا الاخلاق لا يتسالمون في شئ يوجهه هذا  
 في حاجة وينعه هذا ويجذبه أحدهما الى جهة والآخر الى  
 ما يقابلها فيتنازعون ويتجادون وهذا صفة من تستولى عليه صفات  
 نفسه المتجاذبة لاحتجابها بالكثرة المتخالفة فهو في عين التفرقة همه  
 شعاع وقلبه أوزاع (ورجلا مسلما رجلا) لا يعنه الا الى جهته

الثابت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فمن اظلم من كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءه اليس في جهنم مثوى للكافرين والذي جاء بالصدق وصدق به اولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم اسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون اليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه ومن يضل الله فخاله من هاد ومن يهد الله فخاله من مضل \* (١٨٧) \* اليس الله بعزير ذي انتقام ولئن سألتهم من خلق السموات

وهذا مثل الموحّد الذي تسالمت له مشايعة السرّ الى جناب الرب ليس له الا هم واحد ومقصد واحد في عين الجمعية بمجموع ناهم البال خافض الغيش والحال (انك ميت وانهم ميتون) معناه كل شئ هالك الا وجهه أي فان في اقداهم في شهودك هالكون معدومون بذواتهم (ثم انكم يوم القيامة) الكبرى (عند ربكم تختصمون) لاختلافكم في الحقيقة والطريقة لكونهم محجوبين بالنفس وصفاتها ساثرين بها طالين لشهواتها ولذاتها وكونك دائماً بالحق ساثراً به طالبا لوجهه ورضاه (ليكفر الله عنهم اسوأ الذي عملوا) من صفات نفوسهم وهيات رذائلهم (ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) من تجليات صفاته وجنات بعاله فيمحو ظلمات وجوداتهم بنور وجهه (اليس الله بكاف عبده) المتوكل عليه في توحيد الافعال وهو منبع القوى والقدر (ويخوفونك بالذين من دونه) لاحتجابهم بالكثرة عنه فينسبون التأثير والقدرة الى ما هو ميت بالذات لا حول له ولا قوة فانت أحق بأن يكفيك ربك شرهم (ومن يضل الله فخاله من هاد) يحجبه عنه (خاله من هاد) اذ لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه (قل لله الشفاعة جميعا) لتوقفها على ارضائه للمشفوع له بهيقته لقبولها واذن الشفيع بتمكينه منها والتهي من فيضه الاقدس فالقبول والتأثير من جهته له الملك مطلقا (واليسه)

والارض ليقولن الله قل أفرايتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضرره أو أرادني برحمة هل هن ممككات رحمته قل حسبى الله عليه يتوكل المتوكلون قل يا قوم اعلموا على مكاتكم لى عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحمل عليه عذاب مقبم انا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون

أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا الا يعلكون شيأ ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده اشعزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ولو أن للذين ظلموا في الارض جميعا ومثله معه لاقدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدا لهم من الله

ما لم يكونوا يحسبون ويدالهم سيئات ما كسبوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون فاذا مس الانسان ضرر  
دعانا ثم اذا خولناه نعمتنا قال انما اوتيته على علم بل هي \* (١٨٨) \* قسنة ولكن اكثرهم لا يعلمون

قد قالها الذين من قبلهم فما  
اغنى عنهم ما كانوا يكسبون  
فأصابهم سيئات ما كسبوا  
والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم  
سيئات ما كسبوا وما هم  
بمجزين أولم يعلموا أن الله  
ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر  
إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون  
قربا عبادي الذين أسرفوا على  
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة  
الله إن الله يغفر الذنوب جميعا  
إنه هو الغفور الرحيم وأنبيوا  
إلى ربكم وأسلموا له من قبل  
أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون  
واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم  
من ربكم من قبل أن يأتيكم  
العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون  
أن تقول نفس يا حسرتنا على  
ما فرطت في جنب الله وإن  
كنت لمن الساخرين أو تقول  
لو أن الله هداني لكنت من  
المتقين أو تقول حين ترى  
العذاب لو أن لي كترفاً كون  
من المحسنين بلى قد جاءك  
آياتي فكذبت بها واستكبرت  
وكنت من الكافرين ويوم  
القيامة ترى الذين كذبوا على الله

الرجوع دائماً (ما لم يكونوا يحسبون) مما يشاهدون من هيات  
أعمالهم وصور أخلاقهم التي ذهلوا عنها لا تستغالهم بالشواغل  
الحسية وأحصاه الله بآياته في صكبتهم بل في الكتب الاربعة  
من نفوسهم والسماء الدنيا والروح المحفوظ وأتم الكتاب (لا تقنطوا  
من رحمة الله) فإن القنوط علامة زوال الاستعداد والسقوط  
عن الفطرة بالاحتجاب وانقطاع الوصلة من الحق والبعث لوقبقت  
فيه مسكة من النور الاصلى لادرأثر رجته الواسعة السابقة  
على غضبه بالذات فرجا ووصول ذلك الاثر اليه وان أسرف في الميل  
إلى الجهة السلبية وفرط في جنب الحضرة الالهية لاتصاله بعالم  
النور بتلك البقية وانما اليأس لا يكون الا مع الاحتجاب  
الكلي واسوداد الوجه بالأعراض عن العالم العلوي والتغشى  
بالغطاء الخلقى المادى (إن الله يغفر الذنوب جميعا) بشرط بقاء  
نور التوحيد في القلب وهو مستفاد من اختصاص العباد لاضافتهم  
إلى نفسه في قوله يا عبادي ولهذا قيل يغفر جميعها للامة المحمدية  
الموحدين دون سائر الامم كما قال لامة نوح عليه السلام يغفر لكم من  
ذنوبكم أى بعضها (إنه هو الغفور) لآيات الرذائل من الافراط  
والتفريط (الرحيم) بأقاصى النضائل (وأنبيوا إلى ربكم)  
بالتنصل عن هيات السوء (وأسلموا له) وجوهكم بالتجرد عن  
ذنوب الافعال والصفات من قبل انسداد باب المغفرة بوقوع  
العذاب الذى تستحقونه بالموت فلا يمكنكم الانابة والتسليم فقد ان  
الآلات وانسداد الابواب (يا حسرتنا على ما فرطت) بترك السبى  
فى طلب الكمال والتقصر فى الطاعة حين كنت فى جوار الله قريبا منه  
لصفاء استعدادى وتمكنى من السلوك فيه بوجود الآلات البدنية  
المعدلة (ويوم القيامة) الكبرى (ترى الذين كذبوا على الله) من  
المحبوبين الذين يسوونهم بال مخلوقات اذ يجمعونه ويجوزن عليه ما يتمتع

عليه من الصفات لاحتجابهم بالمواد (وجوههم مسوطة) بارتكاب  
الهيئات الظلمانية ورسوخ الرذائل النفسانية في ذواتهم (أليس  
في جهنم) الطبيعة الهولائية (منوى للكافرين) الذين احتجبوا  
بصفات نفوسهم المستولية عليهم (وينبئ الله الذين اتقوا) الرذائل  
بتجردهم عن تلك الصفات (بمقازتهم) وأسباب فلاحهم من هيئات  
الحسنات وصور الفضائل والكمالات (لا يمسهم السوء) لتجردهم  
عن الهيئات المؤلمة المنافية (ولا هم يحزنون) بفوات كمالاتهم التي  
اقتضتها استعداداتهم (له مقاليد السموات والارض) هو وحده  
ملك خزائن غيوبها وأبواب خيرها وبركتها يفتح لمن يشاء باسمائه  
الحسنى اذ كل اسم من أسمائه مفتاح لخزانة من خزائن جوده لا ينفخ  
بابها الا به فيفيض عليه ما فيها من فيض رحمة العامة والخاصة  
ونعمته الظاهرة والباطنة (والذين كفروا بآيات الله) أي حجبوا  
عن أنوار صفاته وأفعاله بظلمات طباعهم ونفوسهم (أولئك هم  
الخاسرون) الذين لا نصيب لهم من تلك الخزائن لاطفائهم النور  
الاصلي القابل لها وتضييعهم الاستعداد الفطري والاسم الذي يفتح  
به مقاليدها (قل أفغير الله تأمروني أعبد) بالجهل فأحتجب عن  
فيض رحمة ونور كماله فأكون (من الخاسرين) بل خصص العبادة  
بالله موحداً فانيافيه عن رؤية الغير ان كنت تعبد شيئاً (وكن من  
الشاكرين) به له (وما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه حق  
معرفة اذ قدروه في أنفسهم وصوره وكل ما يتصورونه فهو مجعول  
مثلهم (والارض جميعاً قبضته) أي تحت تصرفه وقبضة قدرته  
وقهر ملكوته (والسموات) في طي قهره وعين قوته يصرفها كيف  
يشاء ويفعل بها ما يشاء بطوبى لها ويضيقها عن شهود الشاهد يوم  
القيامة الكبرى والقضاء في التوحيد لفضاء الكل حيث ذفي شهود  
التوحيد وكل تصرف تراه بيمينه وكل صفة تراها صفته ويرى عالم

وجوههم مسوطة أليس في  
جهنم منوى للمتكبرين  
وينبئ الله الذين اتقوا بمقازتهم  
لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون  
الله خالق كل شيء وهو على شيء  
وكيل له مقاليد السموات  
والارض والذين كفروا بآيات  
الله أولئك هم الخاسرون قل  
أفغير الله تأمروني أعبد أيها  
الجاهلون ولقد أوحى اليك  
والى الذين من قبلك لئن أشركت  
ليعطين عملك ولتكونن من  
الخاسرين بل الله فاعبد وكن  
من الشاكرين وما قدروا الله  
حق قدره والارض جميعاً  
قبضته يوم القيامة والسموات  
مطويات بيمينه

القدرة بيمينه وبكل شيء عينه فلا يرى غيره بل يرى وجهه فلا عين  
ولا أثر لغيره (سبحانه وتعالى عما يشركون) بآيات الغيرة وتأثيره  
وقدرته (وتفخ في الصور) عند الامامة بسريان روح الحق  
وظهوره في الكل وشهود ذاته بذاته وفناء الكل فيه (فصعق) أي  
هلك (من في السموات ومن في الارض) حال الفناء في التوحيد  
وظهور الهوية بالنفخة الروحية (الامن شاء الله) من أهل البقاء  
بعد الفناء الذين أحياهم الله بعد الفناء بالوجود الحقاني فلا يموتون  
في القيامة ~~مكررة~~ أخرى لكون حياتهم به وفنائهم عن أنفسهم  
من قبل (ثم تفخ فيه أخرى) عند البقاء بعد الفناء والرجوع الى  
التفصيل بعد الجمع (فاذا هم قيام) بالحق (يتظرون) بعينه (وأشرقت)  
أرض النفس حينئذ (بنور ربها) واتصفت بالعدالة التي هي ظل شمس  
الوحدة والارض كلها في زمن المهدي عليه السلام بنور العدل  
والحق (ووضع الكتاب) أي عرض كتب الأعمال على أهلها ليقرا  
كل واحد عمله في صحيفة التي هي نفسه المتقشة فيه موصورا عمله  
المنطبع منها تلك الصور في بدنه (وجيء بالنيبين والشهداء)  
من السابقين المطلقين على أحوالهم الذين قال فيهم يعرفون كلا  
بسيماهم أي أحضروا للشهادة عليهم لاطلاعهم على أعمالهم  
(وقضى بينهم بالحق) حيث وزن أعمالهم بميزان العدل ووفي جزاء  
أعمالهم لا ينقص منها شيء (وهو أعلم بما يفعلون) لثبوت صور  
أفعالهم عنده (وسيق) المحجوبون (الى جهنم) بسائق العمل  
وقائد الهوى النفسى والميل السفلى (فتحت أبوابها) لشدة  
شوقها اليهم وقبولها لهم لما بينهما من المناسبة (وقال لهم خرنثا)  
من مالك والزبانية أي الطبيعة الجسمانية والملاصكون الارضية  
الموكلة بالنفوس السفلية (وسيق الذين اتقوا) الرذائل وصفات  
النفوس (الى الجنة) بسائق العمل وقائد المحبة (فتحت أبوابها)

سبحانه وتعالى عما يشركون  
وتفخ في الصور فصعق من في  
السموات ومن في الارض الا  
من شاء الله ثم تفخ فيه أخرى  
فاذا هم قيام يتظرون وأشرقت  
الارض بنور ربها ووضع الكتاب  
وجيء بالنيبين والشهداء وقضى  
بينهم بالحق وهم لا يظلمون  
ووفيت كل نفس ما عملت وهو  
أعلم بما يفعلون وسيق الذين  
كفروا الى جهنم زمرا  
حتى اذا جاؤوها قفقت أبوابها



قبل مجيئهم لان أبواب الرحمة وفيض الحق مفتوحة دائماً والتخلف  
من جهة القبول لا من جهة الفيض بخلاف أبواب جهنم فانها  
مطبقة تنفخ بهم وبمجيئهم اليها لكون المواد غير مستعدة لقبول  
التفوس الاباثارها (وقال لهم خزنتها) من رضوان والارواح  
القدسية والملكوت السماوية (سلام عليكم) أي تحييتهم الصفات  
الالهية والاسماء العلية بافاضة الكمال عليهم وتبرئتهم من الآفة  
والنقص (طبتهم) عن خبائث الاوصاف النفسانية والهيات  
الهيولانية فادخلوا جنة الفردوس الروحانية مقدرين الخلود لتزاهة  
ذواتكم عن التغيرات الجسمانية (وقالوا الحمد لله) بالاتصاف  
بكمالته والوصول الى نعيم تجليات صفاته (الذي صدقنا وعده)  
بايصالنا الى ما وعدنا في العهد الاول وأودع فينا وأنبأنا عنه على  
أسنة رسله (وأورشنا) جنة الصفات (تقبوا) منها (حيث نشاء)  
بحسب شرفنا ومقتضى حالنا (فسم أبر العاملين) الذي عملوا بما  
علموا فأورثوا جنة القلب والنفس من الانوار والاثمار (وترى)  
ملائكة القوى الروحانية في جنة الصفات (حافين من حول)  
عرش القلب (يسبحون) بتجزيهم عن اللواحق المادية حامدين  
ربهم بالكمالات الروحانية (وقضى بينهم بالحق) بتسليمهم واتحادهم  
في التوجه نحو الكمال بنور العدل والتوحيد واختصاص كل  
بما حكم بالحق في تسيجه من غير تخاصم وتنازع (وقيل) على  
لسان الاحدية (الحد) المطلق في الحضرة الواحدية للذات الالهية  
الموصوفة بجميع صفاتها (رب العالمين) مربيهم على حسب  
استعدادات الاشياء وأحوالها \* أو ملائكة النفوس  
والارواح السماوية حافين في جنة الفردوس من حول عرش الفلك  
الاعظم يسبحون بحمد ربهم باتصاف ذواتهم المجردة بالكمالات  
الربانية وقضى بينهم بالحق باختصاص كل بما حكم به الحق من

وقال لهم خزنتها ألم يأتكم  
رسل منكم يتلون عليكم آيات  
ربكم وينذرونكم لقاء يومكم  
هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة  
العذاب على الكافرين قبل  
ادخلوا أبواب جهنم خالدين  
فيها فاقبض منوى المتكبرين  
وسبق الذين اتقوا ربهم الى  
الجنة زمرا حتى اذا جاؤوها  
وقفت أبوابها وقال لهم خزنتها  
سلام عليكم طبتهم فادخلوها  
خالدين وقالوا الحمد لله الذي  
صدقنا وعده وأورشنا الارض  
تقبوا من الجنة حيث نشاء فقم  
أبر العاملين وترى الملائكة  
حافين من حول العرش يسبحون  
بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق  
وقيل الحمد لله رب العالمين

الافعال والكلمات وقيل على لسان الكل الكمال المطلق لله رب العالمين وان تجلت القيامة على الصغرى فعناء وأرض البدن جميعا قبضته يتصرف فيها بقدرته ويقبضها عن الحرصكة ويمسكها عن الانبساط بالحياة وقت الموت وسموات الارواح وقواها مطويات بيمينه وتفتح في الصور عند النفس الآخر فصعق من في السموات من القوى الروحانية ومن في الارض من القوى النفسانية الطبيعية الامن شاء الله من الحقيقة الروحانية واللطفية الانسانية التي لا تموت ثم تفتح فيه أخرى في النشأة الثانية بنور الحياة والاعتدال ووضع الكتاب أى لوح النفس المتقش فيه صوراً عماله فتتشر بظهور تلك النفوس عليه وحي بالنبيز والشهادة من الذين اطلعوا على استعدادهم وأحوالهم بأن يحشروا معهم فيجازوا على حسب أعمالهم وقضى بينهم بالعدل وهم لا يظلمون وباقي التأويلات بها إلى آخر السورة والله تعالى أعلم

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
حم تنزيل الكتاب من الله العزيز  
العليم غافر الذنب

﴿سورة المؤمن وهي غافر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

هذه (حم) أى الحق المحتجب بمحمد فهو حق بالحقيقة محمد بالخليفة أحبه قطهر بصورته فكان ظهوره به (تنزيل الكتاب) المحمدي (من الله) أى ذاته الموصوفة قد تجمع صفاته (العزيز) يستور جلالة حال كون الكتاب قرأنا (العليم) الظاهر بعلمه فيكون فرقانا فقله حم معناه في الحقيقة لا اله الا الله محمد رسول الله أى الحق الباطن حقيقته الظاهر بمحمد هو تنزيل الكتاب الذى هو عين الجمع الجامع لكل الممكنون بعزته في سرادقات جلالة المتنزل في مراتب غيوبه وظاهر عليه في الصورة المحمدية التى ظهر علمه بها في مظهر العقل الفرقاني (غافر الذنب) بظهور نوره وسره لظلمات النفوس

والطبايع (قابل التوب) برجع الحقيقة المجردة من غواني النشأة  
اليه (شديد العقاب) للمحجوب الواقف مع الغير بالشرك غير  
الراجع اليه بالتوحيد (ذى الطول) أى النضل بأفاضة الكمال  
الزائد على نور الاستعداد الاول على حسب قبوله (لا اله الا هو)  
أولا وآخر وظاهر وباطن معا قبار متفضلا (اليه) مصير الكل على  
كل الاحوال من الراجع التائب والواقف المعاقب اما الى ذاته  
أوصفاته أو أفعاله كيف كان لا يخرج عن احاطته شئ فيكون خارجا  
عن ذاته موجودا بوجود غير وجوده أو لم يكف بربك أنه على كل  
شئ شهيد (ما يجادل في آيات الله الا) المحجوبون عن الحق لان غير  
المحجوب يقبلها بنور استعداده من غير انكار لصفاته وأما المحجوب  
فلظلمة جوهره وخبت باطنه لا يناسب ذاته آياته فينكرها ويجادل فيها  
(بالباطل) ليدحض بجداله آياته فيحق له العقاب (الذين يحملون  
العرش) من النفوس الناطقة السماوية واللاقي أرجلهم في الارضين  
السفلى بتأثيرهم فيها وأعناقهم مرقت من السموات العلى لتجردهم  
منها وتديبرهم اياها والارواح التى هى معشوقاتها (ومن حوله)  
من الارواح المجردة القدسية والنفوس الكوكبية (يسبحون  
بحمد ربهم) ينزهونه عن اللواحق المادية بتجرد ذواتهم حامدين له  
باطهار كمالهم المستفادة منه تعالى فكانهم يقولون بلسان الحال  
يا من هذه صفاته وهباته (ويؤمنون به) الايمان العيانى الحقيقى  
(ويستغفرون للذين آمنوا) بالامداد النورية والافاضات السبوحية  
لمناسبة ذواتهم ذواتهم فى الحقيقة اليمانية (ربنا وسعت كل  
شئ رحمة وعلم) أى شملت رحمتك وأحاط بالكل علمك (فاغفر)  
بنورك (للذين تابوا) اليك بالتجرد عن الهيات الظلمانية والظلمات  
الهولائية (واتبعوا سبيلك) بالسالك فيك على متابعة حبيبك  
فى الاعمال والمقامات والاحوال يتصلون عن ذنوب أفعالهم

وقابل التوب شديد العقاب  
ذى الطول لا اله الا هو اليه  
المصير ما يجادل فى آيات الله  
الا الذين كفروا فلا يغررك تقلهم  
فى البلاد كذبت قبلهم قوم  
نوح والاحزاب من بعدهم  
وهمت كل أمة برسولهم  
ليأخذوه وجادلوا بالباطل  
ليدحضوا به الحق فأخذتهم  
لسد حضوابه الحق وكذلك حقت  
فكيف كان عقاب (الذين كفروا أنهم  
كلمت ربك على الذين كفروا أنهم  
أصحاب النار الذين يحملون  
العرش ومن حوله يسبحون  
بحمد ربهم ويؤمنون به  
ويستغفرون للذين آمنوا ربنا  
وسعت كل شئ رحمة وعلم  
فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك

وصفاتهم وذواتهم (وقهم) بهمايتك (عذاب) بحيم الطبيعة (ربنا  
وأدخلهم جنات) صفاتك وحظائر قدسك (التي وعدتهم ومن  
صلح) بالتجرد عن الفواشي المادية واستعدادك بالتزكية والتملية  
من أقاربهم المتصلين بهم للمناسبة والقراءة الروحانية (انك أنت  
العزیز) الغالب القادر على التعذيب (الحكيم) الذي لا يفعل  
ما يذلل الا بالحكمة ومن الحكمة الوفاء بالوعد (وقهم السيئات)  
بتوفيقك وحسن عنايتك وكلاءك (ومن تق السيئات) فقد حنت  
لدرجتك (وذلك هو الفوز العظيم) لان المرحوم سعيد والمحبوب  
يعت نفسة حين تظهر له هيئاتها المظلمة وصفاتها المولمة وسواد  
وجهه الموحش وقبح منظرها المنفر بارتفاع الشواغل الحسية التي  
كانت تشغله عن ادراك ذاته فينادي (لمقت الله أكبر من مقتكم  
أنفسكم) اذ هو نور الانوار وكل ما كان الشيء أشد نورية وأكثر  
ضواً فهو أبعد مناسبة من الجوهري المظلم الكدر فيكون أشد مقتاً  
له ومقتة لنفسه أيضاً ناشئ من النور الاصل الاستعدادي لا انطباع  
محبة النور في الاصل الاستعدادي النوري بل النور لذاته محبوب  
والظلمة مبغوضة (اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) أي كبر مقتة  
اياكم وقت احتجابكم عنه وعدم قبولكم للدعوة الى الايمان  
التوحيدى أو لاحتجابكم وابائكم عن الدعوة الایمانية (قالوا ربنا  
أمتنا اثنتين) أي أنشأنا أمواتاً مرتين (وأحييتنا) في الشأنتين  
(فاعترفنا بذنوبنا) عند وقوع العتاب المرتب عليها وامتناع المحص  
عنه (ذلكم) العذاب السرمد والمقت الاكبر بسبب شرككم  
واحتجابكم عن الحق بالغير (فالحكم لله) بعقابكم الابدی لا للغير  
فلا سبيل الى النجاة لعلوه وكبريائه فلا يمكن أحد ان يدركه وعقابه  
(هو الذي يريكم آياته بتجلياته) وينزل لكم) من سماء الروح  
(رزقاً) حقيقياً ما أعظمه وهو العلم الذي يحيا به القلب ويتقوى

وقهم عذاب الجحيم ربنا  
وأدخلهم جنات عدن التي  
وعدتهم ومن صلح من آبائهم  
وأزواجهم وذرياتهم نك  
أنت العزيز الحكيم وقهم  
السيئات ومن تق السيئات  
يومئذ فقد رجنه وذلك هو  
الفوز العظيم ان الذين كفروا  
ينادون لمقت الله أكبر من  
مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى  
الايمان فتكفرون قالوا ربنا  
أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين  
فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج  
من سبيل ذلكم بأنه اذا دعى  
الله وحده كفرتم وان يشره  
تؤمنوا فالحكم لله العلى الكبير  
هو الذي يريكم آياته وينزل  
لكم من السماء رزقاً

وما يبدى ربه من ييب • دعوا لله حصصه • الذين وورد الكافرون ربيع الدرجات والعرس يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق يوم هم يارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب وأنذرهم يوم الآزفة إذا القلوب لدى الخناجر كأظمين ما للظالمين من حيم ولا شفيع يطاع يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور والله يقضى بالحق • (١٩٥) • والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء إن الله هو السميع البصير

(وما يبدى) أحواله السابقة بذلك الرزق (الامن ييب) اليه بالتجرد وقطع النظر عن الغير فأنيبوا اليه لتندكروا بتخصيص العبادات باخلاص الدين عن شوب الغيرية وتجريد القطرة عن النشأة ولو أنكرا المحجوبون وكرهوا (ربيع الدرجات) أى ربيع درجات غيوبه ومصادم سمواته من المقامات التى يعرج فيها السالكون اليه (ذو العرش) أى المقام الارفع المالك للأشياء كلها (يلقى الروح) أى الوحي والعلم اللدنى الذى يحيى به القلوب الميتة (من) عالم (أمره) على من يشاء من عباده الخاصة به أهل العناية الأزلية (لينذر يوم) القيامة الكبرى الذى يتلاقى فيه العبد والرب بفنائنه فيه أو العباد فى عين الجمع (يوم هم يارزون) عن حجاب الآيات أو غواشي الأبدان (لا يخفى على الله منهم شيء) مما استروا من أعمالهم واستخفوا به من الناس توهمانه لا يطاع عليهم لظهورها فى صحائفهم وبروزها من الكمون الى الظهور كما قال أحصاء الله ونسوه وقالوا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ولا يخفى عليه منهم شيء لبروزهم عن حجب الأوصاف الى عين الذات (لمن الملك اليوم) ينادى به الحق سبحانه عند فناء الكل فى عين الجمع فيجيب هو وحده (لله الواحد) الذى لا شئ سواه (القهار) الذى أفنى الكل بقهره (إن الله سريع الحساب) لوقوعه دفعة باقتضاء سيئاتهم المكتوبة فى صحائف نفوسهم تبعات وأحسناتها ثمراتها (وأنذرهم يوم الآزفة) أى الواقعة القريية وهى القيامة الصغرى (إذا القلوب لدى الخناجر)

أولم يسروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا فى الأرض فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق ذلك بأنهم كانت تأتيتهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله أنه قوى شديد العقاب واقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحبوا نساءهم وما كيد الكافرين إلا فى ضلال وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه انى أخاف أن يقتل ديتكم أو أن يظهر فى الأرض الفساد وقال موسى انى عدت بربى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلمنا للعباد ويا قوم انى أخاف عليكم

يوم التناد يوم تولون مدبر بن مالكم من الله من عاصم ومن يضل الله فخاله من هاد ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان\* (١٩٦)\* اتاهم كبر مقتا عند الله وعند

الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا لعلى ابلغ الاسباب اسباب السموات فأطلع الى اله موسى واني لا ظنه كاذبا وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وما كيد فرعون الا في تباب وقال الذي آمن يا قوم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد يا قوم انما هذه الحياة الدنياء متاع وان الآخرة هي دار القرار من عمل سيئة فلا يجزي الامثلها ومن عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ويرزقون فيها بغير حساب ويا قوم مالي أدعوكم الى النجاة وتدعوني الى النار تدعوني لآ كفرن بالله وأشرك به ماليس لي به علم وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار لآجرم أنتم تدعوني اليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة وأن مردتنا الى الله وأن المسرفين هم أصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم

لشدّة الخوف (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) كقوله ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب أى الاضلال والخذلان كل واحد منهم صرت على الرذيلتين العلمية والعملية فان الكذب والارتياب كلاهما من باب رذيلة القوة النطقية لعدم اليقين والصدق والاسراف عن رذيلة القوتين الاخرين والافراط في أعمالها\* والصرح الذى أمر فرعون هامان ببنائه هو قاعدة الحكمة النظرية من القياسات الفكرية فان القوم كانوا منطقيين محجوبين بعقولهم المشوبة بالوهم غير المنورة بنور الهداية أراد أن يبلغ طرق سموات الغيوب ويطلع على الحضرة الاحدية بطريق الفكر بدون السالك في الله بالتجريد والمحو والقضاء ولا حجاب بانائيته وعمله قال (واني لا ظنه كاذبا وكذلك) أى مثل ذلك التزيين والصد (زين لفرعون سوء عمله) لاحتجاب به بصفات نفسه ورذائله (وصد عن السبيل) لخطئه في فكره أى فسد غلبه ونظره لشدّة ميله الى الدنيا ومحبتة اياه بغلبة الهوى بخلاف حال الذى آمن حيث حذرا ولا من الدنيا بقوله (يا قوم انما هذه الحياة الدنياء متاع وان الآخرة هي دار القرار) لسرعة زوال الاولى وبقاء الاخرى دائما (أدعوكم الى النجاة) أى التوحيد والتجريد الذى هو سبب نجاتكم (وتدعوني الى الشرك) الموجب لدخول النار (وأشرك به ماليس لي به علم وأنا أدعوكم الى العزيز) الغالب الذى يقهر من عصاه (الغفار) الذى يستر ظلمات نفوس من أطاعه بأنواره (لآجرم) الى آخرة أى وجب وحق (انتم تدعوني اليه) لادعوه له في الدارين لعدمه بنفسه واستحالة وجوده فيهما (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) أى تقصلي أرواحهم بنار الهيات الطبيعية واحتجاب الانوار القدسية والحرمان عن اللذات الحسية والشوق اليها مع امتناع حصولها (ويوم تقوم الساعة) بمحشر الاجساد أو ظهور المهدي عليه

وأقوص أمرى الى الله ان الله بصير بالعباد فوفاه الله سيئات ما مكروا وحاق بالفرعون سوء السلام العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون

أشد العذاب واذا يحتاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاهم هل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد وقال الذين في النار لغلظة جهنم ادعوا ربكم يخفف \* (١٩٧) \* عنا يوم من العذاب قالوا أولئك تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قال فادعوا

وإدعوا الكافرين إلى ضلال  
إنا لننصر رسلكم والذين آمنوا في  
الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد  
يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم  
ولهم للعنة ولهم سوء الدار  
ولقد آتينا موسى الهدى  
وأورثنا بني إسرائيل الكتاب  
هدى وذكرى لأولي الألباب  
فأصبرنا وعد الله حق واستغفر  
لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي  
والأبكار أن الذين يجادلون في  
آيات الله بغير سلطان آتاهم ان  
في صدورهم الا كبر ما هم  
ببالحق فاستعذ بالله انه هو  
السميع البصير خلق السموات  
والارض اكبر من خلق الناس  
ولكن أكثر الناس لا يعلمون  
وما يستوى الاغني والبصير  
والذين آمنوا وعملوا الصالحات  
ولا المسى قليل ما تذكرون  
ان الساعة لا تية لاريب فيها  
ولكن أكثر الناس لا يؤمنون  
وقال ربكم ادعوني استجب  
لكم ان الذين يستكبرون عن  
عبادتي سيدخلون جهنم

السلام قبل لهم ادخلوا (أشد العذاب) لا انقلاب هياتهم وصورهم  
وتراكم الظلمات وتكاثف الحجب وضيق المحبس وضيق المضجع على  
الاول وقهر المهدي عليه السلام اياهم وتعذيبه لهم لكفرهم به  
وبعدهم عنه ومعرفة اياهم بسميائهم على الثاني (ان لننصر رسلكم  
والذين آمنوا) بالتأييد الملكوتي والنور القدسي في الدارين (فأصبر  
ان وعد الله حق) أي احبس النفس عن الظهور في مقابلة اذاهم  
واعلم انك ستغلب حال البقاء والتمكين انما الغالبون (واستغفر) لذنب  
حالك بالتوصل عن افعالك (وسبح) بالتجريد (بحمد ربك) موصوفا  
بكماله دائما أي مادت في حال الفناء لا تأمن التلويح بظهور النفس  
وصفاتها وجب عليك الصبر والاستغفار والتجريد عن الاوصاف  
التي تظهر بها النفس والتحقيق بالله وصفاته فاذا حصل لك مقام  
الاستقامة والتمكين حال البقاء بعد الفناء فذلك وقت الغلبة وظهور  
النفس والوفاء بالوعد (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) هذا دعاء  
الحال لان الدعاء باللسان مع عدم العلم بأن المدعو به خيره أم لادعاء  
المجبورين وقال الله تعالى ومادعاء الكافرين إلا في ضلال أي ضياع  
واما الدعاء الذي لا تخلف عنه الاستجابة فهو دعاء الحال بأن يهيئ  
العبد استعدادا لقبول ما يطلبه ولا تخلف الاستجابة عن هذا الدعاء  
كن طالب المغفرة فتأب الى الله وأتاب بالزهد والطاعة ومن طلب  
الوصول فاختار الفناء ولهذا قال الله تعالى (ان الذين يستكبرون  
عن عبادتي) أي لا يدعوني بالتضرع والخضوع والاستكانة بل  
تظهر أنفسهم بصفة التكبر والعلو (سيدخلون جهنم داخرين)  
لدعائهم بلسان الحال مع القهر والاذلال اذ صفة الاستكبار ومنازعة  
الله في كبريائه تستدعي ذلك (ذلكم الله ربكم) أي ذلكم المتجلى  
بأفعاله وصدقاته الله الموصوف بجميع الصفات ربكم بأسمائه المختصة  
بكل واحدة من أحوالكم (خالق كل شيء) بالاحتجاب به (لا اله الا هو)

داخرين الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا  
الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو



فأني توفكون كذلك يوفك الذين كانوا بآيات الله يمجدون الله الذي جعل لكم الأرض قراراً والسماء بناءً وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم قبارك الله رب العالمين هو الحي لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاء في اليساعات من ربي وأمرت أن أسلم لرب العالمين هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلاً ثم بلغوا نكاحكم ثم يتوفون من قبلي وتبلغوا أجلاً مسمى ولعلكم تعقلون هو الذي يحيي ويميت فإذا قضى (١٩٨) \* أمراً فإنما يقول له كن فيكون

ألم تر إلى الذين يجادلون في آيات الله أفني يصرفون الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلناه ورسلاً فسوف يعلمون إذا أغلغل في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا بل لم نكن ندعو من قبل شيئاً كذلك يضل الله الكافرين ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفرحون ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين فاصبر أنت وعد الله حق فآمن بك بهض الذي نعدهم أو توفينك فالينا

في الوجود يخلق شيئاً ويظهر بصنعة (فأني توفكون) عن طاعته إلى اثبات الغيوطاعته \* مثل ذلك الضرب الذي ضربتم به لاحتجابكم بالكثرة يوفك الجاحدون بآيات الله حين لم يعرفوها إذ يسترها إلى الغير (الذين كذبوا بالكتاب) لبعدهم مناسبتهم له واحتجابهم بظلماتهم عن النور (فسوف يعلمون) وبالأممهم (اذ) أغلغل قيود الطباع المختلفة (في أعناقهم) وسلاسل الحوادث الغير المتناهية ممنوعينهم عن الحركة إلى مقاصدهم (يسحبون في) حميم الجهل والهوى ثم (يسجرون) في نار الاشواق إلى المشتبهات واللذات الحسية مع فقد ها ووجدان آلام الهيات المؤذية بداهما فاقدان لما احتجبا وبها ووقفوا معها من صور الكثرة التي عبدوها فآثلين (لم نكن ندعو من قبل شيئاً) لاطلاعهم على أن ما عبدوه وضعوا أعمارهم في عبادته ليس بشئ فضلاً عن اغناؤه عنهم شيئاً (ذلكم) العذاب بسبب فرحكم بالباطل الزائل القاني في الجهة السفلية بالنفس ونشاطكم به لمناسبة نفوسكم الكدرة الظلمانية البعيدة عن الحق له (ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) لرسوخ رذائلكم واستحكام حجابكم (فبئس مثوى المتكبرين) الظاهرين برذيلة التكبر

يرجعون ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كنا لرسول أن يأتي بآية الا بإذن الله فإذا جاء أمر الله قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومنها ما لا يكون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تعملون وربكم آياته فأى آيات الله تشكرون أفلم يسروا في الأرض فنظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثاراً في الأرض فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون

(فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم) أى المحجوبون بالعقول المشوبة بالوهم وبعقولهم الخيالي عن نور الهداية والوحي اذا جاءتهم الرسل بالعلوم الحقيقية التوحيدية والمعارف الحقايقية الكشفية فرحوا بعلومهم وحججوا بها عن قبول هدايتهم واستنزوا برسلهم لاستصغارهم بما جاؤا به في جنب علومهم فخاف بهم جزاء استنزائهم وهلكوا عن آخرهم والله أعلم

﴿سورة حم السجدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) ظهور الحق بالصورة المحمدية (تنزيل الكتاب) الكل الجامع لجميع الحقائق من الذات الاحدية الموصوفة بالرحمة الرحمانية العامة للكل بافاضة الوجود والكمال عليه والرحمية الخاصة بالاولياء المحمدين المستعدين لقبول الكمال الخاص العرفاني والتوحيد الذاتي وهو كتاب العقل الفرقاني الذي (فصلت آياته) بالتنزيل بعد ما أجملت قبل في عين الجمع حال كونه (قرآنا) أى فصلت بحسب ظهور الصفات وحدوث الاستعدادات في حال كونه جامعا للكل (عربيا) لوجود نشأته في العرب (لقوم يعلمون) حقائق آياته لقرب استعداداتهم منه وصفاء فطرهم (بشيرا) للقابلين المستعدين للكمال المستبصرين بنوره باللقاء (نذيرا) للمعجوبين بظلمات نفوسهم من العقاب (فأعرض أكثرهم) لاحتجابهم بالاغيار وبقائهم في ظلمات الاستتار (فهم لا يسمعون) كلام الحق لو قر سمع القلب كما قالوا (قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذنا ما نوقر) لأن غشاوات الطبيعة وحجب صفات النفوس أعمت أبصار قلوبهم وأصمت آذانها وجعلتها في أغطية وأكنة وحجبت بينهم وبينه (قل انما أنا بشر مثلكم) أى انى من جنسكم وأنا ناسبكم في البشرية والمماثلة النوعية لتوجهه

فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحق بهم ما كانوا به يستهزئون فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنت الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون \* (بسم الله الرحمن الرحيم) حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون بشيرا ونذيرا فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذنا ما نوقر ومن بيننا وبينك جهاب فاعمل اننا عاملون قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى

للائس والخلطة وأبايتكم بالوحى المنبه على التوحيد المبين لطريق  
السلوك فانصلوا الى بالمناسبة النوعية ومجانسة البشرية لتهدوا بشور  
التوحيد والوحى المفيد لبيان الدين وتسلكو اسبيل الحق الذى  
عزفنيه بقوله (أنما الهكم الله واحد) لاشريك له فى الوجود  
(فاستقيموا) بالثبات على الايمان والسكينة والايقان فى التوجه  
(اليه) من غير انحراف الى الباطل والطرق المتفرقة ولا زيغ  
بالالتفات الى الغير والميل الى النفس (واستغفروه) بالتوصل عن  
الهيئات المادية والتجرد عن الصفات البشرية ليستتر بنور صفاته  
ذنوب صفاتكم (وويل) للمعتبين بالغير (الذين) لا يزكون أنفسهم  
بموصفاتهم اليرتفع حجاب الغيرة فتتحقق بالوحدة (وهم بالآخرة  
هم كفرون) لستترهم النور الفطرى المقتضى الشوق الى عالم القدس  
ومعدن الحياة الابدية بظلمات الحس وحيات الطبيعة البدنية (قل  
أنكم لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين) أى فى حادثين كما ذكر  
أن اليوم معبر به عن الحادث لنسبته اليه فى قولهم الحوادث اليومية  
لتشابهها فى الظهور والانعفاء وهما الصورة والمادة (وبارك فيها) أى  
أكثر خيرها (وقدر فيها) معاشها وارزاقها (فى أربعة أيام) هى  
الكيفيات الاربع والعناصر الاربعة التى خلق منها المركبات بالتركيب  
والتعديل (سواء) مستوية بالامتزاج والاعتدال للطالبين للاقوات  
والمعاش أى قدرها لهم (ثم استوى الى السماء) أى قصد الى  
ايجادها وتم للتفاوت بين الخلقين فى الاحكام وعدمه واختلافهما  
فى الجهة والجوهر لا للتراخي فى الزمان اذ لا زمان هناك (وهى دخان)  
أى جوهر لطيف بخلاف الجواهر الكثيفة الثقيلة الارضية  
(فقال لها والارض اثنا طوعا أو كرها) أى تعلق أمره وارادته  
باجادها فوجدت فى الحال معا كالأموار المطيع اذا ورد عليه أمر  
الأمر المطاع لم يلبث فى امتثاله وهو من باب التنبيل اذ لا قول ثمة

أنما الهكم الله واحد فاستقيموا  
اليه واستغفروه وويل للمشركين  
الذين لا يؤتون الزكاة وهم  
بالآخرة هم كفرون ان الذين  
آمنا و عملوا الصالحات لهم  
أجر غير ممنون قل أنتم  
لتكفرون بالذى خلق الارض  
فى يومين وتجعلون له أنداد ذلك  
رب العالمين وجعل فيها راسى  
من فوقها وبارك فيها وقدر فيها  
أقواتها فى أربعة أيام سواء  
للسائلين ثم استوى الى السماء  
وهى دخان فقال لها والارض  
اثنا طوعا أو كرها قالتا أتينا  
طائعين

(فقضا هن سبع سموات في يومين) أى المادة والصورة كالارض  
(وأوحى في كل سماء أمرها) أى أشار إليها بما أراد من حركاتها  
وتأثيرات ملكوتها وتدبيراتها وخواص كوكبها وكل ما يتعلق بها  
(وزينا السماء الدنيا) أى السطح الذى يليها من فلك القمر (بمصابيح)  
الشهب (و) حفظناها (حفظا) من أن تنخرق بصعود البضارات إليها  
ووصول القوى الطبيعية الشيطانية الى ملائكتها (ذلك تقدير  
العزير) الغالب على أمره كيف يشاء (العليم) الذى أتقن صنعه بعلمه  
وأمره لكم لتكفرون وتحتجبون بالغواشى البدئية عن الذى خلق  
أرض البدن وجعلها حجاب وجهه في يومين أى شهرين أو حادثين  
مادة وصورة ويجعلون له أندادا يوقفكم مع الغير ونسبكم التأثير  
الى ما لا وجود له ولا أثر ذلك الخالق هو الذى يرب العالمين بأسمائه  
وجعل فيها رواسى الاعضاء من فوقها ورؤاسى الطبائع الموجبة  
للميل السفلى من القوى العنصرية والصور المادية التى تقتضى  
ثباتها على حالها وبارك فيها بتهيئة الآلات والاسباب والمزاجات  
والقوى التى تتم بها لمقتضاه وأفعاله وقدر فيها أقواتها بتدبير الغاذية  
وأعوانها وتقدير مجارى الغذاء وأمور التغذية وأسبابها وموادها  
فى ثمة أربعة أشهر أى جميع ذلك فى أربعة أشهر سواء متساوية أو فى  
مواد العناصر الأربعة ثم استوى أى بعد ذلك قصد قصد استويا  
من غير أن يلوى الى شئ آخر الى سماء الروح وتسوية ما وهى دخان  
أى مادة لطيفة من بخارية الاخلاط ولما فتها من تفتة من القلب وقد  
جاء فى الحديث ان خلق أحدكم يجمع فى بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم  
يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا  
بأربع كلمات فيه يكتب عمله وأجله ورزقه وشق أم سعيد ثم ينفخ  
فيه الروح ويعضده حديث آخر فى أن تنفخ الروح فى الجنين  
يكون بعد أربعة أشهر من وقت الحمل فقال لها ولا أرض البدن

فقضا هن سبع سموات في يومين  
وأوحى في كل سماء أمرها  
وزينا السماء الدنيا بمصابيح  
وحفظنا ذلك تقدير العزير العليم

فان اعرضوا فقل اذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وقومود اذ جاءتهم الرسل من بين ايديهم ومن خلفهم  
الاتعبدوا الا الله قالوا لو شاء ربنا لازلنا نكفركم \* (٢٠٢) \* فانابما ارسلتم به كفرون فاما عاد

فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من اشتد مناقرة اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشتد منهم قوة وكانوا بآياتنا يعجبون فارسلنا عليهم رجلا مرصرا في ايام نحسات لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الاخرة اكرى وهم لا ينصرون واما عود فهديناهم فاستجبوا العمى على الهدى فاخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون ونجيننا الذين امنوا وكانوا يتقون ويوم يحشر أعداء الله الى النار فهم يوزعون حتى اذا ما جاؤوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم

اتقيا أي تعلقت ارادته بشكوا وصورته ما شيا واحدا وخلقنا جديدا فكم كنا على ما أراد من الصورة وهذا معنى خلق الارض قبل السماء غير مدحوة ودحوها بعده فان المادة البدنية وان تخلقت بدنا قبل اتصال الروح وانتفاخه فيها لكن الاعضاء لم تنبسط ولم يفتق بعضها من بعض الا بعده فقضاهن سبع سموات أي الغيوب السبعة المذكورة من القوى والنفس والقلب والسر والروح والخفاء والحق الذي أدرج هويته في هوية الشخص الموجود وتنزل بايجاده في هذه المراتب واحتجب بها وان جعلت السبعة من المخلوقات حتى تخرج الهوية من جلتها فاحداها وهي الرابعة بين القلب والسر والعقل وهي السماء الدنيا باعتبار دنوها من القلب الذي به الانسان انسانا في يومين في شهرين آخرين فتم مدة الحمل ستة أشهر وأمدة خلق الانسان ولهذا اذا ولد بعد تمام الستة على رأس الشهر السابع عاش مستوى الخلق أو في طورين مجردة وغير مجردة أو حادين روح وجسد والله أعلم وأوحى في كل سماء من الطبقات المذكورة أمورها وشأنها بالخصوص بها من الاعمال والادراكات والمكاشفات والملاحظات والمواصلات والمناغيات والتجليات وزينا السماء الدنيا أي العقل بمصابيح الحجج والبراهين وحفظناهم من استراق شياطين الوهم والخيال كلام الملا الاعلى من الروحانيات بالترقي الى الافق العقلي واستفادة الصور القياسية لترويج كاذبيها وتخيلاهم بها (حتى اذا ما جاؤوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم) أي غيرت صور أعضائهم وصور أشكالهم على هيئة الاعمال التي ارتكبوها وبدلت جلودهم وأبصارهم فتسطق بلسان الحال وتدل بالاشكال على ما كانوا يعملون ولنطقها بهذا اللسان قالت (أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) اذا يخلو شيء ما من النطق ولكن الغافلين لا يفهمون (وقيضنا لهم قرنا) أي قدزنا لهم أهدانا

من الخاسرين فان بصروا قالنا رموى لهم وان يستعيبوا فما هم من المعتبين وقيضنا لهم قرنا وأقرنا

وأقرنا من شياطين الانس أو الجن من الوهم والتخيل لباعدهم من  
الملا الأعلى ومخالفتهم بالذات للنفوس القدسية والانوار الملكوتية  
بانفسهم في المواد الهيولانية واحتجابهم بالصفات النفسانية  
وانجذابهم الى الاهواء البدنية والشهوات الطبيعية فناسبوا  
النفوس الارضية الخبيثة والكبدرة المظلمة وخالفوا الجواهر القدسية  
والذوات المجردة فجعلت الشياطين أقرانهم وحجبوا عن نور الملكوت  
(فزينوا لهم ما بين أيديهم) ما يخصرتهم من اللذات البهيمية والسبعية  
والشهوات الطبيعية (وما خلفهم) من الآمال والآمانى التى  
لا يدركونها (وحق عليهم القول) فى القضاء الإلهى بالشقاء الأبدى  
كأنهم (فى أمم قد خلت من قبلهم من) المكذبين بالانبياء والمحبوبين  
عن الحق من الباطنيين والظاهريين (انهم كانوا خاسرين) لخسرانهم  
نورا لاستعداد الاملى وريح المكمل الكسبي ووقوعهم فى الهلاك  
الأبدى والعذاب السرمدى (ربنا أرنا الذين أضلانا) أى حنق  
المحبوبون واعتباطوا على من أضلهم من الفريقين عند وقوع  
العذاب وتمنوا أن يكونوا فى أشد من عذابهم وأسفل من درجاتهم لما  
لقوا من الهوان وألم النيران وعذاب الحرمان والخسران بسببهم  
وأرادوا أن يشفوا صدورهم برؤيتهم فى أسوأ أحوالهم وأنزل  
مراتبهم كما ترى من وقع فى البلية بسبب رفيق أشار اليه بما وقع فيها  
يخترد عليه ويتغيظ ويكاد أن يقع فيه مع غيبته ويخترق (ان الذين  
قالوا ربنا الله) أى وحدوه بنى غيره وعرفوه بالابقا حق معرفته (ثم  
استقاموا) اليه بالسلول فى طريقه والثبات على صراطه مخلصين  
لأعمالهم عاملين لوجهه غير ملتفتين بها الى غيره (تنزل عليهم الملائكة)  
للمناسبة الحقيقية بينهم فى التوحيد الحقيقى والإيمان البقنى  
والعمل الثابت على منهاج الحق والاستقامة فى الطريقة اليه غير  
ناكسين فى عزيمة ولا منحرفين عن وجهه ولا زائغين فى عمل كما

فزينوا لهم ما بين أيديهم وما  
خلفهم وحق لهم القول فى  
أمم قد خلت من قبلهم من الجن  
والانس انهم كانوا خاسرين  
وقال الذين كفروا لا تنفعوا لهذا  
القرآن والغوا فيه لعلكم  
تغلبون فلنذيقن الذين كفروا  
عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ  
الذى كانوا يعملون ذلك جزاء  
أعداء الله النار هم فيها دار  
الخلد جزاء بما كانوا بآياتنا  
يمجدون وقال الذين كفروا  
ربنا أرنا الذين أضلنا من  
الجن والانس فجعلهم ما نحت  
أقدامنا اليه كونا من  
الاسفلين ان الذين قالوا ربنا الله  
ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة

ناسبت نفوس المحجوبين من أهل الرذائل الشياطين بالجواهر المظلمة  
والاعمال الخبيثة فتزلت عليهم (ألتخافوا) من العقاب لتسور  
ذواتكم بالانوار وتجزدها عن غواصق الهيات (ولا تحزنوا) بفوات  
كمالاتكم التي اقتضاها استعدادكم (وأبشروا) بجنة الصفات التي  
كنتم توعدون (حال الايمان بالغيب أو قالوا ربنا الله بالفناء فيه ثم  
استقوا) وابه بالبقاء بعد الفناء عند التمكين تنزل عليهم الملائكة  
للتعظيم عند الرجوع الى التفصيل اذ في حال الفناء لا وجود  
للملائكة ولا غيرهم ألتخافوا من التلويح ولا تحزنوا على الاستغراق  
في التوحيد فان أهل الوحدة اذا رتدوا الى التفصيل ورؤية الكثرة  
غلب عليهم الحزن والوجد في أول الوهلة لفوات الشهود الذاتي في  
عين الجمع والاحتجاب بالتفصيل حتى يتمكنوا في التحقق بالحق حال  
البقاء وانشرح الصدر بنور الحق فلا تعجبهم الكثرة عن الوحدة  
ولا الوحدة عن الكثرة شاهدين في تفاصيل الصفات عين الذات  
بالذات كما قال تعالى لقيه عليه السلام في هذه الحال ألم نشرح لك  
صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك وأبشروا بجنة  
الذات الشاملة لجميع مراتب الجنان التي كنتم توعدون في مقام  
تجليات الصفات (فمن أولياؤكم) وأحبائكم في الدارين للمناسبة  
الوضعية والجنسية الاصلية فينا وبينكم كما أن الشياطين أولياء  
المحجوبين لما بينهم من الجنسية والمشاركة في الظلمة والكدورة (ولكنكم  
فيها ما تشتهى أنفسكم) من المشاهدات والتجليات والروح والريحان  
والضميم المقيم أي اذا بلغت الكمال الذي هو مقتضى استعدادكم  
فلا شوق لكم الى ما غاب عنكم بل كل ما تشتهون وتمنون فهو  
مع الاشعاع والتمني حاضر لكم في الجنان الثلاث (نزلا) وهذا  
انكم (من غفور) ستر لكم بنور ذنوب آثاركم وأفعالكم وصفاتكم  
وذواتكم (رحيم) وعلمكم تجليات أفعاله وصفاته وذاته وابدالكم

ألتخافوا ولا تحزنوا وأبشروا  
بالجنة التي كنتم توعدون  
فمن أولياؤكم في الحياة الدنيا  
وفي الآخرة ولكنكم فيها ما تشتهى  
أنفسكم ولكنكم فيها ما تدعون  
نزلا من غفور رحيم



بها ياها (ومن أحسن قولاً) أي حالاً إذ كثيراً ما يستعمل القول بمعنى  
 الفعل والحال ومنه قالوا ربنا الله أي جعلوا دينهم التوحيد ومنه  
 الحديث هلك المكثرون إلا من قال هكذا وهكذا أي أعطى (ومن دعا  
 إلى الله وعمل صالحاً وظل إلى من المسلمين) أي من أسلم وجهه إلى الله  
 في التوحيد وعمل بالاستقامة والتقوى ودعا الخلق إلى الحق للتكامل  
 فقدم الدعوة إلى الحق والتكامل لكونه أشرف المراتب ولاستلزامه  
 السكال العلمي والعمل والالماصحت الدعوة وإن صحت ما كانت إلى  
 الله أي إلى ذاته الموصوفة بجميع الصفات فإن العالم الغير العامل إن  
 دعا كانت دعوته إلى العلم والعامل الغير العالم إلى الغفور الرحيم  
 والعالم العامل العارف الكامل صحت دعوته إلى الله (ولا تستوى  
 الحسنة ولا السيئة) لكون الأولى من مقام القلب تجز صاحبها إلى  
 الجنة ومصاحبة الملائكة والثانية من مقام النفس تجز صاحبها إلى  
 النار ومقارنة الشياطين (ادفع بالتي هي أحسن) إذا أمكنك دفع  
 السيئة من عدول بالحسنة التي هي أحسن فلا تدفعها بالحسنة التي  
 دونها فكيف بالسيئة فإن السيئة لا تدفع بالسيئة بل تزيد وتعلو  
 ارتفاع النار بالخطب فإن قابلتها بعثلها كنت منقطاً إلى مقام النفس  
 متبعاً للشيطان سالكاً طريق النار ملقياً صاحبك في الأوزار وجاعلاً  
 له ولنفسك من جملة الأشرار متسبباً لزيادة الشر معرضاً عن الخير  
 وإن دفعتها بالحسنة سكنت شرارة وأزلت عداوته وثبتت في مقام  
 القلب على الخير وهديت إلى الجنة وطردت الشيطان وأرضيت  
 الرحمن وانخرطت في سلك الملوك ومحوت ذنب صاحبك بالندامة  
 وإن دفعتها بالتي هي أحسن فابست الحضرة الرحيمية بالرحوت وصرت  
 بالتصافك بصفاته تعالى من أهل الجبروت وأغضت من ذاتك فيض  
 الرحمة على صاحبك فصار (كانه ولي حليم) ولا مر تأمل النبي عليه  
 السلام لو جاز أن يظهر الباري لظهر بصورة الحلم ولا يلقى هذه الخصلة

ومن أحسن قولاً من دعى إلى  
 الله وعمل صالحاً وقال إنني من  
 المسلمين ولا تستوى الحسنة  
 ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن  
 فإذا الذي بينك وبينه عداوة  
 كأنه ولي حليم وما يلقاها

الشريفة والفضيلة العظيمة (الا الذين صبروا) مع الله فلم يتغيروا بركة  
الاعداء لرؤيتهم منه تعالى وتوكلهم عليه واتصافهم بحلمه أو طاعتهم  
لامره (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من الله بالتخلق باخلاقه (واما  
ينزعك من الشيطان نزغ) ينزعك نخس بالمقابلة بالسيئة وداعية  
بالانتقام وهيجان من غضبك (فاستعذ بالله) بالرجوع الى جنبه  
واللجاء الى حضرته من شره ووسوسته ونزغته بالبراءة عن أفعالك  
وصفاتك والفناء فيه عن حولك وقوتك (انه هو السميع) لما هجس  
بمالك من أحاديث نفسك وأقوالك (العليم) بنياتك وما بطن من  
أحوالك (ومن آياته) ليل ظلمة النفس بظهور صفاتها الساترة للنور  
لتقهرها في السيئات وتستعذ والقبول الوساوس الشيطانية ونهار  
نور الروح باسراق أشعتها من القلب الى النفس قباشر والحسنة  
وتدفعوا السيئات بها وتمنعوا عن قبول الوساوس وتعرضوا  
للنفحات وشمس الروح وقر القلب (لا تسجدوا للشمس) بالفناء  
فيه والوقوف معه والاحتجاب به عن الحق (ولا للقمر) بالوقوف مع  
الفضائل والكمالات والتبؤ الى جنة الصفات (واسجدوا لله الذي  
خلقهن) بالفناء في الذات (ان كنتم) موحدين مخصصين العبودية به  
دون غيره لامشركين ولا محجوبين (فان استكبروا) عن الفناء فيه  
بظهور الانانية والطغيان والاستعلاء بصفات النفس والعدوان  
(فالذين عند ربك) من السابقين القانين فيه (يسجدون له) بالتجريد  
والتزيه عن حجب ذواتهم وصفاتهم دائماً بليل الاستتار في مقام  
التفصيل ونهار التجلي في مقام الجمع (لا يسأمون) لكونهم قائمين بالله  
ذاكرين بالمحبة الذاتية (ان الذين يلهدون في آياتنا) أي يميلون  
ويزغون فيها من طريق الحق الى الباطل فينسبونها الى غير الحق  
لاحتجابهم عنه ويتلون بها بأنفسهم فيفهمون منها ما يناسب صفاتهم  
(لا يحقون علينا) وان خفي عناهم (وانه لكتاب عزيز) منيع محمي

الا الذين صبروا وما يلقاها الا  
ذو حظ عظيم واما ينزعك من  
الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه  
هو السميع العليم ومن آياته  
الليل والنهار والشمس والقمر  
لا تسجدوا للشمس ولا للقمر  
واسجدوا لله الذي خلقهن ان  
كنتم اياه تعبدون فان  
استكبروا فالذين عند ربك  
يسجدون له بالليل والنهار وهم  
لا يسأمون ومن آياته انك ترى  
الارض خاشعة فاذا أنزلنا عليها  
الماء اهتزت وربت ان الذي  
أحيانا المحي الموق انه على كل  
شيء قدير ان الذين يلهدون  
في آياتنا لا يحقون علينا ان  
يلقى في النار خيرا من يلقى  
يوم القيامة اعمالا ما شئتم انه بما  
تعملون بصير ان الذين كفروا  
بالذكر لما جاءهم وانه لكتاب  
عزيز

لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك  
ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم ولوجعلنا قرآنا عجبا لولا فضل آياته لأفجعكم وعربي قل  
هو للذين آمنوا هدى \* (٢٠٧) \* وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك

ينادون من مكان بعيد ولقد  
آتينا موسى الكتاب فاختلف  
فيه ولولا كلمة سبقت من ربك  
لقضى بينهم وانهم لفي شك منه  
مريب من عمل صالحا فلنفسه  
ومن أساء فعليها وما ربك بظلام  
للعبيد البهية علم الساعة وما  
نخرج من غرات من أكامها  
وما تحمل من أذى ولا تضع الا  
بعلمه ويوم يناديهم أين  
شركائي قالوا آذناك ما منا من  
شديد وضل عنهم ما كانوا  
يدعون من قبل وظنوا ما لهم  
من محيص لا يسأم الانسان  
من دعاء الخير وان مسه الشر  
فيؤس قنوط ولئن أذقناه رحمة  
مننا بعد ضراء مسته  
ليقولن هذا الذي وما أظن الساعة  
قائمة ولئن رجعت الي ربنا اذني  
عنده للعسى فلنبين الذين  
كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من  
عذاب غليظ واذا أنعمنا على  
الانسان أعرض ونأى بجانبه  
واذا مسه الشر فذود دعاء  
عريض قل أرأيتم ان كان من  
عند الله ثم كفرتم به من أضل

عن أن يسمه ويفهمه النفوس الخبيثة المحجوبة فتغيره ويطلع عليه  
المبطله قبطله لبعده عن مبالغ عقولهم وما اعتقدوه من باطلهم اذ  
(لا ياتيه الباطل من) جهة من الجهات لا من جهة الحق فيبطله بما هو  
أبلغ منه وأشد احكاما في كونه حقا وصدقا ولا من جهة الخلق  
فيبطلونه بالاحاديث تأويله ويغيبونه بالتحريف لكونه ثابتا في اللوح  
محفوظا من جهة الحق كما قال انا نحن نزلنا الذكر واناله الخائضون (قل  
هو للذين آمنوا هدى وشفاء) أي هو للمؤمنين بالغيب هداية تهديهم  
الى الحق وتبصرهم بالمعرفة وشفاء يزيل أمراض قلوبهم من الرذائل  
كالنفاق والشك أي تبصرهم بطريق النظر والعمل فتعلمهم وتركيهم  
(والذين لا يؤمنون) من المحجوبين لا يسمعون ولا يفهمونه بل  
يشبهه عليهم ويلتبس لاستيلاء الغفلة عليهم وسد الغشاوات  
الطبيعية والهيئات البدنية طرق أسمع قلوبهم وأبصارها فلا ينفذ  
فيها ولا يتنبهوا بها ولا يتيقظوا كالذي ينادي من مكان بعيد لبعدهم  
عن منبع النور الذي يدركه الحق ويرى وانهم ما كهم في ظلمات  
الهيولى (سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم) أي نوقفهم للنظر في  
نصاريفنا للممكثات وأحرارها (حتى يتبين لهم) بطريق الاستدلال  
واليقين البرهاني (أنه الحق أولم يكف بربك) للذين شاعده من أهل  
العيان (أنه على كل شيء شهيد) حاضر مطلع أي لم يكف شهوده على  
مظاهر الاشياء في معرفته وكونه الحق الثابت دون غيره حتى تحتاج  
الى الاستدلال بأفعاله أو التوسل بتجليات صفاته وهذا هو حال  
المحبوب المكاشف بالجذب قبل السلوك والاول حال المحب السالك  
المجاهد اطلب الوصول (ألا انهم في صرية من لقاء ربهم) لاحتجابهم  
بالكون عن المكون والخلق عن الخالق (ألا انه بكل شيء محيط)  
لا يخرج عن احاطته شيء والالم يوجد اذ حقيقة كل شيء عين علمه  
تعالى ووجوده به وعلمه عين ذاته وذاته عين وجوده فلا يخرج شيء عن

عن هو في شقاق بعيد سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف  
بربك أنه على كل شيء شهيد ألا انهم في صرية من لقاء ربهم ألا انه بكل شيء محيط

اساطته اذ لا وجود لغيره ولا عين ولا ذات كل شئ هالك الا وجهه كما  
قال كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام

❖ (سورة هم من) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(جمع حق) أي الحق ظهر بمحمد ظهور علمه بسلامة قلبه فالحق محمد  
ظاهر او باطنا والعلم سلامة قلبه عن النقص والافقة أي كماله وبروز  
عن الحجاب اذ تجرد القلب ظهور العلم (كذلك) مثل ذلك الظهور  
على مظهر له وظهور علمه على قلبك (يوحى اليك والى الذين من قبلك)  
من الانبياء (الله) الموصوف بجميع صفاته (العزیز) المتع  
بسرادات جلاله وستور صفاته (الحكيم) الذي يظهر كماله بحسب  
الاستعدادات ويهدي بالوسايط والمظاهر جميع العباد على وفق  
قبول الاستعداد (له ما فى السموات وما فى الارض) كلها مظاهر  
صفاته وصور ملكته ومحال أفعاله (وهو العلى) عن التقيد بصورها  
والتعین بأعيانها (العظيم) الذى تضائلت وتصغرت فى سلطانه  
وتلاشت وتغانت فى عظمته (تكاد السموات يتفطرن من فوقهن)  
لتأثرهن من تجليات عظمتيه ويتلاشين من علوقه وسلطنته  
(والملائكة) من العقول المجردة والنفوس المدبرة (يسبحون) ذاته  
بتجرد ذواتهم حامدين له بكمالات صفاتهم (ويستغفرون لمن فى  
الارض) بافاضة الانوار على أعيانهم ووجوداتهم بعد استفاضتهم  
اياها من الحضرة الاحدية (الآن الله هو الغفور) بستر ظلمات  
ذوات الكل من الملائكة والناس بنور ذاته (الرحيم) بافاضة  
الكمالات بتجليات صفاته على وجوداتهم لا غيره (ولو شاء الله لجمعهم  
أمة واحدة) كلهم على القطرة موحدين بناء على القدرة ولكن بنى  
أمره على الحكمة فجعل بعضهم موحدين عادلين وبعضهم مشركين

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖  
حم عسق كذلك يوحى اليك  
والى الذين من قبلك الله العزيز  
الحكيم له ما فى السموات وما فى  
الارض وهو العلى العظيم  
تكاد السموات يتفطرن من  
فوقهن والملائكة يسبحون  
بحمد ربهم ويستغفرون لمن  
فى الارض الآن الله هو الغفور  
الرحيم والذين اتخذوا من دونه  
أولياء الله حفظ عليهم وما أنت  
عليهم بوكيل وكذلك أوحينا  
اليك قرآنا عربيا لنذر آثم  
القرى ومن حولها وننذير يوم  
الجمع لا ريب فيه فربق فى الجنة  
وفريق فى السعير ولو شاء الله  
لجمعهم أمة واحدة ولكن  
يدخل من يشاء فى رحمته  
والظالمون ما لهم من ول ولا  
نصير

ظالمين كما قال ولا يزالون مختلفين لتمييز المراتب وتحقيق السعادة والشقاوة وتمتلي الدنيا والآخرة والجنة والنار ويحصل لكل أهل ويستتب النظام ويحدث الانتظام (أم اتخذوا من دونه أولياء) لا ولاية لهم في الحقيقة اذ لا قدرة ولا قوة ولا وجود (فالله هو الولي) دون غيره لتوليه كل شيء وسلطانه وحكمه (وهو) المحي القادر فكيف تستقيم ولاية غيره (عليه توكلت) بفناء الافعال فلا أقابل أفعالكم بفعل (والله أنيب) بفناء صفاتي فلا أظهر بصفة من صفاتي في مقابلة صفات نفوسكم (ليس كمثل شيء) أي كل الاشياء فانية فيه هالكة فلا شيء يماثل في الشئبية والوجود (وهو السميع) الذي يسمع به كل من يسمع (البصير) الذي يبصر به كل من يبصر جمعاً وتفصيلاً يعني الكل بذاته ويبدئهم بصفاته بيده مفاتيح الارزاق وخرائن الملك والملوك يسطو ويقدر بمقتضى علمه على من يشاء من خلقه بحسب مصالحهم في الغنى والفقر (شرع لكم من الدين) بالطلاق الذي وصى جميع الانبياء باقامته واجتماعهم عليه وعدم تفرقهم فيه وهو أصل الدين أي التوحيد والعدل وعلم المعاد المعبر عنه بالايمان بالله واليوم الآخر دون فروع الشرائع التي اختلفوا فيها بحسب المصالح كواوضاع الطاعات والعبادات والمعاملات كما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فالدين القيم هو المتعلق بما لا يتغير من العلوم والاعمال والشرعية هي المتعلقة بما يتغير من القواعد والاوزاع (كبر على المشركين) المحجوبين عن الحق بالغير (ماتدعوهم اليه) من التوحيد لكونهم أهل المقت ومظاهر الغضب والقهر ليسوا من المحبوبين الذين اجتباهم الله بمحض عنايته وبمجرد مشيئته ومن المحبين الذين وفقهم الله للانابة اليه بالسلوك والاجتهاد والسير فيه بالشوق والافقة ارفهداهم اليه بنور وجهه وجمال ذاته فجذب المحبوبين اليه قبل السلوك والريضة بسابقة الاجتباء وخص

أم اتخذوا من دونه أولياء فالله هو الولي وهو يحي الموتى وهو على كل شيء قدير وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله ذلكم الله ربى عليه توكلت واليه أنيب فاطر السموات والارض جعل لكم من انفسكم أزواجا ومن الانعام أزواجا يذروكم فيه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير له مقاليد السموات والارض يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر انه بكل شيء عليم شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ماتدعوهم اليه الله يجتبي اليه من يشاء ويهتدى اليه من ينيب وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى لقضى بينهم وان الذين أورتوا الكتاب من بعدهم لنى شك منه مريب

المحبين بعد التوفيق بالسلاوك فيسهو الزيادة بالاصطفاء وطرد  
المجبوبين عن بابيه وأبعدهم عن جنابه بسابقة كلمة القضاء عليهم  
بالشقاء (فلذلك) التفرق في الدين (فادع) الى التوحيد  
(واستقم) في الحق بالله والتعبد حق العبودية وأنت على التمكن  
ولا تظهر نفسك بصفة عند انكارهم واستمالتهم اياك في موافقتهم  
(ولا تتبع أهواءهم) المتفرقة بالتلويح (فيضلوك) عن التوحيد  
(وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) أي اطلعت على كالات جميع  
الانبياء وجمعت في علومهم ومقلماتهم وصفاتهم واخلاصهم فكمثل  
توحيدى وصرت حبيب الكمال محبتي وروعت في نفسي فتمت عدالتى  
وهذا معنى قوله (وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم) هو  
التثبيت في مقام التوحيد والتحقيق (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم)  
صورة الاستقامة والتمكين في العدالة (لاجة بيننا وبينكم) كمال المحبة  
والصفاء لاقتضاء مقام التوحيد النظر اليهم بالسواء (الله يجمع  
بيننا) في القيامة الكبرى والفناء (واليه المصير) في العاقبة  
للجزاء (والذين يحاجون في الله) لاحتجابهم بنفوسهم (من بعد  
ما استجيب له) بالاستسلام والانتقاد لئلا يثبته وقبول التوحيد  
بسلامة الفطرة (حجتهم داخنة) لكونها ناشئة من عند أنفسهم  
لا أصل لها عند الله (وعليهم غضب) لاستحقاقهم لذلك بظهور  
غضبهم (ولهم عذاب شديد) لحرامتهم (الله الذى أنزل الكتاب  
بالحق) أي العلم التوحيدى بالمحبة التى اقتضت استحقاقه لذلك  
فكان حقاله (والميزان) أي العدل واذا حصل العلم والتوحيد  
في الروح والمحبة في القلب والعدل في النفس قرب الفناء في الله  
ووقوع القيامة الكبرى (الله لطيف بعباده) يلطف بهم في تدبير  
ايصال كالاتهم اليهم وتهيئة أسبابها وتوفيقهم للأعمال المقربة  
لهم اليها (يرزق من يشاء) العلم الوافر بحسب عنايته به في هيئة

فلذلك فادع واستقم كما أمرت  
ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما  
أنزل الله من كتاب وأمرت  
لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا  
أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة  
بيننا وبينكم الله يجمع بيننا  
واليه المصير والذين يحاجون  
في الله من بعد ما استجيب له  
حجتهم داخنة عند ربهم  
وعليهم غضب ولهم عذاب  
شديد الله الذى أنزل الكتاب  
بالحق والميزان وما يدريك لعل  
الساعة غريب يستجيب بها  
الذين لا يؤمنون بها والذين  
آمنوا مشفقون منها ويعلمون  
أنها الحق ألا ان الذين يمارون  
في الساعة لنى ضلال بعيد الله  
لطيف بعباده يرزق من يشاء  
وهو القوى العزيز



استعداد له (وهو القوي) القاهر (العزير) الغالب يمنع من  
 إنشاء بمقتضى عدله وحكمته ولكل أحد نصيب من اللطف والقهر  
 لا يخلو أحد منهما وانما تفاوت الانصبا بحسب الاستعدادات  
 والاسباب والاعمال والاحوال (من كان يريد حرث الآخرة) بقوة  
 ارادته وشدة طلبه لزيادة نصيب اللطف وتوجهه واقباله الى الحق  
 لحيازة المقرب (نزله) في نصيبه فنصلح حال آخرته ودينه لان الدنيا  
 تحت الآخرة وظلها ومثالها وصورتها تتبعها (ومن كان يريد حرث  
 الدنيا) وأقبل بهواه الى جهة السفلى وتعلق همه بزيادة نصيب  
 القهر وبعد عن الحق (نوته منها) ما هو نصيبه وما قسم له وقدر  
 لا مزيد عليه (وماله في الآخرة من نصيب) لاعراضه عنها وعقد  
 همه بالادون ووقوفه معه وجعله حجابا للاشرف وادباره عن النصيب  
 الاوفر فلا يتبها لقبوله ولا يستعد لحصوله اذا الاصل لا يتبع الفرع  
 (قل لا أسئلكم عليه أجرا الا المودة في القربى) استثناء منقطع  
 وفي القربى متعلق بمقدراى المودة الكائنة في القربى ومعناه نفي  
 الاجرا أصلا لان غرة مودة أهل قرابته عائدة اليهم لكونها سبب  
 نجاتهم اذا المودة تقتضى المناسبة الروحانية المستلزمة لاجتماعهم في  
 الحشر كما قال عليه الصلاة والسلام المريد محشر مع من أحب فلا تصلح  
 أن تكون أجرا له ولا يمكن من تكدرت روحه وبعدت عنهم قرابته  
 محبتهم بالحقيقة ولا يمكن من تنورت روحه وعرف الله وأحبه من  
 أهل التوحيد أن لا يحبهم لكونهم أهل بيت النبوة ومعادن الولاية  
 والفتوة محبوبين في العناية الاولى من ربوبين للمعمل الاعلى فلا يحبهم  
 الا من يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ولولم يكونوا محبوبين  
 من الله في البداية لما أحبهم رسول الله اذ محبته عين محبته تعالى  
 في صورة التفصيل بعد كونه في عين الجمع وهم الاربعة المذكورون  
 في الحديث الا ترى بعد الا ترى ان له اولادا آخرين وذوى قرابات

من كان يريد حرث الآخرة نزد  
 له في حرثه ومن كان يريد حرث  
 الدنيا نوته منها وماله في الآخرة  
 من نصيب أم لهم شركاء شرعوا  
 لهم من الدين ما لم يأذن به الله  
 ولولا كلمة الفصل اقضى بينهم  
 وان الظالمين لهم عذاب أليم  
 ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا  
 وهو واقع بهم والذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات في روضات  
 الجنات لهم ما يشاؤون عند  
 ربهم ذلك هو الفضل الكبير  
 ذلك الذى يشر الله عباده  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 قل لا أسئلكم عليه أجرا الا  
 المودة في القربى



في مراتبهم كثيرين لم يذكروهم ولم يحرض الامة على محبتهم تحريضهم  
على محبة هؤلاء وخص هؤلاء بالذكور وروى أنهم لما نزلت قيل يا رسول  
الله من قرأ بك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال علي وفاطمة  
والحسن والحسين وأبناؤهما ثم لما كانت القرابة تقتضي المناسبة  
المزاجية المقتضية للجنسية الروحية كان ولادهم السالكون  
لسبيلهم التابعون لهدىهم في حكمهم ولهذا حرض على الاحسان  
اليهم ومحبتهم مطلقا ونهى عن ظلمهم واذا نهم ووعد على الاول ونهى  
عن الثاني قال النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله حرمت الجنة على  
من ظلم أهل بيته وآذاني في عترتي ومن اصطنع ضيعة الى أحد من ولد  
عبد المطلب ولم يجازره عليها فأنا أجازيه عليها غدا اذا القيى يوم القيامة  
وقال عليه السلام من مات على حب آل محمد مات مغفورا له ألا ومن  
مات على حب آل محمد مات تابيا ألا ومن مات على حب آل محمد مات  
مؤمننا ألا ومن مات على حب آل محمد مات شهيدا مستكمل الايمان  
الأو من مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منه ~~كر~~  
ونكبر ألا ومن مات على حب محمد وآل محمد يزف الى الجنة كما تزف  
العروس الى بيت زوجها ألا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره  
بابان الى الجنة ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار  
ملائكة الرحمة ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة  
والجماعة ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا  
بين عينيه آيس من رحمة الله ألا ومن مات على بغض آل محمد مات  
كافرا ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة (ومن  
يقترف حسنة) بمحبة آل الرسول (نزدله فيها حسنا) بتابعته لهم  
في طريقهم لأن تلك المحبة لا تكون الا لصفاء الاستعداد وبقاء  
القطرة وذلك يوجب التوفيق لحسن المتابعة وقبول الهداية الى  
مقام المشاهدة فيصير صاحبها من أهل الولاية ويحشر معهم

ومن يقترف حسنة نزدله فيها  
حسنا

ان الله غفور شكور أم يقولون افترى على الله كذبا فان يشاء الله يختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته انه علم بذات الصدور وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون ويستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات ويرزقهم من فضله والكافرون لهم عذاب شديد ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء انه بعباده خبير بصير وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد ومن آياته خلق السموات والارض ومابث فيها من دابة وهو على جميعهم اذيا شاع قدير وما أمأنا بكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وما أنتم بمعجزين \* (٢١٣) \* في الارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ومن آياته

الحوار في البصر كالاعلام ان يشاء يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور أو يوبقهن بما كسبن أو يعف عن كثير ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص فما أوينهم من شيء فقتاع الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون والذين يجتنبون بكائر الاثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلوة وأمرهم شورى بينهم وعمارزقناهم يتقون والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عني وأصلح فأجره على الله انه

في القيامة (ان الله غفور) بتنويره ظلمة صفات من أحب أهله (شكور) لسمي من ناسبهم فيجبهم بتضعيف جزاء حسناته وافاضة كمالاته بتجليات صفاته ليوافقهم (فان يشاء الله يختم على قلبك) أي لا يفترى على الله الا من هو مختوم القلب مثلهم (ويمح الله الباطل) كلام مبتدأ أي ومن عادة الله أن يمحو الباطل (ويمحق الحق بكلماته) وقضائه ان كان افتراء يحجه ويثبت نقيضه وان كان الافتراء ما يقولون فكذلك (وما عند الله خير وأبقى) لكونه أشرف وأدوم (للذين آمنوا) الايمان اليقيني ولا يتوكلون الا على ربهم بفناء الافعال أي الذين علمهم اليقين وعلمهم التوكل بالانسلاخ عن أفعالهم (والذين يجتنبون بكائر الاثم) التي هي وجوداتهم وهو أخس صفات نفوسهم التي تظهر بأفعالها في مقام المحو (واذا ما غضبوا) في تلويثاتهم (هم يغفرون) أي الاخصاء بالمغفرة دون غيرهم (والذين استجابوا لربهم) بلسان الفطرة الصافية اذا دعاهم الى التوحيد بتجلي نور الوحدة (وأقاموا) صلاة المشاهدة ولم يحتجبوا بأرائهم وعقولهم بل (أمرهم شورى بينهم) لعلمهم ان الله مع كل أحد شأنا واليه نظرا وفيه سر الدير لغيره ذلك الشأن والنظر والسر (ومما رزقناهم يتقون) بالتكميل (والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون) بالعدالة احترازا عن الذلة والانظلام لكونهم

لا يحب الظالمين ولن انتصروا بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغفون في الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم ولن يصبرو غفرا ذلك لمن عزم الامور ومن يضل الله فخاله من ولي من بعده وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل الى مرء من سبيل وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ينتظرون من طرف خفي وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة الا ان الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضل الله فخاله من سبيل استجيبوا لربكم من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله ما لكم من ملجأ يومئذ

في مقام الاستقامة فاعين بالحق والمعدل الذي ظله في نفوسهم  
(وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا) أي الا بثلاثة أوجه اما  
بوصوله الى مقام الوحدة والفناء فيه ثم التحقق بوجوده في مقام  
البقاء فيوحى اليه بلا واسطة كما قال الله تعالى ثم دنا فتدلى فكان  
قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى (أو من وراء حجاب)  
بكونه في حجاب القلب ومقام تجليات الصفات فيكلمه على سبيل  
المناجاة والمكالمة والمكاشفة والمحادثة دون الرؤية لاحتجاب  
بحجاب الصفات كما كان حال موسى عليه السلام (أو يرسل رسولا)  
من الملائكة فيوحى اليه على سبيل الالتقاء والنفث في الروح  
والالهام أو الهتاف أو المنام كما قال عليه السلام ان روح القدس  
نفث في روحي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها (انه على) من  
أن يواجه ويخاطب بل يفنى ويتلاشى من يواجهه لعلوه من أن يبقى  
معه غيره ويحتمل شئ حضوره (حكيم) يدبر بالحكمة وجوه التكليم  
ليظهر علمه في تفاصيل المظاهر ويكمل به عبادته ويهتدوا اليه  
ويعرفوه \* ومثل ذلك الايجاء على الطرق الثلاثة (أو حينئذ اليك  
روحا) تحيا به القلوب الميتة (من) عالم (أمرنا) المنزه عن الزمان  
المقدس عن المكان (ما كنت تدري ما الكتاب) أي العقل الفرقاني  
الذي هو كالكائنات الخاص بك (ولا الايمان) أي الخفي الذي حصل لك  
عند البقاء بعد الفناء حال ككونك محجوبا بغواشي نشأتك وحال  
وصولك لفنائك وتلاشي وجودك (ولكن جعلناه نورا) عند  
استقامتك (نهدي به من نشاء من عبادنا) المخصوصين بالعناية  
الازلية اما المحبوبين واما المحبين (وانك) أيها الحبيب (لتهدي)  
بنام تشاء (الى صراط مستقيم) لا يبلغ كنهه ولا يدري وصفه  
(صراط الله) المخصوص به أي طريق التوحيد الذي الشامل  
للتوحيد الصفاتي والافعال المسمى توحيد الملك أعني سير الذات

وما لكم من تكبر فان أعرضوا  
فما أرسلناك عليهم حفنات ان  
عليك الا البلاغ وانا اذا أذقنا  
الانسان منارحة فرح بها  
وان تصبهم سيئة بما قدمت  
أيديهم فان الانسان كفور  
لله ملك السموات والارض  
يخاف ما يشاء ويبلى ما يشاء انا انا  
وجها ان يشاء الذكور  
أو يزوجهم ذكرانا وانانا ويجعل  
من يشاء عقيما انه عليم قدير وما  
كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا  
أو من وراء حجاب أو يرسل  
رسولا فيوحى باذنه ما يشاء انه  
على حكيم وكذلك أو حينئذ  
اليك روحا من أمرنا ما كنت  
تدري ما الكتاب ولا الايمان  
ولكن جعلناه نورا نهدي به  
من نشاء من عبادنا وانك لتهدي  
الى صراط مستقيم صراط  
الله الذي له ما في السموات وما  
في الارض

الأحادية مع جميع الصفات الظاهرة والباطنة بما لكبة سموات  
الارواح وأرض الجسم المطلق (ألا إلى الله تصير الأمور) بالفناء  
فيه فينادى بذاته لمن الملك اليوم ويحيب هو نفسه بقوله الله الواحد  
القهار والله تعالى أعلم

﴿سورة الزخرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

أقسم بأول الوجود وهو الحق وآخره وهو محمد وما أجل قسمًا بما هو  
أصل الكل وكاله ولهذا كانت الشهادة قبيحا أساس الاسلام وعماد  
الايمان والجمع بينهما هو المذهب الحق والملة القويمة فان أحادية  
الوجود والتأثير هو الجبر واثبات التفصيل في الوجود والتأثير هو  
القدر والجمع بينهما بقولنا لا اله الا الله محمد رسول الله هو الصراط  
المستقيم والدين المتين أو بما يناسب الكتاب وهو اللوح والقلم  
أقوله تعالى ن والقلم وما يسطرون وقد يكتفى عن الكلمة بآخرها كما  
يكتفى عنها بأولها فعلى الوجه الأول يمكن أن يؤول الكتاب بنفس  
محمد لكونه مبينا للحق جمعا وتفصيلا وكونه منزلا من عند الله (قرآنا)  
أي جامع لجميع تفاصيل الوجود حاصر للصفات الالهية والمراتب  
الوجودية والكلمية (عزى بالعلمكم تعقلون) ما نخطأ بكم به (وانه  
في أم الكتاب) أي أصل الوجود في الرتبة الاولى وأول نقطة  
الوجود الاضافي الممتاز بالتعين الاول عن الوجود المطلق التالي  
للهوية المحضة المشار اليه بقوله (لدينا العلى) رفيع القدر بحيث  
لارفة وراءها (حكيم) ذو الحكمة اذ به ظهرت صور الاشياء  
وحقائقها أعيانها وصفاتها وترتيب الموجودات ونظامها على ما هي  
عليه وأما على الوجه الثاني فرب تقسيم هذا التأويل بل هو القرآن  
المبين للتوحيد والتفصيل الدال عليها المقسم به اجمالا وانه في أم

ألا إلى الله تصير الأمور  
بسم الله الرحمن الرحيم  
حم والكتاب المبين إنا جعلناه  
قرآنا عربيا لعلكم تعقلون  
وانه في أم الكتاب لدينا العلى  
حكيم

أفَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفِيحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ وَكَمْ أَرْسَلْنَا \* (٢١٦) • مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ وَمَا

يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كُفَّاءُ لِمَا بِهِمْ  
يَسْتَهْزِئُونَ فَأَهْلَكَ مَا أَشَدَّ مِنْهُمْ  
بَطْشًا وَمَضَى مِثْلُ الْأَوَّلِينَ وَلَمَّا  
سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ  
الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ  
الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ  
فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ  
وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ  
فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ  
تَخْرِجُونَ وَالَّذِي خَلَقَ  
الْأَزْوَاجَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ  
الْفَلَاحِ وَالْإِنْعَامِ مِثْرًا كَيْتُ  
لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا  
نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ  
وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا  
هَذَا وَمَا كُنَّا لَمِقْرَنِينَ وَإِنَّا إِلَى  
رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ  
عِبَادِهِ جُزْأً إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٍ  
مُبِينٍ أَمْ اتَّخَذُوا لِمَا يَخْلُقُ بَنَاتٍ  
وَأَصْفَاءَ كُفَّاءَ بِالْبَنِينَ وَإِذَا بَشَرَ  
أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا  
ظَلَّ وَجْهَهُ مَسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ  
أَوْ مِنْ يَنْشَأُ فِي الْحُلِيِّةِ وَهُوَ فِي  
الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ وَجَعَلُوا  
الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ

الْكِتَابِ أَى الرُّوحِ الْأَعْظَمِ الْمَشْتَقِلِ عَلَى كُلِّ الْعُلُومِ بِكُلِّ الْأَشْيَاءِ  
لَدَيْنَا قَرِيبًا مِمَّا أَقْرَبَ مِنْ سَائِرِ الْعُلُومِ الْحَاصِلَةِ فِي مَرَاتِبِ التَّنَزُّلاتِ  
فَإِنَّ الْعِلْمَ الَّذِي هُوَ الَّذِي انْتَقَشَ فِي الرُّوحِ الَّذِي هُوَ أَوَّلُ الْأَرْوَاحِ  
قَبْلَ تَنْزُلِهِ فِي الْمَرَاتِبِ وَكُونَ الْقُرْآنِ ذَا الْحِكْمَةِ كَوْنُهُ مُشْتَقًّا عَلَى  
الْحِكْمَةِ النَّظَرِيَّةِ الْمُفِيدَةِ لِلْإِعْتِقَادَاتِ الْحَقِيقَةِ مِنَ التَّوْحِيدِ وَالنَّبُوَّةِ  
وَيَبَيِّنُ أَحْوَالَ الْمَعَادِ وَأَمْثَالَهَا فَالْحِكْمَةُ الْعَمَلِيَّةُ مِنْ بَيَانِ أَحْكَامِ  
أَفْعَالِ الْمُكَلَّفِينَ كَالشَّرَائِعِ وَكَيْفِيَّةِ السُّلُوكِ فِي الْمَرَاتِبِ وَأَحْوَالَ  
الْمُكَاسِبِ وَالْمُوَاهِبِ (أَفَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ) أَى أَنَّهُمْ مُلْكُكُمْ وَنُصْرَفُ  
الذِّكْرَ عَنْكُمْ لِاسْرَافِكُمْ وَانْمَا كَانَتْ الْحَاجَةُ إِلَى الذِّكْرِ لِلْإِسْرَافِ  
إِذْ لَوْ كُنَّا عَلَى السَّبِيلِ الْعَادِلَةِ وَالطَّرِيقَةِ الْوَسْطَى لَمَا احْتِجَّ  
إِلَى التَّذْكِيرِ بِلِ التَّذْكِيرِ يَجِبُ عِنْدَ الْإِسْرَافِ وَالتَّفْرِيطِ وَلِهَذَا بَعَثَ  
الْأَنْبِيَاءَ فِي زَمَانِ الْفِتْرِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ  
اللَّهُ النَّبِيِّينَ (وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً) أَى اعْتَرَفُوا بِأَنَّهُ خَالِقُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمُبْدِعُهُمَا وَفَاطَرُهُمَا وَقَدْ جَسَمُوهُ وَجَزَّوهُ بِأَثْبَاتِ  
الْوَلَدَةِ الَّذِي هُوَ بَعْضُ مِنَ الْوَالِدِ مِثْلُ لَهُ فِي النَّوْعِ لَكُنْهُمْ  
ظَاهِرِينَ جَسْمَانِيَيْنَ لَا يَتَجَاوَزُونَ عَنْ رَتْبَةِ الْحَسِّ وَالْخِيَالِ وَلَا  
يَتَجَرَّدُونَ عَنْ مَلَابِسِ الْجَسْمَانِيَّاتِ فَيَذْكُرُونَ الْحَقَائِقَ الْمُجَرَّدَةَ  
وَالذَّوَاتِ الْمُقَدَّسَةَ فَضْلًا عَنْ ذَوَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَكُلُّ مَا تَصَوَّرُوا وَتَخَيَّلُوا  
كَانَ شَيْئًا جَسْمَانِيًّا وَلِهَذَا كَذَّبُوا الْأَنْبِيَاءَ فِي أَثْبَاتِ الْآخِرَةِ وَابْعَثَ  
وَالنَّشُورِ وَكُلُّ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَعَادِ أَذْ لَا يَتَعَدَّى إِدْرَاكَهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا  
وَعُقُولُهُمْ الْمُحْجُوبَةُ عَنْ نُورِ الْهَدَايَةِ أُمُورَ الْمَعَاشِ فَلَا مَنَاسِبَةَ أَصْلًا  
بَيْنَ ذَوَاتِهِمْ وَذَوَاتِ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا فِي ظَاهِرِ الْبَشَرِيَّةِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى  
مَا وَرَاءَهَا وَلَمَّا سَمِعُوا مِنْ أَسْلَافِهِمْ قَوْلَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْحُكَمَاءِ فِي أَثْبَاتِ  
النَّفُوسِ الْمَلَائِكَةِ وَتَأْنِيهِمْ إِيَّاهَا أَمَّا بِاعْتِبَارِ اللَّفْظِ وَأَمَّا بِاعْتِبَارِ تَأْثَرِهَا  
وَانْفِعَالِهَا عَنْ الْأَرْوَاحِ الْمُقَدَّسَةِ الْعَقْلِيَّةِ مَعَ وَصْفِهِمْ إِيَّاهَا بِالْقُرْبِ

وقالوا الرشاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخبرون أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستكسون بل قالوا انا وجدناهم (٢١٧) آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون وكذلك ما أرسلنا

من قبلك في قرية من نذرا الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون قال اولو جئناكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما أرسلتم به كافرون فاتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين واذا قال ابراهيم لايه وقومه اني ابراهيم ممتعون الا الذي فطرنى فانه شهيد ان جعلها كلمة باقية في عقبه الههم مرجون بل متعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم اهلهم يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمت ربك خير مما يجمعون ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لفلعنك المكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة

من الحضرة الالهية توهموا أنوثتها في الحقيقة التي هي بازاء الذكورة في الحيوان مع اختصاصها بالله فجعلوها نبات وقلبا يعتقدها العامى الامورا النسبة لطيفة في غاية الحسن (وقالوا الرشاء الرحمن ما عبدناهم) لما سمعوا من الانبياء تعليق الاشياء بمشيئة الله تعالى افترضوه وجعلوه ذريعة في الانكار وقالوا ذلك لا عن علم وايقان بل على سبيل العناد والاختلاف ولهذا ردتهم الله تعالى بقوله (ما لهم بذلك من علم) اذ لو علموا ذلك لكانوا موحدين لا ينسبون التأثير الا الى الله فلا يسعهم الاعداد دونه غيره اذ لا يرون حيث نزل لغيره نفع ولا ضررا (انهم الا يخبرون) لتكذيبهم انفسهم في هذا القول بالفعل حين عظموهم وخافوهم وخوفوا انبياءهم من بطشهم كما قال قوم هود ان نقول الا اعترا اليبعض الهتنا بسوء ولما خوفوا ابراهيم عليه السلام كيدهم أجاب بقوله ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربى شيئا الى قوله وكيف أخاف ما أشركتم (وقالوا لولا نزل هذا القرآن) الى آخره لما لم يكونوا أهل معنى ولا حظ اهم الامن الصورة لم تصوروا في رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا يعظمونه به اذ لا مال له ولا حشمة ولا جاه عندهم وعظم في أعينهم الوليد بن المغيرة واضرا به ككأبي مسعود الثقفي وغيره لمكان حشمتهم ومالهم وخدمهم فاستخفوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا يناسب حاله اصطفاؤه الله آياه وكرامته عنده ولو كان هذا القرآن من عند الله لا اختار له رجلا عظيما كالوليد وأبي مسعود فانزل عليه لتناسب حاله عظمة الله فردهم الله لانهم ليسوا بقاسمى رحمة الدين والهداية التي لا حظ لهم منها ولا معرفة لهم بها بل ليسوا بقاسمى ما هم يعرفونه ويتصرفون فيه من المعيشة والحطام الدنيوى الذى يتهاككون على كسبه ولا يقصدون الا آياه فكيف بما لم يشعروا عرفه ولم يعرفوا حاله (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا) قرئ

ومعارض عليها يظهرون ٢٨ في ولييوتهم أبوا با وسر را عليها يتكئون وزخرفا وان كل ذلك لما منع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين

وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون حتى اذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعدة  
المشرقين فبئس القرين ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم اذ ~~كنتم~~ في العذاب مشتركون اذ انتم تسمع النداء  
او تهدي العمى ومن كان في ضلال مبين فاما نذهب بك فانما منهم من تنقون او نريكم الذي وعدناهم  
فانا عليهم مقتدرون فاستمعوا لهذين الايات انك على \* (٢١٨) \* صراط مستقيم وانه لذكر

لك واقومك وسوف تستلون  
واستل من ارسلنا من قبلك  
من رسلنا اجعلنا من دون  
الرحمن آلهة يعبدون ولقد  
ارسلنا موسى باياتنا الى فرعون  
وملئه فقال اني رسول رب  
العالمين فلما جاءهم باياتنا اذاهم  
منها يضحكون وما نرى منهم من  
آية الا هي اكبر من اخاتها  
واخذناهم بالعذاب لعلمهم  
يرجعون وقالوا يا ايها الساحر  
ادع لنا ربك بما عهد عندك  
اتنا لمهتدون فلما كشفنا  
عنهم العذاب اذاهم ينكتون  
ونادى فرعون في قومه قال  
يا قوم ابرأ مني من عبادة هؤلاء  
الانهار تجري من تحتي افلا  
تبصرون ام انا اخبر من هذا  
الذي هو مهين ولا يكاد يبين  
فلولا القى عليه اسورة من ذهب  
او جاء معه الملائكة مقترنين  
فاستخف قومه فاطاعوه انهم  
كانوا قوما فاسقين فلما اسفونا  
انتقمنا منهم فاغرقناهم

بعش بضم الشين وقتحها والفرقان عشا يستعمل اذا نظر نظر  
العشى لعارض او متعمدا من غيرة في بصره وعشى اذا يبصره  
فعلى الاول معناه ومن كان له استعداد صاف وفطرة سامة لادراك  
ذكر الرحمن أي القرآن النازل من عنده وفهم معناه وعلم كونه حقا  
فتعاضى عنه لغرض دنيوى وبغى وحسد أو لم يفهمه ولم يعلم حقيقة  
لاحتجابه بالغواشى الطبيعية واشتغاله بالذات الحسية عنه  
اولا غتراره بدينه وما هو عليه من اعتقاده ومذهبه الباطل نقيض له  
شيطانا جنيافيقويه بالتسويل والتزيين لما انهمك فيه من اللذات  
وحرص عليه من الزخارف أو بالشبه والباطيل المغوية لما اعتكف  
عليه بهواه من دينه أو انسيا بقويه ويشاركة في أمره ويحائسه  
في طريقه ويبعده عن الحق وعلى الثاني معناه ومن ايف استعداده  
في الاصل وشقى في الازل بمعنى القلب عن ادراك حقائق الذكور  
وقصر عن فهم معناه نقيض له شيطانا من نفسه أو من جنسه  
يقارنه في ضلالتة وغوايته (وانهم ليصدونهم) وان الشياطين  
يصدون قرناءهم عن طريق الوحدة وسبيل الحق (ويحسبون)  
الهداية فيما هم عليه (حتى اذا جاءنا) أي حضر عقابنا اللازم  
لاعتقاده واعماله والعذاب المستحق لمذهبه ودينه حتى غاية البعد  
بينه وبين شيطانه الذي أضله عن الحق وزين له ما وقع بسببه  
في العذاب واستوحش من قرينه واستدمه لعدم الوصلة الطبيعية  
أو انقطاع الاسباب بينهم بافساد الآلات البدنية (ولن ينفعكم)  
التمنى وقت حلول العذاب واستحقاق العقاب اذ ثبت وضع ظالمكم  
في الدنيا وتبين عاقبته وكشف عن حاله لانكم مشتركون في العذاب  
لاشترائككم في سببه أو لان ينفعكم كونكم مشتركين في العذاب

اجعين فجعلناهم لقا ومثلا للاخرين ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه يصدون من  
وقالوا آللهنا خير ام هو ما ضربوه لك الاجد لابل هم قوم خصمون ان هو الا عبداً نعبدنا عليه وجعلناه  
مثلا لى ابراهيم ولونساء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون



من شدته وإيلامه (وإنه لعلم للساعة) أي أن عيسى عليه السلام مما  
يعلم به القيامة الكبرى وذلك أن نزوله من أشراط الساعة قبل  
في الحديث ينزل على ثنية من الأرض المقدسة اسمها أفيق ويبيده  
حربة يقتل بها الدجال ويكسر الصليب ويهدم البيع والكنايس  
ويدخل بيت المقدس والناس في صلاة الصبح فيتأخر الإمام فيقدمه  
عيسى عليه السلام ويصلي خلفه على دين محمد صلى الله عليه وسلم  
فالنفية المسماة أفيق إشارة إلى مظهره الذي يتجسد فيه والأرض  
المقدسة إلى المادة الطاهرة التي يتكون منها جسده والحربة إشارة إلى  
صورة القدرة والشوكة التي تظهر فيها وقتل الدجال بها إشارة إلى  
عظمته على المتغلب المضل الذي يخرج هو في زمانه وكسر الصليب  
وهدم البيع والكنايس إشارة إلى رفعه للاديان المختلفة  
ودخوله بيت المقدس إشارة إلى وصوله إلى مقام الولاية الذاتية  
في الحضرة الإلهية الذي هو مقام القطب وكون الناس في صلاة  
الصبح إشارة إلى اتفاق المحمدين على الاستقامة في التوحيد عند  
طلوع صبح يوم القيامة الكبرى بظهور نور شمس الوحدة وتأخر  
الإمام إشارة إلى شعور القائم بالدين المحدث في وقته بتقدمه على  
الكل في الرتبة لمكان قطبيته وتقديم عيسى عليه السلام إياه  
واقترانه به على الشريعة المحمدية إشارة إلى متابعتها للدولة  
المصطفوية وعدم تغييره لأشراعه وإن كان يعلمهم التوحيد العيان  
ويعرفهم أحوال القيامة الكبرى وطلوع الوجه الباقي هذا إذا  
كان المهدي عيسى بن مريم على ما روي في الحديث لا مهدي إلا  
عيسى بن مريم وإن كان المهدي غيره فدخوله بيت المقدس وصوله  
إلى محل المشاهدة دون مقام القطب والإمام الذي يتأخر هو المهدي  
وإنما يتأخر مع كونه قطب الوقت مراعاة لأدب صاحب الولاية مع  
صاحب النبوة وتقديم عيسى عليه السلام إياه لعلمه بتقدمه في نفس

وإنه لعلم للساعة فلا تمتد بها

الامر لمكان قطبته وصلاته خلقه على الشريعة المحمدية اقتداؤه به  
تحقيقا للاستفاضة منه ظاهرا وباطنا والله أعلم وانما قال (واتبعون  
هذا صراط مستقيم) لان الطريقة المحمدية هي صراط الله لكونه باقيا  
به بعد الفناء فدينه دين الله وصراطه صراط الله وأتباعه أتباع  
الله فلا فرق بين قوله واتبعوني وقوله واتبعوا رسولي ولهذا كان  
متابعته تورث محبة الله اذ طريقه هي طريق الوحدة الحقيقية التي  
لا استقامة الا لها ولهذا لم يسع عيسى الاتباعه عند الوصول الى  
الوحدة وارتفاع الاثنية يوجب المحبة الحقيقية (هل ينظرون الا  
الساعة أن تأتيهم) أي ظهور المهدى دفعة وهم غافلون عنه (الاخلاء  
يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) الخلة اما أن تكون خيرية أو لا  
والخيرية اما أن تكون في الله أو لله والغير الخيرية اما أن يكون سببها  
اللذة النفسانية أو النفع العقلي والقسم الاول هو المحبة الروحانية  
الذاتية المستندة الى تناسب الارواح في الازل لقرينهم من الحضرة  
الاخدية وتساويها في الحضرة الواحدة التي قال فيها فاعترف  
منها انتلف فهم اذ برزوا في هذه النشأة واشتاقوا الى أوطانهم  
في القرب وتوجهوا الى الحق وتجردوا عن ملابس الحس ومواد  
الرجس فلما تلاقوا تعارفوا واذ تعارفوا تحابوا التجاننهم الاصل  
وتماثلهم الوضعي وتوافقهم في الوجهة والطريقة وتشابههم في السيرة  
والغريزة وتجردهم عن الاغراض الفاسدة والاعراض الذاتية  
التي هي سبب العداوة وانتفع كل منهم بالآخر في سلوكه وعرفانه  
وتذكره لاوطانه والتذلل لقا به وتصني بصنائه وتعاونوا في أموره والدنيا  
والآخرة فهي الخلة السامة الحقيقية التي لا تزول أبدا كحبة الاوباش  
والانبياء والاصفياء والشهداء والقسم الثاني هو المحبة القلبية  
المستندة الى تناسب الاوصاف والاخلاق والسير الفاضلة ونشأته  
الاعتقادات والاعمال الصالحة كحبة الصالحين والابرار فيما بينهم ومحبة

واتبعون هذا صراط مستقيم  
ولا يصد نكم الشيطان انه  
لكم عدو مبين ولما جاء  
عيسى بالبينات قال قد جئتكم  
بالحكمة ولا بين بين بعض الذين  
تختلفون فيه فاتقوا وأطيعون  
ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه  
هذا صراط مستقيم فاختلف  
الاحزاب من بينهم فويل للذين  
ظلموا من عذاب يوم أليم هل  
ينظرون الا الساعة أن تأتيهم  
بغفلة وهم لا يشعرون الاخلاء  
يومئذ بعضهم لبعض عدو الا  
المتقين يا عباد لا خوف عليكم  
اليوم ولا أنتم تحزنون الذين  
آمنوا باياتنا وكانوا مسلمين  
ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم  
تجبرون يطاف عليهم فيها  
ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيه  
الانفس ولذا الادين وأنتم فيها  
خالدون

العرفاء والاولياء اياهم ومحبة الانبياء العامة أهمهم والقسم الثالث هو المحبة النفسانية المستندة الى اللذات الحسية والاغراض الجزئية كحبة الارواح لمجرد الشهوة ومحبة الفجار والقساق المتعاونين في اكتساب الشهوات واجتلاب الاموال والقسم الرابع هو المحبة العقلية المستندة الى تسهيل أسباب المعاش وتيسير المصالح الدنيوية كحبة التجار والصناع ومحبة المحسن اليه للمحسن فكل ما استند الى غرض فان وسبب زائل زال بزواله وانقلب عند فقدانه عداوة لتوقع كل من المتحابين ما اعتاد من صاحبه من اللذة المعهودة والنفع المألوف مع عدمه وامتناعه لزوال سببه ولما كان الغالب على أهل العالم أحد القسمين الاخيرين ألقى الكلام وقال الاخلاص يومئذ بعضهم لبعض عدوا لا المتقين لانقطاع أسباب الوصلة بينهم وانتفاء الآلات البدنية عنهم وامتناع حصول اللذة الحسية والنفع الجسماني وانقلابهم منا حشرات وآلاما وضررا وخسرا فاقدم زات اللذات والشهوات وبقيت العقوبات والتبعات فكل يحق صاحبه ويغضه لانه يرى ما به من العذاب منه وبسببه ثم استثنى المتقين المتساولين للقسمين الباقيين لقلتهم كما قال وقابل ما هم وقليل من عبادى الشكور ولعمري ان القسم الاول أعز من الكبريت الاحمر وهم الكاملون فى التقوى البالغون الى نهايتها الفائزون بجميع مراتبها اجتنبوا أولا المعاصي ثم الفضول ثم الانفعال ثم الصفات ثم الذوات فباقيت منهم بقايا حتى يتنافسوا فيها ويضنوا بها عن حبيبتهم فيفسد محبتهم بل ما بقى منهم الا نفس الحب وأما الفريق الشالى فاقصروا على الرتبة الاولى وقنعوا بظاهر التقوى فرضوا من الآخرة بما أوثروا من النعيم وتدلوا عن الدنيا وما فيها بالفضل الجسيم فبقى محبتهم فيما بينهم لبقاء أسبابها وهى الصفات المتماثلة والهيئات المتشابهة فى استغناء مرضاة الله وطلب

نوابه واجتناب مخط الله وعقابه فهم العباد المرضون أى ~~سكنا~~  
 القسعين لا شراً كهـ ما فى طالب الرضا فلذلك نسبهم الى نفسه بقوله  
 يا عباد لا خوف على الفريقين لاثمتهم من العقاب ولا هم يحزنون  
 على فوات لذات الدنيا لكونهم على الذمتها وأبهيح وأحسن حالا  
 وأجمل وان تساوت حالهم فى اللذة والسرور والروح والجوارح بما  
 لا يتناهى وشستان بين محمد ومحمد \* والجنة التى أمر وابدخلها  
 هى جنة النفس لا شترال الفريقين فيها دون جننى الصفات والذات  
 المخصوصتين بالسابقين بدليل قوله بعده (وتلك الجنة التى أورتها  
 بما كنتم تعملون) وانما الجنة التى هى ثواب الاعمال جنة النفس لقوله  
 وفيها ما تشتهى الانفس وتلذذا العين (ونادوا يا مالك) سعى خازن النار  
 مال الكالا اختصاصه بمن ملك الدنيا وآثرها لقوله تعالى فأما من طغى  
 وآثر الحياة الدنيا فان الحليم هو المأوى كما سعى خازن الجنة رضوانا  
 لاختصاصه بمن رضى الله عنهم ورضوانه وقيل الرضا بالقضاء باب  
 الله الاعظم وهو الطبيعة الجسمانية الموكلة بأجساد العالم والهيولى  
 الظلمانية أو النفس الحيوانية الكلية الموكلة بالتأثير فى الاجساد  
 الحيوانية المستعلية على النفوس الناطقة المحبوسة فى قيود الذات  
 الحسية والمطالب السفلية وانما لا يتعذب بالنار لكونه من جوهر  
 تلك النار فهى له جنة وللجهنميين نار لتسا فى جواهرهم وجوهرها  
 وتباينهما واختصاص ندامتهم بآل دون الله تعالى لاحتجابهم وبعدهم  
 عن الله بالكلية وتبعدهم لما لك بالنية والامنية وما ذلك النداء  
 الا توجيههم اليه وطلب المراد منه ودعوتهم بقولهم (ليتنص علينا  
 ربك) اشارة الى غنى زوال بقية الاستعداد بالكلية وامانة الغريزة  
 الفطرية للتلايتادوا بالهيات المؤذية والنيران المردية أو تفى تعطل  
 الحواس وعدم الاحساس اشد التأم بالعذاب الجسماني و (قال  
 انكم ما كنون) اشارة الى المكث المقدر بحسب روى الهيات

وتلك الجنة التى أورتها بما  
 كنتم تعملون لكم فيها فاكهة  
 كثيرة منها ما كنون ان الجبرين  
 فى عذاب جهنم خالدون لا يفتر  
 عنهم وهم فيه يلبسون وما  
 ظلمناهم ولكن كانوا هم  
 الظالمين ونادوا يا مالك ليتنص  
 علينا ربك قال انكم ما كنون  
 لقد جنناكم بالحق ولكن  
 أكثركم للحق كارهون أم  
 أبروا أم افا نامبرون أم  
 يحسبون أنا لا نسمع سرهم  
 وننجدوهم

وارتكام الذنوب والالتزام ان ~~هك~~ كانت الاستعدادات باقية  
والاعتقادات صحيحة أو الخلود فيها ان لم تكن فان المكث أعم من  
المتناهي وغيره وكذا المحرم أعم من الشقي الأصلي وغيره وعلى هذا حل  
الخلود في قوله ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون على المكث  
الطويل الأعم من المتناهي وغيره فانه قد يستعمل في العرف بمعناه  
كثيرا مجازا وانما جعلنا المحرم شاملا للقسمين المذكورين من  
الاشقياء لمقابلته للمتقي الشامل للقسمين المذكورين من السعداء  
وان خصصناه بالشقي المردود المطرود في الازل كان المكث في قوله  
انكم ما كنون عبارة عن الابد (بلى ورسنا لديهم يكبون) كل ما خطر  
فجرا بالبال من الاشرار ينتقش في النفوس الفلكية كما ينتقش  
في الانسانية لاتصالها بها واتقاسها كما هي اما في القوى الخيالية  
ان كانت جرمية واما في القوى المعاقلة ان كانت كلية وكلاهما يظهر  
على النفس عند ذهولها عن الحس ورجوعها الى ذاتها وما كانت  
تنسأها تنعكس اليها من النفوس الفلكية عند المفارقة فتذكرها  
دفعه وذلك معنى قوله أحصاه الله ونسوه فالرسل الكاتبون هم  
النفوس الفلكية المناسبة لكل واحد واحد من الاشخاص البشرية  
بحسب الوضع المقارن لاتصال النفس بالبدن (قل ان كان للرحمن  
ولد فانا أول العابدين) أي لذلك الولد وهو اما أن يدل على نقي الولد  
عن الله بالبرهان واما أن يدل على نقي الشرك عن الرسول بالمفهوم أما  
دلالة على الاول فلما دل قوله (سبحان رب السموات) الى قوله (عما  
يصفون) على نقي التالى وهو عبادة الولد أى أوحدته وأترهه تعالى  
عما يصفونه من كونه مما لا شئ لكونه ربا خالق الاجسام كلها فلا يكون  
من جنسها فيفيد انتفاء الولد على الطريق البرهاني وأما دلالة على  
الثاني فاذا جعل قوله سبحان رب السموات الى آخره من كلام  
الله تعالى لامن كلام الرسول أى نزه رب السموات عما يصفونه فيكون

بلى ورسنا لديهم يكبون قل  
ان كان للرحمن ولد فانا أول  
العابدين سبحان رب السموات  
ورب الارض رب العرش عما  
يصفون فذرهم يخوضوا ويلعبوا  
حتى يلاقوا يومهم الذى  
يوعدون وهو الذى فى السماء  
اله فى الارض اله وهو الحكيم  
العالم وتبارك الذى له ملك  
السموات والارض وما بينهما  
وعنده علم الساعة واليه  
ترجعون ولا يملك الذين يدعون  
من دونه الشفاعة الا من شهد  
بالحق وهم يعلمون ولئن سألتهم  
من خلقهم ليقولن الله فأنى  
يؤفكون وقيله يا رب ان  
هؤلاء قوم لا يؤمنون فاصفح  
عنهم وقل سلام فسوف يعلمون

نفسا للمقدم ويكون تعليق عبادة الرسول من باب التعليق بالحال  
والملحق بالشرط عند عدمه فحوى بدلالة المفهوم أبلغ عند علماء  
البيان من دلالة المنطوق كما قال في استبعاد الرؤية فإن استقر مكانه  
فسوف تراني والله تعالى أعلم

﴿سورة عم الدخان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أنا أنزلناه في ليلة مباركة) الليلة المباركة هي بنية رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونها حادثة مظلمة سائرة لنور شمس الروح ووصفها بالمباركة لظهور الرحمة والبركة من الهداية والعدالة في العالم بسببها وازدياد رتبته وكاله بها كما سماها ليلة القدر لأن قدره عليه السلام عرقته بنفسه وكاله أنما يظهر بها ألا ترى أنه عرجاه أنما كان بجسده اذ لو لم يكن جسده لم يمكن ترقبه في المراتب إلى التوحيد وانزال الكتب فيها إشارة إلى انزال العقل القرآني الجامع للحقائق كلها والفرقاني الفصل لمراتب الوجود المدين لتفاصيل الصفات وأحكام تجلياتها المميز لمعاني الاسماء وأحكام الأفعال فيها وهو معنى قوله فيها يفرق كل أمر حكيم أو إلى انزال الروح المحمدي الذي هو الكتاب المدين حقيقة في صورتها أو القرآن (أنا كما منذرين) لاهل العالم بوجوده (أمر من عندنا) خص الأمر الحكمي بكونه من عنده لأن كل أمر يتقن على حكمة وصواب كما ينبغي من الشرائع والأحكام الفقهية أنما يكون من عنده مخصوصا به مطلقا لما في تفسير الأمر والا كان أمر منبذ على الهوى والتشهي (أنا كما مرسلين رجعة من ربك) تامة كاملة على العالمين بانزاله لاستقامة أمورهم الدينية والدنيوية وصلاح معاشهم ومعادهم وظهور الخير والكمال

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
حم والكتاب المدين أنا أنزلناه  
في ليلة مباركة أنا كما منذرين  
فيها يفرق كل أمر حكيم  
من عندنا أنا كما مرسلين  
رجعة من ربك

(انه هو السميع) لا قوا لهم المختلفة في الامور الدينية الصادرة  
عن أهوائهم (العليم) بعقائدهم الباطلة وآرائهم القاسدة وأمورهم  
الخسيلة ومعاشهم الغير المنتظمة فلذلك رجعهم بارسال الرسول  
الهادي الى الحق في أمر الدين الناطم لمصالحهم في أمر الدنيا  
المرشد الى الصواب فيهما بتوضيح الصراط المستقيم وتحقيق  
التوحيد بالبرهان وتفتين الشرائع وسنن الاحكام لضبط  
النظام (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) أي وقت ظهور آيات  
القيامة الصغرى أو الكبرى فإن الدخان من أشراطها فاعلم أن  
الدخان هو من الاجزاء الارضية اللطيفة المتصاعدة عن مركزها  
لتلطفها بالحرارة فان فسرنا القيامة بالصغرى فالدخان هو السكرة  
والغشية والانتفاضة العارضة لسماء الروح عند التزعج بسبب  
هيئة التعلق البدني والفترة المرتكبة على وجهها من مباشرة الامور  
السفلية والميل الى اللذات الخسيسة ولهذا قال عليه السلام في وصفه  
أما المؤمن فيصبيه كهيئة الزكوة وأما الكافر فهو كالسكران  
يخرج من مخزئه وأذنيه ودبره فان المؤمن لقلة تعلقه بالامور  
البدنية وضعف تلك الهيئة المستغادق من مباشرة الامور السفلية  
يقل انفعاله منها ويسهل زواله وخصوصا اذا اكتسب ملكة  
الاتصال بعالم الانوار وأما الكافر فليست تعلقه وقوة محبته  
لجسمانيات وركونه الى السفليات تغشاه تلك الهيئة فقصره وتشغله  
حتى عمت مشاعره الظاهرة والباطنة ومخارج جه العلوية والسفلية  
فلا يهتدي الى طريق لا الى العالم العلوي ولا الى العالم السفلي (هذا  
عذاب اليم) ولما كان الغالب عليه التقى والتقدم فيقضي ما كان فيه  
من الحياة والصحة ويتقدم على ما كان عليه من الفسوق والعصيان  
والعجز والطفيلان قال بلسان الحال (ربنا اكشف عنا العذاب  
انما مؤمنون) أو بلسان المقال على ما ترى عليه حال بعض من وقع

انه هو السميع العليم رب  
السماوات والارض وما بينهما  
ان كنتم موقنين لا اله الا هو  
يجي ويمشي بكم ورب آبائكم  
الاولين بل هم في شك بلعبون  
فارتقب يوم تأتي السماء بدخان  
مبين يغشى الناس هذا عذاب  
اليم ربنا اكشف عنا العذاب  
انما مؤمنون



في التزعزع من العصاة من التوبة وموعدة الرجوع الى الطاعة (أني  
 لهم الذكرى) أي الاتعاض والايمان بمجرد انكشاف العذاب  
 (وقد جاءهم) ما هو أبلغ منه من الرسول المبين طريق الحق بالمعجز  
 والبرهان ودعاهم الى سبيله بالطرق الثلاثة من الحكمة والموعظة  
 الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن (ثم) أعرضوا ونسبوه الى الجنون  
 والتعليم المتنافيين لفرط احتجابهم وعنادهم (أنا كاشفوا العذاب  
 قليلا) بتعطيل الخواص والادراكات (انكم عائدون) اليه (يوم  
 ينطش البطشة الكبرى) أي وقت تمام الفراغ الى ادراك العذاب  
 المؤلم بتلك الهياآت وتحقيق الخلود (أنا مستقيمون) معذبون بالحقيقة  
 أو بالزاد الى الصحة والحياة البدنية انكم عائدون الى الكفر لرؤسوخه  
 فيكم يوم ينطش البطشة الكبرى بزوال الاستعداد وانطفاء  
 نور الفطرة بالرزين الحاصل من ارتكاب الذنوب والاحتجاب الكلي  
 الموجب للعذاب الابدی كما قال كلاب ران على قلوبهم ما كانوا  
 يكسبون كلاً انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ينتقم منهم بالحقيقة  
 بالحرمان الكلي والحبس الابدی والعذاب السرمدي وان فسرنا  
 القيامة بالكبرى فالدهان هو حجاب الانيسة الذي يغشى الناس عند  
 ظهور نور الوحدة بطغيان النفس لا تحال صفات الربوبية وغلبة  
 سكرة يوم الجمع المورثة للاباحة اذهو من بقية النفس الارضية  
 اللطيفة بنور الوحدة المرتقية الى محل الشهود التي تأتي بها أسماء  
 الروح لتأثيره فيها بالتنوير اذ لم تحترق بالكلية بنار العشق بل صفت  
 وتلطفت وتصعدت فأما المؤمن بالايمان الحقيقي الموحد التام  
 الاستعداد المحب الغالب المحبة فيصبيه كهيئة الزكاة أي السكرة التي  
 قال فيها أبو زيد قدس الله روحه سبحانه ما أعظم شأني والحسين بن  
 منصور رحمه الله أنا الحق ثم يرتفع عنه سر يعالزمزيد العناية الالهية  
 وقوة الاستعداد الفطرية وشدة المحبة الحقيقية فيتنبه لذلك ويتعذب

أني لهم الذكرى وقد جاءهم  
 رسول مبين ثم تولوا عنه  
 وقالوا معلم مجنون أنا كاشفوا  
 العذاب قليلا انكم عائدون  
 يوم ينطش البطشة الكبرى أنا  
 مستقيمون

به غاية التعذب ويستاق الى الانطماس في عين الجمع غاية الشوق  
فيقول هذا عذاب أليم ويطلب الفناء الصرف كما قال الحلاج قدس  
الله روحه

يبنى وينك انى ينار عني \* فارفع بفضلك انى من البين  
ويدعو بلسان التضرع والافتقار ربنا اكشف عنا العذاب انا  
مؤمنون بالايمان العيني عند كشف الحجاب الانى انى لهم الذكرى  
من أين لهم ذكر الذات والايمان العيني في مقام حجاب الانانية وقد  
جاءهم رسول مبين أى رسول العقل المبين لوجوداتهم وصفاتهم  
أى انما احتجوا بالحجاب الانية لظهور العقل واثباته لوجوداتهم  
فكيف ذكرهم للذات تعجب من تذكرهم مع كونهم عقلاء ثم بين كونهم  
عسافا مشتاقين بقوله ثم تولوا عنه لقوة المحبة وفرط العشق وقالوا  
معلم أى من عند الله بافاضة العلم عليه مجنون مستورا لادراك  
محبوب عن نور الذات كما قال جبريل عليه السلام لودنوت أنملة  
لا حترقت انا كاشفو العذاب أى عذاب الحجاب والحرمان  
لاعراضهم بقوة العشق عن الرسول قليلا بطلوع نورا لوجه  
الباقى واشراق سبحانه واحراقها ما انتهى اليه بصره من خلقه انكم  
عائدون بالتلوين الى الحجاب بعد تجلى نور الذات لبقية الآثار  
الى وقت التمكين يوم يطمس البطشة الكبرى أى وقت الفناء  
الكلى والانطماس الحقيقى بحيث لا عين ولا أثر انما منتقمون أى  
نتقم بالقهر الاحدى والافناء الكلى من وجوداتهم وبقاياهم  
فيطهرون عن الشر والخطى بالوجود الاحدى وأما الكافر أى المحجوب  
عن نور الذات الممنوع بحجب الصفات المحروم عن الطمس عن عين  
الجمع توهم الكمال فيبقى في مقام الانانية ويتفرعن وراء حجاب  
الانية كما قال العين آثاركم الاعلى ما علمت لكم من الغيرى فيضلع  
عن عنقه ربة الشريعة ويسير بسيرة الاباحية ويتجسر على

المخالفات ويرتدق بارتكاب المعاصي وترك الطاعات فيكون من  
شرار الناس الذين قال فيهم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو  
حي فهو في عدم التميز والرجوع الى التفصيل والانحمال في  
الدواغى الطبيعية والتعمق في الجاهلية كالسكران غلب الهوى  
على عقله وأحاط به الحجاب من جميع جهاته وظهر أثر الفنى من  
مشاعره هذا عذاب أليم لكنه لا يشعر به لشدة انهماكه في تفرغه  
وقوة شكيمته في تشييطه كلما دعاه الموحد القائم بالحق المهدى  
الى نور الذات بالفناء المطلق المنصور من عند الله بالوجود الموهوب  
المتحقق ونبهه على ما به من الاحتجاب أبى واستكبر وطمى وتجبى  
لاستغنائيه بنفسه وثباته في غيبه حتى اذا وقع في الارتباب وتلفظ  
بالحجاب عند ارتجاج الباب بتعين المآب وتيقن العقاب قال ربنا  
اكشف عنا العذاب انا مؤمنون كما قال فرعون حين أدركه الفرق  
آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل أنى لهم الذكرى أى  
الاتعاط والايمان الحقيقي وقد عاندوا الحق وأعرضوا عن القائم  
بالحق فلعنوا وطردوا انا كاشفوا العذاب بكشف الحجاب قليلا  
ريثما تتحققوا ما هم فيه من الوقوف مع النفس وتبينوا التقرب  
في جنب الحق انكم عاندون لفرط تمكن الهوى من أنفسكم  
وتشرب قلوبكم بحجة نفوسكم واستيلاء صفاتها عليكم وقوة  
الشيطنة فيكم يوم ينطش البطشة الكبرى بالقهر الحقيقي والاذلال  
الكلى والطرد والابعاد تنتقم منهم لكان شركهم وعبادتهم لانفسهم  
ومبارزتهم علينا بالظهور في مقابلتنا ومنازعتهم رداء الكبرياء منا  
كما قلنا العظمة ازارى والكبرياء مردا فى فن نازعى واحدا منهما  
قدفته في النار وأما حكاية قوم فرعون فاشتهت طبيعتها على حال  
فافهم منها (ولقد قتنا قبلهم قوم فرعون) النفس الامارة من قبط  
القوى الحيوانية (وجاءهم رسول كريم) هو موسى القلب

ولقد قتنا قبلهم قوم فرعون  
وجاءهم رسول كريم

أن أدوا إلى عباد الله أنى لكم \* (٢٢٩) \* رسول أمين وأن لا تعلوا على الله أنى اتاكم بسلطان مبين

وانى عذت بربى وربكم أن  
ترجعون وان لم تؤمنوا لى  
فاعتزلون فدعاربه ان هؤلاء  
قوم مجرمون فأسر بعبادى  
ليلا انكم متبعون واترك البحر  
ر هو انهم جند مغرقون كم  
تركوا من جنات وعيون وذرورع  
ومقام كريم ونعمة كانوا فيها  
فاكهين كذلك وأورثناها قوما  
آخريين فما بكت عليهم السماء  
والارض وما كانوا منظرين ولقد  
نجينا بنى اسرائيل من العذاب  
المهين من فرعون انه كان عاليا  
من المسرفين ولقد اخترناهم  
على علم على العالمين وآتيناهم  
من الآيات ما فيه بلاء مبين ان  
هؤلاء ليقولون ان هى الاموتتنا  
الاولى وما نحن بمنشرين فألقوا  
بآبائنا ان كنتم صادقين أهم  
خير أم قوم تبع والذين من  
قبلهم أهلكناهم انهم كانوا  
مجرمين وما خلقنا السموات  
والارض وما بينهما الا لعبين  
ما خلقناهما الا بالحق ولكن  
أكثرهم لا يعلمون ان يوم الفصل  
مقاتهم أجمعين يوم لا يغنى  
مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الامن رحم الله انه هو العزيز الرحيم  
ان شجرت الزقوم طعام الاثيم

الشريف المجرد (أن أدوا إلى عباد الله) المخصوصين به من القوى  
الروحانية المأسورين في قيود طاعتكم المستضعفين باستيلائكم  
المستعبدين لقضاء حوائجكم وتحصيل مراداتكم من اللذات  
الحسية والشهوات البدنية (انى لكم رسول أمين) بمحصل علم  
اليقين المأمون من تغيره (وأن لا تعلوا على الله) بعصيانه وترك  
ما أدعوكم اليه واستكباركم (انى آتاكم) بحجة واضحة من  
الحجج العقلية (وانى عذت بربى وربكم أن ترجعون) باجبار الهوى  
السفلية والاهواء النفسية والدواعى الطبيعية فتجعلونى بحيث  
لا حراك لى طلب الكمالات الروحانية والانوار الرحمانية وتهلكونى  
(وان لم تؤمنوا لى) بطاعتي ومشايعتي فى التوجه الى ربى وطلب  
كمالى والتسور بأنوارى (فاعتزلون) بعدم معانعتي وترك محاجرتي  
ومعاوقتي فى سبرى وسلوكى (فدعاربه) بلسان التضرع والافتقار  
(ان هؤلاء قوم مجرمون) فى اكتساب المطالب الجرمية واللذات  
الحسية منهم كون فيها لا يرفعون منها رأسا (فأسر) أى فقال الله  
أسر (بعبادى) الروحانيين من القوى العقلية والفكرية والحدسية  
والقدسية وصفاتك المخلصة الى حضرة القدس وراء بحر الهوى  
(ليلا) وقت نعاس القوى الحسية وتعطل القوى البدنية (انكم  
متبعون) بطلابتهم اياكم بكمالات الحس ومجاذبتهم لكم عن  
جناب القدس (واترك) بحر الهوى والمواد الجسمانية ساكنة على  
قرارها ساجية عن أمواجها غير مزاجية اياكم باضطراب أحوالها  
وانحراف مزاجها ومتسعة طرقها منفرجة لتفوذ تلك القوى  
وسريانها وتصرفها فيها (انهم جند مغرقون) هالكون بتفوج البحر  
وطمسها اياهم عند خراب البدن (ان شجرت الزقوم طعام الاثيم)  
شجرة الزقوم هى النفس المستعلية على القلب فى تعبد الشهوة  
وتعوق اللذات سميت زقوما لئلا زمتها اللذة اذ الرقم والترقم عندهم  
مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الامن رحم الله انه هو العزيز الرحيم  
ان شجرت الزقوم طعام الاثيم

أكل الزبد والتمر ولكونه لذيقا انسبت تبعه اللذة اليه واشتق لها  
اسم منه ولا يطعم منها ويستمد من قواها وشهواتها الا المنغص  
في الاثم المنهمك في الهوى (كالمهل) أى دردى الزيت لنقلها وترسبها  
وسرعة نفوذها في المسام للطافتها وحرارتها اللازمة لطلبها ما يهواها  
أو النحاس الذائب في ميلها الى الجهة السفلية وايدانها القلب  
بشدة الداعية ولهج الحرص ولهب نار الشوق مع الحرمان (تغلى  
في البطون) تضطرب وتقلق في البواطن من شدة حر التعب في  
الطلب فتقلق القلوب وتحرقها بنار الهوى ومنافاة ظلمات النوريتها  
وتسرى فيها بالاذى لاستيلاء هيتها عايتها ولطف عواها الذى هو  
روح النفس ورسوخ محبتها فيها ولهذا قيل ذواق السلاطين  
محرقة الشفتين (كغلى الحميم) السارى بجزه في المسام للطاقته  
وقوله في البطون كقوله نار الله الموقدة التى تطلع على الاقداد (ذق  
انك أنت العزيز الكريم) اشارة الى انعكاس أحوالها لتكاس  
فطرتها فان اللذة والعزة الجسمانية والكرامة النفسانية موجبة  
للالم والهوان والذلة الروحانية (ان هذا ما كنتم به تمترون)  
لحسانكم انحصار الذات والالام في الحسية واحتجابكم بها عن  
العقلية (ان المتقين) الكاملين في التقوى باجتناب البقايا  
(في جنات) عالية من الجنان الثلاث (وعيون) من علوم الاحوال  
والمعارف وغيرها من المنافع الحقيقية (يلبسون من سندس)  
لطائف الاحوال والمواهب لا تصافهم بها كالحبة والمعرفة والفناء  
والبقاء (واستبرق) فضائل الاخلاق كالصبر والقناعة والحلم  
والسخاوة (متقابلين) على رتب متساوية في الصف الاول من  
صفوف الارواح لا حجاب بينهم لتجرد ذواتهم وبروزهم الى الله عن  
صفاتهم (كذلك وزوجناهم بحور عين) أى ثرائهم بمغافيه قرة  
أعينهم واستئناس قلوبهم لوصولهم بمحبوبهم وحصولهم على كمال

كالمهل يغلى في البطون  
كغلى الحميم خذوه فاعتلوه الى  
سواء الحميم ثم صبوا فوق  
رأسه من عذاب الحميم ذق انك  
أنت العزيز الكريم ان هذا  
ما كنتم به تمترون ان المتقين في  
مقام أمين في جنات وعيون  
يلبسون من سندس واستبرق  
متقابلين كذلك وزوجناهم  
بحور عين

مرادهم (يدعون فيها بكل فاكهة) أى كل ما يتلذذ به من لذائذ الجنان الثلاث (آمنين) من الفناء والحرمان عن تلك النعماء (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أى الطبيعة الجسمانية لا الفناء من الافعال والصفات والذات فان كل فناء منها وان كان موتا اراديا لكنه حياة أصنى والذواشهى وأبهج مما قبلها وكل منها في الجنة (ووقاهم عذاب الجحيم) أى جحيم الحرمان بوجود البقية فضلا عن الخذلان في جحيم الطبيعة (فضلا من ربك) موهبة محضة وعطاء صرفا من ربك بالوجود الحقانى عند تلاشى الآلات النفسانية (ذلك هو الفوز العظيم) والله أعلم

\*(سورة هم الجانية)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(حم) جواب القسم محذوف لدلالة تنزيل الكتاب عليه أى أقسم بحقيقة الهوية أى الوجود المطلق الذى هو أصل الكل وعين الجمع ويعتمد أى الوجود الاضافى الذى هو كمال الكل وصورة التفصيل لانزلن الكتاب المبين لهما أو يجعل حم مبتدأ أو (تنزيل الكتاب) خبره على تقدير حذف مضاف أى ظهور حقيقة الحق المفصلة بتنزيل الكتاب أى ارسال الوجود المحمدى أو انزال القرآن المبين الكاشف عن معنى الجمع والتفصيل فى غير موضع كما جمع فى قوله شهد الله أنه لا اله الا هو ثم فصل بقوله والملائكة وأولو العلم (من الله) من عين الجمع (العزير الحكيم) فى صورة تفاعيل القهر واللفظ اللذين هما أما الاسماء ومنشؤها الكثرة فى الصفات اذ لصفة الاوهى من باب القهر أو اللطف (ان فى السموات والارض) أى فى الكل (آيات للمؤمنين) بذاته لان الكل مظهر وجوده الذى هو بين ذاته (وفى خلقكم) الى آخره (آيات لقوم يوقنون) بصفاته لا بكم وجميع

يدعون فيها بكل فاكهة آمنين  
لا يذوقون فيها الموت الا الموتة  
الاولى ووقاهم عذاب الجحيم  
فضلا من ربك ذلك هو الفوز  
العظيم فانما يسرناه بلسانك  
لعلهم يتذكرون فارتقب انهم  
مرتقبون  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
حم تنزيل الكتاب من الله  
العزير الحكيم ان فى السموات  
والارض لايات للمؤمنين وفى  
خلقكم وما يث من دابة آيات  
لقوم يوقنون

الحیوانات مظاهر صفاته من كونه حيا عالما حريدا قادرا متكلما  
سمعا بصيرا لانكم بهذه الصفات شاهدون بصفاته (و) في (اختلاف  
الليل والنهار) الى آخره (آيات لقوم يعقلون) أفعاله فان هذه  
التصرفات أفعاله وانما فرق بين القواصل الثلاث بالايان والابقان  
والعقل لان شهود الذات أوضح وان خفي لغاية وضوحه والوجود  
أظهر والمصدقون به أكثر لكونه من الضروريات ومشاهدة  
الصفات أدق والطف من القسمين الباقيين فعبر عنها بالابقان  
فكل موقن مؤمن بوجوده ولا ينعكس وقد يوجد جدا الايقان بدون  
الايان بالذات لذهول المؤمن بالوجود الموقن بالصفات عن شهود  
الذات لاحتجابها بالكثرة عن الوحدة وأما الافعال فعرفتها استدلال  
بالعقل اذ التغير في الاشياء لا بد له من تغيير غير عند العقل لاستحالة  
التأثير بدون التأثير عقلا والاول فطري روي والثاني على قلبي  
أي كسفي ذوق والثالث عقلي فال محبوب الباقي على الفطرة يؤمن  
أولا بالذات ثم يوقن بالصفات ثم يعقل الافعال وأما المحب المحتجب  
عن الفطرة بالنشأة والمادة فهو في مقام النفس يعقل أولا أفعاله ثم  
يوقن بصفاته التي هي مبادئ أفعاله ثم يؤمن بذاته ولهذا الماسئل  
حيب الله صلى الله عليه وسلم بمعرفة الله قال عرفت الاشياء بآله  
(تلك) أي آيات سموات الارواح وأرض الجسم المطلق أي الكل  
وآيات الاحياء من الموجودات وآيات سائر الحوادث من الكائنات  
(آيات الله) أي آيات ذاته وصفاته وأفعاله (قبأى حديث بعد الله)  
وآيات صفاته وأفعاله (يؤمنون) اذ لا موجود بعدها الا حديث بلا  
معنى واسم بلا معنى كما قال ان هي الأسماء سميتها أي بلا سميات  
(وبل لكل حال) منعكس في انك الوجود المزخرف الباطل  
الموهوم وانتم الشرع بنسبة الافعال لذلك الوجود (يسمع آيات الله)  
من كل موجودات بلسان الحال والقال (تلى عليه) على

واختلاف الليل والنهار وما  
أنزل الله من السماء من رزق  
فأحيى به الارض بعد موتها  
وتصريف الرياح آيات لقوم  
يعقلون تلك آيات الله تلاوها  
عليك بالحق قبأى حديث  
بعد الله وآياته يؤمنون ويل  
لكل أقال أنيم يسمع آيات الله  
تلى عليه



ثم يصبر مستكبرا كان لم يسمعها فبشره بعذاب أليم وإذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين من وراءهم جهنم ولا يغنى \* (٢٣٣) \* عنهم ما كسبوا شيئا ولأما اتخذوا من دون الله أولياء ولهم

عذاب عظيم هذا هدى والذين كفروا بآيات ربه لهم عذاب من رجز أليم الله الذى يحضركم البصر تجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وسخر لكم مافى السموات وما فى الارض جميعا منه ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله ليجزى قوما بما كانوا يكسبون من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون ولقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين وآتيناهم بينات من الامر فاختلفوا والا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين هذا بصائر للناس وهدى

لسان كل شئ لسان النبى وحده (ثم يصبر مستكبرا) فى نسبتها الى الغير لاحتجابه بوجوده واستكباره وانايته لغرط تغر عنه أولغترته وغفلته (كان لم يسمعها) لعدم تأثرها بها (فبشره بعذاب) الحجاب المولم والحرمان الموبق (وإذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا) بنسبتها الى من لا وجود له أصلا (أولئك لهم عذاب مهين) فى ذل الامكان (ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون) أى فى تسخير مافى السموات وما فى الارض لكم دلائل لمن يتفكر فى نفسه من هو ولماذا سخر له هذه الاشياء حتى الملكوت والجبروت منه من جهته فيرجع الى ذاته ويعرف حقيقةه وسر وجوده وخاصيته التى بها شرف وفضل عليها وأهل تسخيرها له فيأنف عن التأخر عن رتبة أشرفها فضلا عن أخسها ويترقى الى غايته التى يندب اليها (ثم جعلناك على شريعة) طريقة من أمر الحق هى طريقة التوحيد (فاتبعها) بساوكها على ينة وبصيرة (ولا تتبع) جهالات أهل التقليد (الذين لا يعلمون) علم التوحيد (انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا) أى لن يدفعوا عنك ضرا بأفعالهم لعدم تأثيرهم ولا جهالة وحجابا بأوصافهم لعدم قواهم وقدرهم وعلومهم اذ لا حول ولا قوة الا بالله ولا وحشة بحضورهم اذ لا مناسبة بينك وبينهم فتستأنس بهم بل لا انس لك الا بالحق وهم لاشئ محض فى شهودك فلاموالاة بينك وبينهم بوجه وانما موالاة الظالمين ليست الامع الظالمين لما بينهم من الجنسية والمناسبة فى الاحتجاب (والله ولى المتقين) أى متولى أمور من اتقى أفعاله بالتوكل عليه فى شهود توحيد الافعال أو ناصر من اتقى صفاته فى مقام الرضا بمشاهدة تجليات الصفات أو حبيب من اتقى ذاته فى شهود توحيد الذات اذ الولى يستعمل بالمعاني الثلاثة لغة (هذا) أى هذا البيان (بصائر) أى بينات لقلوب الذين طالعوا بهجة الصفات بطالعون بكل بصيرة تجلى طلعة صفته (وهدى) لارواحهم

المتقين هذا بصائر للناس وهدى

ورحة لقوم يوقنون أم حسب  
الذين اجتروا السيئات ان  
نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا  
الصالحات سواء محياهم ومماتهم  
سواء ما يحكمون ويخلق  
الله السموات والارض بالحق  
وتجزى كل نفس بما كسبت  
وهم لا يظلمون أفرأيت من اتخذ  
الهه هواه وأضله الله على علم  
وختم على سمعه وقلبه وجعل  
على بصره غشاوة فمن يهديه  
من بعد الله أفلا تذكرون  
وقالوا ما هي الاحياء الدنيا  
نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر  
وما لهم بذلك من علم ان هم  
لا يظنون واذا تلى عليهم آياتنا  
بينات ما كان يحتمل الا ان قالوا  
اتنوا باياتنا ان كنتم صادقين  
قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم  
يجمعكم الى يوم القيامة لا ريب  
فيه ولكن اكثر الناس لا يعلمون  
ولله ملك السموات والارض  
ويوم تقوم الساعة يومئذ ينحصر  
المبطلون ونرى

الى محل شهود الذات (ورحة) لنفوسهم من عذاب حجاب الافعال  
(لقوم يوقنون) هذه البيانات (أفرأيت من اتخذ الهه هواه) الاله  
المعبود ولما أطاعوا الهوى فقد عبدوه وجعلوه الهاء اذ كل ما يعبد  
الانسان بحبته وطاعته فهو الهه ولو كان حجرا (وأضله الله) عالما  
بغاله من زوال استعداده وانقلاب وجهه الى الجهة السفلية أو مع  
هكون ذلك العابد للهوى عالما به لم ما يجب عليه فعله في الدين  
على تقدير أن يكون على علم حاله من الضمير المقعول في أضله الله لا من  
الفاعل وحينئذ يكون الاضلال لمخالفته علمه بالعمل وتغافل القدم  
عن النظر لتشرب قلبه بحبسة النفس وغلبة الهوى كحال بلعام بن  
باعورا واضرا به كما قال عليه السلام كم من عالم ضل ومعه علمه  
لا ينفعه أو على علم منه غير نافع لكونه من باب الفضول لا تعلق  
له بالسلوك (وختم على سمعه وقلبه) بالظرد عن باب الهدى والابعاد  
عن محل سماع كلام الحق وفهمه لمكان الرين وغلط الحجاب  
(وجعل على بصره غشاوة) عن رؤية جلاله وشهود لقائه (فمن يهديه  
من بعد الله) اذ لا موجود سواء يقوم بهدايته (أفلا تذكرون) أيها  
الموحدون (ما هي الاحياء الدنيا) أي الحسية (نموت) بالموت  
البدني الطبيعي (ونحيا) الحياة الجسمانية الحسية لا موت ولا حياة  
غيرهما ولا ينسبون ذلك الا الى الدهر لا حجابهم عن المؤثر الحقيقي  
القابض للارواح والمفوض للصياة على الابدان (قل الله يحييكم  
ثم يميتكم) لا الدهر (ثم يجمعكم) اليه بالحياة الثانية عند البعث أو الله  
يحييكم لا الدهر بالحياة الابدية القلبية بعد الحياة النفسانية ثم يميتكم  
بالقضاء فيه ثم يجمعكم اليه بالبقاء بعد القضاء والوجود الموهوب  
لتكونوا به معه (ولله ملك السموات والارض) لا مالك غيره في نظر  
الشهود (ويوم تقوم) القيامة الكبرى (ينحصر) الذين يثبتون الغير  
اذ كل ما سواه باطل ومن أثبتته واحتجبه عنه مبطل (ونرى)

باموحد (كل أمة جاثية) لاسرائيلها اذهى بنفسها ميتة غير فادوة  
 كما قال انك ميت وانهم ميتون أوتراها جاثية في الموقف الاول  
 وقت البعث قبل الجزاء على حالها في النشأة الاولى عند الاجتنان  
 وفيه سر (كل أمة تدعى الى كتابها) أي اللوح الذي أثبت فيه  
 أعمالها وتجدت صورها واتقست فيه على هيئة جسدانية فان  
 كتابة الاعمال انما تكون في أربعة ألواح أحدها اللوح السفلي  
 الذي يدعى اليه كل أمة ويعطى يمين من كان سعيدا وشمال من كان  
 شقيا والثلاثة الأخرى سماوية علوية أشير اليها فيما قبل وانما قلنا هذا  
 الكتاب هو اللوح السفلي لان الكلام ههنا في جزاء الاعمال لقوله  
 (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) وقوله (انا كنا نستنسخ ما كنتم  
 تعملون) والناسخون هم الملكوت السماوية والارضية جميعا (فأما  
 الذين آمنوا) الايمان الغيبي التقابلي أو اليقيني العلي (وعملوا)  
 ما صلح به حالهم في المعاد الجسماني من أبواب البر (فيدخلهم ربهم  
 في رحمة ثواب الاعمال في جنة الافعال) وأما الذين كفروا (احتجبوا  
 عن الحق بالكفر الاصل والانعماس في الهيات الجرمانية المظلمة  
 بالأجرام بدليل قوله (اليوم نيساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) أي  
 نترككم في العذاب كما تركتم العمل للقاء في يومكم هذا لعدم  
 اعترافكم أو نفعكم كالشيء المنسي المتروك بالخذلان في العذاب  
 كما نسيتم لقاء يومكم هذا بنسيان العهد الانزلي (ففيه الحد) السكال  
 المطلق الحاصل لكل بلوغ الاشياء الى غاياتها وحصولها على أجل  
 ما يمكن من كمالها (رب السموات) مكمل الارواح ومدبرها (ورب  
 الارض) مدبر الاجساد ومالكها ومصرفها (رب العالمين) موجه  
 العالمين الى كمالهم برؤيته اياهم (وله الكبرياء) أي الاستعلاء  
 ونمابة الترفع والكبر على كل شيء وغاية العلو والعظمة باستغنائها عنه  
 واقتضاه اليه فكل يحمد بظاهره كما له وجميع صفاته بلسان حاله

كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى  
 كتابها اليوم تجزون ما كنتم  
 تعملون هذا كتابنا ينطق عليكم  
 بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم  
 تعملون فأما الذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات فبدخلهم ربهم في  
 رحمته ذلك هو الفوز المبين  
 وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي  
 تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم  
 قومًا مجرمين واذ قيل ان وعد  
 الله حق والساعة لا ريب فيها  
 قلتم ما ندري ما الساعة ان نظن الا  
 ظنان وما نحن بمستبينين وبدا  
 لهم سيئات ما عملوا وحاق بهم  
 ما كانوا يستهزئون وقيل اليوم  
 نساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا  
 وهواكم النار وما كنتم تنكرونها  
 فاصبرن ذلكم بأنكم اتخذتم  
 آيات الله هزوا وغرتكم الحياة  
 الدنيا فالיום لا يخرجون منها  
 ولا هم يستعتبون فله الحد رب  
 السموات ورب الارض رب  
 العالمين وله الكبرياء في السموات  
 والارض

وهو العزيز الحكيم \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* ختم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى والذين \* (٢٣٦) \* كفروا عما أئذروا معرضون قل

أرايتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات أن تنزلي بكتاب من قبل هذا أو أنارة من علم ان كنتم صادقين ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق إما جأهم هذا حشر مبين أم يقولون اقتراء قل ان اقتريته فلا تملكون لي من الله شيئا هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بيني وبينكم وهو الغفور الرحيم قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ان أتبع الا ما يوحى الي وما أنا الا نذير مبين قل أرايتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم ان الله لا يهدي القوم الظالمين وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً

ما سبقونا لبنا ما دلهمته وما بهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ومن قبله كتاب موسى اياما ورجة وهذا في

ويكبره بتغيره وامكانه وانخراطه في سلك المخلوقات المحتاجة اليه

الفانية بالذات القاصرة عن سائر الكمالات غير ما اختص به (وهو العزيز) القوى القاهر لكل شيء بتأثيره فيه واجباره على ما هو عليه (الحكيم) المرتب لاستعداد كل شيء بلطف تدبيره المهيأ لقبوله لما أراد منه من صفاته بدقيق صنعته وخفي حكمته

✽ (سورة عم الاقاف) ✽

✽ (بسم الله الرحمن الرحيم) ✽

(ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أي بالوجود المطابق للثابت الاحدي الصمد الذي يقوم به كل شيء أو بالعدل الذي هو ظل الوحدة المنتظم به كل كثر كما قال بالعدل قامت السموات والارض (و) بتقدير (أجل مسمى) أي كمال معين ينتهي به كمال الوجود وهو القيامة الكبرى بظهور المهدى وبروز الواحد القهار بالوجود الاحدي الذي يفي عنده كل شيء كما كان في الازل (والذين كفروا) بالاختجاب عن الحق (عما أئذروا) من أمر هذه القيامة (معرضون قل أرايتم ما تدعون من دون الله) تسمونه وتثبتون له وجوداً وتأثيراً أي شيء كان (أروني) ما تأثيره في شيء أَرْضَى بالاستقلال أو شيء معاوى بالشركة (أتوني) على ذلك بدليل نقل من كتاب سابق أو عقلي من علم متقن (ان كنتم صادقين ومن أضل ممن يدعو من دون الله) شيئاً أي شيء كان كدعاء الموالي للسادة مثلاً اذا لا يستجيب له أحد الا الله (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) لان عبادة أهل الدنيا لسادتهم وخدمتهم اياهم لا تكون الا لغرض نفساني وكذا استعداد الموالي لخدمتهم فاذا ارتفعت الاغراض وزالت العلل والاسباب كانوا لهم أعداء وأنكروا عبادتهم يقولون ما خدمتمونا ولكن خدمتم أنفسكم كما قيل

ما سبقونا لبنا ما دلهمته وما بهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ومن قبله كتاب موسى اياما ورجة وهذا في كتاب صدق لسنا نعرف بالبين والذين ظلموا وفسدوا فيهم

في تفسير قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو (ان الذين قالوا ربنا الله) أي تجردوا عن العلائق ورفضوا العوائق وانقطعوا الى الله عن كل ما سواه ورجعوا البصر عن طغواء فصدقا قالوا ربنا الله اذ لو بقيت منهم بقايا ولم يأمنوا التلويينات في عرصة الفناء لم يقولوا صادقين ربنا الله (ثم استقاموا) بالتحقق به في العمل والتحفظ به في مراعاة آداب الحضرة عن الزلل والخلط بحيث لم ينبض منهم عرق ولم يتحرك منهم شعرة الا بالله ولله (فلا خوف عليهم) اذ لا حجاب ولا عقاب (ولا هم يحزنون) اذ لا مرغوب الا وهو حاصل لهم فلم يفت منهم شيء ولا يفوت كما قيل ان في الله عزاء لكل مصيبة ودركا عن كل مافات (اولئك اصحاب الجنة) المطلقة الشاملة للجنة كلها (خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) في حال السلوك حتى الوصول (حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة) لما كانت النفس ممنوعة بتدبير البدن لتوقف استكمالها عليه مشغولة عن كمالها به في أول النشأة لم تنفتح بصيرتها ولم يصف ادراكها ولم يتبين رشدها الا وقت بلوغ النكاح كما قال في اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم وذلك هو الاشد الصوري ألا ترى ان الطبيعة من وقت الطفولة الى هذا الحد لا تنفرغ الى تحصيل مادة انواع عن ايرادها ما يزيد في الاقطار من الغذاء زائدا على بدل التحلل من البدن لضعف الاعضاء وشدة الاحتياج الى النمو والتصلب فالتنفس حينئذ منغمسة في البدن مهتمة للطبيعة في ذلك العمل ذاهلة عن كمالها الى هذا الاجل فلما قربت الآلات من حدة كمالها ووصلت الى ما يصلح لاستعمالها في تصرفاتها وانتقص الاحتياج الى ما يزيد في أقطارها تنفرغت الطبيعة الى ذخيرة مادة النوع من الشخص لاستغنائها بكمال الشخص عن مادته فتفرغت النفس الى تحصيل كمالها فانفتحت بصيرة عقلها وظهرت أنوار فطرتها واستعدادها

ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك اصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة

وثبتت عن نومها في مهدها وتيقظت عن سنة غفلتها وتقطعت لقدس  
جوهرها وطلبت من كزها وغايتها الامرين صلاحية الآلات  
للاستعمال في الاستكمال وفراغها عن تخصيص البدن بالاقبال  
لقلة الاشغال لكنها ما دامت سن الزواجية وزيادة الآلات في القوة  
والشدة ممكنة ما توجهت بالكلية الى الجهة العلوية وما تجردت  
لتحصيل الكمالات العقلية والمطالب القدسية للاشتغال المذكور  
وان قل وذلك الى منتهى الثلاثين من السن كما بين في علم الطب فلما  
جاوزتها وأخذت في سن الوقوف أقبلت الى عالمها وأشرقت أنوار  
فطرتها فأشادت في طلب كمالات الوقوع الفراغ لها اليها لئلا يخذل  
الائتمام الحقيقية الذي هو روح القدس ان أنس رشدها في دفع  
أموالها التي هي الحقائق والمعارف والعلوم والحكم اليها بلوغها  
نكاح الغواني من المفارقات القدسية والنورانيات الجبروتية  
وذلك وقت سيرها في صفات الله الى ذات الله حتى القضاء التام  
بالاستغراق في عين الجمع لا مكان السير في أفعاله من وقت الاشدة  
الصوري الى أشدة هذا الأشد المعنوي الذي نهايته الاربعون تقريبا  
ولهذا قيل الصوفي بعد الاربعين أبدا لم يستعد بالتوجه والطلب  
والسير في الافعال بالتزكية لقبول تلك الاموال والتصرف فيها فلم  
يأنس روح القدس منه الرشد فلم يدفع اليه واذا تم سيره في الله عند  
ذلك الاشدة بالقضاء فيه كان وقت البقاء بعد القضاء وأوان الاستقامة  
في العمل وأشار اليها بقوله (رب أوزعني) ولهذا لم يبعث نبي قط الا  
بعد الاربعين سوى عيسى ويحيى ومع ذلك وقفا في بعض السموات  
ولما كانت النعم أوابد يجب تقيدها بالشكر استوزع الشكر  
على نعمة التكال الحاصل المسبوق بالنعم الغير المتناهية لمحافظة لها  
لئلا يحجب برؤية القضاء في تلك الطاعة بمر ما حاله وان كان لا على  
كمال فان آفة مقام القضاء رؤية القضاء والمبتلى بها يقع في التلويح

قال رب أوزعني ان أشكر  
نعمتك التي أنعمت علي وعلى  
والدي

ويحرم نعمة التمكن ولهذا قال عليه السلام أفلا تكون عبدا شكورا  
فطلب محافظة نعمة الهداية والكمال عليه بإيقافه على الطاعات  
التي هي شكر نعمته التي أنعم بها عليه وعلى والديه اللذين هما  
السبب القريب لوجوده اذ لو لم يكن فيهما خير وخلق حسن وسر  
صالح لم يظهر عليه ذلك الكمال لانه سرهما ولهذا وجب الاحسان  
والدعاء بالوالدين ولهما (وان عمل صالحا) بتكميل المستعدين فان  
الواجب على الكامل أولا محافظة كماله ثم تكميل المستكملين  
اذ العمل انما هو من الامور النسبية فربما كان صالحا بالنسبة الى  
أحد شيئا بالنسبة الى غيره كما قال حسنة الابرار سيئات المقربين  
ولهذا قال (واصلح لي ذريتي) أي أولادي الحقيقية سواء كانوا  
صلبية أو لا لان عمله الصالح الذي هو التكميل وتربية المرئيين  
لا ينجم الا بعد تهئي استعدادهم والصلاح في أعمالهم وأحوالهم  
وذلك من فيضه الاقدس ولولم يكن هذا الصلاح والقبول التام الذي  
لا يكون الا من عند الله لما كان للاصلاح والتكميل والارشاد أثر  
كما قال انك لا تهدي من أحببت وهما أي محافظتا الكمال بالشكر  
بالقيام بحق الملهم بالطاعات والتكميل بالارشاد ملائكة العسل  
في الاستقامة ووظيفة المتحقق بالوجود الحقاني في مقام البقاء (الى  
تبت اليك) من ذنب رؤبة الفناء وهذه التوبة هي التي تاب بها موسى  
عليه السلام عند الافاقة كما قال تعالى فلما أفاق قال سبحانك  
تبت اليك (واني من المسلمين) المنقادين للمستسلمين في سلك العباد  
لمكان الاستقامة (أو لئلك) الموصوفون بتلك التوبة والاستقامة  
هم (الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا) بظهور آثارهم وخسنت  
هوائهم في مرئيتهم لان التكميل أحسن أعمالهم الا ترى ان كل  
من لم يثبت على طريق المتابعة ولم يشق في حفظ السنة من التكميل  
لم يكن له اتباع ولم يقيم منه كامل فظلاله في الاستقامة وانكاله على حاله

وأن عمل صالحا ترشاه وأصلح لي  
في ذريتي اني تبت اليك واني  
من المسلمين أو لئلك الذين تتقبل  
عنهم أحسن ما عملوا



من الكرامة وذلك علامة عدم قبول عمله الصالح وهؤلاء لما قاموا  
بشكر نعمة الكمال قبل عملهم (وتجاوز عن سيئاتهم) التي هي بقايا  
صفاتهم وذواتهم بالمحو الكلي والطمس الحقيقي في مقام التمكين  
فلا يقعون في ذنب رؤية الفناء ولا تلويظ ظهور الانية والاناية  
(في أصحاب الجنة) المطلقة (وعدا الصدق الذي كانوا يعدون) حيث  
قال الحقنا بهم ذرياتهم وما التناهم من عملهم من شيء (ولكل درجات)  
لما ذكر السابقين وعقبهم بذكر من يقابلهم من المطرودين الذين  
حق عليهم القول وبين ان الفريق الاول في عداد السعداء والفريق  
الثاني من جملة الاشقياء تناول الكلام الاصناف السبعة المذكورة  
في اول الكتاب للتصريح بذكر الصنفين اللذين هما الاصل في الايمان  
والكفر والتعريض بذكر الخمسة الباقية فقال ولكل درجات  
(مما عملوا) أي ولكل صنف من أصناف الناس درجات من جراه  
أعمالهم من أعلى عشرين إلى أسفل سافلين وغلب الدرجات على  
الدركات بل لكل أحد من كل صنف رتبة ومقام وموقع قدم من  
أحدى الجنان أو طبقات النيران (أذهبتم طيباتكم في حياتكم  
الدنيا) أنكر عليهم اذ هاب جميع الحظوظ في لذات الدنيا لان لكل  
أحد بحسب استعداده الاول كمالا ونقصا يقابله وبحسب وقت تكونه  
في هذا العالم سعادة عاجلة وشقاوة تقابلها فله بحسب كل واحدة  
من النشأتين طيبات وحظوظ تناسب كلا كما يشاء من أقبل بوجهه  
على طيبات الدنيا وحظوظها والاستمتاع بها أو أعرض بقلبه عن  
طيبات الاخرى ولذا تهاجرم الثانية أصلا لانفعاسه في الامور  
الظلمانية واحتجابه عن المطالب النورية كما قال تعالى فمنهم من يقول  
ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق وذلك معنى قوله اذهبتم  
طيباتكم في حياتكم الدنيا لان حظوظ الاخرية التي تقتضيها  
هويته ذهبت في هذه فكانت مازاد في النهار نقص من الليل وأما من

وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب  
الجنة وعد الصدق الذين  
كانوا يعدون والذي  
قال لو ائذ به أفلكم أعدائي  
أن أخرج وقد خلت القرون  
من قبلي وهما يستغيثان الله  
وبلثا من أن وعد الله حق  
فبقول ما هذا الأساطير الاولين  
أولئك الذين حق عليهم القول  
في أم قد خلت من قبلهم من  
الجن والانس انهم كانوا خاسرين  
ولكل درجات مما عملوا وليوفهم  
أعمالهم وهم لا ينظرون ويوم  
يعرض الذين كفروا على النار  
أذهبتم طيباتكم في حياتكم  
الدنيا واستمتعتم بها

فاليوم تجزون عذاب \* (٢٤١) \* الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون

واذكر انما اعدا اذا نذر قومه  
بالاحقاف وقد خلت النذر من  
بين يديه ومن خلقه الا تعبدوا  
الا الله اني اخاف عليكم عذاب  
يوم عظيم قالوا اجئتنا لتأفكنا  
عن آلهتنا فأتينا بما عهدنا ان  
كنت من الصادقين قال انما  
العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت  
به ولكني أراكم قوما تجهلون  
فلما رآوه عارضاهم مستقبلين  
قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو  
ما استعجلتم به ريح فيها عذاب  
أليم تدمر كل شئ بأمر ربها  
فاصبحوا لا ترى الا ما كنتم  
كذلك تجزي القوم المجرمين  
ولقد مكاهم في ما انمكاهم فيه  
وجعلنا لهم سمعا وأبصارا  
وأفئدة فأغنى عنهم سمعهم  
ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من  
شئ اذ كانوا يجعدون بآيات الله  
وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون  
ولقد أهلكنا ما حولكم من  
القرى وصرفنا آياتنا عنهم  
يرجعون فلولا نصرهم الذين  
اتخذوا من دون الله قربانا آلهة  
بل ضلوا عنهم وذلك آفكتهم وما  
كانوا يفكرون

أقبل بوجهه الى الأخرى وتنزه عن هذه بالزهد والتقوى ورغب  
في المعارف الحقيقية والحقائق الالهية والذات العلوية والانوار  
القدسية التي هي الطيبات بالحقيقة فقد أوفى منها حظه ولم ينقص  
من حظوظه العاجلة على قياس الأقل بل وفر منها نصيبه كما قال من  
كان يريد حرث الآخرة نزله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثته  
منها وما له في الآخرة من نصيب وذلك لان الاستغراق في عالم القدس  
والتوجه الى جناب الحق يورث النفس قوة وقدرة تؤثر بها في عالم  
الحس فكيف اذا اتصلت بمنبع القوى والقدرة ما ترى ان عالم  
الملوك مؤثر في عالم الملك متصرف فيه فاهله باذن الله تعالى  
وتمجيده والانهم في عالم الحس يخمدون قوة الفطرة ويطفئ نور القلب  
فلا تبقى له قدرة ولا قوة وتأثير في شئ وكيف وقد تأثرت عمام  
شأنه التأثير المحض وتسخرت لما من شأنه التسخير الصرف والانفعال  
المطلق ولهذا قبل الدنيا كالظل تتبع من أعرض عنها وتفوت من  
أقبل اليها قال أمير المؤمنين رضي الله عنه من أقبل اليها فاته ومن  
أعرض عنها آتته (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الذلة والصغار  
لما لزمكم بالطبع للجهة السفلية وتوجهكم بالعشق الى المطالب  
الدنية فأنتم اخترتم الدناءة والانقهار بالتجبر والاستكبار وذلك  
معنى قوله (بما كنتم تستكبرون) أي في مقام النفس باستيلاء القوة  
الغضبية التي شأنها الاستكبار (في الارض بغير الحق) اذ لو تجردوا  
عن الهيات الغضبية والشهوية وترفعوا عن الصفات النفسية  
ونضوا جلايب الانية والانانية لاستكبروا بالحق في السماء والارض  
ولكان تكبرهم كبرياء الله كما قال الصادق عليه السلام لمن قال له فيك  
كل فضيلة وكما لا أنك منكبر لا والله بل انخلعت عن كبري فخلع  
على كبرياء الله أو ما هذا معناه فهذا هو التكبر بالحق (وبما كنتم  
تفسقون) باستيلاء القوة الشهوانية التي خاصيتها الفسق والفساد

(واذ صرفنا اليك نفر من الجن) الجن نفوس أرضية تجسدت في  
أبدان لطيفة مركبة من لطائف العناصر سماها حكام الفرس الصور  
المعلقة ولكونها أرضية متجسدة في أبدان عنصرية ومشاركتها  
الانس في ذلك مما ثقلن وكما أمكن الناس التهدي بالقرآن أمكنهم  
وحكاياتهم من المحققين وغيرهم أكثر من أن يحصى رداً لجميع  
وأوضح من أن يقبل التأويل وإن شئت التطبيق فاسمع واذا صرفنا  
اليك نفر من جن القوى الروحانية من العقل والفكر والخيالة  
والوهم حال القراءة في الصلاة أي أملناهم نحوك واتبعناهم سرّاً  
بالاقبال بهم اليك وصرفهم عن جانب النفس والطبيعة بتطويعهم  
أيالك وتسخيرهم لك حتى يجتمع همك ولا يتوزع قلبك ولا يتشوش  
بالك بجر صكاتهم في وقت حضورك عند طلوع فجر نور القدس  
(يسمعون القرآن) الوارد اليك من العالم القدسي (فلما حضروه)  
أي حضروا العقل القرآني الجامع للكمالات عند ظهور النور  
القرآني عليك (قالوا أنصتوا) أي سكنوا وسكت بعضهم بعضاً  
عن كلامهم الخاص بهم مثل الأحاديث النفسانية والتصورات  
والهواجس والوساوس والخواطر والحركات الفكرية والانتقالات  
الخيالية والقول ههنا حالاً كما ذكر غير مرة إذ لو لم يسكنوا وينصتوا  
ستمعنا لما يفيض عليهم من الواردات القدسية لم يبق من الوارد أثر  
بل لم يكن يتلقى الغيب ولا ورود المعنى القدسي ولا تلاوة الكلام  
الالهي كما ينبغي ولهذا قال إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلاً  
ولا مرئاً ما كان مبدأ الوحي منامات صادقة وذلك كون هذه القوى  
ساكنة متعطلة عند النوم حتى قوى على عزلها عن أشغالها وتعطيلها  
في البقطة (فلما قضى) أي الوارد المعنوي والنازل القدسي الكشفي  
(ولو إلى قومهم) القوى النفسانية والطبيعية يندرونهم عقاب  
الطغيان والعدوان على القلب بالتأثير فيهم بالملكات الغاضبة

واذ صرفنا اليك نفر من الجن  
يسمعون القرآن فلما حضروه  
قالوا أنصتوا فلما قضى ولو إلى  
قومهم منذرين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك ﴿٢٤٤﴾ يضرب الله للناس أمثالهم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

تطبيق (الذين كفروا) على القوى النفسانية المانعة عن السلوك في سبيل الله و (الذين آمنوا) على الروحانية المعاونة الى آخر الكلام ظاهر مما سبق فلا نكرر (مثل الجنة) أي صفة الجنة المطلقة المتناولة للجنة كلها (التي وعد المتقون) من الاصناف الخمسة المذكورة غير مرة (فيها أنهار من ماء غير آسن) أي أصناف من العلوم والمعارف الحقيقية التي تحياها القلوب وتروى بها القرائن كما تحيا بالماء الأرض وتروى الاحياء غير آسن غير متغير بشوائب الوهميات والتشككات واختلاف الاعتقادات الفاسدة والعادات وهي للمتقين المجتبيين من الصفات النفسانية الواصلة الى مقام القلب (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) أي من علوم نافعة متعلقة بالافعال والاخلاق مخصوصة بالناقصين المستعدين الصالحين للرياضة والسلوك في منازل النفس قبل الوصول الى مقام القلب بالاتقاء عن المعاصي والردائل كعلوم الشرائع والحكمة العملية التي هي بمثابة اللبن المخصوص بالاطفال الناقصين لم يتغير طعمه بشوب الاهواء والبدع واختلافات أهل المذاهب وتعصبات أهل الملل والنحل (وأنهار من خمر) أي أصناف من محبة الصفات والذات (لذة) أي لذية (للشاربين) الكاملين البالغين الى مقام مشاهدة حسن تجليات الصفات وشهود جمال الذات العاشقين المشتاقين الى الجمال المطلق في مقام الروح والاستغراق في عين الجمع من المتقين عن صفاتهم وذواتهم (وأنهار من عسل) أي حلاوات الواردات القدسية والبقايق النورية والذات الوجدانية في الاحوال والمقامات للسالكين الواجدين للاذواق والمريدين المتوجهين الى الكمال قبل الوصول الى مقام المحبة من الذين اتقوا الفضول فان الآكلين للعسل

فاذا القيمت الذين كفروا فضرِب الرقاب حتى اذا انحتموهم فشدوا الوثاق فاما من بعد واما قدام حتى تضع الحرب أوزارها ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليلو بعضهم بعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم سيدهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم والذين كفروا فتعسا لهم وأضل أعمالهم ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فاحبط أعمالهم أفلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار والذين كفروا يمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام والنار مثوى لهم وكأين من

قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكناهم فلا ناصر لهم أفمن كان على بينة من ربه أكثر ممن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لشاربين وأنهار من عسل مصفى

ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم مكن هو خالدي النار وسقوا ماء حيا فقطع أمعاءهم ومنهم من يستمع اليك حتى اذا \* (٢٤٥) \* خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال أولئك الذين

طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم فهل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة فسدا جاه أشراطها فأنى لهم اذا جاءتهم ذكراهم فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم ويقول الذين آمنوا لولانزلت سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض يتظرون الساعة تنظر المغشي عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الارض وتقطوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الامر والله يعلم أسرارهم

أكثر من الشاربين للخمر وليس كل من ذاق حلاوة العسل ذاق لذة الخمر دون العكس (ولهم فيها من كل الثمرات) أى أنواع اللذات من تجليات الافعال والصفات والذات بأسرها كما قال الشاعر وكل لذية قد نلت منه \* سوى ملذوذ وجدى بالعذاب لان شهود المعذب وتجلي صفة القهر له لذة خاصة عن ذاقها يعرفها من يعرفها وينكرها من ينكرها (ومغفرة من ربهم) يستترها ت المعاصي وتكفير سيئات الرذائل لاصحاب الالباب ثم يستتر الافعال أيضا لاصحاب المياه ثم يعمو الصفات لاصحاب العسل وبعض اصحاب الخمر ثم يطمس ذنوب الاحوال والمقامات وافناء البقيات واخفاء ظهورها بالانوار والتجليات لاهل القواكه والثمرات ثم يافناء الذات بالاستغراق في جمع الاحدية والاستهلاك في عين الهوى لشرب الخمر الصرفة وكلهم أصناف المتقين (مكن هو خالدي) مكن هو في مقابلتهم في دركات بحيم الطبيعة وشرب بحيم الهوى (فاعلم أنه لا اله الا الله) أى حصل علم اليقين في التوحيد ثم اسلك طريقه اذا الاستغفار الذي هو صورة السلوك مسبوق بالايان العلى دون الظنى لان من لم يرزق ثبات الايمان لم يمكنه السلوك والثبات لا يكون الا باليقين اذا الاعتقاد التقليدي يمكن تغييره وكل حجاب ذنب سواء كان بالهيئات البدنية أو الصفات النفسانية أو القلبية أو الانية كما قيل

\* وجود ذنب لا يقاس به ذنب \* فالامر بالعلم ههنا هو الحث على شهود الوحدة والاستغفار لذنبه هو التحريض على التوصل عن ذات ظهور البقية والانبية (وللمؤمنين) بتكميلهم وارشادهم ودعوتهم الى الحق وهدايتهم الى سلوك طريق التوحيد وهذا أمثاله مما يدل على أن أكثر سلوكه في الله انما كان بعد البعثة والنبوة (والله يعلم متقلبكم) اتقالاتكم في السلوك من رتبة الى رتبة وحال الى حال (ومثواكم) ومقامكم الذي أنتم فيه فيفيض عليكم الانوار وينزل

الامداد على حسبها (فكيف اذا توفتهم الملائكة) توفى الملائكة  
مخصوص بالقاطنين في مقام النفس المتخربين في سلك الملكوت  
الارضية أى ما حيلتهم وكيف يعملون اذا توفتهم الملائكة الارضية  
بقبض ارواحهم على الصفة المؤلفة المؤدية من جهتهم بالحجب عن  
الانوار القدسية من وجوههم والمنع عما يميلون اليه من اللذات  
الحسية من ادبارهم اذ وجه النفس هو الجهة التى تلى القلب  
والضرب فيه هو الايلا من جهته بالحجب عن انواره وما فيه قرة العين  
من تجليات الصفات والذبر هو الجهة التى تلى البدن والضرب فيه  
هو التعذيب من جهته بالجزع عن الجهة السفلية واللذات الحسية  
التي انجذبت اليها بالميل الطبيعي والهوى والحجب عنها بأخذ الآلات  
الموصلة اليها منهم (ذلك) أى ذلك الضرب والايلا من الجهتين  
(ب) سبب (أنهم اتبعوا ما أسخط الله) من الانهم الملقى المعاصي  
والشهوات البدنية المبعدة عن جنابه فاستحقوا الضرب في الادبار  
(وكرهوا رضوانه) الذي هو الانسلاخ عن صفاتهم للانصاف بصفاته  
والتوجه الى جنابه الموجب لمقام الرضا والقرب فاستحقوا الضرب  
في الوجوه (أم حسب الذين في قلوبهم مرض) لما كانت سراية هيات  
النفس الى البدن أسرع من تعدي هيات البدن الى النفس لكونها  
من الملكوت التي من شأنها التأثير وكون البدن من عالم الملك الذي  
من شأنه الاتفعال لم يمكن اخفاء الاحوال النفسانية كما ترى من  
ظهورها في الغضب والمساءة والمسرّة على وجوه أصحاب الكبر  
الجهل الذي هو من أصعب امراض القلوب يغتر صاحبها ويعصمه  
فيحسب ان ما في قلبه من القل والحقد والحسد يحفيه والله يظهرها  
على صفحات وجهه في ثلثات لسانه كما قال النبي عليه السلام ما أضر  
أحد شيئا الا وأظهره الله في ثلثات لسانه وشفحات وجهه وذلك  
معنى قوله (فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول) ولهذا قيل

فكيف اذا توفتهم الملائكة  
يضربون وجوههم وأدبارهم  
ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله  
وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم  
أم حسب الذين في قلوبهم مرض  
أن لن يخرج الله أضغانهم  
ولو نشاء لا ريبا كهم فلعرفتهم  
بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول  
والله يعلم أعمالكم



ولنبأونكم حتى نعلم المجاهدين \* (٢٤٧) \* منكم والصابرين ونبأوا أخباركم ان الذين كفروا وصدوا

عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئا وسيجزي الله أعمالهم يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل

الله ثم ماتوا وهم كفار

فلن يغفر الله لهم فلا تهنوا

وتدعوا الى السلم وانتم الاعلون

والله معكم ولن يتركم أعمالكم

انما الحياة الدنيا لعب ولهو

وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم

أجوركم ولا يستلكم أموالكم

ان يسألكموها فيصفكم

تضلوا ويخرج أضغاثكم

ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا

في سبيل الله فنكم من يضل

ومن يضل فانما يضل عن نفسه

والله الغني وأنتم الفقراء

وان تقولوا يستبدل قوما غيركم

ثم لا يكونوا أمثالكم

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

انا فتحنالك فتحا مينا ليغفر

لك الله ما تقدم من ذنبك وما

تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك

صراطا مستقيما وينصر الله نصرا عزيزا

لوبات أعد على معصية أو طاعة في مطمورة وراء سبعين بابا مغلقة  
لا يصح الناس يتقاولون بها الظهورها في سماء وحركاته وسكناته وشهادة  
ملكاته بها (ولنبأونكم حتى نعلم) علم الله تعالى قسما سابقا على  
معلوماته اجالا في لوح القضاء وتفصيلا في لوح القدر وتابع اياها  
في المظاهر التفصيلية من النفوس البشرية والنفوس السماوية  
الجزئية فهي حتى نعلم حتى يظهر علمنا التفصيلي في المظاهر الملكوية  
والانسية التي ثبت بها الجزاء والله أعلم

﴿سورة الفتح﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا فتحنالك فتحا مينا) فتوح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة

أولها الفتح القريب المشار اليه بقوله بفعل من دون ذلك فتحا قريبا

وهو فتح باب القلب بالترقي عن مقام النفس وذلك بالكاشفات الغيبية

والانوار البقية وقد شارك في ذلك أكثر المؤمنين كما أشار اليه

بقوله وأخرى تحبونهم نصر من الله وفتح قريب وقوله فأنزل السكينة

عليهم وأتابهم فتحا قريبا ويلزمه البشارة بالانوار الملكوية

والتجليات الصفائية كما قال وبشر المؤمنين وحصول المعاني

البقية وكشوف الحقائق القدسية المشار اليها بقوله ومعان كثيرة

تأخذونها وثانيها الفتح المبين بظهور أنوار الروح وترقي القلب الى

مقامه وحينئذ تترقى النفس الى مقام القلب فتستتر صفاتها اللازمة

اياها السابقة على فتح القلب من الهيات المظلمة بالانوار القلبية

وتتقى بالكلمة وذلك معنى قوله (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك)

وكذا الحادثة المتأخرة عنه من الهيات النورية المكسبة بالتطور

بالانوار القلبية التي تظهر بها في التلويحات وتختفي حالها وهي الذنوب

المسلمات بقوله (وما تأخر) ولا تتقى هذه بالفتح القريب وان



اتتقت الاولى به لان مقام القلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى  
مقام الروح واستيلاء أنواره على القلب فيظهر تلوين القلب حينئذ  
ويشتق تلوين النفس الذي كان في مقام القلب بالسكنية وتنقطع مادته  
ويحصل في هذا الفتح مغاير المشاهدات الروحية والمساخرات  
السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح  
وهو فتح باب الوحدة بالقضاء المطلق والاستغراق في عين الجمع بالشهود  
الذاتي وظهور النور الاحدى فهذا الفتح المذكور ههنا هو  
المتوسط يترتب عليه أمور أربعة المغفرة المذكورة واتمام النعمة  
الصفائية والمشاهدات الجمالية والجلالية بكامل مقام القلب كما ذكر  
والهداية الى طريق الوحدة الدائمة بالسلوك في الصفات وانخراق  
حجبها النورية وانكشاف غيومها الرقيقة حتى الوصول الى فناء  
الانية والنصرة العزيزة بالوجود الموهوب والتأييد الحقاقي الموروث  
بعد القضاء (هو الذي أنزل السكنية) السكنية نور في القلب يسكن به  
الى شاهده ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كأنه  
وجدان يقيني مع لذة وسرور (ليزدادوا ايمانا) وجدانا يادوقها  
عينيا (مع ايمانهم) العلي (ولله جنود السموات) من الانوار  
القدسية والامداد الروحية (والارض) من الصفات النفسانية  
والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على  
بعض بمقتضى مشيئته كما يغلب الملكوت السماوية الروحية على  
الارضية النفسية في قلوبهم بانزال السكنية وغلب الارضية على  
السماوية في قلوب أعدائهم فوقعوا في الشك والريبة (وكان الله  
علما) بسرائرهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق  
الاول وكدورة نفوس الفريق الثاني (حكما) بما يفعل من التغليب  
على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات)  
بانزال السكنية (جنات) الصفات الجارية من تحتها انهار علوم

هو الذي أنزل السكنية  
في قلوب المؤمنين ليزدادوا  
ايمانا مع ايمانهم ولله جنود  
السموات والارض وكان الله  
علما حكما ليدخل المؤمنين  
والمؤمنات جنات تجري من  
تحتها الانهار

التوكل والرضا والمعرفة وأمثالها من علوم الاحوال والمقامات  
والحقائق والمعارف (ويكفر عنهم سيئاتهم) من صفات النفوس  
(وكان ذلك عند الله فوزا) بنيل درجات المقربين (عظيما) بالنسبة  
الى جنات الافعال (ويعذب المنافقين والمنافقات) المبطلين  
لاستعداداتهم المكدرين لصفاتها بأفعالهم وملكاتهم  
(والمشركين والمشركات) المردودين المطرودين عن جناب الحق  
من الاشقياء الذين لا يمكنهم موافقة المؤمنين ظاهرا ما بينهم من  
التضاد الحقيقي والتباغض الذاتي الاصلى بحسب القطرة (الطائنين  
بالله ظن السوء) لمكان الشك والارتباب وظلمة نفوسهم بالاحتجاب  
(عليهم دائرة السوء) بالتعذيب في الدنيا بأنواع الوقائع كالقتل  
والامانة والاذلال (وغضب الله عليهم) بالقهر والحجب (ولعنهم)  
بالمطرود والابعاد في الآخرة (وأعد لهم) أنواع العذاب (ولله  
جنود السموات) كمررها لبيد تغليب الجنود الارضية على  
السماوية في المنافقين والمشركين بعكس ما فعل بالمؤمنين وبدل  
عليما بقوله عزيز اليفيد معنى القهر والقمع لان العلم من باب اللطف  
والعزة من باب القهر (ان الذين يبايعونك) هذه المبايعة هي نتيجة  
العهد السابق المأخوذ ميثاقه على العباد في بدء القطرة وانما كانت  
مبايعته مبايعة الله لان النبي قد يفنى عن وجوده ويحقق الله  
في ذاته وصفاته وأفعاله فكل ما صدر عنه ونسب اليه فقد صدر  
عن الله ونسب اليه مبايعته مبايعة الله تعالى وانما قلنا انها نتيجة  
ميثاق القطرة اذ لو لم تكن جنسية ومناسبة أصلية بينهم وبينه  
لما وجدت هذه البيعة لاتقاء الالفه والمحبة المقتضية لها باتقاء  
الجنسية فهي دليل سلامة فطرتهم وبقائها على صفاتها الاصلية  
(يد الله) الظاهرة في مظهر رسوله الذي هو اسمه الاعظم (فوق  
أيديهم) أي قدرته البارزة في يد الرسول فوق قدرتهم البارزة

خالدين فيها ويكفر عنهم  
سيئاتهم وكان ذلك عند الله  
فوزا عظيما ويعذب المنافقين  
والمنافقات والمشركين  
والمشركات الطائنين بالله ظن  
السوء عليهم دائرة السوء  
وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد  
لهم جهنم وسائر مصيرا ولله  
جنود السموات والارض وكان  
الله عزيزا حكيم انا أرسلناك  
شاهدا ومبشرا ونذيرا تؤمنوا  
بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه  
وتسجدوا بكرة وأصيلا ان  
الذين يبايعونك انما يبايعون  
الله يد الله فوق أيديهم

لمن نكت فأنما ينكت على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما سيقول لك المخلصون من  
الاعراب شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من  
الله شيئا إن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما \* (٢٥٠) \* تعملون خبيرا بل ظننتم أن لن

ينقلب الرسول والمؤمنون إلى  
أهلهم أبدأ وزين ذلك في  
قلوبكم وظننتم ظن السوء  
وكنتم قوما بورا ولم يؤمن  
بالله ورسوله فأننا اعتدنا  
للكافرين سعيرا والله ملك  
السموات والأرض يغفر لمن  
يشاء ويعذب من يشاء وكان  
الله غفورا رحيم سيقول  
المخلصون إذا انطلقتم إلى مغام  
لتأخذوها ذرونا تتبعكم  
يريدون أن يبدلوا كلام الله  
قل لن تتبعونا كذلكم قال الله  
من قبل فسيقولون بل  
نحسدوننا بل كانوا لا يفقهون  
الآقيل لا قل للمخلصين من  
الاعراب استدعون إلى قوم أولى  
بأس شديد فتقاتلونهم أو يسلمون  
فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا  
حسننا وان تولوا كما توليتم من  
قبل يعذبكم عذابا أليما ليس  
على الأعمى حرج ولا على الأعرج  
حرج ولا على المريض حرج  
ومن يطع الله ورسوله يدخله  
جنت تجري من تحتها الأنهار  
ومن يتول بعذبه عذابا أليما

في صور أيديهم فيضربهم عند النكت وينفعهم عند الوفاء  
(فمن نكت) العهد بتكميد برصفاء فطرته والاحتجاب بهيات  
نشأته وتغليب ظلمة صفات نفسه على نور قلبه الموجب لمخالفة  
العهد (فأنما ينكت على نفسه) أي يعود ضرر نكته عليه دون  
غيره لسقوطه عن الفطرة الأصلية واحتجابه في الظلمات البدنية  
وحرمانه عن الذات الروحية وتعذبه بالألام النفسانية وهذا هو  
النفاق الحقيقي (ومن أوفى) بالمحافظة على نور فطرته (فسيؤتيه  
أجرا عظيما) بأنوار تجليات الصفات والذات المشاهدات ولهذا  
سميت هذه البيعة ببيعة الرضوان إذا الرضا هو فناء الإرادة في إرادته  
تعالى وهو كال فناء الصفات وتحقيق هذا الثواب لا اطلاع الله تعالى  
على صفاء فطرته قال (لقد رضي الله عن المؤمنين أذ يبايعونك  
تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم) من الصدق والعزيمة على الوفاء  
بالعهد وحفظ النور المذكور (فأنزل السكينة عليهم) بتلاؤ  
نور التجلي الصافي الذي هو نور كماله على نور ذاتي فصل لهم اليقين  
(وأنا بهم) الفتح المذكور فحصلوا على مقام الرضا ورضوا عنه  
بما أعطاهم من الثواب ولولم يسبق رضا الله عنهم لما رضوا (ومغانم  
كثيرة) من علوم الصفات والأسماء (يأخذونها وكان الله عزيزا)  
حيث كانت قدرته فوق قدرتهم (حكيم) حيث خبا في صورة هذا  
القهر الجلي معنى هذا اللطف الخفي إذ ظاهر قوله يد الله فوق أيديهم  
قهر ووعيد حصل منه معنى قوله لقد رضي الله عن المؤمنين الذي  
هو لطف محض (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) من علوم  
توحيد الذات (فجعل لكم هذه وكف أيدي) ناس صفاتكم  
عنكم (ولتكون آية) دالة شاهدة (للمؤمنين) على توحيد  
الذات (ويهديكم) سلوك صراطه بعد العلم به (وأخرى) من  
علومه تعالى التي هي عين ذاته بعد فناءكم فيه وتحقيقكم به

لقد رضي الله عن المؤمنين أذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم حال  
وأنا بهم فتحا قريبا ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيم وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فجعل  
لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما وأخرى

لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديرا ولو فأنلكم الذين كفروا ولو لا الاديبار ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى \* (٢٥١) \* معكوفاً أن يبلغ محله ولو لا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات

لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزلزلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حية الجاهلية فأنزله الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليما اقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين مخلفين رؤسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك قصصا قريبا هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه

حال البقاء بعد الفناء (لم تقدروا عليها) اذ لا تكون الاله (قد أحاط الله بها) دون من سواه (وكان الله على كل شيء) من معلوماته (قديرا) والله أعلم

﴿سورة النجم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) طلب الجمع بين أدبي الظاهر والباطن من أهل الحضور ونهى عن التقديم المطلقة في الحضرة الالهية والحضرة النبوية المتناولة للتقدم في الاقوال والافعال وحديث النفس والظهور بالصفات والذات والحضرة كل اسم من أسماء الله تعالى أدب يجب مراعاته على من تجلى الله له ولكل مقام وحال أدب يجب على صاحبه محافظته فالتقدمة بين يدي الله في مقام الفناء هي الظهور بالانانية في حضرة الذات وفي مقام المحو والظهور بصفة تقابل الصفة التي تشاهد تجليها في حضرة الاسماء كالظهور بإرادته في مقام الرضا ومشاهدة الإرادة في حضرة تجلي اسم المريد والظهور بعلمه بالاعتراض في مقام التسليم بحضرة العليم وبالتجلد في مقام العجز ومشاهدة القادر وتحديث النفس في مقام المراقبة وشهود المتكلم وبالفعل في مقام التوكل والانسلاخ عن الافعال في حضرة الفاعل وهذه كلها اخلال بأدب الباطن مع الله تعالى وأما الاخلال بأدب الظاهر معه فكثرة العزائم الى الرخص والاقدام على الفضول المباحة من الاقوال والافعال وأمثالهما وأما التقديم بين يدي الرسول باخلال أدب الظاهر فهو كالتقدم عليه في الكلام والمشى ورفع الصوت والنداء من وراء الحجرات والجلوس معه واللبث

فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيما \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله

عنده للاستئناس بالحديث والدخول عليه والانصراف عنه بغير  
الاستئذان وأمثاله وأما خلل أدب الباطن معه فكالطمع  
في أن يطيعه الرسول في أمر وظن السوء في حقه وأمثال ذلك وأمما  
المخالفات التي تتعلق بالأوامر والنواهي والاقدام على الشيء قبل  
معرفة حكم الله تعالى وحكم الرسول فيه فهي من سوء أدب أهل  
الغيب لا الحضور الذي نحن فيه (واتقوا الله) في هذه التقدّمات كلها  
فإن من اتقى الله حق تقاته لا يصدر عنه أمثال هذه التقدّمات  
في المواقع المذكورة (إن الله سميع) للتقدّمات القولية  
في باب أدب الظاهر ولا حديث النفس في باب أدب الباطن (عليم)  
بالفعلات والوصفيات وبظهور البقيات (واعلموا أن فيكم رسول  
الله) الآية لما كان تمنى المؤمن طاعة الرسول إياه معرباً عن ظهور  
نفسه بصفاته محتجاً عن فضل الرسول وكماله وذلك لا يكون الاضعف  
الايان وكدورة القلب بهوى النفس واستيلاء النفس على القلب  
بالميل الى الشهوات واللذات لغلبة الهوى عليها أو ردافطة ولكن  
بين قوله لو يطيعكم وبين قوله الله حب اليكم الايمان لصفاء الروح  
وبقاء الفطرة على النور الاصل (وزينه في قلوبكم) بإشراق أنوار  
الروح على القلب وتنويرها إياه واستعدادها للالهامات الملائكية  
المفيدة للاستسلام والانقياد لاحكامه (وكره اليكم الكفر) أي  
الاحتجاب عن الدين (والفسوق) أي الميل الى اتباع الشهوات  
بالهوى ومتابعة الشيطان بالعصيان لتنور النفس بنور القلب  
وانقيادها له واستفادتها من ملكة العصمة بالاستسلام لامره والعصمة  
هيئة تورية في النفس يمنع معها الاقدام على المعاصي كل ذلك لقوة  
الروح واستيلائه على القلب والنفس بنوره الفطري كما ان تضداد  
ذلك في الذين تمنوا طاعة الرسول إياهم لقوة النفس واستيلائها  
على القلب ومجيها إياه عن نور الروح (أولئك) الموصوفون

واتقوا الله إن الله سميع عليم  
يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا  
أصواتكم فوق صوت النبي  
ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم  
لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم  
لا تشعرون إن الذين يفضون  
أصواتهم عند رسول الله  
أولئك الذين امتحن الله قلوبهم  
للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم  
إن الذين ينادونك من وراء  
الحجرات أكثرهم لا يعقلون ولو  
أنهم صبروا حتى تخرج اليهم  
لكان خيرا لهم والله غفور  
رحيم يا أيها الذين آمنوا إن  
جاءكم فاسق نبأ فبينوا أن  
تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا  
على ما فعلتم نادمين واعلموا أن  
فيكم رسول الله لو يطيعكم في  
كثير من الأمور لعنتم ولكن الله  
حب اليكم الايمان وزينه في  
قلوبكم وكره اليكم الكفر  
والفسوق والعصيان أولئك

بمحبة الايمان وتزينه في قلوبهم وكرهتهم المعاصي (هم الراشدون)  
 الثابتون على الصراط المستقيم دون من يخالفهم (فضلا من الله)  
 بعنايته بهم في الازل المقتضية للهداية الروحية الاستعدادية  
 المستتبعة لهذه الكمالات في الابد (ونعمة) بتوفيقه اياهم للعمل  
 بمقتضى تلك الهداية الاصلية واعاينته بافاضة الكمالات المناسبة  
 لاستعداداتهم حتى اكتسبوا ملكة العصمة الموجبة لكرهه  
 المعصية (والله عليم) بأحوال استعداداتهم حكيم يفيض عليها  
 ما يليق بها ويناسبها بحكمته (وان طائفتان من المؤمنين) الي  
 آخره الاقتتال لا يكون الا للميل الى الدنيا والركون الى الهوى  
 والانجذاب الى الجهة السفلية والتوجه الى المطالب الجزئية  
 والاصلاح انما يكون من لوزم العدالة في النفس التي هي ظل  
 المحبة التي هي ظل الوحدة فلذلك أمر المؤمنون الموحدون  
 بالاصلاح بينهما على تقدير بغيمهما والقتال مع الباغية على تقدير  
 بغى احدهما حتى ترجع لكون الباغية مضادة للحق دافعة له كما  
 خرج عمار رضى الله عنه مع كبره وشيخوخته في قتال أصحاب معاوية  
 ليعلم بذلك أنهم الفئة الباغية وقيد الاصلاح في القسم الثاني  
 وهو أن الباغية احدهما بالعدل لأن بغى الطرفين يوغر الصدور  
 ويهيج النفوس على الظلم فنهاهم عن ذلك اذا الاصلاح انما يكون  
 فضيلة معتبرة اذا لم يكن بالنفس بل بالقلب على مقتضى العدالة  
 المحضة لازالة الجور لا لغرض آخر كالجماعة والمحبة ورعاية المصلحة  
 الدنيوية وغير ذلك ولذلك قال (ان الله يحب المقسطين) أى المحبة  
 الالهية انما ترتب على العدالة فالاصلاح اذا لم يكن عن عدالة  
 لم يكن عن محبة واذا لم يكن عن محبة فلا يحبه الله لوجوب اقتضاء  
 محبة الله اياهم محبتهم له واقتضاء محبتهم له العدالة ومحبة المؤمنين فلو  
 أحبه لا حبوه كما قال يحبه ويحبونه ولو أحبه لا حبوا المؤمنين

هم الراشدون فضلا من الله  
 ونعمة والله عليم حكيم وان  
 طائفتان من المؤمنين اقتتلوا  
 فأصلحوا بينهما فان بغت  
 احدهما على الاخرى فقاتلوا  
 التي تبغى حتى تنفي الى أمر الله  
 فان قامت فأصلحوا بينهما  
 بالعدل وأقسطوا ان الله يحب  
 المقسطين انما المؤمنون اخوة

ولزموا العبدالة ثم بين ان الايمان الذي أقل مرتبته التوحيد والعمل يقتضي الاخوة الحقيقية بين المؤمنين للمناسبة الاصلية والقربة الفطرية التي تزيد على القرابة الصورية والنسبة الولادية بما لا يقاس لاقتضائه المحبة النفسية اللازمة للاتصال الروحاني في عين جمع الوحدة لا المحبة النفسانية المسيبة عن التناسب في المحبة فلا أقل من الاصلاح الذي هو من لوازم العبدالة واحدى خصائصها اذ لو لم يعددوا عن الفطرة ولم يتكثروا بغواشي النشأة لم يتقائلوا ولم يتخالقوا فوجب على أهل الصفاء بمقتضى الرحمة والرافة والشفقة اللازمة للاخوة الحقيقية الاصلاح بينهما واعادتهما الى الصفاء (واتقوا الله) في تكثير الفطرة والبعد عن النور الاصلى بمقتضيات النشأة والرضا بالمفسدة وترك الاصلاح لضعف المحبة الدال على احتجاب عن الوحدة (لعلكم ترجون) بافاضة نور الكمال المناسب لصفاء الاستعداد والمنهاى المذكورة بعدها الى قوله ان اكرمكم عند الله اتقاكم كلاهما من باب الظلم المقابل للعدالة اللازمة للايمان التوحيدى قوله (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) معناه لا كرامة بالنسب لتساوى الكل في البشرية المنتسبة الى ذكر وآتى والامتياز بالشعوب والقبائل انما يكون لاجل التعارف بالاتساق لا للتفاخر فانه من الرذائل والكرامة لا تكون الا بالاجتناب عن الرذائل الذى هو أصل التقوى ثم كلما كانت التقوى ازيد رتبة كان صاحبها اكرم عند الله وأجل قدرا فالمتقى عن المنهاى الشرعية التى هى الذنوب فى عرف ظاهر الشرع اكرم من الفاجر وعن الرذائل الخلقية كالجهل والجهل والشرة والحرص والحين اكرم من المجتنب عن المعاصى الموصوف بها وعن نسبة التأثير والفعل الى الغير بالتوكل ومشاهدة أفعال الحق اكرم من الفضل المتدرب بالفضائل الخلقية المعتد بتأثير الغير المحجوب

فأصلحو ابن أخوكم واتقوا  
الله لعلكم ترجون يا أيها الذين  
آمنوا لا يضر قوم من قوم عسى  
أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء  
من نساء عسى أن يكن خيرا  
منهن ولا تلزموا أنفسكم ولا  
تتأزروا باللقاب بئس الاسم  
الفسوق بعد الايمان ومن لم  
يتب فأولئك هم الظالمون يا أيها  
الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من  
الظن ان بعض الظن اثم ولا  
تجسسوا ولا يغتب بعضكم  
بعضا يجب أحكم أن يأكل  
لحم أخيه ميتا فكرهتموه  
واتقوا الله ان الله ثواب رحيم  
يا أيها الناس انا خلقناكم من  
ذكر وآننى وجعلناكم شعوبا  
وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم  
عند الله اتقاكم



اتتقت الاولى به لان مقام القلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى  
مقام الروح واستيلاء أنواره على القلب فيظهر تلوين القلب حينئذ  
ويتنقى تلوين النفس الذي كان في مقام القلب بالسكينة وتنقطع مادته  
ويحصل في هذا الفتح مغاير المشاهدات الروحية والمساعرات  
السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح  
وهو فتح باب الوحدة بالقضاء المطلق والاستغراق في عين الجمع بالشهود  
الذاتي وظهور النور الاحدى فهذا الفتح المذكور ههنا هو  
المتوسط يترتب عليه أمور أربعة المغفرة المذكورة واتمام النعمة  
الصفائية والمشاهدات الجمالية والجلالية بكامل مقام القلب كما ذكر  
والهداية الى طريق الوحدة الدائمة بالسلوك في الصفات وانخراق  
حجبها النورية وانكشاف غيومها الرقيقة حتى الوصول الى فناء  
الانية والنصرة العزيرة بالوجود الموهوب والتأييد الحقاني الموروث  
بعد القضاء (هو الذي أنزل السكينة) السكينة نور في القلب يسكن به  
الى شاهده ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كانه  
وجدان يقيني مع لذة وسرور (ليزدادوا ايمانا) وجدانا ذوقيا  
عينيا (مع ايمانهم) العلى (ولله جنود السموات) من الانوار  
القدسية والامداد الروحية (والارض) من الصفات النفسانية  
والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على  
بعض بمقتضى مشيئته كما يغلب الملكوت السماوية الروحية على  
الارضية النفسانية في قلوبهم بانزال السكينة وغلب الارضية على  
السماوية في قلوب أعدائهم فوقعوا في الشك والرية (وكان الله  
علما) بسرائرهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق  
الاول وكدورة نفوس الفريق الثاني (حكما) بما يفعل من التغليب  
على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات)  
بانزال السكينة (جنات) الصفات الجارية من تحتها انهار علوم

هو الذي أنزل السكينة  
في قلوب المؤمنين ليزدادوا  
ايمانا مع ايمانهم ولله جنود  
السموات والارض وكان الله  
علما حكما ليدخل المؤمنين  
والمؤمنات جنات تجري من  
تحتها الانهار

اتفت الاولي به لان مقام القلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى  
 مقام الروح واستيلاء أنواره على القلب فيظهر تلوين القلب حينئذ  
 وينتقى تلوين النفس الذي كان في مقام القلب بالسكنية وتنقطع مادته  
 ويحصل في هذا الفتح مقام المشاهدات الروحية والمسامرات  
 السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح  
 وهو فتح باب الوحدة بالقضاء المطلق والاستغراق في عين الجمع بالشهود  
 الذاتي وظهور النور الاحدى فهذا الفتح المذكور ههنا هو  
 المتوسط يترتب عليه أمور أربعة المغفرة المذكورة واتمام النعمة  
 الصفاتية والمجاهدات الجمالية والجلالية بكمال مقام القلب كما ذكر  
 والهداية الى طريق الوحدة الذاتية بالسلوك في الصفات وانخراق  
 حجبها النورية وانكشاف غيومها الرقيقة حتى الوصول الى فناء  
 الانية والنصرة العزيرة بالوجود الموهوب والتأييد الحقاني الموروث  
 بعد القضاء (هو الذي أنزل السكنية) السكنية نور في القلب يسكن به  
 الى شاهده ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كانه  
 وجدان يقيني مع لذة وسرور (ليزدادوا ايمانا) وجدان اذوقيا  
 غينيا (مع ايمانهم) العلى (ولله جنود السموات) من الانوار  
 القدسية والامداد الروحية (والارض) من الصفات النفسانية  
 والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على  
 بعض بمقتضى مشيئته كما يغلب الملكوت السماوية الروحية على  
 الارضية النفسانية في قلوبهم بانزال السكنية وغلب الارضية على  
 السماوية في قلوب أعدائهم فوقعوا في الشك والريبة (وكان الله  
 عليهما) بسرائرهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق  
 الاول وكدورة نفوس الفريق الثاني (حكما) بما يفعل من التغليب  
 على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات)  
 بانزال السكنية (جنات) الصفات الجارية من تحتها انهار علوم

هو الذي أنزل السكنية  
 في قلوب المؤمنين ليزدادوا  
 ايمانا مع ايمانهم ولله جنود  
 السموات والارض وكان الله  
 عليهما حكما ليدخل المؤمنين  
 والمؤمنات جنات تجري من  
 تحتها الانهار

شياً حتى يقارنه (اذ يلقى المتلقيان) أى يعلم حديث نفسه الذى  
يوسوس به نفسه وقت تلقى المتلقين مع كونه أقرب اليه منهما وانما  
تلقيهما للجنة عليه واثبات الاقوال والاعمال فى الصفات النورية  
للجزاء والمتلقى القاعد عن اليمين هو القوة العاقلة العملية المنقشة  
بصور الاعمال الخيرية المرتسمة بالاقوال الحسنة الصائبة وانما تعد  
عن يمينه لان اليمين هى الجهة القوية الشريفة المباركة وهى جهة  
النفس التى تلى الحق والمتلقى القاعد عن الشمال هو القوة المتصلة  
التي تنقش بصور الاعمال البشرية البهيمية والسبعية والآراء  
الشرطانية الوهمية والاقوال الخبيثة الفاسدة وانما تعد عن الشمال  
لان الشمال هى الجهة الضعيفة الخسيسة المشؤمة وهى التى تلى  
البدن ولان الفطرة الانسانية خيرة بالذات لكونها من عالم الانوار  
مقتضية بذاتها وغريزتها الخيرات والشرور انما هى أمور عرضت لها  
من جهة البدن وآلته وهياتة يستولى صاحب اليمين على صاحب  
الشمال فكما صدرت منه حسنة كتبها له فى الحال وان صدرت منه  
سيئة منع صاحب الشمال عن كتابتها فى الحال انتظار التسليم أى  
التزبه عن الغواشى البدنية والهيات الطبيعية بالرجوع الى مقره  
الاصلى وسجنه الحقيقى وحاله الغريزى لينحى أثر ذلك الامر  
العارضى بانور الاصل والاستغفار أى التنوير بالانوار الروحية  
والتوجه الى الحضرة الالهية لينحى أثر تلك الظلمة العرضية بالنور  
الوارد كما قال عليه الصلاة والسلام كاتب الحسنات على يمين الرجل  
وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب  
السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشر او اذا عمل سيئة قال  
صاحب اليمين لصاحب اليسار دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يسفح  
(وجاءت سكرة الموت) أى شئته المحيرة الشاغلة للعواس المذلة  
للعقل (بالحق) بحقيقة الامر الذى غفل عنه من أحوال الآخرة

اذ يلقى المتلقيان عن اليمين وعن  
الشمال فعبداً باللفظ من قول  
الالهية رقيب غيب وجاءت  
سكرة الموت بلحق

والتواب والعقاب أى أحضرت السكرية التى منعت المحتضر عن  
الادراك كلف الخارجة أحواله الباطنة وأظهرت عليه (ذلك  
ما كنت) أيها المحتضر (منه تعبد) أى تميل الى الامور الظاهرة  
وتدلل عنها (وتنفخ في الصور) للاحياء أى أحيى كل منهم في صورة  
تناسبه في الآخرة (ذلك) النفخ وقت تحقق الوعد بشهود ما قدم من  
الاعمال وما أخر (وبجأت كل نفس معها سابق) من علمه (وشهيد) من  
عمله لأن كل أحد ينجذب الى محل نظره وما اختاره بعلمه والميل الذى  
يسوقه الى ذلك الشئ انما نشأ من شعوره بذلك الشئ وحكمه بعلايته  
له سواء كان أمرا سفليا جسمانيا بعينه عليه هواه وأغراء عليه وهمه  
وقواه أو أمرا علويا روحانيا بعينه عليه عقله ومحبه الروحانية  
وسرته عليه قلبه وفطرته الاصلية فالعلم الغالب عليه سائقه الى  
معلومه وشاهد بالميل الغالب عليه والحب الراشح فيه والعمل  
المكتوب في صحيفته يشهد عليه بظهوره على صوراً أعضائه وجوارحه  
وينطق عليه كتابه بالحق وجوارحه بهيات أعضائه المتشكلة بأعماله  
(لقد كنت في غفلة من هذا) لاختجابك بالحس والمحوسات  
وذهولك عنه لاشتغالك بالظاهر عن الباطن (فكشفنا عنك)  
بالموت (غطاءك) الملقى الجسماني الذى أختبيت به (فبصرك اليوم  
حديداً) أى ادراكك لما ذهلت عنه ولم تصدق بوجوده يقينا قوى  
تعاينه (وقال قرنتى) من شيطان الوهم الذى غره بالظواهر وجبه  
عن البواطن (هذا ما لى) مهبأ لجهنم أى ظهر تضيق الوهم اياه  
في التوجه الى الجهة السفلية وانه ملكوا معتبه في طلب الذات  
البدنية حتى هبأ لجهنم في نعر الطبيعة (القبأ في جهنم) الخطاب  
للسائق والشهيد اللذين يورثانه ويلقبانه ويهلكانه في أمفل غياهب  
مهواة الهول الجسمانية وغياهب حجب الطبيعة الظلمانية في نيران  
الحرمان ولذلك والمراد بتثنية الفاعل تكرار الفعل كأنما قال الذى

ذلك ما كنت منه تعبد ونفخ  
في الصور ذلك يوم الوعد  
وبجأت كل نفس معها سابق  
وشهيد لقد كنت في غفلة من  
هذا فكشفنا عنك غطاءك  
فبصرك اليوم حديداً وقال  
قرنتى هذا ما لى تعبد القبأ  
في جهنم كل كفار غيب مناع  
للغير معتد مريب الذى جعل مع  
الله الهما آخر فالقبأ في العذاب  
الشديد

التي لا سبيل لثباته عليهم في الابد واللقاء الى الجهة السفلية ويقوى  
 الاول انه عدد الرذائل الموبقة التي اوجبت استحقاقهم لعذاب  
 جهنم ووقوعهم في نيران الجحيم وبين انهم من باب العلم والعمل  
 والكفران ومنع الخير كلاهما من افراط القوة البهيمية الشهوانية  
 لانهم ما كها في لذاتها واستمعوا لها ثم اتقوا تعالى في غير مواضعها  
 من المعاصي والاحتجاب عن المنعم بها ومن حقها ان تذكره وتبعث  
 على شكره وشدة حرصها ومكالبتها عليها لفرط ولوعها بها فتنعها عن  
 مستحقها وذكورها على بناء المباعدة ليدل على رسخ الرذيلتين فيه  
 وغلبت ما عليه وتعمقه فيهما الموجب للسقوط عن رتبة الفطرة في قعر  
 بئر الطبيعة والعتود والاعتداء كلاهما من افراط القوة الغضبية  
 واستيلائها لفرط الشيطنة والخروج عن حد العدالة والاربعة  
 من باب فساد العمل والريب والشرك كلاهما من نقصان القوة  
 النطقية وسقوطها عن الفطرة بتفريطها في جنب الله وقصورها  
 عن حد القوة العاقلة وذلك من باب فساد العلم (قال قرينه رينا  
 ما أطفئته) هذه المقاولات كلها معنوية تمثلت على سبيل التصيل  
 والتصوير لاستحكام المعنى في القلب عند انقسام مثاله في الخيال  
 فادعاء الكافر الاطفاء على الشيطان وانكار الشيطان لايام عبادة  
 عن التنازع والتجادب الواقع بين قوته الوهمية والعقلية بل بين  
 كل اثنين متضادتين من قواه كالغضبية والشهوية مثلا ولهذا الحال  
 لا تقتصر اولها على الامران في وجودهما العقلية والوهمية  
 كان اصل التضام بينهما وكذا يقع التضام بين كل متضادين  
 متضادين في امر توقع تقع اولية وتوافق ما دام مطلوب ما حصل  
 فاذا حرم ما اوقع ما بعين ما في خبر ان وعذاب تدارأى أو نسب كل  
 منهما السبب في ذلك الى الآخر لا احتجابهما من التوحيد وتبدي  
 كل منهما عن ذنبه لجهة تضامه ولذلك قال جارة رضى الله عنه

قال قرينه رينا ما أطفئته  
 ولكن كن في ضلال بعيد قال  
 لا تقتصر على ذلك وقد قدمت  
 الحكم بالوحي

قوله تعاودون هكذا في النسخ  
وليجز الحديث اهـ

عليه السلام رأيت أهل النار يتعاودون وصوب عليه السلام قوله  
وقول الشيطان ما أظغيتك ولكن كان في ضلال بعيد كقوله ان الله  
وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان  
الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم لانه لو لم يكن  
في ضلال عن طريق التوحيد بعيد عن الفطرة الاصلية بالتوجه الى  
الجهة المسقية والتغشى بالغواشي المظلمة الطبيعية لم يقبل وسوسة  
الشيطان وقيل الهام الملك فالذنب انما يكون عليه بالاحتجاب عن  
نور الفطرة واكتساب الجنسية مع الشيطان في الظلمة والنهي عن  
الاختصاص ليس المراد به انتهاؤهما بل عدم فائدته والاستماع اليه كانه  
قال لا اختصاص مسموع عندي وقد ثبت وصح تقديم الوعيد حيث  
أمكن انتفاعكم به لسلامة الآلات وبقاء الاستعداد فلم تنتفعوا  
به ولم ترفعوا ذلك رأسا حتى ترسخت الهيات المظلمة في نفوسكم  
ورانت على قلوبكم وتحقق الحجاب وحق القول بالعذاب (ما يدل  
القول لذي) حينئذ لوجوب العذاب حال وقوعه (وما أنا بظلام)  
حيث وهبت الاستعداد وأنبات على الكمال المناسب له وهديتكم  
الى طريق اكتسابه بل أنتم الظلامون أنفسكم باكتساب ما يناسبه  
واضاعة الاستعداد بوضع النور في الظلمة واستبدال ما يقضي بما  
يقضي (يوم نقول لجهنم هل امتلأت) أي يوم ينظر أهل النار  
حتى تستبعد الزيادة عليهم ولا تنقص سعتها بهم ولا يسكن كلها  
وفي الحديث لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى  
يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط بعزتك وكرمك أي لا يزال  
انطلق يميلون الى الطبيعة بالشهوة والحرم والطبيعة باقية على  
حالتها جاذبة لما يناسبها قابلية لصورها الملازمة لها ملقبة لما قبلت الى  
أسفل الدرجات الى ما لا يتناهى حتى يصل اليها أثر نور الكمال  
الوارد على القلب فتتوربه وتنتهي عن فعلها وعبر عن تشعشع النور

ما يدل القول لذي وما أنا  
بظلام للعبد يوم نقول لجهنم  
هل امتلأت وتقول هل من  
مزيد



الالهية من القلب على النفس بقدوم رب العزة القوي على قهرها  
ومنعها عن فعلها واجبارها على موافقة القلب فتقول قطبي قطبي  
(وأزلت الجنة) أي جنة الصفات للذين اتقوا صفات النفس  
بدليل قوله من خشى الرحمن بالغيب لأن الخشية تختص بتجلى  
العظمة ولقوله (غير بعيد) أي مكانا غير بعيدا تكون جنة  
الصفات أقرب من جنة الذات في الرتبة دون الظهور إذ الذات  
أقرب في الظهور لأن في عالم الأنوار كل ما كان أبعد في العلو والمرتبة  
من الشيء كان أقرب إليه في الظهور لشدة نوريته ولقوله (هذا  
ما نوعدون لكل أبواب) أي رجاء إلى الله بفناء الصفات  
(حفظ) أي محافظ على صفاء فطرته ونوره الأصلي كي لا يتكدر  
بظلمة النفس من اتصف بالخشية وصارت الخشية مقامه عند  
تجلى الحق في صفة الرحمة الرحمانية أدهى أعظم صفاته لدلائله على  
إفاضة جميع الخيرات والكمالات الظاهرة على الكل وهي  
جلائل النعم وعظائمها (بالغيب) أي في حالة كونه غائبا عن شهود  
الذات إذا المحجب بتجلي الصفات غائب عن جمال الذات (وجاء بقلب  
منيب) إلى الله عن ذنوب صفات النفس في معارج صفات الحق دون  
الساكن في مقام الخشية الذي لا يقصد التوقي (ادخلوها) بسلامة  
عن عيوب صفات النفس آمين عن تلويثها (لهم ما يشاؤون فيها)  
من نعم التجليات المصفاية وأنوارها بحسب الإرادة (ولدينا منيد)  
من نور تجلى الذات الذي لا يخطر على قلوبهم (وكم أهلكنا) قبل هؤلاء  
المتقين بالافناء والاحراق بسجحات تجلى الذات (من قرنهم أشد  
منهم بطشا) أي أولياء أقوى منهم في صفات نفوسهم لأن الاستعداد  
كلما كان أقوى كانت صفات النفس في البداية أقوى (فنبهوا  
في البلاد) أي مفاوز الصفات ومقاماتها (هل من محيض) عن الفناء  
بالاحتجاب ببعضها والتواري بها عند اشراق أنوار سجدات الوجه

وأزلت الجنة للمتقين غير بعيد  
هذا ما نوعدون لكل أبواب  
حفظ من خشى الرحمن بالغيب  
وجاء بقلب منيب ادخلوها  
بسلام ذلك يوم الخلود لهم  
ما يشاؤون فيها ولدينا منيد وكم  
أهلكنا قبلهم من قرنهم أشد  
منهم بطشا فننبهوا في البلاد هل  
من محيض



الباقين وكيف المخلص ولا تبق مئة هنا فضلا عن تواربها (انق  
 تلك) الحق المذكور لتذكيرا (لمن كان له قلب) كمل بالغ في الترق  
 الى سد كماله (أو ألقى السمع) في مقام النفس الى القلب لفهم المعاني  
 والمصك كاشفات للترق وهو حاضر بقلبه متوجه اليه مفيض لنوره  
 مترق الى مقامه (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة  
 ايام) أي مت جهلت ان فسرنا السموات والارض على الظاهر وان  
 أولنا السموات بالارواح والارض بالجسم فهي صور للمكانات الست  
 من الجبروت والملكوت والملك التي هي مجموع الجواهر والاضافيات  
 والكميات والكيفيات التي هي مجموع الاعراض فهذه الستة  
 تقصر المخلوقات باسرها والستة الآلاف المذكورة التي هي مدة دور  
 النسخة على ما ذكر في الاعراف (فاصبر على ما يقولون) بالنظر اليهم  
 بالقضاء وعدم تأثر أقوالهم بالانسلاخ عن الافعال وحس النفس  
 عن الظهور بأفعالها ان لم تحبسها عن الظهور بصفاتهما (وسبح  
 بحمده بك) بالتجريد عن صفات النفس حامدا لك بالانصاف  
 بصفاته وبرا كمالاته المكتوبة فيك في مقام القلب (قبل طلوع) شمس  
 الروح ومقام المشاهدة (وقبل غروبها) بالقضاء في أحدية الذات  
 (ومن الليل) أي في بعض أوقات ظلة التلوين فترهه عن صفات  
 المخلوقين بالتجريد عن المنة القاهرة بالتلوين (واديبار السجود) وفي  
 المصائب كل قضاء فلن عقيب قضاء الافعال يجب الاستراخ عن تلوين  
 النفس وعقيب القضاء عن الصفات يجب التسرّع عن تلوين القلب  
 وعقيب قضاء الذات يجب التسرّع عن ظهور الانانية (واستمع يوم  
 ينادي) الله بنفسه من أقرب الاماكن اليك كما ينادي موسى من  
 تحت رقبته يوم يسمع أهل القبلة الكبرى صيحة الظهر والافناء  
 بلعن من الحق (ذلك يوم الخروج) من وجوداتهم سم (انفس نحني  
 ونغيت) أي شأنا الأحياء والاموات فهي أو لا بالنفس ثم غيت عنها

لن في ذلك كرى لمن كان له قلب  
 أو ألقى السمع وهو شهيد ولقد  
 خلقنا السموات والارض وما  
 بينهما في ستة ايام وما نسا من  
 نعوب فاصبر على ما يقولون  
 وسبح بحمده بك قبل طلوع  
 الشمس وقبل الغروب ومن  
 الليل فسبحه واديبار السجود  
 واستمع يوم ينادي المتاد من  
 مكان قريب يوم يسمعون  
 الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج  
 انفس نحني ونغيت

فحي بالقلب ثم غبت عنه ثم غي بالروح ثم غبت عنه بالقناه (والينا  
المصير) بالبقاء بعد القناه بل في كل فناء اذ لا تحصى بصرون اليه (يوم  
تشقق) ارض البدن (عنهم سراعا) الى ما يحب انفسهم من الخلق  
(ذلك عشر علينا يسير) فحشرهم مع من يتولونه بالحببة باخذ اجمع  
اليه دفعة بلا كلفة من احد (نحن اعلم بما يقولون) لا حيلة علمناهم  
وتقدمه عليهم وعلى اقوالهم (وما انت عليهم بهيار) فحبرهم على  
خلاف ما اقتضى استعدادهم وحالهم التي هم عليها انما انت مذكور  
فاصبر بشهود ذلك مني واجلس النفس عن الظهور والتلويح وذكر  
بالقرآن بما نزل عليك من العقل الجامع بجميع المراتب (من)  
يتأثر بالتذكير (بخاف وعيد) لصكونه قابلا للوعظ بمجملات  
في الاستعداد قريبا في دون المردودين الذين لا يتأثرون به والله  
تعالى اعلم

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

❖ (سورة الذاريات) ❖

(والذاريات ذروا) أي انفصلت الالهية والفسام القدسية التي تذو  
غبار الهيات الظلمانية وتراب الصفات النفسانية ذروا (فالخاملات)  
أي الواردات النورانية التي تعمل أوقارا لحقائق البقية والعلوم  
الكشفية الحقيقية التي لها فضل في الميزان لمبطلتها دون التي تحت  
من الامور النفسانية الى قلوب أهل العرفان والمقامين القابلة  
للمستعانة بالخاملة لتلك الحقائق والمعاني (فالخاملات ذروا) أي  
النفوس التي تجري في مبادئ المعاملات ومنازل القربان بواسطة  
تلك الصفات والواردات يسرا بلا كلفة صعب كالصبر ومن عن ذلك  
أو القلوب التي تجري في اجزى الصفات بتلك النفوس يسرا (فالخاملات  
أجمل) أي الملائكة المثلثة من أهل الجبروت والملكوت التي تقسم

والينا المصير يوم تشقق الارض  
عنهم سرا اذ لا تحصى بصرون اليه  
نحن اعلم بما يقولون وما انت  
عليهم بهيار فذكر بالقرآن من  
بخاف وعيد  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
والذاريات ذروا فالخاملات  
وقر بالخاملات يسرا فالخاملات

كل واحد قسطاً من السعادة والرزق الحقيقي على حسب  
الاستعدادات (المتأقعدون) من حال القيامة الكبرى وحصول  
الكامل المطلق (صادق وإن الدين) أي الجزاء الذي هو الفيض الوارد  
بحسب السعي في السلوك والعمل المعد للقبول أو الحرمان والتعذب  
بالجذاب والتأذي بالهيات المؤذية المظلمة بسبب الركون إلى الطبيعة  
(لواقع) كما قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال كلا  
بل وإن على قلوبهم ما كانوا يحسبون كلا أنهم عن ربهم يومئذ  
محبوبون ثم إنهم لصالوا الجحيم أقسم بالمعدات والقوابل والمفيضات  
على أن مقتضى اجتماعها واجب الوقوع (والسماء) أي الروح  
(ذات) الطرائق من الصفات فإن من كل صفة طريقاً إلى سماء الروح  
يصل إليها من يسلكها وكل مقام وحال باباً إليها (إنكم لفي قول  
مختلف) من حديث النفس وشجونه المتنوعة المانعة عن اتحاد  
الوجهة في السلوك أو الاعتقادات الفاسدة والمذاهب الباطلة  
المانعة عن الكمال من أنواع الجهل المركب (يؤفك عنه) أي بسبب  
ذلك القول المختلف الذي هو حديث النفس أو الاعتقاد الفاسد  
(من أفك) أي المحجوب المحكوم عليه في القضاء السابق بسوء الخاتمة  
دون غيره أو يصرف عما توعدون من الكمال من صرف بالشقاوة  
الآزلية في علم الله (قتل الغرامون) أي لعن الكذابون بالاقوال  
المختلفة (الذين هم في غمرة) أي جهل بغمهم غافلون عن الكمال  
والجزاء (يستلون أيان يوم الدين) لبعدهم عن ذلك المعنى واستبعادهم  
لذلك ونعيمهم منه لمكان الاحتجاب أي متى وقوع هذا الأمر المستبعد  
(يومهم) أي يقع يومهم يعذبون على ناراً الحرمان في ظلمات الهيات  
بقساد الأبدان والوقوع في الهلاك والنفسان مقولاً لهم (ذوقوا  
فتنتكم) أي عذابكم (الذي كنتم به تستجلون) بالإنم ماله في اللذات  
البغية واعتكثار الخطوط العاصلة والمكالات البهيمية والسبحية

انما توعدون لصادق وإن الدين  
لواقع والسماء ذات الحبك  
أنكم لفي قول مختلف يؤفك عنه  
من أفك قبل الخزان الذين  
هم في غمرة ساهون يستلون أيان  
يوم الدين يومهم على النار  
يفتنون ذوقوا فتنتكم هذا  
الذي كنتم به تستجلون

ان المتقين في جنات وعيون اخذين ما اتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالا سحرهم يستغفرون وفي أموالهم حق للسائل والمحروم وفي الارض آيات للموقنين وفي أنفسهم أفلا تبصرون وفي \* (٢٦٥) \* السماء رزقكم وما توعدون فو رب السماء والارض انه لحق

مثل ما أنكم تنطقون هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين فقربه اليهم قال ألأتنا كاون فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم قالوا كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين لئرسل عليهم حجارة من طين مستومة عند ربك للمسرفين فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الاليم وفي موسى اذ أرسلناه الى فرعون بسطان من فتولى بركنه وقال ساحر أو مجنون فأخذناه وخنوده فنبذناهم في اليم وهو مليم وفي عاد اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أتت عليه الا جعلته كالريم وفي ثوداد

(ان المتقين) الذين تجردوا عن هيات الطبيعة وصفات النفس في جنات الصفات وعلومها (آخذين) أي قابلين (ما اتاهم ربهم) من أنوار تجليات الصفات راضين بها (انهم كانوا قبل ذلك) أي قبل الوصول الى مقام تجليات الصفات (محسنين) بشهود الافعال في مقام العبادات والمعاملات كما قال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (كأنوا قليلا) من ايل الاحتجاب في مقام النفس ما يغفلون عن السلوك (وبالا سحر) أي أوقات طلوع أنوار التجليات وانقشاع ظلمة صفات النفس (هم يستغفرون) يطلبون التوب بالانوار وتستتر صفات النفس وهيئات السوء بها ومحوها (وفي أموالهم) أي علومهم الحقيقية والنافعة (حق للسائل) أي المستعد الطالب (والمحروم) القاصر الاستعداد أو المحجوب عن نور فطرته بالغواني البدنية والرسوم العادية بافاضة العلوم الحقيقية والمعارف البقية على الاول والعلوم النافعة الباعثة على الرياضة والمجاهدة على الثاني (وفي الارض) أي ظاهرا للبدن (آيات) من ظواهر الاسماء والصفات الالهية (للموقنين) الذين يشاهدون صفات الله في مظاهرها (وفي أنفسكم) من أنوار تجلياتها (أفلا تبصرون وفي) سماء الروح (رزقكم) المعنوي من العلوم كما في سماء العالم رزقكم الصوري (وما توعدون) من الانوار وأحوال القيامة الكبرى (انه سلق) أي ما ذكر من آيات الارض والانفس ووجوه الرزق وما وعد في السماء حق (مثل) نطقكم فانه صفة من صفات المتكلم الحقيقي ظهر على لسانكم وفي أرض أبدانكم وتجلي بها المتكلم الحقيقي على قلوبكم ان حضرتم وشهدتم ونزل بها الرزق المعنوي الذي يندرج في صورة الالفاظ من سماء روحكم عليكم ان كان نطقا حقيقيا لا صوتا كاصوات الحيوانات فانه لا يسبح لطقا الا مجازا وحصل به كالكلم وأشرق

قبل لهم تمتعوا حتى حين ٣٤ في فعتوا عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة وهم يتظرون فاستطاعوا من قيام وما كانوا منتصرين وقوم نوح من قبل انهم كانوا قوما فاسقين والسماء بينناها بأيد وانا الموسعون والارض فرشناها فمنع الماهدون ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون

نوره عليكم لتبدوا به الى احوال الآخرة وأما حديث خفاف ابراهيم  
وما نزلوا به فقد تم تحقيقه في سورة هود (فقرؤا الى الله) أي انقطعوا  
اليه واستضيئوا بنوره واستمدوا من فيضه في محاربة النفس  
والشيطان وتخلصوا اليه من عدوانهما وطغيانهما ولا تلتفتوا  
الى غيره ولا تبتغوا المساواه وجودا وتأثيرا فيستولي عليكم الشيطان  
ويسول عليكم طاعته وعبادته ولا تجعلوا معه بهوى النفس معبودا  
كالنفس وما تهواه فتمشركوا ويحتجوا به عنه فتهلكوا (وما خلقت)  
جن النفوس وانس الابدان أو الثقلين المشهورين (الا) ليظهر عليهم  
صفاتي وكما لا في يعرفوني ثم يعبدوني اذا العباداة بقدر المعرفة  
ومن لم يعرف لم يعبد كما قال العارف المحقق عليه السلام لا أعبد ربا  
لم أره أي لم أخلقهم ليحتجوا بوجوداتهم وصفاتهم عنى فيجعلوا  
أنفسهم آلهة معبودة غيري أو يحتجوا بخلقى وما تهوى أنفسهم  
فيجعلوا الها غيري ويعبدوه (ما أريد منهم من رزق) أي خلقتهم بان  
احتجيت بهم بذاتي وصفاتي ليظهروا فيخلقوا بخلقى فيحتجوا بي  
ومستترها بفناء الافعال والصفات ولا ينسبوا الرزق والاطعام  
والتأثير الى أنفسهم لظهورها بالافعال والصفات واتصال أفعالى  
وصفاتي لها بالكذب والطغيان (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين)  
أي ذاته الموصوفة بجميع الصفات هي مصدر الافعال اللطيفة  
مسك الرزق والقهرية كالتأثير في الاشياء دون غيره (فان للذين  
ظلموا) بحسبة الفعل والتأثير الى الغير من مخلوقاته سواء كان ذلك الغير  
أنفسهم أو غيرهم نصيبا وافر من عذاب الله (مثل) نصيب نظرائهم  
من المحبوبين بالصفات (فلا يستعجلون) في الاستمتاع بأفعالهم (فويل  
للذين كفروا) أي حبسوا عن الحق في أي مرتبة كانت بأي شيء كان  
(من يومهم الذي يوعدون) في القيامة الصغرى واقعه أعلم

فقرؤا الى الله انى لكم منه تدبير  
مبين ولا تجعلوا مع الله الها آخر  
انى لكم منه قيرمين كذلك  
ما انى الذين من قبلهم من رسول  
الا لو اساءوا ومجتنون أو اوصوا  
به بل هم قوم طاغون يقول عنهم  
فما أنت بلوم وذم مسكر فان  
الذكرى تقع المؤمنين وما خلقت  
الجن والانس الا لعبادون  
ما أريد منهم من رزق وما أريد  
أن يطعمون ان الله هو الرزاق  
ذو القوة المتين فان للذين ظلموا  
ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم فلا  
يستعجلون فويل للذين كفروا  
من يومهم الذي يوعدون

♦ (سورة الطور) ♦

♦ (بسم الله الرحمن الرحيم) ♦

(والطور) الطور هو الجبل الذي كلم عليه موسى وهو الدماغ الانساني الذي هو مظهر العقل والنطق اقسام به لشرفه وكرامته ولكون القلب الاعظم الذي هو محدة دالجات بالنسبة الى العالم بمثابة الدماغ بالنسبة الى الانسان يمكن أن يكون اشارة اليه واقسم به لشرفه وكونه مظهر الامر الالهي ومحل القضاء الاذلي \* والكتاب المسطور هو صورة المكل على ما هو عليه من النظام المعلوم المنتقش في لوح القضاء الذي هو الروح الاعظم المشار اليه ههنا بالرق المنشور وتشكيره ما للتعظيم (والبيت المعمور) هو قلب العالم أي النفس الناطقة الملكية وهو لوح القدر وعمرانه كثرة طاقة الملكوت به (والسقف المرفوع) هو السماء الدنيا التي تنزل الصور والاعكام من لوح القدر الذي هو اللوح المحفوظ اليه ثم تظهر في عالم الشهادة بحلولها في الموات وهو لوح المحو والاثبات بمثابة محل الخيال في الانسان (والبحر المسجور) هو الهيولى المملوءة بالصور التي يظهر عليها جميع ما ثبت في الالواح المذكورة (ان عذاب ربك لواقع) بظهور القيامة الصغرى وعلى التأويل الاول وهو تأويل الطور بالدماغ يكون الكتاب المسطور اشارة الى المعلومات المركوزة في الروح الانساني المسماة بالعقل القرائي والروح هو الرق المنشور ونشوره ظهوره وابتنائه في البدن والبيت المعمور هو القلب الانساني والسقف المرفوع هو صعد الخيال المنتقش بالصور الجزئية والبحر المسجور هو مادة البدن المملوءة بالصور والله اعلم (يوم تمور السماء مورا) أي تضطرب الروح وتجي وتذهب عند السكرات ومقارفة البدن (وتسير الجبال) أي تذهب العظام وتزيم وتسير عظامنا (قويل

♦ (بسم الله الرحمن الرحيم) ♦  
والطور وكتاب مسطور في رقي  
منشور والبيت المعمور والسقف  
المرفوع والبحر المسجور ان  
عذاب ربك لواقع اللهم دافع  
يوم تمور السماء مورا ونسب  
الخيال سيراقويل



يومئذ للمكذبين الذين احتجبوا بالديناعن الآخرة فكذبوا بالجزاء  
(الذين) يخوضون في باطل الذات الحسية والاعتقادات الفاسدة  
والاقوال المنزخفة ويتعمقون في اللعب الذي هو الحياة الدنيا وزينتها  
السريعة الزوال (يوم يدعون) أي يجترئون ويسمجون بالعنف (الى  
نار) الحرمان والآلام في قعر بئر الطبيعة الفاسقة المنحوسة في سلاسل  
التعلقات وأغلال الهبات الجرمانية (ان المتقين) الذين اتقوا  
الذات وصفات النفوس (في جنات) من جنات الصفات ولذة وذوق  
وتنعم فيها (فاكهين) متلذذين (بما آتاهم ربهم) من أنوار التجليات  
ومعارف الوجدانيات والكشفيات (ووقاهم ربهم عذاب) جحيم  
الطبعيات والاحتجاب بالبهيميات والسبعيات من الهبات (كلوا)  
من أرزاق الحكم والعلوم الحقيقية التي هي قوت القلوب (واشربوا)  
من مياه العلوم النافعة وخور العشق والمحبة **أكلوا** هنيئاً وشربوا  
(هنيئاً) سائغاً غير ذي غصة (بما كنتم تعملون) بسبب أعمالكم في الزهد  
والعبادة والمجاهدة والرياضة (متكئين على سرر) أي مراتب  
ومقامات (مصفوفة) مرتبة كالتسليم والتوكل والرضا ومتقابلة  
تساوى في مقاماتهم كقوله اخوانا على سرر متقابلين (وزوجناهم  
بجورعين) أي قرناهم بما في درجاتهم من الصور المقدسة والجواهر  
المجردة من الروحانيات التي لا حسن وراء حسنها (وأمددناهم  
بفاكهة) من الواردات اللذيذة والمواجيد الذوقية والاشراقات  
البهيجة (ولحم) من العلوم المقوية للقلوب والحكم المحيية لها (بما  
يشتهون) أي يشتهون اليه بمقتضى استعداداتهم وأحوالهم  
(يتنازعون) يتعاطون ويتعاورون في مباحثاتهم ومخاوراتهم  
ومذاكراتهم (كأنهم) خرا الذيد من المعارف والعشقيات والذوقيات  
(لأغوفها) بسقط الحديث والهديان والكلام بما لا طائل منته  
(ولاتأثيم) ولا قول يأثم به صاحبه وينسب الى الاثم **كأغوفها**

يومئذ للمكذبين الذين هم في  
خوض يلعبون يوم يدعون الى  
نار جهنم دعاه هذه النار التي  
كنتم بها تكذبون أفسهر هذا  
أم أنتم لا تصرون اصلوها  
فاصبروا أو لاتصبروا سواء  
عليكم انما تجزون ما كنتم  
تعملون ان المتقين في جنات  
ونعيم فاكهين بما آتاهم ربهم  
ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا  
واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون  
متكئين على سرر مصفوفة  
وزوجناهم بجورعين والذين  
آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان  
الحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم  
من عملهم من شيء كل امرئ بما  
كسب رهين وأمددناهم  
بفاكهة ولحم مما يشتهون  
يتنازعون فيها كالسالاغوفها  
ولاتأثيم



ويطوف عليهم علمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون واقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا انا كنا قبل في أهلنا مشفقين فتن الله علينا ووقانا \* (٢٦٩) \* عذاب السموم انا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم فذكر

فأنت نعمت ربك بكاهن ولا يجنون أم يقولون شاعر تريبص به ريب المنون قل تربصوا فاني معكم من المتربصين أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون أم لهم سلم يستمعون فيه فليأت مستمعهم بسلطان مبين أم له البنات ولكم البنون أم نسألهم أجراً فهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتسبون أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون أم لهم اله غير الله سبحانه الله عما يشركون وان يروا كسفا من السماء ساقطاً يقولوا سمعنا واطعنا فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون وان للذين ظلموا عذاباً ابداً وذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وسبح بحمده ومن الليل فسيحه وادبار النجوم \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* والجم اذا هوى

والقوا احش والشم والا كاذيب (ويطوف عليهم علمان لهم) من الملكوت الروحانية أي تخدمهم الروحانيات أو أهل الارادة وصفاء الاستعداد من الاحداث الطالبين (كانهم) لفرط صفائهم ونوريتهم (لؤلؤ مكنون) محفوظ من تغيرات هوى النفس وغبار الطبايع مخزون من ملامسة ذرى العقائد الرديئة والعادات المذمومة (واقبل بعضهم على بعض يتساءلون) عن بداياتهم وأحوال رياضاتهم في عالم النفس ومأوى الحس الذي هو الدنيا (قالوا انا كنا قبل) أي قبل الوصول الى فضاء القلب وروح الروح في الآخرة (في أهلنا) من القوى البدنية وصفات النفس (مشفقين) وجلين من ذكر الله خائفين من العقاب (فتن الله علينا) بتجليات الصفات ونم المكاشفات (ووقانا عذاب) سموم هوى النفس وبجيم الطبيعة (انا كنا من) قبل هذا المقام (ندعوه) نذكره ونعبده (انه هو البر) المحسن بمن دعاه بافاضة العلم والتحقيق (الرحيم) لمن عبده وخافه بالهداية والتوفيق (واصبر) بمنع النفس عن الظهور بالاعتراض على الحكم (فانك بأعيننا) فانزال وزبك فاحترز عن ذنب ظهور النفس بحضورنا (وسبح) نزه الله بالتجرد عن ملابس صفات النفس حامداً الربك باظهار كمالك التي هي صفاته (حين تقوم) في القيامة الوسطى عن نوم غفلة مقام النفس بالرجوع الى الفطرة (ومن الليل) ومن بعض أوقات الظلمة عند التلوين بظهور صفة من صفاتها (فسيحه) بالتجرد عنها والتنوير بنور الروح (وادبار) نجوم الصفات وغيتها بظهور نور شمس الذات وطلوع فجر بداية المشاهدة والله تعالى أعلم

﴿سورة التهم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والجم اذا هوى) أقسم بالنفس المحمية اذا قتيت وغربت عن محل

ظلموا عذاباً ابداً وذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وسبح بحمده ربك حين تقوم ومن الليل فسيحه وادبار النجوم \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* والجم اذا هوى

الظهور وسقطت عن درجة الاعتبار في الظهور والحضور (ماضيل صاحبكم) بالوقوف مع النفس والانحراف عن المقصد الاقصى بالميل لها (وماغوى) بالاحتجاب بالصفات والوقوف معها في مقام القلب (وما ينطق عن الهوى) بظهور رصفة النفس في التلوين (ان هو الاوحى پوحى) اليه من وقت وصوله الى افق القلب الذى هو سماء الروح الى انتهائه الى الافق الاعلى الذى هو نهاية مقام الروح المبين (عله) روح القدس الذى هو (شديد القوى) قاهر لما يقه من المراتب مؤثر فيها تأثيرا قويا (ذومرة) ذومتانه واحكام فى عله لا يمكن تعينه ونسيانه (فاستوى) فاستقام على صورته الذاتية والنبي بالافق الاعلى لانه حين كونه النبي بالافق المبين لا ينزل على صورته لاستحالة تشكل الروح المجرد فى مقام القلب الابصورية تناسب الصور والمثلية فى مقامه ولهذا كان يمثل بصورة دحية الكلبى وكان من احسن الناس صورة وأحبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يمثل بصورة يمكن انطباعها فى الصدر لم يفهم القلب كلامه ولم ير صورته وأما صورته الحقيقية التى جبل عليها فلم تظهر للنبي عليه السلام الا مرتين عند عروجه الى الحضرة الاحدية ووصوله بمقام الروح فى الترقى وعند نزوله عنها ورجوعه الى المقام الاول عند سيرة المنتهى فى التدلى (ثم دنا) رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله وترقى عن مقام جبريل بلقضاء فى الوحدة والترقى عن مقام الروح حوى فى هذا المقام قال جبريل عليه السلام لو دنوت انملة لاحترقت اذ وراء مقامه ليس الا الفناء فى الذات والاحتراق بالسجعات (فتدلى) أى مال الى الجهة الانسية بميل جوع من الخلق الى الخلق حال البقاء بعد الفناء والوجود الموهوب الخلقى (فكان قاب قوسين) أى كان عليه السلام مقدار دائرة الوجود الشاملة للكل المنقسمة بخط موهوم الى قوسين باعتبار الخلق والخلق والاعتبار هو الخط الموهوم القاسم للتأثرة الى نصفين

ماضيل صاحبكم وماغوى وما  
ينطق عن الهوى ان هو الاوحى  
پوحى عله شديد القوى ذومرة  
فاستوى وهو بالافق الاعلى  
ثم تدلى فتدلى فكان قاب قوسين

فباختيار البداية والتداني يكون الخلق هو القوس الأول الحاجب  
 للهوية في أعيان المخوقات وصورها والحق هو النصف الأخير الذي  
 يقرب منه شيئا فشيئا وينمى ويغنى فيه وباعتبار النهاية والتسدي  
 فالحق هو القوس الأول الثابت على حاله أزلا وأبدا والخلق هو  
 القوس الأخير الذي يحدث بعد القضاء بالوجود الجديد الذي وهب له  
 (أوأدنى) من مقدار القوسين بارتفاع الاثنينية الفاصلة الموهمة  
 لاتصال أحد القوسين بالآخر وتحقيق الوحدة الحقيقية في عين الكثرة  
 بحيث تضمحل الكثرة فيها وتبقى الدائرة غير منقسمة بالحقيقة أحدية  
 الذات والصفات (فأوحى إلى عبده) في مقام الوحدة بلا واسطة  
 جبريل عليه السلام (مأوحى) من الاسرار الالهية التي لا يجوز  
 كشفها لصاحب النبوة (ما كذب القواد ما رأى) في مقام الجمع  
 والقواد هو القلب المثقلى الى مقام الروح في الشهود المشاهدة للذات  
 مع جميع الصفات الموجودة بالوجود الحقيقى وهذا الجمع هو جمع  
 الوجود لاجمع الوحدة الذى لا قواد فيه ولا عبدا لقضاء الكل فيها  
 المسمى بامصلا حهم عين جمع الذات وأما هذا الجمع فيسمى الوجه  
 الباقي أى الذات الموجودة مع جميع الصفات (أفقارونه) اقتصاصونه  
 على شئ لا تفهمونه ولا يمكنكم معرفته ونصوره فكيف يمكنكم إقامة  
 الحجج عليه وانما الخاصة حيث يمكن تصور الامر المختلف فيه ثم  
 الاحتجاج عليه بالنق والاثبات فثبت لا تصور فلا خاصة حقيقة  
 (ولقد رآه) أى جبريل في صورته الحقيقية (رأه أخرى) عند الرجوع  
 عن الحق والتزول الى مقام الروح (عند سدره المنتهى) قيل هى شجرة  
 فى السماء السابعة ينتهى اليها علم الملائكة ولا يعلم أحد ما وراءها  
 وهى نهاية مراتب الجنة بأوى اليها أرواح الشهداء فهى الروح  
 الاعظم الذى لا تعين وراءها ولا مرتبة ولا شئ فوقها الا الهوية  
 المحضة فلهذا نزل عندها وقت الرجوع من النفس المحض الى البقاء

أوأدنى فأوحى الى عبده ما أوحى  
 ما كذب القواد ما رأى  
 أفقارونه على ما يرى ولقد رآه  
 نزلة أخرى عند سدره المنتهى  
 عند هاجنة الماوى

اذ يغشى السدرة ما يغشى مازاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى أفرايم اللات والعزى  
ومناة الثالثة الاخرى لكم الذكروه الانى تلك اذا قمعة ضيرى \* (٢٧٢) \* ان هي الاسماء سميتوها

أنتم وآبائكم ما أنزل الله بهما من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للانسان ما تمنى فقله الاخرة والاولى وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ان الذين لا يؤمنون بالاخرة ليسمون الملائكة تسمية الانى ومالهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً فأعرض عن نولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو اعلم عن ضل عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى والله ما فى السموات وما فى الارض ليعجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذى أحسنوا بالحسنى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللهم ان ربك واسع المغفرة هو اعلم بكم اذ أنشأكم من الارض واذ أنتم أجنته فى بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو اعلم عن انى

ورأى عند هاجر يل عليه السلام على صورته التى جبل عليها (عند هاجرة المأوى) التى يأوى اليها أرواح المقرين (اذ يغشى السدرة) من جلال الله وعظمته (ما يغشى) لانه صلى الله عليه وسلم كان يراها عند تحققه بالوجود الحقانى بعين الله فرأى الحق متجلياً فى صورتها فقد غشى السدرة من التجلى الالهى ما سترها وأقناها فرآها بعين الفناء لم يحجب بها وبصورتها ولا يجبريل وحقيقته عن الحق ولهذا قال (مازاغ البصر) بالالتفات الى الغير ورؤيته (وما طغى) بالنظر الى نفسه واحتجابه بالانائية (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أى الصفة الرجائية الذى يندرج فيها جميع الصفات بتجليه تعالى فيها بل حضرة الاسم الاعظم الذى هو الذات مع جميع الصفات المعبر عنه بلفظة الله فى عين جمع الوجود بحيث لم يحجب عن الذات بالصفات ولا بالصفات عن الذات (وكم من ملك فى السموات) الى آخر الآية الشفاعة من الملائكة هى افاضة الانوار والامداد على المستشفع عند استفاضته بالتوسل بالشفيع الذى هو الوسيلة والواسطة لمناسبة بينهما واتصال فعلى هذا شفاعتهم فى حق النقص البشرية لا تكون الا اذا كانت مستعدة فى الاصل قابله لتفيض الملكوت ثم تزكوا عن الهيات البشرية والغواشى الطبيعية بالتوجه الى جناب القدس والتجرد عن ملابس الحس ومواد الرجس فتستفيض من نورها وتستمد من فيضها وتتصل بها وتغمرط فى سلكها فتتقرب الى الله بواسطتها فالاستعداد القابل الاصل هو الاذن فى الشفاعة والرضا بها هو الزكاء والصفاء الحاصل بالسعى والاجتهاد فاذا اجتمعا حصلت الشفاعة وان لم يكن الاستعداد فى الاصل وكان وقد تغير بالعلائق والغواشى ولم تنق على صفاتها لم يكن اذن ولا رضا من الله فلا شفاعة فقوله (لا تغنى شفاعتهم شيئاً) معناه عدم الشفاعة لاجل وجودها

وعدم اغنائها الاستحالة ذلك في عالم الملكوت فهو كقوله \* ولا ترى  
الضرب بها بنجر \* (وابراهيم الذي وفي) حق الله عليه بتسليم الوجود  
اليه حال الفناء في التوحيد بالقيام بامر العبودية وتبليغ الرسالة  
والنبوة في مقام الاستقامة أو أتم الكلمات التي ابتلاه الله بها وهي  
ما ذكر من الصفات وقرئ وفي محققاً أي بعهد المأخوذ بميثاقه عليه  
في أول الفطرة بأن ثبت عليه حتى بلغ مقام التوحيد المشار اليه  
بقوله وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض (الأتزروا زرة  
وزراً أخرى) لأن العقاب يترتب على هيات مظلمة رسخت في النفس  
بتكرار الافاعيل والافاويل السيئة التي هي الذنوب كذلك  
الثواب انما يترتب على اضدادها من هيات الفضائل كما قال تعالى  
(وان ليس للانسان الاماسي) بخلاف الخطوط العاجلة المقسومة  
المقدرة وان كانت تلك أيضاً مستندة الى قضاء من الله وقدر لكن  
المعتبر هو السبب القريب الموجب لكل منهما \* النشأة الاخرى  
تقع على أمور ثلاثة الاول اعادة الارواح الى الاجساد للحساب  
والجزء المرتب على أعمال الخير والشر بالمسير الى النار أو جنة  
الافعال والثاني هو العود الى الفطرة الاولى والرجوع الى مقام  
القلب والثالث هو العود الى الوجود الموهوب الحقاني بعد الفناء  
التام والاول لا بد لكل أحد منه سواء كانت الاجساد نورانية  
أو ظلمانية دون الباقيين (أزفت الازفة) ان جلت على القيامة  
الصغرى فقربها ظاهر والكاشفة اما المبنية لوقتها والدافعة وان  
جلت على الكبرى فقربها من وجهين أحدهما القرب المعنوي  
لانها أقرب شئ الى كل أحد لكونه في عين الوحدة وان كان هو بعيداً  
عنها لفصلته وعدم شعوره بها والثاني ان وجوده مجدوب بعثته عليه  
السلام مقدمة دور الظهور وأحد امراطه ولهذا قال بعثت انا  
والساعة ككها تين وجمع بين السبابة والوسطى وتظهر بوجود

أفرايت الذي نولي وأعطى  
قلبلاوا كدى أعنده علم الغيب  
فهو يرى أم لم ينأ بما في صف  
موسى وابراهيم الذي وفي  
الأتزروا زرة وزراً أخرى وان  
ليس للانسان الاماسي وأن  
سعيه سوف يرى ثم يجزاه  
الجزء الاوفاً وأن الى ربك  
المنتهى وانه هو أضعك وأبكي  
وانه هو أمات وأحيى وانه خلق  
الزوجين الذكر والانثى من نقطة  
اذ اتمخى وأن عليه النشأة  
الاخرى وانه هو أغنى وأقنى  
وأنه هو رب الشعري وأنه أهلك  
عادا الاولى ونمودفاً أبنى وقوم  
نوح من قبل انهم كانوا هم أظلم  
وأطغى والموتفة أهوى  
فغشاها ما غشى فباى آلاء  
ربك تنماری هذا نذير من  
النذر الاولى أزفت الازفة

المهدي عليه السلام (ليس لها من دون الله كاشفة) أي نفس مبينة  
لامتناع وجود غيره وعلمه عندها (فاسجدوا لله) بالبقاء (واعبدوا)  
بالبقاء بعده والله أعلم

### ❖ (سورة النمر) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(اقربت الساعة وانشق القمر) انما كان انشقاق القمر آية قرب  
القيامة الكبرى لأن القمر إشارة الى القلب لكونه ذا وجهين وجه  
مظلم يلي النفس وآخر منور يلي الروح ولا استفادته النور من  
الروح كاستفادة القمر النور من الشمس وانفلاقه بتأثير نور الروح  
فيه وظهور شمسه من مغربها أي بروزها من حجاب القلب بعد  
كونها فيه علامة قرب الفناء في الوحدة لكونه مقام المشاهدة  
المؤدية الى الشهود المذاق وان جلت على دور الظهور الذي هو زمان  
المهدي المبعوث في نسفها فانشقاق القمر انفلاقه عن ظهور محمد  
عليه السلام لظهوره في دور القمر وان جلت على الصغرى فالقمر  
هو البدن لاستفادته نور الشعور والحياة من شمس الروح وظلمته  
في نفسه وبقويه قوله (يوم يدع الداع) أي يظهر مقتضى الموت  
ويدعو موجه الى شئ منه كرفطبع تكرهه النفوس (خسفا  
أبصارهم) من الذلة والهمز والمسكنة والحرمان (يخرجون) من  
أجساد الابدان (كانهم جراد منتشر) شبهها بالجراد لكثرة  
النفوس المفارقة وذلتها وضعفها وحسها وتها لكها على حضرة  
الذات الحسية والتهوات الطبيعية وميلها الى الجهة السفلية كما  
شبهها بالقرائن لها الكها الى نور الحياة وعلى الاقل يوم يدع داعي  
الروح والقلب النفوس الى شئ من كسر عند هامن زلة الخطوط  
العاجلة والذات الباطنية والحسية الذي هو الموت الارادي

ليس لها من دون الله كاشفة  
أفمن هذا الحديث يعجبون  
وتفككون ولا يسكون وأنتم  
سامدون فاسجدوا لله واعبدوا  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
اقربت الساعة وانشق القمر  
وان برؤا آية يعرضوا ويقولوا  
سحر مستقر وكذبوا واتبعوا  
أهواءهم وكل أمر مستقر ولقد  
جاءهم من الانباء ما فيه من دبر  
حكمة بالغة فاتغى النذر  
فتول عنهم يوم يدع الداع الى  
شئ نكر خسفا أبصارهم  
يخرجون من الاجساد كأنهم  
جراد منتشر



بالرياضة ومشاغلة السر في التوجه الى جناب الحق خشعا ابصارهم  
 ذليلة منكسرة لقهر الداعي لها واستيلائه عليها يخرجون من  
 أحداث الابدان بالتجرد والافضلاع عنها كأنهم جراد لضعفها  
 وطيرانها في شعاع نور شمس الروح (مهطعين الى الداع) على  
 كلاتها ويلين لانقيادها طوعا وكرها (يقول الكافرون) أي  
 المحبون عن الدين أو الحق (هذا يوم عسر) لنزوعهم الى اللذات  
 والشهوات الحسية فوشوقهم اليها وضراوتهم بها فاما غير المحبوب  
 فأيسر شيء عليه الموت الطبيعي والارادي جميعا (فتفتحن أبواب)  
 سواء العقل بعلم منصب الى العالم السفلي بقوة أي نكسنا عقولهم  
 بالميل الى النسل والاستغفال بتدابير الامور الجزئية وترتيب اللذات  
 الحسية والانهمال في أمر المعاش وصرف عملها فيه ووقوفها معها  
 واختصاصها بها عن الامور الاخروية المؤدى الى هلاكهم فهو كقوله  
 واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها (وبغرنا) أرض  
 النفس (عيونا) علوما جزئية حسية متعلقة بكسب الحطام وجمعه  
 والتلذذ به والترفيه فيه كان نفوسهم كاهنات لا تدبر لشدق انجذابها  
 اليها وحرصها فيها (فالتقى) العلمان في طلب الدنيا وجذبها (على  
 أمر قد) قدره الله تعالى وهو اهلا كهم بسبب التورط في الشهوات  
 بالجهل وغلطنا نوح على شريعة ذات أعمال وعلوم ترتبط بها الاعمال  
 أو أحكام ومعاقبة تستند اليها الاحكام (تجري بأعيننا) أي تنفذ  
 على حفظ منافي بلجة جهلهم الغالب الغامض اياهم فلا يظلمها جهلهم  
 فيبطلها (جرا) لنوح عليه السلام الذي كلفه نعمة مكفورة من  
 قوميه بأن لم يعرفوه فيطبعوه ويعظموه فينبوا به بل أنكره  
 فعموه فهلكوا بسببه (واقصه تركاها) أي أثار تلك النمر بعينه  
 والدعوة الى يومنا هذا (آية) بينة لمن يعتبر بها (فهل من) منعظ فان  
 طريق الحق واحد والانبياء كلهم متوافقون في أصول الشرائع

مهطعين الى الداع يقول  
 الكافرون هذا يوم عسر  
 كذبت قبلهم قوم نوح  
 فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون  
 وازجر فدعاه إلى مغلوب  
 فاتصر ففتحن أبواب السماء  
 وجاء منهجر وبغرنا الأرض  
 عيوننا فالتقى الماء على أمر قد  
 قدر وحملناه على ذات ألواح  
 ودسر تجري بأعيننا جرائم  
 كان كفر ولقد تركناها آية فهل  
 من مذكر فكيف كان عذابي  
 ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر  
 فهل من مذكر كذبت عاد



فكيف كان عذابي ونذرا أنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم أجهاز فقل  
منقعر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت ثمود بالنذر فقالوا أبشرا  
منا واحد أتبعه أنا إذا نفي ضلال وسعرا ألقى الذر عليه \* (٢٧٦) \* من يننابل هو كذاب أشر

سيمعلون غدا من الكذاب  
الأشرا أنا مرسلوا الناقة فتنة  
لهم فارتقبهم واصطبر ونبههم  
أن الماء قسمة بينهم كل شرب  
محتضرفنادوا صاحبهم فتعاطى  
فعفر فكيف كان عذابي ونذر  
أنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة  
فكانوا كهشيم المحتظر ولقد  
يسرنا القرآن للذكر فهل من  
مدكر كذبت قوم لوط بالنذر أنا  
أرسلنا عليهم حاصبا الآل لوط  
نجيناهم بسحر نعمة من عندنا  
كذلك نجزي من شكر ولقد  
أنذرهم بطشتنا فآروا بالنذر  
ولقد راودوه عن ضيفه  
فطمسنا أعينهم فذوقوا  
عذابي ونذر ولقد صبحهم بكرة  
عذاب مستقر فذوقوا عذابي  
ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر  
فهل من مدكر ولقد جاء آل  
فرعون النذر كذبوا بآياتنا  
كلها فأخذناهم أخذ عزيز  
مقتدر أ كفاركم خير من  
أولئكم أم لكم براءة في الزبرام  
يقولون نحن جميع منتصر  
سيهزم الجمع ويولون الدبر بل

(فكيف كان عذابي) لقومه بأهلا كهمل في ورطة الجهل وحرمان  
الحياة الحقيقية واللذة السرمدية وانذارى على لسان نوح عليه  
السلام ووجه آخر وهو تاول ففخ السماء بانزال الرجة والوحى على  
نوح أى فتحنا أبواب سماه روح نوح بعلم كلى منصب بقوة شامل  
لجميع الجزئيات وجرنا أرض نفسه عيوننا أى علوما جزئية كان  
نفسه كاهل علوم فالتقى العلمان بانضمامها فصارت قياسات وآراء  
صحيحة بنى عليها شريعته المؤسسة على العمليات والنظريات فحملناه  
عليها بالعمل بها والاستقامة فيها فتحا فيها وبقي قومه في ورطة  
الجهل فغرقوا في تيار بحر الهوى وأموال الجهالات وهلكوا  
(أنا مرسلوا) ناقة نفسه ابتلاء (لهم) ليعلموا المستعد القابل السعيد  
من الجاهل المنكر النقي (فارتقبهم) لتستقر نجاته الأول وهلاك  
الثاني (واصطبر) على دعوتهم (ونبههم أن) ماء العلم (قسمة بينهم)  
لها علم الروح الفائض عليها ولهم علم النفس أى لها المعقولات ولهم  
المحسوسات (كل شرب محتضر) هى فحضر شربها بالتوجه الى  
الروح وقبول العلوم الحقيقية والنافعة منها وهم يحضرون شربهم  
بالاوى الى منبع الخيال والوهم وتلقى الوهميات والخياليات منه  
(بل الساعة موعدهم) أى القيامة الصغرى ووقوعهم في العذاب  
الأبدى بزوال الاستعداد وقلب الوجه الى أسفل \* وهى أشد وأمر  
من عذاب القتل والهزيمة (إن المجرمين) الذين أجمعوا بكسب  
الهيئات المظلمة الرديئة الجسمانية (في ضلال) عن طريق الحق  
لعمى قلوبهم بظلمة صفات نفوسهم (وسعرا) أى جنون ووله  
لاحتجاب عقولهم عن نور الحق بشوائب الوهم وخيرتها في الباطل  
(يوم يسهبون في النار على وجوههم) يحسرها في صور وجوهها  
الى الأرض وتضجها في قهر الماصكوت الأرضية فيقهرها  
في أنواع العذاب ويعذبها بنيران الحرمان يقلل لهم (ذوقوا مس

الساعة موعدهم والساعة ادهى وأمر أن المجرمين في ضلال وسعرا يوم يسهبون سقر

في النار على وجوههم ذوقوا مس

سقر \* وما أمرنا الا كلمة (واحدة) أى تعلق المشيئة الازلية  
الموجبة لوجود كل شئ في زمان معين على وجه معلوم ثابت في لوح  
القدرة المدعى في الشرع كن فيجب وجوده في ذلك الزمان على  
ذلك الوجه دفعة (في الزبر) أى الواح النفوس (ان المتقين) على  
الاطلاق (في جنات) من مراتب الجنان الثلاث عالية رفيعة  
(ونهر) علوم مرتبة بحسب مراتب الجنان المذكورة (في مقعد  
صدق) أى خير وأى خير هو مقام الوحدة (عندملك) فى حضرة  
الاسماء حال البقاء بعد الفناء ومقام الفرق بين الذات والصفات  
كائين بالذات فى مقعد صدق وبالصفات عندملك مدبر ملكة  
الوجود على حسب الحكمة ومقتضى العناية على أحسن وجه  
وأن نظام (مقدر) يقدر على تصريف جميع ما فى ملكه على  
حكم مشيئته وتسخيره على مقتضى ارادته لا يمنع عليه شئ

❖ (سورة الرحمن) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(الرحمن) اسم خاص من أسماء الله تعالى باعتبار افاضة اصول  
النعم كلها من الاعيان وكالاتها الاولى بحسب البداية وانما ورد  
ههنا لعموم وصفية الشاملة للاوصاف التى تحت معناه فى المبدئية  
ليسند اليه الاصول المختلفة الواردة بعده (علم القرآن  
أى الاستعداد الكامل الانسانى المسعى بالعقل القرآنى الجامع  
للأشياء كلها حقائقها وأوصافها وأحكامها الى غير ذلك مما يمكن  
وجوده ويمتنع بايداعه فى القطرة الانسانية وركزه فيها ولان ظهوره  
وبروزة الى الفعل بتفصيل ما جمع فيه وصيرورته فرقا بانعما تكون  
بحسب النهاية ما ذكر الفرقان كاذكره فى قوله تبارك الذى نزل  
الفرقان لانه من باب الرحمة الرحيمية لا الرحمانية (خلق الانسان)

سقر انا كل شئ خلقناه بقدر  
وما أمرنا الا واحدة كلمح  
البصر ولقد أهلكنا أشياء عكم  
فهل من تذكر وكل شئ فعلاه  
فى الزبر وكل صغير وكبير مستطر  
ان المتقين فى جنات ونهر فى مقعد  
صدق عندملك مقدر  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
الرحمن علم القرآن خلق الانسان

أى لما أبدع خلقه وأودع العقل القرآنى فيها أبرزه في هذه النشأة  
بخلق في هذه الصورة الهيبة (علمه البيان) أى النطق المميز لآله  
عن جميع ما سواه من المخلوقات لتجربته عما في باطنه من العقل  
القرآنى (الشمس والقمر) أى الروح والقلب يجريان فيه ويسيران  
بحسب أى قدر معلوم من منازلهما ومراتبهما مضبوط لا يجاوز  
أحدهما قدره ومرتبته التى عينت له فكل منهما كما لا تدور مراتب  
محدودة قدر معلومة الغاية ينتهى إليها (والنجم) أى النفس  
الحيوانية الثوانية بالشعور والحس فى ليل الجسم (والشجر)  
أى النفس النباتية المنحمة له (يسجدان) بتوجههما إلى أرض  
الجسد ووضع جبهتهما على التلبدل والاقبال السكلى نحو هاتريتها  
فانما هما وتكملها (والسما) أى سما العقل (رفعها) إلى محل شمس  
الروح وعمر القلب (ووضع) أى خفض ميزان العدل إلى أرض  
النفس والبدن فان العدالة هيئة نفسانية لولاها لما حصلت الفضيلة  
الانسانية ومنه الاعتدال فى البدن الذى لو لم يكن لما وجد ولم يبق  
ولما استقام أمر الدين والدين بالعدل واستتب كمال النفس  
والبدن به بحيث لولا لقسدا أمرهما عااته ومحافظته قبل تعدد  
الاصول بتمامها الشدة العناية به وفرط الاهتمام بأمره فوسط بينه  
وبين قوله والأرض وضعها للآ نام قوله (أن لا تطفوا فى الميزان)  
بالأفراط عن حجة الفضيلة والاعتدال فيلزم الجور الموجب للفساد  
(وأقيموا الوزن بالقسط) بالاستقامة فى الطريقة وملازمة حجة  
الفضيلة ونقطة الاعتدال فى جميع الأمور وحسب كل القوى  
(ولا تخسروا الميزان) بالتفريط عن حجة الفضيلة قال بعض الحكماء  
العدل ميزان الله تعالى وضعه للخلق ونصبه للعق (والأرض) أى  
أرض البدن (وضعها) لهذه المخلوقات المذكورة (فيها فاكهة)  
أى ما تشبه الملائكة الحسية من اكلها كالتحوس والحسوسات

علمه البيان الشمس والقمر  
جسدان والنجم والتعبير  
يسجدان والسما رفعها  
وضع الميزان ألا تطفوا فى  
الميزان وأقيموا الوزن بالقسط  
ولا تخسروا الميزان والأرض  
وضعها للآ نام فيها فاكهة

(والتخل) أى القوى المتمر للذات الخيالية والوهمية الباسقة من  
أرض الجسد فى هوى النفس (ذات الأكل) أى غلب اللواحق  
المادية (والحب) أى القوة الغذائية التى منها لذة الفوق والاكل  
والشرب (ذو العصف) أى الشعب والاوراق الكثيرة المنبسطة  
على أرض البدن من الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والمقيرة  
والمصورة اللازمة للبدن المقتضية لنواصها وأفعالها وماعتها  
وتهيئها وتصلحها لحفظ القوة والانعاء مما يصير بدله ما يتحلل ويتردد  
فى الاقطار (والريحان) أى المولدة الموجبة لذة الوقاع التى هى  
أطيب اللذات الجسمانية واسلاف البذر بتوليد مادة النوع (فباى  
آلاء ربكم كذبان) من هذه النعم المعدودة أيها الظاهريون  
والباطنيون من الذين أبانتم الظاهرة أم الباطنة (خلق الانسان)  
أى ظاهره وجسده الذى يؤنس أى يصير (من صلصال) من اكثف  
جواهر العناصر المختلطة الذى تغلب عليه الارضية واليبس  
(كالقنار) الصلب الذى يناسب جوهر العظم الذى هو أساس  
البدن ودعامته (وخلق الجنان) أى باطنه وروحه الحيوانى الذى  
هو مستور عن الحس وهو أبو الجن أى أصل القوى الحيوانية التى  
أقواها وأشرفها الوهم أى الشيطان المسمى ابليس الذى هو من  
ذريته (من مارج) من لهب لطيف صاف (من نار) أى من  
الطف جواهر العناصر المختلطة الذى يغلب عليه الجوهر النارى  
والحر والمارج هو اللهب الذى فيه اضطراب وهذه الروح داثة  
الاضطراب والتمرك (رب المشرقين ورب المغربين) أى مشرقى  
الظاهر والباطن ومغربيهما باشراف نور الوجود المطلق على ما هيأه  
الاجساد الظاهرة وغرب به فيها باحتجابها بهيئاتها وتعيينها به فلسفه  
فى ربوبيته لكل موجود شروق بإيجاده ونور الوجود المأمور به  
وغروب باختفائه فيه وتستره به بهيئاتها (مخرج البحرين) يخرج

والتخل ذات الاكمام والحب  
ذو العصف والريحان فباى  
آلاء ربكم كذبان خلق  
الانسان من صلصال كالفخار  
وخلق الجنان من مارج من نار  
فباى آلاء ربكم تكذبان رب  
المشرقين ورب المغربين فباى  
آلاء ربكم كذبان مخرج  
البحرين بفتح الباء

الهيولى الجسمانية الذى هو الملح الاجاج وبجر الروح المجرد الذى  
هو العذب الفرات (يلتقيان) فى الوجود الانسانى (بينهما برزخ)  
هو النفس الحيوانية التى ليست فى صفاء الارواح المجردة ولطافتها  
ولا فى كدورة الاجساد الهيولانية وكثافتها (لا يغيبان) لا يتجاوز  
حدّهما حدّه فيغلب على الآخر بخصايسته فلا الروح يجرد البدن  
ويمزج به ويجعله من جنسه ولا البدن يجمد الروح ويجعله ماديا سحيا  
خالق الخلق القادر على ما يشاء (يخرج منهما) بتركيبهما والتقاءهما  
لؤلؤ العلوم الكلية ومرجان العلوم الجزئية أى لؤلؤ الحقائق  
والمعارف ومرجان العلوم النافعة كالاخلاق والشرائع (وله  
الجوارى) أى أوضاع الشريعة ومقامات الطريقة التى يركبها  
السالكون السائرون الى الله فى لجة هذا البحر المريح فينجون  
ويعبرون الى المقصد وتشبهها بالاعلام اشارة الى شهرتها وكونها  
معروفة كما تسمى شعائر الله ومعالم الدين (المنشآت) أى المرفوعات  
الشرع وشرعها الاشواق والارادات التى تجرى عند ارتفاعها  
وتعلقها بالعالم العلوى بقوة رياح النفحات الالهية سفينة الشريعة  
والطريقة يركبها الى مقصد الكمال الحقيقى الذى هو الفناء فى الله  
ولهذا قال عقيبه (كل من عليها فان) أى كل من على الجوارى  
السائرة واصل الى الحق بالفناء فيه أو كل من على أرض الجسد من  
الاعيان المفصلة كالروح والعقل والقلب والنفس ومنازلها  
ومقاماتها ومرتباتها فان عند الوصول الى المقصود (ويبقى وجه  
ربك) الباقى بعد فناء الخلق اى ذاته مع جميع صفاته (ذوالجلال)  
أى العظمة والعلو بالاحتجاب بالحجب النورية والظلمانية والظهور  
بصفة القهر والسلطنة (والاكرام) بالقرب والدنو فى صور تجليات  
الصفات وعند ظهور الذات بصفة اللطف والرحمة (يسأل من فى  
السموات) من أهل الملكوت والجبروت (ومن فى الارض) من الجن

بينهما برزخ لا يغيبان فباى  
الآله ربكما تكذبان يخرج منهما  
اللؤلؤ والمرجان فباى آله  
ربكما تكذبان وله الجوارى  
المنشآت فى البحر كالاعلام  
فباى آله ربكما تكذبان كل  
من عليها فان ويبقى وجه ربك  
ذوالجلال والاکرام فباى لاه  
ربكما تكذبان يسأله من فى  
السموات والارض كل يوم هو  
فى شأن فباى آله ربكما تكذبان

والانس والمراد يسأله كل شئ فقلب العقلاء وأقرب بلفظ من أى كل  
شئ يسأله بلسان الاستعداد والافتقار دائما (كل يوم هو فى شأن)  
بافاضة ما يناسب كل استعداد ويستحقه فله كل وقت فى كل خلق شأن  
بافاضة ما يستحقه ويستأهله باستعداده فمن استعد بالتصفية والتركية  
للكمالات الخيرية والانوار يفيضها عليه مع حصول الاستعداد ومن  
استعد بتكدير جوهر نفسه بالهيئات المظلمة والرذائل ولوث العقائد  
الفاسدة والخبائث للشرور والمككاره وأنواع الآلام والمصائب  
والعذاب والوبال يفيضها عليه مع حصول الاستعداد وهذا معنى  
قوله (سنفرغ لكم آية الثقلان) لانه تهديد وزجر عن الامور التي  
بها يستحق العقاب وسببا ثقلين لكونهما سفليين ما تليان الى أرض  
الجسم (يامعشر الجن والانس) أى الباطنيين والظاهرين (ان  
استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض) بالتجرد عن  
الهيئات الجسمانية والتعلقات البدنية (فانفذوا) لتخبطوا  
فى سلك النفوس الملكية والارواح الجبروتية وتصلوا الى الحضرة  
الالهية (لاتنفذون الا بسطان) بحجة بينة هى التوحيد والتجريد  
والتفريد بالعلم والعمل والقضاء فى الله (يرسل عليكم شواظ من  
نار) أى يمنعكم عن النفوذ من أقطارهما والترقى من أطوارهما  
لهب صاف عن ممارجة الدخان أى سلطان الوهم وأحكامه  
ومدركاته بارساله الوهميات الى حيز العقل والقلب وممانعته إياهما  
عن الترقى دائما (ونحاس) دخان أى هيئة ظلمانية ترسلها النفس  
الحوانية بالميل الى الهوى والشهوات فالشواظ مانع من جهة العلم  
والنحاس من جهة العمل (فلا تنصرون) فلا تمنعان عنهما وتغلبان  
عليهما فتنفذان الا بتوفيق الله وسلطان التوحيد (فاذا انشقت  
السما) أى السماء الدنيا وهى النفس الحوانية وانشقاقها انفلاقها  
عن الروح عند زهوقه اذ الروح الانسانى نسبته الى النفس الحوانية

سنفرغ لكم آية الثقلان فبأى  
آلاء ربكم تكذبان يامعشر الجن  
والانس ان استطعتم أن تنفذوا  
من أقطار السموات والأرض  
فانفذوا لاتنفذون الا بسطان  
فبأى آلاء ربكم تكذبان يرسل  
عليكم شواظ من نار ونحاس  
فلا تنصرون فبأى آلاء ربكم  
تكذبان فاذا انشقت السماء



كنسبته الى البدن فكما ان حياة البدن بالنفس فحياتها بالروح فتتشق عنه عند زهوقه بخارقة البدن (فكانت وردة) أى حراء لان لونها متوسط بين لون الروح المجرد وبين لون البدن ولون الروح أبيض لنوريته وادراكه للذات ولون البدن اسود لظلمته وعدم شعوره بالذات والمتوسط بين الابيض والاسود هو الاحمر وانما وصفها في سورة البقرة بالصفرة وههنا بالحمر لان هنالك وقت الحياة والصفاء وغلبة النورية عليها وطرأوة الاستعداد وههنا وقت الممات والتكدر وغلبة الظلمة عليها وزوال الاستعداد (كالدهان) كدهن الزيت في لونه ولطافته وذوبانه لصيرورتها الى الفناء والزوال (فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس) من الظاهريين (ولاجان) من الباطنيين لان جذب كل الى مقره ومركزه وموطنه الذي يقتضيه حاله وما هو الغالب عليه باستعداد الاصلى أو العارضى الراشح الغالب وأما الوقف والسؤال المشار اليه في قوله وقفوهم انهم مسؤولون ونظاره ففى مواطن أخر من اليوم الطويل الذى كان مقداره خمسين ألف سنة وهو في حال عدم غلبة احدى الجهتين واستيلاء أحد الأمرين ففى زمان غلبة النور الاصلى وبقاء الاستعداد القطرى أو حصول الكمال والترقى فى الصفات وفى وقت استيلاء الهيات الظلمانية وترسخ الغواشى الجسمانية وزوال الاستعداد الاصلى بحصول الرين لا يسئلون وفى وقت عدم رسوخ تلك الهيات الى حد الرين وبقائها فى القلب مانعة عاجزة اياها عن الرجوع الى مقرها يوقفون ويسئلون حتى يعذبوا بحسب سيئاتهم على قدر رسوخها وقد يكون هذا الموطن قبل الموطن الاول فى ذلك اليوم على الامر الاكثر كما ذكر وقد يكون بعده وذلك عند حبط الاعمال وغلبة الامر العارضى واستيلائه على الذاتى الى حد ابطال الاستعداد الكلية فدافعه الاستعداد الاصلى قليلا قليلا ويجلى بصور التعذبات والبلبات شبا

فكانت وردة كالدهان فبأى  
آله وبكم تكذبان فيومئذ  
لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان  
فبأى آله وبكم تكذبان



فشيأ حتى يتساوى الامر ان كتبر الماء المسخن حين يلوغه الى كونه  
فاترا فهذا الشخص مطرود في أول الامر عند قرب الاستعداد  
الى الزوال ثم قد يوقف ويسئل عند قرب رجوع الاستعداد الى  
الحالة الاولى وامكان اتصاله بالملكوت وأما الاشقياء المردودون  
المخلدون في العذاب والسعداء المقربون الذين يدخلون الجنة بغير  
حساب فلا يستلون قط ولا يوقفون للسؤال فقوله وقضوهم انهم  
مسؤولون ونظائره مخصوص ببعض المعذنين وهم الاشقياء الذين  
عاقبتهم النجاة من العذاب (يعرف المجرمون) الذين غلبت عليهم  
الهيات الجرمانية باكتساب الرذائل ورسوخها (بسيماهم) أى  
بعلامات تلك الهيات الظاهرة الغالبة عليهم (فيؤخذ بالنواصي)  
فيعذبون من فوق ويحبسون ويحبسون مقيدين أسراء من جهة  
رذيلة الجهل المركب ورسوخ الاعتقادات الفاسدة (والاقدام)  
أى يعذبون من أسفل ويجزئون ويسحبون على وجوههم ويردون  
الى قعر جهنم كما قيل يهوى أحدهم فيها سبعين خريفا رسوخ  
الهيات البدنية والرذائل العملية من افراط الحرص والشره  
والبخل والطمع وارتكاب الفواحش والآثام من قبيل الشهوة  
والغضب (هذه جهنم) قعر برأس قل سافلين من الطبيعة الجسمانية  
(يطوفون بينها وبين جهنم) قد انتهى حره واحراقه من الجهل  
المركب ولهذا قيل يصب من فوق رؤسهم الحميم لان العذاب المستحق  
من جهة العمل هو نار جهنم من تحت والمستحق من جهة العلم هو  
الحميم من فوق (ولمن خاف مقام ربه) أى خاف قيامه على نفسه بكونه  
رقيبا حافظا مهتما عليه كما قال أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت أو  
خاف ربه كما يقال خدمت حضرة فلان أى نفسه (جنتان) احدهما  
جنة النفس والشايفة جنة القلب لان الخوف من صفات النفس  
ومنازلها عند تنويرها بنور القلب (ذواتا أفنان) لتفتن شعبهما

يعرف المجرمون بسيماهم  
فيؤخذ بالنواصي والاقدام  
فبأى آلاء ربكم تكذبان هذه  
جهنم التي يكذب بها المجرمون  
يطوفون بينها وبين جهنم  
فبأى آلاء ربكم تكذبان  
ولمن خاف مقام ربه جنتان  
فبأى آلاء ربكم تكذبان ذواتا  
أفنان فبأى آلاء ربكم تكذبان

من القوى والصفات المورقة للأعمال والاخلاق المثمرة للعلوم  
والاحول فان الافنان هي المفصنات التي تشعبت عن فروع الشجر  
عليها الاوراق والثمار (فيهما عينان) من الادراكات الجزئية  
والكلية (تجريان) اليهما من جنة الروح تنبتان فيهما ثمرات المدركات  
وتجليات الصفات (فيهما من كل فاكهة) من مدرقاتها اللذيذة  
(زوجان) أي صنفان صنف جزئي معروف مألوف وصنف كلي غريب  
لان كل ما يدركه القلب من المعاني الكلية فله صورة جزئية في النفس  
وبالعكس (متكئين على فرش) هي مراتب كمالاتها ومقاماتها  
(بطائنهما من استبرق) أي جهتها التي تلي السفل أعنى النفس من  
هيات الأعمال الصالحة من فضائل الاخلاق ومكارم الصفات  
ومحاسن الملكات وظواهرها التي تلي الروح من سندس تجليات  
الانوار ولطائف المواهب والاحوال الحاصلة من مكاشفات العلوم  
والمعارف كما هو في سورة الدخان (وجنى الجنين) ثمراتها ومدرقاتها  
(دان) قريب كلما شأوا حيث كانوا على أي وضع كانوا قياماً وقعوداً  
أو على جنوبهم أدركوها واجتنبوها ونبت في الحال مكانها أخرى  
من جنسها كما ذكر في وصفها (فيهن قاصرات الطرف) مما يتصلون  
بها من النفوس المملوكة التي في مراتبها وما تحتها سماوية كانت أو  
أرضية من كرامة صافية مطهرة لا يجاوز نظرها مراتبهم ولا تطلب كمالاً  
وراء كمالهم لكون استعداداتها مساوية لاستعدادهم أو أنقص منها  
والاجاوزت جناتهم وارتفعت عن درجاتهم فلم تكن قاصرات الطرف  
ولم تنقع بوصالهم ولذا تمارسهم ومباشراتهم (لم يطمئنن أنس  
قبلهم) من النفوس البشرية لاختصاصها بهم في النشأة ولتقدس  
ذواتها وامتناع اتصال النفوس المنغمسة في الابدان بها (ولاجان)  
من القوى الوهمية والنفوس الارضية المحجوبة بالهيات السفلية  
(كانهن الباقوت والمرجان) شبهت اللواتي في جنة النفس من الحور

فيهما عينان تجريان فيأى آلاء  
ربكم تكذبان فيهما من كل  
فاكهة زوجان فيأى آلاء ربكم  
تكذبان متكئين على فرش بطائنهما  
من استبرق وجنى الجنين دان  
فيأى آلاء ربكم تكذبان فيهن  
قاصرات الطرف لم يطمئنن  
أنس قبلهم ولا جان فيأى آلاء  
ربكم تكذبان كانهن الباقوت  
والمرجان فيأى آلاء ربكم تكذبان

بالباقوت لكون الباقوت مع حسنه وصفاته وروثقه وبها نهد اللون  
أحمر يناسب لون النفس واللواق في جنة القلب بالمرجان لغاية يياضه  
ونوريته وقيل صفار الدر أصنى وأبيض من ككبارها (هل جزاء  
الاحسان) في العمل وهو العبادة مع الحضور (الا الاحسان)  
في الثواب بموصول الكمال والوصول الى الجنتين المذكورتين (ومن  
دونهما) أى من ورائهما من مكان قريب منهما كما تقول دونك الاسد  
لا من دونهما بالنسبة الى أصحابهما فيكون بمعنى قد أهمهما بل بمعنى  
بعدهما أو من غيرهما كقوله انكم وما تعبدون من دون الله (جناتان)  
للمقربين السابقين جنة الروح وجنة الذات في عين الجمع عند الشهود  
الذاتي بعد المشاهدة في مقام الروح (مدهامتان) أى في غاية البهجة  
والحسن والنضارة (فيهما عينان نضاختان) أى علم توحيد الذات  
وتوحيد الصفات أعنى علم الفناء وعلم المشاهدة فانهما ينبعان فيهما بل  
العلمان المذكوران الجاريان في الجنتين المذكورتين منبعهما من هاتين  
الجنتين ينبعان منهما ويجريان الى تينك (فيهما فاكهة) وأى فاكهة  
فاكهة لا يعلم كنهها ولا يعرف قدرها من أنواع المشاهدات والانوار  
والتجليات والسجيات (وتخل) أى ما فيه طعام وتفكه وهو مشاهدة  
الانوار وتجليات الجمال والجلال في مقام الروح وجنته مع بقاء نوى  
الانية المتقونه منها المتلذذة بها (ورمان) أى ما فيه تفكه ودواء  
في مقام الجمع وجنة الذات أى الشهود الذاتي بالقضاء المحض الذى  
لا أنية فيه فتطم بل اللذة الصرفة ودواء مرض ظهور البقية  
بالتلوين فان في الرمان صورة الجمع مكنونة في قشر الصورة الانسانية  
(فيهن خيرات حسان) أى أنوار محضة وسجيات صرفة لاشائبة  
للشر والامكان فيها حسان من تجليات الجمال والجلال ومحاسن  
الصفات (حور مقصورات في الخيام) أى مخدرات في حضرات  
الاسماء بل حضرة الوحدة والاحدية لا تبرز منها بالانكشاف لمن

هل جزاء الاحسان الا الاحسان  
فباى آلاء ربكم تكذبان ومن  
دونهما جنات فباى آلاء ربكم  
تكذبان مدهامتان فباى آلاء  
ربكم تكذبان فيهما عينان  
نضاختان فباى آلاء ربكم تكذبان  
فيهما فاكهة وتخل ورمان  
فباى آلاء ربكم تكذبان فيهن  
خيرات حسان فباى آلاء ربكم  
تكذبان حور مقصورات في  
الخيام فباى آلاء ربكم تكذبان  
لم يطمئنن انس قبلهم ولا جات  
فباى آلاء ربكم تكذبان

دونها وليس وراءها حشد ومرتبة ترتقي إليها وتخطر إلى ما فوقها فهي مقصورة فيها (متكئين على رفرف خضر) الرفرف نوع من الثياب عريض لطيف في غاية اللطافة والمراد نور الذات الذي هو في غاية البهجة واللطافة أو نور الصفات حال البقاء بعد الفناء والاستناد إلى صمدية الوجود المطلق والتحقيق به (وعبقري حسان) العبقري في اللغة ثوب غريب منسوب إلى عبقري تزعم العرب أنه بلد الجن أي الوجود الموهوب الحقاني الغريب الموصوف بصفاته المتجلمة في غاية الحسن الذي هو منسوب إلى عالم الغيب بل غيب الغيب الذي لا يعلم أحد أين هو (بارك) أي تعالى وتعاظم (اسم ربك) أي الاسم الأعظم الذي به تزد وترتقي مرتبة السالكين من البداية إلى النهاية حتى الوصول إليه والفوز به (ذو الجلال والاکرام) أي الجلال في صورة الجمال والجمال في صورة الجلال اللذان لا يحجب أحدهما عن الآخر عند البقاء بعد الفناء للمحبوبين المحبين السابقين إلى غاية الدرجات بخلاف الجلال والاکرام المذكورين قبل فانهما هناك يحجب أحدهما عن الآخر لعدم تحقق الثاني بالوجود الحقاني والرجوع إلى تفاصيل الصفات وشهودها في عين الجمع

متكئين على رفرف خضر  
وعبقري حسان فباي آلاء  
ربك تكذبان تبارك اسم ربك  
ذو الجلال والاکرام  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
إذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها  
كاذبة خافضة رافعة إذا رجفت  
الأرض رجا وبست الجبال بسا

❖ (سورة الواقعة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(إذا وقعت الواقعة) أي القسامة الصغرى (ليس لوقعتها) نفس تكذب على الله أن البعث وأحوال الآخرة لا تكون لأن كل نفس تشهد أحوالها من السعادة والشقاوة (خافضة رافعة) تنخفض الاشقياء إلى الدرك وتترفع السعداء إلى الدرجات (إذا رجفت) أي سوت وارتفعت أرض البدن بخارقة الروح فترى كايضج به جميع ما فيها وينهدم معه جميع أعضائه (وبست) أي فتت جبال

العظام بصيرورتهارمجاورقاتناأوسيفتوأذهبتحتىصارت  
 (هباءمنبتناوكنتمأزواجثلاثة)السعداءالذينهمالابراروالصلحاء  
 منالناسوالاشقياءالذينهمالاشراروالمفسدونمنالناس  
 وانماسمىالاولونأصحابالمينةلـكونهمأهلاليمنوالبركة  
 أولكونهممتوجهينإلىأفضلالجهتينوأقواهماالتيهيالجهة  
 العلياوعالمالقدسوسمىالآخرونأصحابالمشامةلـكونهمأهل  
 الشؤموالنحوسةأولكونهممتوجهينإلىأرذلالجهتينوأضعفهما  
 التيهيالجهةالسفلىوعالمالحس(والسابقون)الموحدون  
 الذينسبقواالفريقينوجاوزواالعالمينبالقضاءفيالله(السابقون)  
 أيالذينلايمكنمدحهموالزيادةعلىأوصافهم(أولئكالمقربون)  
 حالالتحققبالوجودالحقانيبعدالفناء(فيجناتالنعم)منجميع  
 مراتبالجنان(ثلاثة)أيجماعةكبيرة(منالاولين)أيالمحبوبين  
 الذينهمأهلالصفالاولمنصفوفالارواحأهلالعنايةالاولى  
 فيالازل(وقليلمنالآخرين)أيالمحبينالذينتأخرومرتبهمعن  
 مرتبةالمحبوبينأهلالصفالثانيووصفوابالقليللأنالمحبقلما  
 يدركهشأوالمحبوبويلغغايتهفيالكمالبلأكثرهمفيجنات  
 الصفاتواقفينفدرجاتالسعداءوالمحبوبونكلهمفيجنةالذات  
 بالغينأقصىالغاياتولهذاقالرسولاللهصلىاللهعليهوسلم  
 الثنتانجميعامنأمتيأيليسالاولونمنأمامالمتقدمينوالآخرين  
 منأمتةعليهالسلامبلالعكسأولىأوثلةمنأوائلهذهالامة  
 الذينشاهدواالنبيوأدركواطراوةالوحىفيزمانهأوخابوازمانه  
 وشاهدوامنحجبهمنالتابعينوالآخرينهمالذينطالعليهم  
 الامدفقستقلوبهمفيآخردورالدعوةوقربزمانخروجالمهدي  
 عليهالسلاملالذينهمفيزمانهفانالسابقينفيزمانهأكثر  
 لكونهمأصحابالقيامةالكبرىوأهلالمكشفيوالظهور

فكانت هباء منبتنا وكنتم أزواجاً  
 ثلاثة فأصحاب المينة ما أصحاب  
 المينة وأصحاب المشامة  
 ما أصحاب المشامة والسابقون  
 السابقون أولئك المقربون  
 في جنات النعيم ثلة من الأولين  
 وقليل من الآخرين

(على سر موضونه) أى متواصلة متراصفة من الوجودات الموهوبة  
الحقانية المخصوصة بكل أحد منهم كقوله عليه السلام على منابر من  
نورا وعلى مراتب الصفات (متكئين عليها) متظاهرين فيها لكونها  
من مقاماتهم (متقابلين) متساوين فى الرتب لاجباب بينهم أصلا  
فى عين الوحدة لتحقيقهم بالذات وتخبرهم فى الظهور بأى صفة  
من الصفات شاؤا واجمعهم المحبة الذاتية لا ينجبون بالصفات  
عن الذات ولا بالذات عن الصفات (يطوف عليهم ولدان مخلدون)  
تخدمهم قواهم الروحانية الدائمة بدولة ذواتهم أو الاحداث  
المستعدون من أهل الارادة المتصلون بهم بقرط الارادة كما قال  
بايمان الحقنا بهم ذرياتهم أو الملكوت السماوية (بأكواب  
وأباريق) من خور الارادة والمعرفة والمحبة والعشق والذوق ومياه  
الحكم والعلوم (لا يصدعون عنها) أى كلها لذة لا ألم معها ولا خمار  
لكونهم واصلين واجدين لذة برد اليقين شاربين الشراب الكافورى  
فان محبة الوصول خالصة عن ألم الشوق وخوف الفقدان  
(ولا ينزفون) لا يذهب تميزهم وعقلهم بالسكر ولا يطفعون لكونهم  
أهل الصوغ غير محجوبين بالذات عن الصفات فيلحقهم السكر ويغلب  
عليهم الحال (وقاكهة) من مواجيدهم وكشفياتهم الذوقية  
(مما يتخبرون) يأخذون خيرة لانهم واجدون جميعها فيختارون  
أصفاها وأجهاها وأشرفها وأسنها (ولحم طير مما يشتهون) من  
لذات الحكم ودقائق المعاني المقوية لهم (وحور عين) من تجليات  
الصفات ومجردات الجبروت وما فى مراتبهم من الارواح المجردة  
(كأمثال اللؤلؤ) الرطب فى صفاتها ونوريتها (المكنون)  
فى الاصداف أو المخزون لكونها فى بطنان الغيب وخزانة مستورة  
عن الاغيار من أهل الظاهر (جزاء بما كانوا يعملون) فى حال  
الاستقامة من الاعمال الالهية المقصودة لذاتها المقارنة لجزائها

على سر موضونه متكئين عليها  
متقابلين يطوف عليهم ولدان  
مخلدون بأكواب وأباريق  
ولا من من معين لا يصدعون  
عنها ولا ينزفون وقاكهة مما  
يتخبرون ولحم طير مما يشتهون  
وحور عين كأمثال اللؤلؤ  
المكنون جزاء بما كانوا يعملون

أولها كانوا يعملون في حال السلوة من أعمال التزكية والتصفية  
 (لا يسمعون فيها لغوا) هذيانا وكلاما غير مفيد لمعنى تكونهم أهل  
 التحقيق متأدين بين يدي الله بأداب الروحانيين (ولاناثيا) من  
 الفواحش التي يؤثم بها صاحبها كالغيبة والكذب وأمثالهما (الا  
 قبالا سلاما سلاما) أي قولاهو سلام في نفسه منزّه عن النقائص مبرا  
 عن الفضول والزوائد وقولا يفيد سلامة السامع من العيوب  
 والنقائص ويوجب سروره وكرامته ويبين كماله وبهجته لا يكون  
 كلامهم كله معارف وحقائق وتحايا ولطائف على اختلاف وجهي  
 الاعراب (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) أي هم شرفاء عظماء  
 كرماء يتعجب من أوصافهم في السعادة (في سدر مخضود) أي في  
 جنّة النفس المخضودة عن شولة تضاد القوى والطبائع وتنازع  
 الأهواء والدواعي لتجردها عن هيآت صفاتها بنور الروح والقلب  
 أو موقرة بثمار الحسنات والهيآت الصالحات على اختلاف  
 التفسيرين (وطلح منضود) أي في جنّة القلب لان الطلح شجرة الموز  
 وغرتها حلوة دسمة لذينة لا نوى لها كدركات القلب ومعانيه المجردة  
 عن المواد والهيآت الجرمية بخلاف السدر التي هي شجرة النبق  
 الكثيرة النوى كدركات النفس الجزئية المقرونة باللاواحق المادية  
 والهيآت الجرمية منضود ضد غمره من أسفله الى أعلاه لاسياق بارزة  
 لها الكثرة تكون مدركاته غير متناهية الكثرة (وظل ممدود) من  
 نور الروح المروح (وماء مسكوب) أي علم يرشح عليهم ويسكب من  
 عالم الروح وانما سكب سكا ولم يجرب جريا بالقلّة علوم السعداء بالنسبة  
 الى أعمالهم اذ تقل علومهم الروحانية من المواجهيد والمعارف  
 والتوجيهيات والذوقيات وان كثرت علومهم النافعة (وقا كمة  
كثيرة) من المدركات الجزئية والكلية اللذينة كالمحسوسات  
 والخيالات والموهومات والمعاني الكلية القلبية (لامقطوعة)

لا يسمعون فيها لغوا ولا ناثيا  
 الاقبال سلاما سلاما وأصحاب  
 اليمين ما أصحاب اليمين في سدر  
 مخضود وطلح منضود وظل  
 ممدود وماء مسكوب وقا كمة  
 كثيرة لامقطوعة



لكونها غير متناهية (ولا ممنوعة) لكونها اختيارية كلما شأوا أين  
 شأوا وجدوها (وفرش مرفوعة) من فضائل الاخلاق والهيئات  
 النورانية النفسية المكتسبة من الاعمال الحسنة رفعت عن مرتبة  
 الهيئات البدنية والجهة السفلية الى حيز الصدر الذي هو الجهة  
 العليا من النفس المتصلة بالقلب أو حور من النسوان أى الملكوت  
 المتصلة بهم المساوية في المرتبة على اختلاف التفسيرين (انا  
 أنشأناهم إنشاء) عجيبا نورانيا مجردة عن المواد مطهرة عن أدناس  
 الطبائع وألوان العناصر (فجعلناهم أبكارا) أى لم تتأثر  
 بعلامسة الامور الطبيعية ومباشرة الطبيعيين الظاهرين من أهل  
 العادة والمخالطين للمادة من النفوس (عربا) متحبة اليهم محبوبة  
 لصفاتهم وحسن جوهرها ودوام اتصالها بهم (أترابا) لكونها في  
 درجة واحدة متساوية المراتب ازلية الجواهر (ثلة من الاولين)  
 لان المحبوبين يدخلون على أصحاب اليمين جناتهم عند التداي  
 والترقي في الدرجات وعند التدلى والرجوع الى الصفات فيختلطون  
 بهم وينخرطون في سلكهم (وثلة من الآخرين) لان المحبين أكثرهم  
 أصحاب اليمين واقفون مع الصفات دون محبة الذات وان فسرنا  
 الاولين والآخرين بأوائل الامة المحمدية وآخرها فظاهر لكثرة  
 أصحاب اليمين في آخرهم أيضا دون السابقين (وأصحاب الشمال  
 ما أصحاب الشمال) أى هم الذين يتعجب من أحوالهم وصفاتهم في  
 الشقاوة والنحوسة والهوان والخساسة (في محوم) من الاهواء  
 المردية والهيئات الفاسقة المؤذية (وحسيم) من العلوم الباطلة  
 والعقائد الفاسدة (وظل من محوم) من هيئات النفوس المسودة  
 بالصفات المظلمة والهيئات السوداء الرديئة لانه المحموم دخان أسود  
 بهيم (لابارد ولا كريم) أى ليس له صفتا الظل الذى يأوى اليه الناس  
 من الروح ونفع من يأوى اليه بالراحة بل له اذى وإيلام وضرب

ولا ممنوعة وفرش مرفوعة  
 انا أنشأناهم إنشاء فجعلناهم  
 أبكارا عربا أترابا لأصحاب  
 اليمين ثلة من الاولين وثلة من  
 الآخرين وأصحاب الشمال  
 ما أصحاب الشمال في محوم  
 وحسيم وظل من محوم لا بارد  
 ولا كريم

انهم كانوا قبل ذلك مترفين \* (٢٩١) \* وكانوا يصرون على الحث العظيم وكانوا يقولون

أندامتنا وكاننا ترابا وعظاما  
أنا لمبعوثون أو أبأونا الأولون  
قل ان الأولين والآخرين  
لمجموعون الى ميقات يوم معلوم  
ثم انكم آيها الضالون المكذبون  
لا تكونون من شجر من زقوم  
فالذين منها البطون فشاربون  
عليه من الحميم فشاربون شرب  
الهميم هذا نزلهم يوم الدين نحن  
خلقناكم فلو لا تصدقون  
أفأريتم ما تمنون أفأنتم تخلقونه  
أم نحن الخالقون نحن قدرنا  
بينكم الموت وما نحن بمسبوقين  
على أن نبذل أمثالكم وننشئكم  
فيما لا تعلمون ولقد علمتم النشأة  
الأولى فلو لا تذكرون أفأريتم  
ما تمنون أفأنتم تزرعونه أم  
نحن الزارعون لو نشاء لجعلناه  
حطاما فظلمت أنفسكم هون انا  
لمغرمون بل نحن محرومون  
أفأريتم الماء الذي تشربون  
أأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن  
المنزلون لو نشاء لجعلناه آجاء  
فلولا تشكرون أفأريتم النار  
التي توردون أفأنتم أنشأتم شجرتها  
أم نحن المنشئون

بإيصال التعب واللهب والكرب (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) منهم من  
في اللذات والشهوات منغمسين في الامور الطبيعية والغواشي  
البدنية فبدلوا اكتسبوا هذه الهيات الموبقة والتبعات المهلكة  
(وكانوا يصرون على الحث العظيم) من الاقاويل الباطلة والعقائد  
الفسادة التي استحقوا بها العذاب المخلد والعقاب المؤبد (وكانوا  
يقولون) أي من جملة عقائدهم انكار البعث (الضالون المكذبون)  
أي الجاهلون المصدرون على جهالاتهم وانكار ما يخالف عقائدهم  
الباطلة من الحق (لا تكونون من شجر من زقوم) أي من نفس  
متعبدة للذات والشهوات منغمسة فيها منجذبة الى السفليات من  
الطبيعات لتعودكم بها وبفوائدها (فالذين منها) ومن ثمراتها  
الوية البشعة المحرقة التي هي الهيات المنافية للكمال الموجبة  
للويل (البطون) أشد حرصكم ونهمكم وضرورتكم بها الشرهكم  
وسقمكم (فشاربون عليه من الحميم) من الوهيمات الباطلة  
والشبهات الكاذبة التي هي من باب الجهل المورط في المهالك  
والمعاطب المسيخ لتلك الاعمال الشيطانية والاعمال البهيمية  
الظلمانية (فشاربون شرب الهميم) أي التي بها الهيام من الابل وهو  
داء لا يرى معه لشدة شغفكم وكنبكم بها (نحن خلقناكم) باظهاركم  
بوجودنا وظهورنا في صوركم (فلولا تصدقون أفأريتم ما تمنون أفأنتم  
تخلقونه) بأفاضة الصورة الانسانية عليه (أم نحن الخالقون  
أفأريتم ما تمنون أفأنتم تزرعونه) بانزال الصور النوعية عليه (أم  
نحن الزارعون أفأريتم) ماء العلم الذي تشربونه بتعطش استعدادكم  
(أأنتم أنزلتموه) من مزن العقل الهولاني (أم نحن المنزلون لو نشاء  
جعلناه آجاء) بصرفه في تدابير المعاش وترتيب الحياة الدنيا (فلولا  
تشكرون أفأريتم) نار المعاني القدسية (التي توردون) بقدر زناد  
الفكر (أأنتم أنشأتم شجرتها) أي القوة الفكرية (أم نحن المنشئون

فمن جعلناها تذكرة) تذكر الالهة الازلي في العالم القدسي  
(ومثاعا) للذين لازاد لهم في السلوك من العلم والعمل (فلا أقسم  
بمواقع النجوم) أي أوقات اتصال النفس المحمدية المقدسة بروح  
القدس وهي أوقات وقوع نجوم القرآن اليه في أوقاتا شريفة  
واتصالات نورية أو مساقط النجوم وهي أوقات غيبته عن الحواس  
وأقول حواسه في مغرب الجسد عند تعطيلها بانغماس سرته في الغيب  
وانخراطه في سلك القدس بل غيبته في الحق واستغراقه في الوحدة  
(وانه لقسم لو تعلمون عظيم) وأنى يعلمون وأين هم وعلم ذلك (انه  
لقرآن كريم) أي علم مجموع له كرم وشرف قديم وقدر رفيع (في  
كتاب مكنون) هو قلبه المكنون في الغيب عن الحواس وما عدا  
المقربين من الملائكة المطهرين لأن العقل القرآني مودع فيه كما قال  
عيسى عليه السلام لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم  
الأرض من يصعده ولا من وراء البحار من يعبر ويأتى به بل العلم  
مجمعول في قلوبكم تأدبوا بين يدي الله بأداب الروحانيين بظهر عليكم  
أو الروح الاوّل الذي هو محل القضاء ومأوى الروح المحمدي بل هو هو  
(لا يسه الا المطهرون) من الارواح المجردة المطهرة عن دنس الطبائع  
ولو ث تعلق المواد (تنزيل من رب العالمين) لأن علمه ظهر على المظهر  
المحمدي فهو منزل منه على مدرجته منجما (أفهدا الحديث أنتم  
مدهنون) متهاونون ولا تبالون به ولا تصلبون في القيام بحقه وفهم  
معناه كن يلين جانبه ويداهن في الامر نساها ولا وتهاونابه (وتجعلون  
رزقكم انكم تكذبون) أي قوتكم القلبي ورزقكم الحقيقي تكذيبه  
لاحتجابكم بعلومكم وانكاركم ما ليس من جنسه كانكار رجل جاهل  
ما يخالف اعتقاده كان علمه نفس تكذيبه أو ورزقكم الصوري أي  
لداومتكم على التكذيب كأنكم تجعلون التكذيب غذاءكم كما  
تقول للمواظب على الكذب الكذب غذاءه (فلولا اذا بلغت الحلقوم)

نحن جعلناها تذكرة ومثاعا  
للمقربين فسبح باسم ربك  
العظيم فلا أقسم بمواقع النجوم  
وانه لقسم لو تعلمون عظيم انه  
لقرآن كريم في كتاب مكنون  
لا يسه الا المطهرون تنزيل من  
رب العالمين أفهدا الحديث  
أنتم مدهنون وتجعلون رزقكم  
أنكم تكذبون فلولا اذا  
بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ  
تنظرون ونحن أقرب اليه  
منكم ولكن لا تبصرون فلولا  
ان كنتم غير مدنيين ترجعونها

أى فلولاً ترجعون الروح عند بلوغها الخلقوم (ان كنتم صادقين)  
 فى انكم غير مسوسين مربوبين مقهورين يعنى انكم مجبرون عاجزون  
 تحت قهر الربوبية والالامكنكم دفع ما تكرهون أشد الكراهية  
 وهو الموت (فأما ان كان من المقربين) من جملة الاصناف الثلاثة  
 فله روح الوصول الى الجنة الذات وربحان جنة الصفات وتجلياتها  
 البهجة المبهجة وجنة نعيم الافعال ولذاتها (وأما ان كان) من  
 السعداء والابرار فله السرور والحبور بقاء أصحاب اليمين وتحتهم  
 اياه بسلامة الفطرة والنجاة من العذاب والبراءة عن نقائص صفات  
 النفوس فى جنة الصفات (وأما ان كان) من الاشقياء والمعاندين  
 للسابقين المنكرين لكالاتهم المحجوبين بالجهل المركب فلهم عذاب  
 هيأت الاعتقادات الفاسدة وظلمات الجهالات الموحشة من فوق  
 المشار اليه بقوله (فتزل من جحيم) وعذاب الهيأت البدنية وتبعات  
 سيئاتهم العملية من تحت المشار اليه بقوله (وتصلية جحيم ان هذا)  
 المذكور من أحوال الفرق الثلاث وعواقبهم (لهو) حقيقة الامر  
 وجلية الحال من معاناة أهل القيامة الكبرى المتحققين بالحق فى  
 يقينهم وعيانهم والله تعالى أعلم

﴿سورة الحديد﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله ما فى السموات والارض) أظهر كل موجود تنزيهه عن  
 الامكان وقبول القضاء بوجوده الاضافى وثباته (وهو العزيز) القوى  
 الذى يقهرها ويحجرها (الحكيم) الذى يربط كالاتها وعن العجز  
 بحسب دونه وتغيره وعن جميع النقائص باظهار كالات كل موجود  
 ونظامها على ترتيب حكيمى (هو الاول) الذى يتبدى منه الوجود  
 الاضافى باعتبار اظهره (والآخر) الذى ينتهى اليه بقاء اماكنه

ان كنتم صادقين فأما ان كان  
 من المقربين فروح وربحان  
 وجنة نعيم وأما ان كان من  
 أصحاب اليمين فسلام لك من  
 أصحاب اليمين وأما ان كان من  
 المكذبين الضالين فقل من  
 جحيم وتصلية جحيم ان هذا هو  
 حق اليقين فسبح باسم ربك  
 العظيم  
 \* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 سبح لله ما فى السموات والارض  
 وهو العزيز الحكيم له ملك  
 السموات والارض يحيى ويميت  
 وهو على كل شئ قدير هو  
 الاول والاخر

وانتهاء احتياجه اليه فكل شيء به يوجد وفيه يقضى فهو أوله وآخره في  
حالة واحدة بآراء بارين (والظاهر) في مظاهرها لا كون بصفاته  
وأفعاله (والباطن) باحتجابه بما هيته وبذاته (وهو بكل شيء عليم)  
لأن عين ماهيته صورة من صور معلوماته اذ صور الاشياء كلها في  
اللوحة المحفوظ وهو يعلم اللوح مع تلك الصور بعين ماهية اللوح  
المنقش بتلك الصور فعلمه بها عين علمه بذاته (خلق السموات والارض  
في ستة أيام) من الايام الالهية أى الآلات الستة التي هي من زمان  
آدم الى زمان محمد عليه ما السلام جميع مدة دور الخفاء أى احتجب  
بها فظهر الخلق دونه اذ الخلق احتجاب الحق بالاشياء وهذا الزمان  
زمان الاحتجاب كما ذكر في الاعراف (ثم استوى) على عرش القلب  
المحمدي بالظهور في جميع الصفات غير محتجب بعضها ببعض ولا  
المذات بالصفات ولا الصفات بالمذات بل استوت كلها في الظهور في  
اليوم السابع أو في صور المراتب الست من الجواهر والاعراض  
المذكورة في ق ثم استوى على عرش الروح الاعظم بالتأثير في جميع  
الاشياء في الصورة الرجانية بالسوية والظهور باسم الرحمن (يعلم  
ما يلج في) أرض العالم الجسماني من الصور النوعية لأنها صور معلوماته  
(وما يخرج منها) من الارواح التي تنشقها والصور التي تزييلها عند  
الفناء والفساد وهي التي تنزل من السماء وتخرج فيها أو ما ينزل من  
سقاء الروح من العلوم والانوار الفائضة على القلب وما يخرج فيها  
من الصكليات المنتزعة من الجزئيات المحسوسة وهيات الاعمال  
المركبة (وهو معكم أينما كنتم) لوجودكم به وظهوره في مظاهركم  
(والله بما تعملون بصير) لسبق علمه به وكونه منقوشاً في أربعة ألواح  
في عالم ملكوته بمحضته يولج الليل الغفلة في نهال الحضور ويولج نهال  
الحضور في ليل الغفلة ويستراجال بالجلال ويحجب بالجلال بالجمال  
(وهو عليم) بما أودع الصدور من أسرارها ودقائق الغفلة والحضور

والظاهر والباطن وهو بكل شيء  
عليم هو الذي خلق السموات  
والارض في ستة أيام ثم استوى  
على العرش يعلم ما يلج في الارض  
وما يخرج منها وما ينزل من  
السماء وما يعرج فيها وهو معكم  
أينما كنتم والله بما تعملون  
بصير له ملك السموات والارض  
والى الله ترجع الامور يولج  
الليل في النهار ويولج النهار  
في الليل وهو عليم بذات الصدور

وحكمهم ما ولطائف التستر والتجلى وفائدتهما لا يعلمها الا هو ( آمنوا بالله ) الايمان اليقيني بتوحيد الافعال ( ورسوله ) أى لا تخصيوا بأفعال الحق فى ايمانكم بتوحيد الافعال عن أفعال الخلق فتقعوا فى الجبر وحرمان الاجر بل شاهدوا أفعال الحق بالايمان به جعافى مظاهر التفاصيل بحكم الشرع ليحصل لكم التوكل ويسهل عليكم الانفاق من مال الله الذى هو فى أيديكم وجعلكم مستخلفين فيه بتمكينكم واقداركم على التصرف فيه بحكم الشرع اذا الاموال كلها لله واختصاص نسبة التصرف انما هو بحكمه فى شريعته ( فالذين آمنوا منكم ) بشهود الافعال ( وأنفقوا ) عن مقام التوكل ( لهم اجر كبير ) فى جنه الافعال ( ومالكم لا تؤمنون بالله ) وقد اعتضد السببان الداخلى والخارجى الموجب اجتماعهما للايمان ايجابا ذاتيا أما الخارجى فدعوة الرسول الذى هو السبب الفاعلى وأما الداخلى فاختصاص المشاق الازلى وهو الاستعداد القطرى الذى هو السبب القابلى وقوة الاستدلال ( ان كنتم مؤمنين ) بالقوة أى ان بقى نور الفطرة والايمان الازلى فيكم ( هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ) من بيان تجليات الافعال والصفات والذات ( ليخرجكم من ظلمات صفات النفس والهيئات البدنية المستفادة من الحس الى نور القلب ومن ظلمات صفات القلب الى نور الروح ومن ظلمات وجود انفسكم وانباتكم الى نور الدين وهى الظلمات المشار اليها بقوله ظلمات ثلاث بعضها فوق بعض ( وان الله يكرم لرؤف رحيم ) يدفع آفة نقصان عنكم بهبة الاستعداد وتوفيق الهداية الى ازالة الحجب يبعث الرسول وتعليمه اياكم رحيم بافاضة الكالات مع حصول القبول بتركيبه النفوس وتصفية الاستعدادات ( لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ) أى بذلوا أموالهم وأنفسهم قبل الفتح المطلق الذى كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعراج التام والوصول الى حضرة

آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم اجر كبير ومالكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد آتينا من آياتنا بينات ليخرجكم من ظلمات الى النور وان الله من الظلمات الى النور وان الله بكم لرؤف رحيم ومالكم الا تنفقوا فى سبيل الله والله مبرر السموات والارض لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل

الوحدة (أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد) لقوة  
استعدادهم وشدة أنوار باطنهم الأصلية عرفوه والقوه بتشام الروح  
وظهرت عليهم كالاتهم من غير واسطة تأثيره فيهم وهم الذين غلبت  
عليهم القوة القدسية التي يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار وأما الذين  
أنفقوا من بعد فلضعف استعداداتهم وقلة نوريتها احتاجوا الى  
قوة تأثيره فيهم واخراج كالاتهم الى الفعل (وكلا وعد الله) المثوبة  
(الحسنى) لحصول اليقين وظهور الكمال كيف كان مع تفاوت  
الدرجات بما لا تحصى إذا آخرون هم الذين حازوا الكمال الخلقى في  
مقام النفس الذين أقرضوا الله أموالهم رغبة في الاضعاف من  
الثواب وكرامة الاجر والاولون هم السابقون الذين تجردوا عنها ابتغاء  
مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم في طريق الحق فهم المؤمنون الذين  
(يسمى نورهم بين أيديهم) لكونهم على الصراط المستقيم متوجهين  
الى وجه الله بتوحيد الذات والمتأخرون هم الذين يسمى نورهم بإيمانهم  
لكونهم أصحاب اليقين من المؤمنين والمؤمنات الصالحين في مقام  
القلب واليقين (بشراكم اليوم) خطاب لكل الفريقين مع تغليب  
السابقين لذكر الجنات الثلاث ووصف الفوز بالعظم اذ عظم الفوز انما  
هو للفرقة الثالثة واما فوز من دونهم من أصحاب الحسنين فوصوف  
بالكبر والكريم (يوم يقول المنافقون والمنافقات) أى المستعدون  
الاقوياء الاستعداد والضعفاء المحجوبون بصفات النفوس وهيات  
الابدان المنغمسون في ظلمات الطباع وغسق الآثام الذين قد بقي  
فيهم مسكة من نور الفطرة ولم تنظف بالكلية يشتمقون به الى نور  
الكمال الحاصل لفريق المؤمنين ويلتمسونه ويطلبونه في حشرات  
وزفرات عند بروزهم عن حجاب البدن بالموت وظهور الحرمان  
محبوسين واقفين في حضب النقصان مستدمين عند تبيين الانسراح  
والمؤمنون يمرون كالبرق الخاطف لا يلتفتون اليهم (انظرونا نقبس

أولئك أعظم درجة من الذين  
أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا  
وعد الله الحسنى والله بما تعملون  
خبير من ذا الذى يقرض الله  
قرضا حسنا فيضاعفه له وله  
أجر كريم يوم ترى المؤمنين  
والمؤمنات يسعى نورهم بين  
أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم  
جنات تجري من تحتها الانهار  
خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم  
يوم يقول المنافقون والمنافقات  
للذين آمنوا انظرونا نقبس



من نوركم) بجنسية الاستعداد وظاهر الاسلام (قبل ارجعوا وراءكم) الى الدنيا ومحل الكسب فان النور انما يكتسب بالآلات البدنية والقوى الجسمانية من الحواس الظاهرة والباطنة بالاعمال الحسنة والعلوم الحقة (نضرب بينهم بسور) هو البرزخ الهولاني الذي يحتجبون به على حسب اقتضاء هياتهم الظلمانية (له باب) هو القلب اذ لا يطلع من عالم القدس على عالم الرجس الا من طريق القلب (باطنه) وهو عالم القدس (فيه الرحة) أي النور والروح والريحان وجنة النعيم من المراتب المذكورة (وظاهره) الذي يلي النفس وهو عالم الرجس ومقر تلك النفوس المظلمة من الاشقياء (من قبله) أي من جهته (العذاب) الذي يستحقونه بحسب هياتهم وتنوعها وهذا الباب لا يفتح له من جهة ظاهره الذي الى الاشقياء بل هو مسدود ومغلق لا يفتح أبدا وأما من جهة باطنه فكلما شاء أهل الجنة من السابقين انفتح لهم فاطلعوا على أهل النار وتعذباتهم ويدخلون عليهم فينطفئ لهب النار من نورهم بل يحرق نورهم النار بالنسبة اليهم دون الجهنمين فتقول جهنم جزيا مؤمن فان نورك أطفأ لهي (ألم نكن معكم) في الفطرة الاولى وعين جمع الصفات (قالوا بلى ولكنكم قنتم أنفسكم) ابتليتموها بالذات الحسية والشهوات البدنية والصفات البهيمية والسبعية (وتربصتم) باستيلاء التخييلات من الآمال والاماني الغالبة بدواعي الحسد والطمع (وارتبتم) باستيلاء الوهميات على المعقولات وغلبة الاوهام على العقول (وغرتكم الاماني) بدواعي الوهم ومقتضى التخييل (حتى جاء أمر الله) من الموت وحصول العقاب (اعلموا أن الله يحيي الارض بعد موتها) تمثيل لتأثير الذكر في القلوب واحياءها (ان المصدقين والمصدقات) من المؤمنين بالغيب في مقام النفس لقوله (ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسوله) من أهل الايقان في مقام القلب لقوله لهم أجرهم

من نوركم قبل ارجعوا وراءكم فالتسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم قنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الاماني حتى جاء أمر الله وغرتكم بالله الغرور قال يوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا ما وأكم النار هي مولاكم وبئس المصير ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون اعلموا أن الله يحيي الارض بعد موتها قد بينا لكم الايات لعلكم تعقلون ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسوله

أولئك هم الصديقون والشهداء  
عند ربهم لهم أجرهم ونورهم  
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا  
أولئك أصحاب الجحيم اعلوا  
انما الحياة الدنيا لعب ولهو  
وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر  
في الاموال والاولاد كمثل  
غيث أعجب الكفار نباته ثم  
يبيح قتره مصفرا ثم يكون حطاما  
وفي الآخرة عذاب شديد  
ومغفرة من الله ورضوان وما  
الحياة الدنيا الا متاع الغرور  
سابقوا الى مغفرة من ربكم  
وجنة عرضها كعرض السماء  
والارض أعدت للذين آمنوا  
بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه  
من يشاء والله ذو الفضل  
العظيم ما أصاب من مصيبة  
في الارض ولا في أنفسكم  
الا في كتاب من قبل ان نبرأها  
ان ذلك على الله يسير لكيلا  
تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا  
بما آتاكم والله لا يحب كل مختال  
فخور الذين يخجلون ويأمرون  
الناس بالبخل ومن يتول

أى من جنة النفس ونورهم من جنة القلب بتجلى الصفات (أولئك  
هم الصديقون) بقوة اليقين (والشهداء) أهل الحضور والمراقبة  
الذين يجيوا عن الذات والصفات في مقابلتهم أى ليسوا من أهل  
الايان بالغيب ولا من أهل الايقان (أولئك أصحاب) بحيم الطبيعة  
(سابقوا الى مغفرة من ربكم) لما حقر الحياة الحسية النفسية الفانية  
وصورها في صورة الحضراء السريعة الانتضاء دعاهم الى الحياة  
العقلية القلبية الباقية فقال سابقوا الى مغفرة من ربكم أى تستر  
صفات النفس بنور القلب (وجنة عرضها) العالم الجسماني  
باسره لا حاطة القلب به وبصوره أو نقرهم عن الحياة البشرية  
ودعاهم الى الحياة الالهية أى سابقوا الى مغفرة تستر ذواتكم  
ووجوداتكم التي هي أصل الذنب العظيم بنور ذاته وجنة عرضها  
سماوات الارواح وأرض الاجساد بأسرها أى الوجود المطلق كله  
الشامل للوجودات الاضافية بأجمعها (أعدت للذين آمنوا بالله  
ورسله) الايمان العلمى اليقيني على الاول والايمان العيني والحقى  
على الثانى (ما أصاب من مصيبة) من الحوادث الخارجية  
والبدنية والنفسانية (الا في كتاب) هو القلب الكلى المسمى باللوح  
المحفوظ لتعلموا علما يقينا أنه ليس من لكسبكم وحفظكم وحذركم  
وحرستكم فيما آتاكم مدخل وتأثير ولا يعجزكم واهمالكم وغفلتكم  
وقبله حملتكم وعدم احترازكم واحتفاظكم فيما فاتكم مدخل  
فلا تحزنوا على قوآت خيرة ونزول شر ولا تفرحوا بوصول خيرة ونزول  
شر اذ كلهما مقدرة (ان الله لا يحب كل مختال) أى متبخر من شدة  
الفرح بما آتاه (نفور) به لعدم يقينه وعدمه عن الحق بحب الدنيا  
وانجذابه الى الجهة السفلية بمنافاته للحضرة الالهية واحتجابه  
بالظلمات عن النور (الذين يخجلون) لشدة محبة المال (ويأمرون  
الناس بالبخل) لاستيلاء الرذيلة عليهم (ومن يتول) أى يعرض عن

الله بالتوجه الى العالم السفلى والجوهر الفاسق الظلماني (فان الله هو الغني) عنه لاستغناؤه بذاته (الحمد) لاستقلاله بكله أي يحذله ويمهله (لقد أرسلنا رسلا بالبينات) بالمعارف والحكم (وأنزّلنا معهم الكتاب) أي الكتابة (والميزان) أي العدل لانه آتاه (وأنزّلنا الحديد) أي السيف لانه مادته وهي الامور التي بها يتم الكمال النوعي وينضبط النظام الكلي المؤدى الى صلاح المعاش والمعاد اذا الاصل المعتبر والمبدأ الاول هو العلم والحكمة واصل المعول عليه في العمل والاستقامة في طريق الكمال هو العدل ثم لا ينضبط النظام ولا يتمشى صلاح الكل الا بالسيف والقلم اللذان يتم بهما أمر السياسة فالاربعة هي اركان كمال النوع وصلاح الجمهور ويجوز أن تكون البينات اشارة الى المعارف والحقائق النظرية والكتاب اشارة الى الشريعة والحكم العملية والميزان الى العمل بالعدل والسوية والحديد الى القهر ودفع شرور البرية وقيل البينات العلوم الحقيقية والثلاثة الباقية هي النواميس الثلاثة المشهورة المذكورة في الكتب الحكمية أي الشرع والدينار المعتدل للاشياء في المعاوضات والملك وأياما كان فهي الامور المتضمنة للكمال الشخصي والنوعي في الدارين اذ لا يحصل كمال الشخص الا بالعلم والعمل ولا كمال النوع الا بالسيف والقلم أما الاول فظاهر وأما الثاني فلان الانسان مدني بالطبع محتاج الى التعامل والتعاون لا يمكن معيشته الا بالاجتماع والنفوس اما خيرة أحرار بالطبع منقادة للشرع واما شريرة عبيد بالطبع آية للشرع فالاولى يكفيها في السلوك طريق الكمال والعمل بالعدل اللطف وسياسة الشرع والثانية لا بد لها من القهر وسياسة الملك (يا أيها الذين آمنوا) الايمان البقيني (اتقوا الله) بالتجرد عن صفاتكم والتزهد عن ذواتكم (وآمنوا برسوله) بالاستقامة في أعمالكم وأحوالكم على طريق المتابعة

فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ لَقَدْ  
أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا  
مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ  
النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ  
فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ  
وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ  
بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ  
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ  
وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ  
وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ  
مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى  
آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى  
ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ  
وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ  
رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا  
مَا كُنْتُمْ بِهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا تَتْلُوا  
رِيسَالَنَا وَاللَّهُ فَاخِرُ عَوْدِهِمْ هَٰذَا  
قَدْ نُفِيَ الَّذِينَ آمَنُوا  
مِنْهُمْ أَجْرُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
وَأَمْنُوا بِرُسُلِهِ

يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم لثلا يعلم أهل الكتاب ألا  
يقدرّون على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
قد سمع الله قول التي تجادلك  
في زوجها وتشتكي إلى الله  
والله يسمع تهاويناها وإن الله  
سميع بصير الذين يظهرون  
منكم من نسائهم ما هن  
أمتهاهم إن أمتهاهم إلا اللاتي  
ولدنهم وإنهم ليقولون منكرا  
من القول وزورا وإن الله لعفو  
غفور والذين يظهرون من  
نسائهم ثم يعودون لما قالوا  
فتكرير رقة من قبل أن يتماسا  
ذلكم توعظون به والله بما  
تعملون خبير فمن لم يجد فصيام  
شهرين متتابعين من قبل أن  
يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين  
مسكينا ذلك لتؤمنوا بالله  
ورسوله وتلك حدود الله  
واللكاقرين عذاب أليم إن  
الذين يحادّثون الله ورسوله كبتوا  
كما كبت الذين من قبلهم وقد  
أنزلنا آيات بينات للكاقرين  
عذاب مهين يوم يعنهم الله  
جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه  
الله ونسوه والله على كل شيء  
شاهد ألم تر أن الله يعلم ما في

(يؤتكم كفلين من رحمته) في جنة النفس (ويجعل لكم نورا)  
من أنوار الروح وتجليات الصفات في مقام القلب (تمشون به)  
تسيرون به في الصفات (ويغفر لكم) ذنوب ذواتكم (والله غفور)  
بإفناء البقيات (رحيم) بهبة الوجودات الحاقية بعد فناء الانيات  
(لثلا يعلم أهل الكتاب) أي المحجوبون بالرين عن الحق أو بطريق  
الضلالة ودين الباطل عن الصراط المستقيم ودين الحق (ألا)  
يقدرّون على شيء من فضل الله) لأنه موهوب لا يمكن اكتسابه  
(وأن الفضل بيد الله) أي في تصرفه وتحت ملكه وقدرته (يؤتيه  
من يشاء) موهبة لا كسباً منه (والله ذو الفضل العظيم) الذي هو  
نهاية الكمال والله تعالى أعلم

❖ (سورة المجادلة) ❖  
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(يوم يعنهم الله) بأقامتهم عن مراقدة الأبدان (فينبئهم بما عملوا)  
لانتقاش صور أعمالهم في ألواح نفوسهم (أحصاه الله) بأثباته  
في الكتب الأربعة المذكورة (ونسوه) لأهولهم عنه بأشتغالهم  
بالذات الحسية وأنهما كهم في الشواغل البدنية (والله على كل شيء  
شاهد) حاضر معه رقيب (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم)  
لأبعدد والمقارنة بل بامتيازهم عنه بتعينايتهم واحتجابهم عنه  
بما هيأهم وأنيأتهم واقتراقتهم منه بالأماكن اللازمة لما هيأهم  
وهو يأتهم وتحققهم بوجوبه اللازم لذاته واتصاله بهم بهويته  
المندرجة في هوياتهم وظهوره في مظاهرهم وتستره بما هيأهم  
ووجوداتهم المشخصة وأقامتبايعين وجوده وإيجابهم بوجوبه  
فهذه الاعتبارات هورابع معهم ولو اعتبرت الحقيقة لكان عينهم  
ولهذا قيل لولا الاعتبارات لارتفعت الحكمة وقال أمير المؤمنين

السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خسة إلا هو سادسهم عليه  
ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم

عليه السلام العلم نقطة كثرها الجاهلون (ألم تر إلى الذين نهوا عن  
النجوى) انما نهوا لأن التناجى اتصال واتحاد بين اثنين في أمر يختص  
بهما لا يشار كهما فيه ثالث وللنفوس عند الاجتماع والاتصال  
تعاضد وتظاهر يتقوى ويتأيد بعضها ببعض فيما هو سبب الاجتماع  
لخاصية الهيئة الاجتماعية التي لا توجد في الأفراد فإذا كانت  
شريرة يتناجون في الشر ويزداد فيهم الشر ويتقوى فيهم المني الذي  
يتناجون به بالاتصال والاجتماع ولهذا ورد بعد النهي (ويتناجون  
بالاثم) الذي هو رذيلة القوى البهيمية (والعدوان) الذي هو  
رذيلة القوى الغضبية (ومعصيت الرسول) التي هي رذيلة القوة  
النطقية بالجهل وغلبة الشيطنة ألا ترى كيف نهى المؤمنين بعد  
هذه الآية عن التناجى بهذه الرذائل المذكورة وأمرهم بالتناجى  
بالخيرات ليتقوا وبالهيئة الاجتماعية ويزدادوا فيها فقال (وتناجوا  
بالبر) أي الفضائل التي هي أضداد تلك الرذائل من الصالحات  
والحسنات المخصوصة بكل واحدة من القوى الثلاث (والتقوى)  
أي الاجتناب عن أجناس الرذائل المذكورة (وانقوا الله) في  
صفات نفوسكم (الذي إليه تحشرون) بالقرب منه عند التجرد منها  
(فافسحوا ففسح الله لكم) أي افسحوا من ضيق التنافس في الجاه  
والخوة فإنه من الهيات النفسانية واستيلاء القوة السبعية وركود  
النفس في ظلمة الانية واحتجابها عن الانوار القلبية والروحية  
فتزها عنها يفسح الله لكم بالتجريد عن الهيات البدنية والامداد  
بالانوار فتشرح صدوركم وتنفسح ويتسع مكانكم في فضاء عالم  
القدس (يرفع الله الذين آمنوا منكم) الايمان اليقيني (والذين  
أوتوا العلم) أي علم افات النفس ودقائق الهوى وعلم التزهد منها  
بالتجريد (درجات) من الصفات القلبية والمراتب الملائكية  
والجبروتية في عالم الانوار (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم

ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى  
ثم يعودون لما نهوا عنه  
ويتناجون بالاثم والعدوان  
ومعصيت الرسول وإذا جاؤك  
حيثوك بما لم يحبك به الله  
ويقولون في أنفسهم لولا بعدنا  
الله بما نقول حسبهم جهنم  
يصلونها فبئس المصير يا أيها  
الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا  
تتناجوا بالاثم والعدوان  
ومعصيت الرسول وتناجوا بالبر  
والتقوى واتقوا الله الذي إليه  
تحشرون انما النجوى من  
الشيطان ليحزن الذين آمنوا  
وليس يضارهم شيئا إلا باذن  
الله وعلى الله فليتوكل  
المؤمنون يا أيها الذين آمنوا  
إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس  
فافسحوا يفسح الله لكم وإذا  
قيل انشزوا فانشزوا ويرفع الله  
الذين آمنوا منكم والذين أوتوا  
العلم درجات والله بما تعملون  
خبير

ويعاقبكم بتلك الهبات (إذا أنا جيت الرسول فقدموا بين يدي  
نحوكم صدقة) لأن الاتصال بالرسول في أمر خاص لا يكون  
الأقرب روحاني أو مناجاة قلبية أو جنسية نفسانية وإياها كان  
وجبت الصدقة أما الأول والثاني فيجب فهما تقديم الانسلاخ  
عن الانفعال والصفات والتجرد عن الخارجيات من الأسباب  
والأموال وقطع التعلقات المسمى بالترك ثم محو الآثار والهيات  
الباقية منها في النفس المسمى بالتجريد عندهم ثم قطع النظر عن  
أفعاله وصفاته والترقي إلى مقام الروح في الأول وإلى مقام القلب  
في الثاني حتى يصفوله مقام التساخي الروحي مع النبي في الأسرار  
الالهية والمسارة القلبية في الأمور الكشفية ولهذا قال ابن عمر  
رضي الله عنه كان أعلى عليه السلام ثلاث لو كانت لي واحدة منهم  
كانت أحب إلي من حمر النعم تزويجه فاطمة واعطاؤه الراية يوم خيبر  
واية النجوى وأما الثالث فيجب فيه تقديم الخيرات بئذ الأموال  
شكر تلك النعمة حتى تبقى وتزيد (فان لم تجدوا) في الأولين للتخلف  
عن المقامين بالوقوف مع النفس وفي الثالث لشح النفس والفقر  
(فان الله غفور) للصفات النفسانية بأنوار صفاته (رحيم) بإفادته  
أنوار التجليات والمشاهدات والمعارف والمكاشفات الموجبة  
لوجدان تلك الصدقة في الأولين أو غفور لذيله الشح وكرهه الفقر  
رحيم بالتوفيق لاكتساب الفضيلة وتيسيرها واعطاء المال  
في الثالث وكذا الشفاق والتوبة انما يكونان لما ذكر ثم أهر بما  
يزيل التخلف المذكور وذيله الشح وشدة الفقر إذ بصلالة الحضور  
والمراقبة في مقام القلب يحصل الأول وبزكاة الترك والتجريد يحصل  
الثاني وبطاعة الله ورسوله في الأعمال الخيرية يحصل الثالث لأن  
الخيرية عادة وبركة الطاعة ينتهي الفقر لحصول الاستغناء بالله قال  
الله تعالى من أصلح أمر آخرته أصلح الله أمر دينه (ألم تر إلى الذين

نابها الذين امنوا اذا ناجيتهم  
الرسول فقدموا بين يدي  
نحوكم صدقة ذلك خير  
لكم وأطهر فان لم تجدوا فان  
الله غفور رحيم  
تقدموا بين يدي نحوكم  
صدقات فاذ لم تفعلوا فتاب الله  
عليكم فاقبوا الصلوة وآتوا  
الزكاة وأطيعوا الله ورسوله  
والله خبير بما تعملون ألم تر  
إلى الذين



تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون أعد الله لهم عذابا  
شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مهين لن  
تغنى عنهم أموالهم \* (٣٠٣) \* ولا اولادهم من الله شيئا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون

يوم يعثهم الله جميعا فيحلفون له  
كما يحلفون لكم ويحسبون  
أنهم على شيء ألا انهم هم  
الكاذبون استخوذ عليهم  
الشیطان فأنساهم ذكر الله  
أولئك حزب الشيطان ألا ان  
حزب الشيطان هم الخاسرون  
ان الذين يحادون الله ورسوله  
أولئك في الاذلين كتب الله  
لاغلبن أنا ورسلي ان الله قوى  
عزيز لا تجد قوما يؤمنون بالله  
واليوم الآخر يوادون من حاد  
الله ورسوله ولو كانوا آباءهم  
أو أبناءهم أو اخوانهم أو  
عشيرتهم أولئك كتب في  
قلوبهم الايمان وأيدهم بروح  
منه ويدخلهم جنات تجري  
من تحتها الانهار خالدين فيها  
رضي الله عنهم ورضوا عنه  
أولئك حزب الله ألا ان حزب  
الله هم المفلحون

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
سبح لله ما في السموات وما في  
الارض وهو العزيز الحكيم هو  
الذي أخرج الذين كفروا من  
أهل الكتاب من ديارهم لأقل

تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم) لأن الموالاة لا تكون  
ثابتة حقيقة الامع الجنسية والمناسبة فان كانت وجب اوالها والالا  
وجب الاحتراز من سرايتها بالصحة والموالاة وانما تمكن الموالاة  
مع عدمها اذا كانت بسبب خارجي من نفع أو لذة زالت بزواله  
والا لما أمكنت ولهذا اتفق الموالاة الحقيقية بينهم بنى موجبها فقال  
ما هم منكم انما هي محض النفاق (استخوذ عليهم الشيطان) أى  
الوهم (فأنساهم ذكر الله) بتسويل اللذات الحسية والشهوات  
البدنية لهم وتزيين الدنيا وزبرجها في أعينهم (لا تجد قوما يؤمنون  
بالله واليوم الآخر) الايمان اليقيني (يوادون من حاد الله ورسوله  
ولو كانوا آباءهم) الى آخره لأن المحبة أمر روحاني فاذا أيقنوا  
وعرفوا الحق وأهله غلبت قلوبهم وأرواحهم نفوسهم وأشباحهم  
فسحخت المحبة الرحانية والمناسبة الحقيقية بينهم وبين الحق وأهله  
المحبة الطبيعية المستندة الى القرابة واتصال اللحمة لأن الاتصال  
الروحاني أشد وأقوى والذواصق من الطبيعي (كتب في قلوبهم  
الايمان) بالكشف واليقين المذكور للعهد الاول الكاشف عنه  
(وأيدهم بروح منه) لاتصالهم بعالم القدس أو بنور تجلى الذات  
(ويدخلهم جنات) من الجنان الثلاث (تجري من تحتها) أنهار  
علوم التوحيد والتسريع (رضي الله عنهم) بمحوصاتهم بصفاته  
بنور التجلي (ورضوا عنه) بالاتصال بصفاته (أولئك حزب الله)  
السابقون الذين لا يلتفتون الى غيره ولا يبتغونه (هم المفلحون)  
المفازون بالكمال المطلق



\*(سورة النور)\*



\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*



(وقذف في قلوبهم الرعب) أى نظر بنظر القهر اليهم قنأثروا به

الخسر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف  
في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الابصار ولولا أن كتب الله عليهم  
الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فات



لاستحقاقهم لذلك ومخالفة الحبيب ومشاqqته ومضادته ولوجود  
الشك في قلوبهم وكونهم على غير بصيرة من أمرهم وبينه من ربهم  
اذلوا كانوا أهل يقين ما وقع الرعب في قلوبهم واعرفوا رسول الله بنور  
اليقين وأمنوا به فلم يخالفوه (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم  
عنه فانتهوا) لانه متحقق بالله فكل ما أمر به فهو أمر الله وما نهى  
عنه نهى الله لقوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (للفقراء  
المهاجرين) أى التاركين المجتردين المهاجرين عن مقام النفس  
(الذين أخرجوا) أى أخرجهم الله اذ لو خرجوا بنفوسهم لاحتجبوا  
بها وبرؤية الترك والتجريد فوق عوائى مقام النفس مع حجاب العجب  
الذى هو أشد من الذنب (من ديارهم وأموالهم) من مواطنهم  
ومألوقاتهم أى صفات نفوسهم ومعلوماتهم (يبتغون فضلا من الله)  
من العلوم والفضائل الخلقية (ورضوانا) من الاحوال والمواهب  
السنية من أنوار تجليات الصفات (وينصرون الله ورسوله) يبدل  
النفوس لقوة اليقين (أولئك هم الصادقون) فى الايمان البقنى  
لتصديق أعمالهم دعواهم اذ علامة وجدان اليقين ظهور اثره على  
الجوارح بحيث لا تمكن حر كاتها الاعلى مقتضى شاهد هم من العلم  
(والذين تبوءوا الدار والايمان) أى المقر الا صلى الذى هو الفطرة  
الاولى والعهد الاقل الذى هو محل الايمان وموطنه ولهذا قرنه به  
فان النفس موطن الغربة (من قبلهم) أى من قبل هجرة المهاجرين  
من دار الغربة التى هى النفس اليها لان هذه الدار هى الدار الاصلية  
المتقدمة على ديارهم ولهذا قال عليه السلام حب الوطن من الايمان  
فهم الذين لم يسقطوا عن الفطرة ولم يحتجبوا بحجاب النفس فى التشاة  
وبقوا على صفاتها بخلاف الاولين الذين تكفروا وتغيروا ثم رجعوا  
الى الصفاء بالسيرة والسلوك (يحبون من هاجر اليهم) لوجود  
الجنسية فى الصفاء وتحقق المناسبة الاصلية والقربة الحقيقية

بالوفاء

الله شديد العقاب ما قطعتم  
من لينة أو تركتموها قائمة على  
أصولها فبإذن الله وليخزي  
الفاسقين وما أفاء الله على رسوله  
منهم فغنا وجفتم عليه من خيل  
ولا ركاب ولا سكن الله يسلط  
رسله على من يشاء والله على  
كل شىء قدير ما أفاء الله على  
رسوله من أهل القرى لله  
والرسول ولذى القربى  
واليتامى والمساكين وابن  
السبيل كيلا يكون دولة بين  
الاغنياء منكم وما آتاكم  
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه  
فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد  
العقاب للفقراء المهاجرين  
الذين أخرجوا من ديارهم  
وأموالهم يبتغون فضلا من  
الله ورضوانا وينصرون الله  
ورسوله أولئك هم الصادقون  
والذين تبوءوا الدار والايمان من  
قبلهم يحبون من هاجر اليهم

بالوفاء وتذكر العهد السابق بالموافقة في الدين والاخاء (ولا يجحدون في صدورهم حاجة مما) أوتى المهاجرون من الحفظ لسلامة قلوبهم عن آفات النفوس وطهارتها عن دواعي الحرص وتنزهها عن محبة الحفظ وتيقنها بالاقسام (ويؤثرون على أنفسهم) لتجردهم وتوجههم الى جناب القدس وترفعهم عن مواد الرجس وكون الفضيلة لهم أمرا ذاتيا باقتضاء الفطرة وفرط محبة الاخوان بالحقيقة والاعوان في الطريقة (ولو كان بهم خصاصة) فتقدمهم أصحابهم على أنفسهم لمكان القوة وكمال المروءة ولقوة التوحيد والاحتراز عن حظ النفس وخوف الرجوع الى المطالب الجزئية بعد وجدان الذوق من المطالب الكلية (ومن يوق شح نفسه) بعصمة الله وكلامه فان النفس مأوى كل شر ووصف ردى وموطن كل رجس وخلق دنى والشح من غرائزها المعجونة في طبيعتها للارتماء بالجهة السفلية ومحبتها الحفظ الجزئية فلا ينتفى منها الا عند اتقانها ولكن المعصوم من تلك الآفات والشرور من عصمة الله (فأولئك هم المقطون) بالكالات القلبية (والذين جاؤا من) بعد الذين هاجروا الى الفطرة أى أخذوا في السلوك وقطع منازل النفس متضرعين قائلين بلسان الافتقار (ربنا اغفر لنا) هيآت الرذائل وصفات النفوس بأنوار القلوب (ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) ذنوب التلويحات بظهور تلك الصفات والضلالة بعد الهدى (ولا تجعل في قلوبنا غلا) بالاحتجاب بالهيآت السبعية والشیطانية ورسوخها في قلوبنا (ربنا انك غفور) تستر تلك الهيآت بأنوار الصفات (رحيم) بإفاضة الكالات واراة التجليات (لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله) لاحتجابهم بالخلق عن الحق بسبب جهلهم بالله وعدم معرفتهم له اذ لو عرفوه لعلموا أن لا مؤثر غيره وشعروا بعظمته وقدرته فلم يبق عظم الخلق ولا أثرهم وقدرهم عندهم كما قال أمير المؤمنين عليه السلام

ولا يجحدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المقطون والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ألم تر الى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لن أخرجنكم لنخرجنهم وأنت نصرهم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وإن قوتلتم لننصرنكم والله يشهد انهم لكاذبون لن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم وأنت نصرهم لم ولن الأدبار ثم لا ينصرون لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون لا يقاتلونكم جميعا الا في قري محصنة أو من وراء جدر

عظم الخالق عند البصغر المخلوق في عينك (بأسهم بينهم شديد)  
 لهم كونهم غير متهورين هناك بقهر الله ولا واقعا ظلي قهر الرسول  
 وهيبته وعكس نور تأييده وتنور نفسه بالاتصال بعالم القدم عليهم  
 (تحسبهم جميعا) لاتفاقهم في الظاهر (وقلوبهم شتى) لاتقاء الجمعية  
 الحقيقية بنور التوحيد عنها وتجاذب دواعيها لتفتن تعلقاتها بالامور  
 السفلية وتفرقها عن الحق بالباطل لاحتجابها بالكثرة عن الوحدة  
 (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) فيختارون طريق التوحيد العلي  
 ويتحون عن السبل المتفرقة الوهمية فان طريق العقل واحد وطريق  
 شيطان الوهم متفرقة وتشتت القلوب يوهن العزائم ويضعف القوى  
 (كمثل الشيطان) أي مثل اخوانهم المنافقين في اغوائهم كمثل  
 الشيطان أي الوهم الانساني اذ زين للانسان حال كونه على الفطرة  
 اللذات الحسية والشهوات البدنية وحرضه على مخالفة العقل  
 بالهوى والاحتجاب بالطبيعة ليقع في الردى فلما احتجب بها عن الحق  
 وانغمس في ظلمة النفس تبرأ منه بادر الى المعاني دونه والتقرب الى  
 جناب الحق بالتقرب الى الافق العقلي والاطلاع على بعض الصفات  
 الالهية واستشعار الخوف بادر الى آثار العظمة والقدرة وأنوار  
 الربوبية (فكان عاقبتهم في النار) لكونهم ما جسمانيين  
 ملازمين للطبيعة ونيرانها المتفتنة وآلامها المتنوعة (وذلك جزاء  
 الظالمين) الذين وضعوا العبادة غير موضعها فعبدوا صمم الهوى  
 وطاغوت البدن واتخذوا آلهتهم أهواءهم (يا أيها الذين آمنوا)  
 الايمان الغيبي التقليدي (اتقوا الله) في اجتناب المعاصي والسيئات  
 والردائل واكتساب الحسنات والطاعات والفضائل (ولتظهر  
 نفس ما قدمت لغد) لما بعد الموت من الصالحات (واتقوا الله) في  
 الاحتجاب بالاعراض والاعراض وتوسيط الحق للمشتبهات (ان  
 الله خبير) بأعمالكم ونياتكم فيجازيكم بحسبها كما قال عليه السلام

بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا  
 وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم  
 لا يعقلون كمثل الذين من  
 قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم  
 ولهم عذاب أليم كمثل الشيطان  
 اذ قال للانسان اكفر فلما كفر  
 قال انى برى منك انى أخاف  
 الله رب العالمين فكان  
 عاقبتهم في النار خالدين  
 فيم اودلك جزاء الظالمين يا أيها  
 الذين آمنوا اتقوا الله ولتظهر  
 نفس ما قدمت لغد واتقوا الله  
 ان الله خبير بما تعملون

لكل امرئ ما نوى أو آمنوا الايمان الحقيقي اتقوا الله في الاحتجاب  
عنه بأفعالكم وصفاتكم وتستقر نفس ما قدمت الغد من محقرات  
الاعمال والصفات فانها يجب حابرة ووسائل مردود مذمومة واتقوا  
الله في البقيات والتلويينات فان الله خبير بما تعملون بنفوسكم وما  
تعملون به لا بنفوسكم (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) بالاحتجاب  
بالشهوات الجسمية والاستغال بالذات النفسانية (فأنساهم  
أنفسهم) حتى حسبوها البدن وزكبه ومن اجبه فذهلوا عن  
الجوهر القدسي والفطرية النورية (أولئك هم الفاسقون) الذين  
خرجوا عن الدين القيم الذي هو فطرة الله التي فطر الناس عليها وخافوا  
وغدروا وجاسوا وبذوا عهد الله وراء ظهورهم فحسروا (لا يستوي)  
الناسون الفادرون الذين هم (أصحاب النار) المؤمنون المحققون  
المثقون الموفون بعهدهم الذين هم (أصحاب الجنة) أصحاب الجنة هم  
الفائزون) والخاسرون لفرط غفلتهم وذهاب تمييزهم كأنهم لا يفرقون  
بين الجنة والنار والاعمال لا يقتضى تمييزهم (على جبل) أى قلوبهم  
أقصى من الجرفى عدم التأثر والقبول اذ الكلام الالهى بلغ من التأثير  
مالا يمكن للزيادة وراءه حتى لو فرض انزاله على جبل لتأثر منه  
بالخشوع والانصداع (هو الله الذى لا اله الا هو) لما كان الاسلام  
مبنيا على الجمع والتفصيل كتركا رهما فى المنان أى لا اله فى الوجود  
الا هو جمع ثم فصل بقوله (عالم الغيب والشهادة) والعلم مبدأ التفصيل  
افعاله هي تميز الحقائق واعيان الماهيات فى حين اجمع أى صور  
الماهيات فى عالم الغيب عن عظمته ووجوداته فى عالم الشهادة هي  
بمعناها ظهرت فى مظاهرها محسوسة لاجبى الانتقال بل بمعنى الظهور  
والبطون كظهور الصورة المعلومة على القرطاس بالكتابة فمستكمل  
ما ظهر فمن علمه السابق ظهر (الرحمن) باقاضة وجودات الماهيات  
وصورها النوعية على المظاهر باعتبار البداية (الرحيم) باقاضة

ولا تكونوا كالذين نسوا الله  
فأنساهم أنفسهم أولئك هم  
الفاسقون لا يستوي أصحاب  
النار وأصحاب الجنة أصحاب  
الجنة هم الفائزون لو أنزلنا هذا  
القرآن على جبل لرأيته خاشعا  
متصدعا من خشية الله وتلك  
الامثال تضر بها الناس لعلمهم  
يتفكرون هو الله الذى لا اله  
الا هو عالم الغيب والشهادة هو  
الرحمن الرحيم هو الله الذى  
لا اله الا هو

كما لا تنافي في النهاية ثم كرر التوحيد الذاتي باعتبار الجمع لينبه على أن هذه الكثرة المعبرة باعتبار تفاصيل الصفات لا تنافي وحدته الذاتية كالأضافات والسلبات المعدودة بعده (الملك) أي الغنى المطلق الذي يحتاج إليه كل شيء المدبر للكل في ترتيب النظام الحكمي الذي لا يمكن كون أتم وأكمل منه (القدوس) المجرد عن المادة وشوائب الامكان في جميع صفاته فلا يكون شيء من صفاته بالقوة وفي وقت دون وقت (السلام) أي المبرأ عن النقائص كالعجز (المؤمن) لاهل اليقين بانزال السكينة (المهين) الحافظ لمن أمنه على حالة الامن من كل مخوف (العزيز) القوي الذي يغلب ولا يغلب (الجبار) الذي يجبر كل أحد على ما أراد (المتكبر) المتعالي عن أن يصل إليه غيره ويقاربه في الوجود (سبحان الله عما يشركون) بآيات الغير (الخالق) المقدر للمظاهر على حسب ما أراد ظهوره من أسمائه وصفاته (البارئ) المفصل المميز بعضها عن بعض بالهيات المتميزة في عين ذاته (المصور) لصورة تفاصيل مظاهر صفاته (له) هذه (الأسماء الحسنى) الظاهرة في صور المخلوقات المصورة الباطنة في صور المبدعات المغيبة بسبح ذاته على لسان أسمائه وصفاته والله أعلم

❖ (سورة البهينة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

عدو الله هو الذي خالف عهده وأعرض بقلبه عن جنبه في الضرورة يكون مشركا بحجة الغير وعدوا لكل موحد يتقن الغير لكون كل منهما في عدوة حقت ولهذا قال (عدوى وعدوكم) وأشار إلى كون الموالاة بينهما عرضيا لا ذاتيا بقوله (تلقون اليهم بالموثة) ثم بين امتناع كونه ذاتيا ببيان المناقاة الذاتية بينهما وعدم المناسبة والجنسية من جميع الوجوه بقوله (وقد كفروا) إلى آخره ثم

الملك القدوس السلام المؤمن  
المهيمن العزيز الجبار المتكبر  
سبحان الله عما يشركون هو الله  
الخالق البارئ المصور له الأسماء  
الحسنى يسبح له ما في السموات  
والارض وهو العزيز الحكيم  
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖  
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
عدوى وعدوكم أولياء تلقون  
اليهم بالموثة وقد كفروا بما جاءكم  
من الحق يخرجون الرسول  
وأيامكم أن تؤمنوا بالله ربكم أن  
كنتم تخرجتم جهادا في سبيلي  
وابتغاء مرضاتي تسرون اليهم  
بالموثة وأنا أعلم بما أخفيتم وما  
أعلنتم

أشار إلى أن وقوعها لا يكون الا عند الجنسية وحدوث الميل إلى  
الشرك فان وقعت فلا بد منهما بقوله (ومن يفعله منكم فقد ضل  
سواء السبيل) أي طريق الوحدة ثم أشار إلى أن العرضية لا يجوز  
أن يختارها أهل التحقيق لأن السبب الموجب لها أمور فانية لا يبقى  
نفعها الا في الدنيا والعاقلة يجب أن يختار الامور الباقية دون الفانية  
بقوله (لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم) أي لا نفع لمن اخترتم موالاته  
العدو والحققي لاجله لأن القيامة الصغرى مفرقة بينكم تفريقاً ابدياً  
لعدم الاتصال الحقيقي الباقي بعد الموت بينكم وهذا معنى قوله (يوم  
القيامة يفصل بينكم) أي يفصل الله بينكم وبين أرحامكم  
وأولادكم كما قال يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه  
ثم علمهم طريق التوحيد بالتأسي بالموحد الحقيقي السابق ابراهيم  
النبي عليه السلام وأصحابه (لا تستغفرون لك) أي لا تطلب لك الغفران  
بموصفاتك وسمات أعمالك بالنور الالهي (وما أملك) الا الطلب  
وأما وجود ذلك فأمر متعلق بمشيئة الله وعنايته كما قال انك لا تهدي  
من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء (ربنا عليك توكلنا) بالخروج  
عن أفعالنا بشهود أفعالنا (واليك أنبنا) بموصفاتنا بطلان صفاتنا  
(واليك المصير) بفناء ذواتنا ووجودنا في ذاتك وهو التوحيد  
التام (ربنا لا تجعلنا قسمة للذين كفروا) أي انا لا نخافهم ولا نرى لهم  
تأثيراً ولا وجوداً ولكننا نعوذ بعفوك من عقابك حتى لا نعاقبنهم  
ولا تبلينا بأيديهم بسبب ما فرط منا من السيئات والظهور بالصفات  
(واغفر لنا) ذنوبنا فريطاً بنا بالعفو لا بالعقوبة (انك أنت العزيز)  
القوى على عقابنا بهم وعلى دفعهم عنا وقهرهم (الحكيم)  
لا يفعل أحد الا مربي ولا يختاره الا بمقتضى الحكمة ثم كثر وجوب  
التأسي بابراهيم وأصحابه وأئمة لمن كان في بداية التوحيد في مقام  
الرجاء وتوقع الكمال (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم

ومن يفعله منكم فقد  
ضل سواء السبيل ان يتفقوا  
يكونوا لكم أعداء ويسطوا  
اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء  
وودوا لو تكفرون لن تنفعكم  
أرحامكم ولا أولادكم يوم  
القيامة يفصل بينكم والله بما  
تعملون بصير قد كانت لكم  
أسوة حسنة في ابراهيم والذين  
معه اذ قالوا القوم هم انا ابراهيم  
منكم ومما تعبدون من دون  
الله كفروا بكم وبدأ بينكم  
العداوة والبغضاء أبدأ حتى  
تؤمنوا بالله وحده الا قول  
ابراهيم لا يه لا تستغفرون لك  
وما أملك لك من الله من شيء ربنا  
عليك توكلنا واليك أنبنا واليك  
المصير ربنا لا تجعلنا قسمة للذين  
كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت  
العزيز الحكيم لقد كان لكم  
فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو  
الله واليوم الآخر ومن يتول  
فان الله هو الغني الحميد عسى  
الله أن يجعل بينكم وبين الذين  
عاديتهم



منهم مودة واقبه قدروا الله غفور رحيم لا يتهاكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم  
أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين انما يتهاكم الله عن الذين قاتلواكم في الدين وأنخرجوكم  
من دياركم وظاهروا على اخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم \* (٢١٠) \* فأولئك هم الظالمون يا أيها

منهم مودة) برفع موجب العداوة الذي هو الصلح كقوله اذا الاحجاب  
ليس أحمر افطر يابل الايمان بمقتضى الفطرة الاصلية والاعباب وانما  
حدث الكفر عند الاحتجاب بالنشأة والانغماس في الفواشئ الطبيعية  
(والله) قادر على رفعها واذا ارتفعت ظهرت المودة الحقيقية بنور  
الوحدة الذاتية ومقتضى الاخوة الالهية (والله غفور) يستتر تلك  
الهيآت المظلمة الحاجبة بنور صفاته (رحيم) يرحم أهل النقصان  
فيجبره بافاضة كماله (ان الله يحب المقسطين) لان العدالة هي ظل  
الحبة والمحبة ظل الوحدة فظهرت العدالة في مظهر الاوقد تعلقت  
محبة الله به أولا اذا لغل بغير الذات والله تعالى أعلم

### ﴿سورة الصف﴾

### ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) من لوازم الايمان الحقيقي  
الصدق وثبات العزيمة اذ خلوص الفطرة عن شوائب النشأة  
يفترضها وقوله لم تقولون ما لا تفعلون يحتمل الكذب وخلف الوعد  
فمن ادعى الايمان وجب عليه الاجتناب عنهما بحكم الايمان والاخلا  
حقيقة لا يمانه ولهذا قال (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون)  
لان الكذب يناقض المرواة التي هي من مبادئ الايمان فضلا عن كماله اذ  
الايمان الاصيل هو الرجوع الى الفطرة الاولى والدين القيم وهي  
تستلزم اجناس الفضائل بجميع أنواعها التي أقل درجاتها للصفة  
المقتضية للمرواة والكاذب لا مرواة له فلا يمان له حقيقة وانما قلنا  
لا مرواة له لان النطق هو الاخبار بالمقيد للغير المعنى المدلول عليه  
باللفظ والايمان خاصته التي تميزه عن غيره هي النطق بما لا يطابق  
الاخبار لم تحصل فائدة النطق فخرج صاحبه عن الانسانية وقد افاد  
ملم يطابق من اعتقاد وقوع غير الواقع فدخل في حد الشبهة

الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات  
مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم  
بإيمانهن فان علمتوهن مؤمنات  
فلا ترجعوهن الى الكفار لاهن  
حل لهن ولا هم يحلون لهن  
وانتوهم ما أنفقوا ولا جناح  
عليه منكم أن تنكوهن اذا  
آتيتوهن أجورهن ولا  
تمسكوا بعصم الكوافر واسئلوها  
ما أنفقن وليسئلوها ما أنفقوا  
ذلكم حكم الله ليحكم بكم والله  
عليه حكم وان فاتكم شيء من  
أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم  
فأتوا الذين ذهب أزواجهم  
مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذي  
أنتم به مؤمنون يا أيها النبي  
اذا جاءك المؤمنات يابعنك على  
أن لا يشركن بالله شيئا ولا  
يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن  
أولادهن ولا يأتين بهتان  
يفترينه بين أيديهن وأرجلهن  
ولا يعصينك في معروف فبايعهن  
واستغفر لهن الله ان الله غفور  
رحيم يا أيها الذين آمنوا  
لا تتولوا قوما غضب الله عليهم  
قد يفسدوا من الآخرة كما يفسد  
الكفار من أصحاب القبور

(بسم الله الرحمن الرحيم) \* سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون



فاستحق المقتب الكبير عند الله بضاعة استعداده واكتساب ما ينال به من اضداده وكذا النطق لانه قريب من الكذب ولان صدق العزم وثباته من لوازم النجاعة التي هي احدى الفضائل اللازمة لسلامة الفطرة وأول درجاتها فاذا اتقت اتقى الايمان الاصيل بانتفاء ملزومه فثبت المقت من الله (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) لان بذل النفس في سبيل الله لا يكون الا عند خلوص النفس في محبة الله اذ المرء انما يحب كل ما يحب من دون الله لنفسه فأصل الشرك ومحبة الانداحبة النفس فاذا سمح بالنفس كان غير محب لنفسه واذا لم يحب نفسه فبالضرورة لم يحب شيئا من الدنيا واذا كان بذله للنفس في الله وفي سبيله لا للنفس كما قال ترك الدنيا للدنيا كانت محبة الله في قلبه راجحة على محبة كل شيء فكان من الذين قال فيهم والذين آمنوا أشد حبا لله واذا كانوا كذلك يلزم محبة الله اياهم لقوله يحبهم ويحبونه وبالحقيقة لا تكون محبة الله الامنه (فلما زاغوا) عن مقتضى علمهم لفرط الهوى وحب الدنيا (أزاع الله قلوبهم) عن طريق الهدى وحبهم عن نور الكمال لا قبيلهم على الجهة السفلية وميلهم عن مقتضى الفطرة الاصلية (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن مقتضى الفطرة التي هي الدين المقيم الى نور الكمال لزوال الاستعداد وعدم القابل (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) اذ وضع نوره في الظلمة وصرف بضاعة البقاء أي الاستعداد الفطري في متاع الفناء مع وجود الداعي الخارجى الذي هو النبي الى الاسلام الذي هو مقتضى ذلك النور الاصيل (والله لا يهدي) الموصوفين بهذه الصفة الى النور الكمال أي نور ذاته وسبجات وجهه لم تذكر في الفاسقين (يا أيها الذين آمنوا) الايمان التقليدي لان التجارة المنجية من العذاب الالهي التي دعاهم اليها انما تكون للمحسين عن نور الله بمضات

ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كما أنهم بنيان مرصوص واذا قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون اني رسول الله اليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين واذا قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصداقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا صر صبين ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين يريدون ليطفئوا نورا لله بأقواهم والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم

النفوس وهياتها (تؤمنون بالله ورسوله) تحقيقا وبقينا استدلالا  
 (و) بعد صحة الاستدلال وقوة اليقين (تجاهدون في سبيل الله  
 بأموالكم وأنفسكم) لأن بذل المال والنفس في سبيل الله لا يكون  
 إلا عن يقين (ذلكم خير لكم) لأنهم ما استصبروا إلى الفناء فإذا  
 بعثوهما بالباقيات من اللذات المستعيلة عليهم ما كان خيرا لكم (إن  
 كنتم تعلمون) علما يقينيا (يغفر لكم) ذنوب سيئات أعمالكم وهيات  
 نفوسكم المظلمة (ويدخلكم جنات) من جنات النفوس لأنهم كانوا  
 تاجرين بأذنين الانفس والاموال للاعواض عاملين بقوله إن الله  
 اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة (تجربى من  
 تحتها) أنهار علوم التوكل وتوحيد الافعال وعلوم الشرائع  
 والاخلاق (ومساكن طيبة) كمقام التوكل وسائر منازل النفوس  
 ومقاماتها (ذلك الفوز العظيم) بالنسبة إلى من ليس له هذه المقامات  
 في تلك الجنات لا العظيم المطلق (وأخرى تحبونها) وتجارة أخرى  
 أربح منها وأجل محبوبية اليكم هي (نصر من الله) بالتأييد الملوكوتى  
 والكشف النورى (وفتح قريب) بالوصول إلى مقام القلب ومطالعة  
 تجليات الصفات وحصول مقام الرضا وإنما قال تحبونها لأن المحبة  
 الحقيقية لا تكون إلا بعد الوصول إلى مقام القلب وإنما سماها  
 تجارة لاستبدالهم صفات الله تعالى مكان صفاتهم \* الحواريون هم  
 الذين خلصوا عن ظلمة النفوس وسواد الهيات الطبيعية بالوصول  
 إلى مقام القلب وتوروا بنور الفطرة الأصلية فأيضت وجوههم  
 الحقيقية بالتصفية (من أنصاري إلى الله) أى من معى متوجهها إلى  
 نصرته الله بالسؤال في صفاته (قال الحواريون) الصافون (نحن أنصار  
 الله) تنصيرها بظواهر كالات صفاته في مظاهرها فاصفوا في صفاته  
 وأظهروا أنوارها حتى بلغوا الكمال القلبي والتكميل بالتأثير (فأمنت  
 طائفة) بهم وتأثير صحبتهم لقبول استعداداتهم (وكفرت طائفة)

تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون  
 في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم  
 ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون  
 يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم  
 جنات تجري من تحتها الأنهار  
 ومساكن طيبة في جنات  
 عدن ذلك الفوز العظيم  
 وأخرى تحبونها نصر من الله  
 وفتح قريب وبشر المؤمنين  
 يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار  
 الله كما قال عيسى بن مريم  
 للحواريين من أنصاري إلى الله  
 قال الحواريون نحن أنصار  
 الله فأمنت طائفة من بني  
 إسرائيل وكفرت طائفة

فأيذا الذين آمنوا على عدوهم • (٢١٢) • فاصبحوا ظاهرين • (بسم الله الرحمن الرحيم) •

يسبح لله ما في السموات وما في  
الارض الملك القدوس العزيز  
الحكيم هو الذي بعث في  
الامين رسولا منهم يتلوا عليهم  
آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب  
والحكمة وان كانوا من قبل  
لن ضلال مبين وآخرين منهم  
لما لم يحقوا بهم وهو العزيز  
الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه  
من يشاء والله ذو الفضل العظيم  
مثل الذين حملوا التوراة ثم لم  
يحملوها كمثل الجمار يحمل  
أسفارا ينس مثل القوم الذين  
كذبوا بآيات الله والله لا يهدي  
القوم الظالمين قل يا أيها الذين  
هادوا ان زعمتم انكم اولياء  
لله من دون الناس فتمنوا الموت  
ان كنتم صادقين ولا يتمنونه أبدا  
بما قدمت أيديهم والله عليم  
بالظالمين قل ان الموت الذي  
نقرون منه فانه ملاقيكم ثم  
تردون الى عالم الغيب والشهادة  
فنبشركم بما كنتم تعملون  
يا أيها الذين آمنوا اذنوا  
للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا  
الى ذكر الله وذروا البيع

لاختصاصهم بصفاتهم (فأيذا الذين آمنوا على عدوهم) بالتأييد  
النوري (فاصبحوا ظاهرين) غالبين عليهم بالفتح النيرة والبراهين  
الواضحة والله تعالى أعلم

(سورة الجمعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذنوا للصلاة من يوم الجمعة) كل وضع لا تطلع العقول  
البشرية على سببه فهو من طور وراء العقل المشوب بالوهم لا متناهي  
وقوع التخصيص من غير محض كوضع حروف التهجي وأيام  
الاسابيع بل وضع اللغات كلها فان في كل بقعة من بقاع الارض لغة  
لا شك ان قول التكلم بها امر توقيفي اقتضاء استعداد خاص باجتماع  
أمور عقلية وعلاوية لا يمكننا ضبطها ولو قلنا بالاصطلاح لكان لا يخلو  
أيضا من سبب يوجب الاصطلاح على ذلك الوضع المخصوص فأيام  
الاسبوع وضعت بازاء الايام الالهية التي هي مدة الدنيا وقد اشهر  
فيما بين الناس في جميع الاعصار ان مدة الدنيا سبعة آلاف سنة على  
عدد الكواكب السبعة فكل ألف سنة يوم من أيام الله لقوله وان  
يوما عند ربك كالسنة مما تعدون وتقيد مدة الدنيا بالسبعة هو ان  
جميع مدة دور الخفاء المطلق ستة آلاف سنة ويتبدى الظهور  
في السابع مع ظهور محمد عليه السلام كما قال بعثت أنا والساعة  
كها تين وجمع بين السبابة والوسطى ويرداد الى تمام سبعة آلاف سنة  
من لدن آدم عليه السلام أول الانبياء الى زمان المهدي عليه السلام  
وينقضي الخفاء بالظهور التام لقيام الساعة ووقوع القيامة الكبرى  
وعند ذلك يظهر فناء الخلق والبعث والنشور والحساب وتميز أهل  
النار وأهل الجنة ويرى عرش الله بارزاً كما حكى حارثه رضي

الله عنه عن شهوده وهي في الآخرة فالسنة منها هي التي خلق فيها  
السموات والارض لان الخلق حجاب الحق بمعنى خلق اختفى بهما  
فاظهرهما وبطن واليوم السابع هو يوم الجمع وزمان الاستواء  
على العرش بالظهور في جميع الصفات وابتداء يوم القيامة الذي طلع  
بجوهه بيعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله فالحمديون أهل  
الجمعة ومحمد صاحبها وخاتم النبيين وانما سمي يوم الجمع لانه وقت  
الظهور في صورة الاسم الاعظم لجميع الصفات ووقت استوائه  
في الظهور بجميعها بحيث لا يختلف بالظهور والخفاء ولهذا السر  
نذبت الصلاة يوم الجمعة وقت الاستواء وكرهت في سائر الايام ويسمى  
هذا الظهور عين الجمع لاجتماع الكل فيه ولهذا المعنى سميت الجمعة  
جمعة واتفقوا أهل الملل كلها من اليهود وغيرهم ان الله فرغ من  
خلق السموات والارض في اليوم السابع الا أن اليهود قالوا انه  
السبت وابتداء الخلق من الاحد وعلى ما أولنا يكون هو يوم الجمعة  
وكون الاحد ابتداء الخلق مؤول بأن أحدية الذات منشأ  
الكثرة وان جعلنا الاحد أول الايام ووقت ابتداء الخلق كان جميع  
دور النبوة دور الخفاء وفي السادس ابتداء الظهور وازداد  
في الخواص حتى ينتمى الى تمام الظهور وارتفاع الخفاء في آخره عند  
خروج المهدى ويعم الظهور في السابع الذي هو السبت ولما كان  
هذا اليوم أي يوم الجمعة موضوعا بازاء هذا المعنى نذب الناس  
فيه الى الفراغ من الاشغال الدنيوية التي هي حجب كلها والحضور  
والاجتماع في الصلاة ووجب السعي الى ذكر الله فيه وترك البيع  
لكي تتطهر النفوس بهيئة الاجتماع في صلاة الحضور المعد للوصول  
الى حضرة الجمع عسى أن يتذكر أحدكم بالفراغ عن الاشغال  
الدنيوية التجرد عن الحجب الخلقية وبالسعي الى ذكر الله السلوك  
في طريقه والصلاة مع الاجتماع الوصول الى حضرة الجمع فيبلغ

(ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) سر ذلك وحقيقته (فاذا قضيت  
 الصلوة فانتشروا) الامر بالانتشار (في الارض) وابتغاء الفضل  
 بعد انقضاء الصلاة اشارة الى الرجوع الى التفصيل بعد القضاء  
 في الجمع بالصلاة الحقيقية فان الوقوف مع الجمع حجاب الحق عن  
 الخلق وبالذات عن الصفات فالانتشار هو التقلب في الصفات حال  
 البقاء بعد القضاء بالوجود الحقائق والسير بالله في الخلق وابتغاء  
 فضل الله هو طلب حظوظ تجليات الاسماء والصفات والرجوع الى  
 مقام أرض النفس وتوفية حظوظها بالحق (واذكروا الله كثيرا)  
 أى احضروا الوحدة الجمعية الذاتية في صورة الكثرة الصفائية  
 بحيث لم تتجيبوا بالكثرة عن الوحدة فتضلوا بعد الهداية ولازموا  
 طريق الاستقامة في توفية حقوق الحق والخلق معا ومراعاة الجمع  
 والتفصيل جميعا (لعلكم تفلحون) بالفلاح الاعظم الذي هو حكمة  
 وضع الجمعية (واذا رأو وتجارة أولهوا) الى اخره أى أين هم وهذا  
 المعنى وانى لهم هذه المعاملة لقد بعدوا فذهلوا واحتجبوا فلهوا  
 (قل ما عند الله خير) أى ان لم تربأ فطرتكم بهم متكم الى هذا المعنى  
 فاعملوا للاعواز الباقية عند الله فانها خير من الامور الدانية التي  
 عندكم وقوضوا أمر الرزق اليه بالتوكل فان الله هو (خير الرازقين)  
 والله تعالى أعلم

﴿سورة المنافقون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(المنافقون) هم المتذبذبون الذين يجذبهم الاستعداد الاصلى الى  
 نور الايمان والاستعداد العارضى الذى حدث برسوخ الهيات  
 الطبيعية والعادات الرديئة الى الكفر وانما هم كاذبون في شهادة

ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون  
 فاذا قضيت الصلوة فانتشروا  
 في الارض وابتغوا من فضل  
 الله واذكروا الله كثيرا لعلكم  
 تفلحون واذا رأو وتجارة أو  
 لهوا انقضوا اليها وتركوا  
 قائما قل ما عند الله خير من  
 اللهو ومن التجارة والله خير  
 الرازقين

• (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد  
 انك لرسول الله والله يعلم انك  
 لرسوله والله يشهد ان المنافقين  
 لكاذبون اتخذوا ايمانهم  
 جنة فصدوا عن سبيل الله انهم  
 ساء ما كانوا يعملون

الرسالة لان حقيقة معنى الرسالة لا يعلمها الا الله والراسخون في العلم  
الذين يعرفون الله ويعرفون بعرفته رسول الله فان معرفة الرسول  
لا يمكن الا بعد معرفة الله وبقدر العلم بالله يعرف الرسول فلا يعلمه  
حقيقة الا من انسج عن علمه وصار عالما بعلم الله وهم محجوبون عن  
الله بمحبذواتهم وصفاتهم وقد اطفوا نور استعداداتهم بالغواشي  
البدنية والهيآت الظلمانية فاني يعرفون رسول الله حق يشهدوا  
برسالته (ذلك) سبب (أنهم آمنوا) بالله بحسب بقية نور الفطرة  
والاستعداد (ثم كفروا) أي استروا ذلك النور بحسب الرذائل وصفات  
نفوسهم (فطبع على قلوبهم) برسوخ تلك الهيآت وحصول الرين  
من المكسوبات فحبوا عن ربهم بالكليّة (فهم لا يفقهون) معنى  
الرسالة ولا علم التوحيد والدين (واذا رأيتهم تهجك أجسامهم)  
لان التناسب في أشكالهم وحسن مناظرهم وروائهم وكال صباحتهم  
ووسامتهم دل على استعدادهم من جهة القراسة وتم تنور فطرتهم  
ولهذا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لقولهم واستمع الى كلامهم  
فان الصباحة وحسن المنظر لا يكون الا من صفاء الفطرة في الاصل  
ولما رأى غلبة الرين على قلوبهم وانطفاء نور استعدادهم وابطال  
الهيآت البدنية العارضية خواصهم الاصلية ايسر منهم وتهب  
من حالهم بقوله اني يؤفكون أي يصرفون عن النور الى الظلمة ومن  
الحق الى الباطل وروى عن بعض الحكماء انه رأى غلاما حسنا  
وجهه فاستنطقه لظنه ذكاه وفطنته فما وجد عنده معنى فقال  
ما أحسن هذا البيت لو كن فيمساكن وهذا معنى قوله (كانهم  
خشب مسندة) أي أجرام خالية عن الارواح لا تنفع فيها ولا تضر  
كالأخشاب المسندة الى الجدران عند الخفاف وزوال الروح  
النامية عنها فهم في زوال استعداد الحياة الحقيقية والروح الانساني  
بنائها (يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو) لان الشجاعة انما

ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا  
فطبع على قلوبهم فهم  
لا يفقهون واذا رأيتهم تهجك  
أجسامهم وان يقولوا تسمع  
لقولهم كأنهم خشب مسندة  
يحسبون كل صيحة عليهم هم  
العدو فاخذرهم فان لهم الله اني  
يؤفكون واذا قيل لهم تعالوا  
يستغفر لكم رسول الله



تسكون من اليقين واليقين من نور الفطرة وصفاء القلب وهم  
منغمسون في ظلمات صفات النفوس مخفيون بالذات والشهوات  
أهل الشك والارتباب فلذلك غلبهم الجبن والخور فاحذرهم فقد بطل  
استعدادهم فلا يهتدون بنور ولا تؤثرفهم محبتك (لو وارؤسهم)  
لضراوتهم بالامور الظلمانية واعتيادهم بالكالات البهيمية والسبعية  
فلا يالفون النور ولا يشتاقون اليه ولا الى الكالات الانسانية لمسخ  
الصورة الذاتية (ورأيتهم يصدون) يعرضون لاجذابهم الى الجهة  
السفلية والزخارف الدنيوية فلا ميل في طباعهم الى الجهة العلوية  
والمعاني الاخرية (وهم مستكبرون) لغلبة الشيطنة واستيلاء  
القوة الوهمية واحتجابهم بالانانية وقصور الخيرية (لن يقفرا الله لهم)  
لرسوخ الهيات الظلمانية فيهم وزوال قبول استعداداتهم للهداية  
لفسقهم وخروجهم عن دين الفطرة القيم (يقولون لا تنفقوا على من  
عند رسول الله حتى ينفضوا) لا احتجابهم بأفعالهم عن رؤية فعل  
الله وبما في أيديهم عما في خزانة الله فيتوهمون الاتفاق منهم بلهملهم  
وكذا توهموا العزة والقدرة لانفسهم لا احتجابهم بصفاتهم  
عن صفات الله فقالوا (ليخرجن الاعز منها الاذل) ولم يشعروا أن  
العزة والقوة والقدرة كلها أنوار ذات الله تعالى وصفاته اللازمة  
لذاته فبقدر القرب منه والقناعة والمحوى صفاته تظهر على المظاهر  
الانسية ولا أقرب اليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم المؤمنين  
المحققين الموقنين فلا أعز منه عليه السلام من جميع الخلق ثم الذين  
يلونه من المؤمنين (ولكن المنافقين لا يعلمون) لمكان احتجابهم  
وشدة ارتبابهم ولقد قبض من نفس من تكلم بهذا الكلام من  
أخرجه وجسه ولم يدع يده في المدينة حتى أقرب بأن العز لله ورسوله  
والمؤمنين روى أن القائل لذلك هو عبد الله بن أبي قحافة رجعوا الى  
المدينة سل ابنه السيف ومنع أباه من الدخول فلم يزل حبيسا في يده

لو وارؤسهم ورأيتهم يصدون  
وهم مستكبرون سواء عليهم  
أستغفرت لهم أم لم نستغفر  
لهم لن يقفرا الله لهم أن الله  
لا يهدي القوم الفاسقين هم  
الذين يقولون لا تنفقوا على من  
عند رسول الله حتى ينفضوا  
ولكن المنافقين لا يفقهون  
يقولون لن رجعنا الى المدينة  
ليخرجن الاعز منها الاذل والله  
العزة ورسوله والمؤمنين ولكن  
المنافقين لا يعلمون يا أيها الذين  
آمنوا



لاتلهمكم أموالكم ولا أولادكم  
عن ذكر الله ومن يفعل  
ذلك فأولئك هم الخاسرون  
وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان  
يأتى أحدكم الموت فيقول رب  
لولا أخرتني الى أجل قريب  
فأصدق وأكن من الصالحين  
ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء  
أجلها والله خبير بما تعملون  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
يسبح لله ما في السموات وما في  
الارض له الملك وله الحمد وهو  
على كل شئ قدير هو الذي  
خلقكم فترككم كافرين ومنه  
مؤمن والله بما تعملون بصير  
خلق السموات والارض بالحق  
وصوركم فأحسن صوركم واليه  
المصير يعلم ما في السموات  
والارض ويعلم ما تسررون وما  
تعلنون والله عليم بذات الصدور  
ألم يأتكم نبي الذين كفروا  
من قبل فذاقوا وبال أمرهم  
ولهم عذاب أليم ذلك بأنه كانت  
تأتهم رسلهم بالبينات فقالوا  
أبشر يهودتنا

حتى أذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد هو بعزة الله ورسوله  
والمؤمنين (لاتلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) ان صدقتم  
في الايمان فان قضية الايمان غلبة حب الله على محبة كل شئ فلا تكن  
محبتهم ومحبة الدنيا من شدة التعلق بهم وبالأموال غالبة في قلوبكم  
على محبة الله فتحتجبوا بهم عنه فتصيروا الى النار فتخسروا نور  
الاستعداد الفطري بأضاعته فيما ينشئ سريعا وتجزدوا عن الاموال  
بانفاقها وقت الصحة والاحتياج اليها ليكون فضيله في أنفسكم وهيئة  
نورية لها فان الانفاق انما ينفع اذا كان عن ملكة السخاء وهيئة  
التجرد في النفس فأما عند حضور الموت فالمال للوارث لاله فلا ينفعه  
انفاقه وليس له الا التحسر والتندم وتغنى التأخير في الاجل بالجهل  
فانه لو كان صادقا في دعوى الايمان وموقنا بالآخرة لتيقن أن  
الموت ضروري وانه مقدور في وقت معين قد ربه الله فيه بحكمته فلا  
يمكن تأخره (والله خبير) بأعمالكم ونياتكم فلا ينفع الانفاق في ذلك  
الوقت ولا تغنى التأخير في الاجل ووعدا التصديق والصلاح لعله بأنه  
ليس عن ملكة السخاء ولا عن التجرد والزكاه بل من غايه الجهل وحب  
المال كانه يحسب أنه يذهب به معه وبأن ذلك التنى والوعد محض  
الكذب ومحبة العاجلة لوجود الهيئة المنافية للتصدق والصلاح  
في النفس والميل الى الدنيا كما قال الله تعالى ولورد العاد والمأنهوا  
عنه وانهم الكاذبون والله أعلم

(سورة التافان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(فقالوا أبشر يهودتنا) لما حججوا بصفات نفوسهم عن النور  
الذي هو به يفضل عليهم بما لا يقاس ولم يجدوا منه الا البشرية أنكروا  
هدايته فان كل عارف لا يعرف معروفه الا بالمعنى الذي فيه فلا يوجد

النور الكمالى الا بالنور القطرى ولا يعرف الكمال الا الكامل ولهذا  
 قيل لا يعرف الله غير الله وكل طالب وجد مطلوبه بوجه ما دالما  
 أمكن به التوجه نحوه وكذا كل مصدق بشئ فانه واجد للمعنى  
 المصدق به بما فى نفسه من ذلك المعنى فلما لم يكن فيهم شئ من النور  
 القطرى أصلاً لم يعرفوا منه الكمال فأنكروه ولم يعرفوا من الحق شيئاً  
 فيحدث فيهم طلب فيحتاجوا الى الهداية فأنكروا الهداية  
 (فكفروا) مطلقاً أى جيبوا عن الحق والدين والرسول وأعرضوا  
 بالتوجه الى ما وجدوا من المحسوسات عن المعقول (و) قد استغنى  
 الله) بكماله لانه واجد كماله مشاهد لذاته عرفوا ولم يعرفوا (والله  
 غنى) بذاته عن ايمانهم لا يتوقف كمال من كماله عليهم ولا على معرفتهم  
 له (جيد) كامل فى نفسه بكماله الظاهرة فى مظاهر ذرات الوجود  
 خصوصاً على أوليائه وان لم يظهر عليهم أى ان لم يصروه وان  
 لم يحمده بتلك الكمالات لاحتجابهم عنها فهو جيد من كل موجود  
 بكماله المخصوص به (ذلك يوم التغابن) أى ليس التغابن فى الامور  
 الدنيوية فانها أمور فانية سريعة الزوال ضرورة الفناء لا يبقى شئ  
 منها الا احد فان فات شئ من ذلك أو فاته أحد ولو كان حياته  
 فائتاً فأتى ما لزم فواته ضرورة فلا غنى ولا حيف حقيقة وانما  
 الغنى والتغابن فى افاته شئ لولم يقتضيه لبق دائماً واتفّع به صاحبه  
 سرمداً وهو النور الكمالى والاستعدادى فتظهر الحسرة والتغابن  
 هنالك فى اضاعة الربح ورأس المال فى تجارة الفوز والنجاة كما قال تعالى  
 رجعت تجارتهم وما كانوا مهتدين فن اضاع استعدادهم ونور فطرته  
 كان مغبوناً مطلقاً كن أخذ نوره وبقي فى الظلمة ومن بقي نور فطرته ولم  
 يكتسب الكمال الاثنية الذى يقتضيه استعدادهم أو اكتسب منه  
 شيئاً ولم يبلغ غايته كان مغبوناً بالنسبة الى الكمال التام فكانما ظفر  
 ذلك الكمال بمقامه ومرامه وبني هذا متجبراً فى نقصانه (ومن يؤمن

فكفروا ونولوا واستغنى الله  
 والله غنى جيد زعم الذين  
 كفروا أن لن يغيثوا قسلاً بل  
 وربى اتبعن ثم لتنبؤن بما علمتم  
 وذلك على الله يسير فآمنوا  
 بالله ورسوله والنور الذى أنزلنا  
 والله بما تعملون خبير يوم  
 يحسبكم ليوم الجمع ذلك يوم  
 التغابن ومن يؤمن

بالله) بحسب فوراستعداده (ويعمل صالحا) بمقتضى إيمانه فإن  
الفعل انما يكون بقدر النظر (يكفر عنه سيئاته) التي اتى الله فيها  
بعمله (ويدخله جنات) على حسب درجات أعماله فإن آمن تقليدا  
واجتنب المعاصي وعمل بالطاعات يكفر عنه سيئات ذنوبه ويدخله  
جنات النفس على حسب درجات عمله وتقواه وان آمن تحقيقا  
واجتنب صفاته وعمل بالسالك في صفات الله ومرضاته يكفر عنه  
سيئات صفات نفسه ويدخله جنات القلب على قدر مراتبه  
في الأعمال والمقامات وان آمن إيمانا عينا وعمل بالمشاهدة واتى الله  
في وجوده ويدخله جنات الروح بشكفير سيئات وجود قلبه وصفاته  
وان آمن إيمانا حقيقيا واتى في آياته ورؤية قنائه يكفر عنه سيئات  
بقية وتلويته بظهور آياته ويدخله جنات الذات (والذين كفروا)  
يجبوا في مقابلة المؤمنين ومرتبتهم (أولئك أصحاب) نار الطبقة  
التي يجبوا بها معذنين (ما أصاب من مصيبة) من هذه المصائب  
الحاجبة وغيرها (الاباذن الله) أى بتقديره ومشيئته على مقتضى  
حكمته (ومن يؤمن بالله) أحد الأيانات المذكورة (يهد قلبه)  
الى العمل بمقتضى إيمانه حتى يجد كمال مطلوبه الذى آمن به ويصل  
الى محل نظره (والله بكل شئ عليم) فيعلم مراتب إيمانكم وسرائر  
قلوبكم وأحوال أعمالكم وأفاتها وعلومها من الآفات (وأطيعوا  
الله وأطيعوا الرسول) على حسب معرفتكم بالله وبالرسول فإن أكثر  
التلف من الكمال والوقوع فى الخسران والنقصان انما يقع من  
التقصير فى العمل وخور القدم لامن عدم النظر (ان من أزواجكم  
وأولادكم) أى بعضهم لاختصاصكم بهم ووقوفكم معهم بالمحبة وشدة  
لعلاقة فتشركونهم بالله فى المحبة بالتساوى فى المحبة وتعبدهم ونهم  
من دون الله بآثارهم عليه (فاحذروهم) أى احفظوا أنفسكم عن  
محبتهم وشدة التعلق بهم والاحتجاب وعاقبهم عند التماسهم ذلك

بالله ويعمل صالحا يكفر عنه  
سيئاته ويدخله جنات تجري  
من تحتها الأنهار خالدين فيها  
أبدا ذلك الفوز العظيم والذين  
كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك  
أصحاب النار خالدين فيها وبئس  
المصير ما أصاب من مصيبة إلا  
بإذن الله ومن يؤمن بالله يهد  
قلبه والله بكل شئ عليم وأطيعوا  
الله وأطيعوا الرسول فإن  
توليتهم فاعلموا رسولنا البلاغ  
المبين الله لا اله الا هو على الله  
فليتوكل المؤمنون يا أيها الذين  
آمَنُوا إِن مِّنْ أَزْوَاجٍ لَّكُمْ  
وَأَوْلَادٍ لَّكُمْ عَدُوٌّ لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ

وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا  
فان الله غفور رحيم انما  
أموالكم وأولادكم قسنة والله  
عنده أجر عظيم فاتقوا الله  
ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا  
وأنفقوا خيرا لأنفسكم ومن  
يوق شح نفسه فأولئك هم  
المفلحون ان تقرضوا الله قرضا  
حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم  
والله شكور حلیم عالم الغيب  
والشهادة العزيز الحكيم  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
يا أيها النبي اذا طلقتم النساء  
فطلقوهن لعدتهن واحصوا  
العدة واتقوا الله ربكم  
لا تخرجوهن من بيوتهن ولا  
يخرجن الا أن يأتين بفاحشة  
مبينه وتلك حدود الله ومن يتعد  
حدود الله فقد ظلم نفسه  
لا تدري لعل الله يحدث بعد  
ذلك أمرا فاذا بلغن أجلهن  
فأمسكنهن بمعروف أو  
فارقوهن بمعروف وأشهدوا  
ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة  
لله ذلكم ليعظ به من كان يؤمن  
بالله واليوم الآخر ومن يتق  
الله يجعل له

أعدا يبارحقوقهم على حقوق الله في كل شيء من المحبة وغيرها وان  
تعفوا بالمداواة وتصفحوا عن جرائمهم بالحلم وتغفروا جنائياتهم  
بالرحمة فلا ذنب ولا حرج انما الذنب في الاحتجاب بهم وإفراط المحبة  
وشدة التعلق لا في مراعاة العدالة والفضيلة ومعاشرتهم بحسن  
الخلق فانه مندوب بل اتصاف بصفات الله (فان الله غفور رحيم)  
فعليكم الخلق بأخلاقه (انما أموالكم وأولادكم قسنة) ابتلاء  
وامتحان من الله اياكم (والله عنده أجر عظيم) لمن صبر في مقام  
الابتلاء وراعى حق الله فيه وتدارك ما قصر مما يجب لهم عليه فأساء  
الخلق وخالف أمر الله بما أمسك من المال وجع وضع حق الله فارتكب  
رذيلة البخل والعصيان وما أفرط في محبتهم ومراعاتهم فأضاع حق  
الله واحتجب بهم وكذا في محبة المال فوضع في المقت والخسران وما  
أسرف فيه وأنفق في المعاصي فكفر بنعمة الله وقعد عن القيام  
بشكرها وان أصاب ما لا وولدا موافقا شكروا ما بطر من شدة الفرح  
وما استغنى فطغى وان فاته شيء من ذلك صبر وما جزع من شدة الحزن  
فهلك وغوى (فاتقوا الله) في هذه المخالقات والآفات في مواضع  
البيات (ما استطعتم) بحسب مقامكم ووسعكم على قدر حالكم  
ومرتبتكم (واسمعوا وأطيعوا) أي افهموا هذه الاوامر واعملوا  
بها (وأنفقوا) أموالكم التي ابتلاكم الله بها في مرضيه وأتوا  
خير لكم أي اقصدوا في الاموال والاولاد ما هو خير لكم (ومن يوق)  
بعضة الله هذه الرذيلة المجونة في طينة النفس (فأولئك هم  
المفلحون) الفائزون بمقام القلب وثواب الفضيلة

(سورة الطلاق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ومن يتق الله) بحسب مقتضى مقامه واجتنب ذنب حاله (يجعل له)

مخرجا) من ضيق المقام والمكاسب الى سعة روح الحال والمواهب  
فمن يتقيه في معاصيه يجعل له مخرجا من مضائق الهيات المظلمة  
وعقوبات نيران الطبيعة (ويرزقه) نواب جنة النفس وأنوار  
الفضائل من عالم الغيب (من حيث لا يحتسب) لعدم وقوفه منها  
ومن يتقيه في أفعال نفسه يجعل له مخرجا الى مقام التوكل ويرزقه  
تجليات الأفعال من حيث لا يحتسب ومن يتقيه في صفات نفسه  
يجعل له مخرجا الى مقام الرضا ويرزقه روح اليقين وثمرات تجليات  
الصفات الالهية في جنة القلب من حيث لا يحتسب لعدم شعوره  
بها ومن يتقيه في وجوده والتزده عنه يجعل له مخرجا من ضيق  
انانيته الى فسحة الوجود المطلق ويرزقه الوجود الموهوب من  
حيث لا يحتسب ولا يحطريه (ومن يتوكل على الله) بقطع النظر  
عن الوسائل والانقطاع اليه من الوسائط (فهو حسبه) كافيه  
يوصل اليه ما قدر له ويسوق اليه ما قسم لاجله من أنصبة الدنيا  
والآخرة (ان الله بالغ أمره) أي يبلغ ما أراد من أمره لا مانع له ولا  
عائق فمن يتقن ذلك ما خاف أحدا ولا رجا وفوض أمره اليه ونجا  
(قد جعل الله لكل شئ قدرا) أي عين لكل أمر حدا معيننا  
ووقتا معيننا في الازل لا يزيد بسعي ساع ولا ينقص بمنع مانع وتقصير  
مقصر ولا يتأخر عن وقته ولا يتقدم عليه والمتيقن لهذا الشاهد له  
متوكل بالحقيقة (ومن يتق الله) في مراعاة وقته والاجتناب عن ذنب  
حاله (يجعل له) من أمر سلوكه (يسرا) أي متى راعى آداب مقامه  
واجتنب ذنوب حاله في المواطن يسره له الترفق منه الى أعلى ذلك  
اليسر المرتب على التقوى في كل مرتبة (أمر الله) وشأنه المخصوص  
به وهو التوفيق على حسب الاستعداد والفيض بقدر القبول (أنزله  
اليكم) ثم كرر المبالغة تفصيلا ما أجل فقال (ومن يتق الله يكفر عنه  
سيئاته) أي موانعه وهيات نفسه الحاجبة عن الفيض المانعة

مخرجا ويرزقه من حيث  
لا يحتسب ومن يتوكل  
على الله فهو حسبه ان الله بالغ  
أمره قد جعل الله لكل شئ قدرا  
والله يئسن من المحيض من  
نسائكم ان ازبنتم فعدتم من  
ثلاثة أشهر والله لم يخصن  
وأولات الاحمال أجلهن أن  
ضعن حملهن ومن يتق الله يجعل  
له من أمره يسرا ذلك أمر الله  
أنزله اليكم ومن يتق الله يكفر  
عنه سيئاته

ويعظم له أجرا أسكنوهن \* (٢٢٢) \* من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضيضوا

عليهن وإن كن أولات حمل  
فأنفقوا عليهن حتى يرضعن  
حلمهن فإن أرضعن لكم  
فآتوهن أجورهن وأتمروا  
بينكم بعسوف وإن تعاسرتم  
فسترضع له أخرى لينفق  
ذو اسعة من سعته ومن قدر عليه  
رزقه فلينفق بما آتاه الله  
لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاها  
سيجعل الله بعد عسر يسرا  
وكاتبين من قرية عنت عن أمر  
ربهن وأورسله فخاسفناها حسا  
بأ شديدا وعذبناها عذابا نكرا  
فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة  
أمرها خسرا أعد الله لهم  
عذابا شديدا فاتقوا الله يا أولى  
الالباب الذين آمنوا قد أنزل  
الله اليكم ذكرار رسول لا تلاو عليكم  
آيات الله مبینات ليخرج الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات من  
الظلمات إلى النور ومن يؤمن  
بالله ويعمل صالحا يدخله جنات  
تجري من تحتها الأنهار خالدين  
فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا  
الله الذي خلق سبع سموات  
ومن الأرض مثلهن

للمزيد (ويعظم له أجرا) بإفاضة ما يتناسب حاله بحسب القبول  
والاستعداد الجديد من الكمال (فاتقوا الله يا أولى البواب) أى  
اعتبروا بحال الأمم الماضين من المنكرين المعاندين وما نزل بهم  
من العذاب والويل فاتقوا الله فى أمره ونواهيه أن خلصت  
عقولكم من شوب الوهم فإن القلب هو العقل الخالص من شوائب  
الوهم وذلك بخلاص القلب من شوائب صفات النفس والرجوع  
إلى الفطرة وإذا خلص العقل من الوهم والقلب من النفس كان  
الایمان يقينيا فلذلك وصفهم بالذين آمنوا أى الإيمان الحقيقي  
(قد أنزل الله اليكم ذكرا) أى فرقانا مشتملا على ذكر الذات  
والصفات والأسماء والأفعال والمعاد (رسولا) أى روح القدس  
الذى أنزله به فأبدل منه بدل الاشتغال لأن أنزال الذكر هو أنزاله  
بالإتصال بالروح النبوى والقضاء المعانى فى القلب (يتلاو عليكم آيات  
الله) أى يجلى عليكم صفاته ويكشف لكم توحيدها (مبینات)  
متجليات أو مجليات لأنوار الذات (ليخرج الذين آمنوا) الإيمان  
اليقينى من ظلمات صفات القلب إلى نور الروح ومقام المشاهدة  
(ومن يؤمن بالله) الإيمان العینى بالمشاهدة (ويعمل صالحا)  
بالسير فى الله بالله (يدخله جنات) من مشاهدات تجليات صفاته  
ومطالعات أنوارها (تجري من تحتها) أنهار علوم توحيد الأفعال  
والصفات والذات (قد أحسن الله له رزقا) من تلك العلوم (الله  
الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن) أن أخذنا السموات  
بعناها الظاهر فالأرض السبعة هي طبقات العناصر المشهورة  
فإنها تقابل بالنسبة إلى المؤثرات فهي أرضها التي تنزل عليها منها  
الصور الكائنة وهي النار الصرفة والطبقة الممتزجة من النار  
والهواء المسماة كرة الاثير التي تولد فيها الشهب وذوات الأذئاب  
والذوات وغيرها وطبقة الزمهرير وطبقة التسييم وطبقة الصعيد



يتزل الامر ينهن تعلموا ان الله  
على كل شئ قدير وأن الله قد  
أحاط بكل شئ علما

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله  
لك فتبغى مرضات أزواجك  
والله غفور رحيم قد فرض الله  
لكم نعمة أيما نكرم والله مولاكم  
وهو العليم الحكيم وإذا سر  
النبي إلى بعض أزواجه حديثا  
فلما نبأت به وأظهره الله عليه  
عرف بعضه وأعرض عن بعض  
فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا  
قال نبأني العليم الخبير أن تتوبا  
إلى الله فقد صغت قلوبكما وإن  
تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه  
وجبريل وصالح المؤمنين  
والملائكة بعد ذلك ظهير عسى  
به أن تطلقن أن يبدله أزواجا  
خير ممن كن مسلمات مؤمنات  
قاتات تائبات عابدات سائحات  
ثيبات وأبكارا يا أيها الذين  
آمنوا أقوا أنفسكم وأهلكم  
نارا وقودها الناس والحجارة  
عليها ملائكة غلاظ

والماء المشهورة للنسيم الشاملة للطبقة الطينية التي هي السادسة  
وطبقة الأرض الصرفة عند المركز وإن جلناها على مراتب الغيوب  
السبعة المذكورة من غيب القوى والنفس والعقل والسر والروح  
والخفاء وغيب الغيوب أي عين جمع الذات فالارضون هي الاعضاء  
السبعة المشهورة (يتزل) أمر الله بالاجاد والتكوين وترتيب النظام  
والتكميل (ينهن) والله تعالى أعلم

• (سورة التريم) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(قوا أنفسكم وأهلكم نارا) الأهل بالحقيقة هو الذي بينه وبين  
الرجل تعلق روحاني واتصال عشقي سواء اتصل به اتصالا جسمانيا  
أولا وكل ما تعلق به تعلقا عشقيا فبالضرورة يكون معه في الدنيا  
والآخرة فوجب عليه وقايتة وحفظه من النار كوقاية نفسه فانه  
زكى نفسه عن الهيات الظلمانية وفيه ميل ومحبة لبعض النفوس  
المنغمسة فيها لم يركها بالحقيقة لانه بتلك المحبة تجذب اليها فيكون  
معها في الهاوية محجوبا بها سواء هي قواها الطبيعية الداخلة في  
تركيبته أو نفوس انسانية منتكسة في عالم الطبيعة خارجة عن ذاته  
ولهذا يجب على الصادق محبة الاصفياء والاولياء لم يشر معهم  
فان المرء يحشر مع من أحب (نارا وقودها الناس والحجارة) أي  
نارا مخصوصة من بين النيران بأن لا يتقد الا بالناس والحجارة  
لكونها نار ارواحية من صفات قهر الله تعالى مستولية على النفوس  
المرتبطة بالامور السفلية المقترنة بالاجرام الجاسية الارضية بسلسلة  
المحبة الروحانية فلما قرنت تلك النفوس أنفسها باحبا وهوى  
حشرت معها في الهاوية (عليها) أي يلي أمرها (ملائكة غلاظ)  
أعزاء جافية غلاظ الاجرام وهي القوى السماوية والملائكة



الفعالة في الامور الارضية التي هي روحانيات الكواكب السبعة  
والبروج الاثنا عشر المشار اليها بالزبانية التسعة عشر غير ما لك  
الذي هو الطبيعة الجسمانية الموكلة بالعالم السفلي وجميع القوى  
والممكنات المؤثرة في الاجسام التي لو تجردت هذه النفوس  
الانسانية ترفقت من مراتبها واتصلت بعالم الجبروت وصارت مؤثرة  
في هذه القوى الملكوتية ولكنها لما انغمست في الامور البدنية  
وقرنت انفسها بالاجرام الهولانية المعبر عنها بالحجارة صارت متأثرة  
منها محبوسة في اسرها معذبة بأيديها (شداد) أي أقوياء لالين ولا رافة  
ولا رجة فيهم لانهم مجبولون على القهر لالذلة لهم الافية (لا يصحون  
الله ما أمرهم) لتسخرهم وانقيادهم لامره وطاعتهم واذعانهم له  
لانهم وان كانوا قهارين مؤثرين بالنسبة الى ما تحتهم من اجرام هذا  
العالم وقواها فانهم مفعورون متأثرون بالنسبة الى الحضرة الالهية  
ولولم يكن انقيادهم للامر الالهي طبعاً لما كان لهم تأثير في هذا  
العالم (ويفعلون ما يؤمرون) لداوم تأثيرهم وعدم تناهي قواهم  
وقدرهم (لا تعتذروا اليوم) اذ ليس بعد خراب البدن ورسوخ  
الهيات الاجزاء على الاعمال لامتناع الاستكمال ثمة (يا ايها  
الذين آمنوا توبوا الى الله) بالرجوع اليه في كل حال من احوالكم  
فان مراتب التوبة كمراتب التقوى فكما ان اول مراتب التقوى  
هو الاجتناب عن المنهيات الشرعية وآخرها الاتقاء عن الانانية  
والبقية فكذلك التوبة اولها الرجوع عن المعاصي وآخرها  
الرجوع عن ذنب الوجود الذي هو من أمتها الكبار عند أهل  
الحقيق (توبة نصوحاً) أي توبة ترفع الخروق وترتق الفتوق  
وتصلح الفاسد وتسد الخلل فان خلل كل مقام ونساده ونقصانه  
لا يفسد ولا ينصلح ولا ينجبر الا عند التوبة عنه بالترقي الى ما هو فوقه  
فاذا تاب عنه بالترقي وبرز عن حجاب رؤية ذلك المقام انجبر نفسه

شداد لا يصحون الله ما أمرهم  
ويفعلون ما يؤمرون يا ايها  
الذين كفروا لا تعتذروا اليوم  
انما تعتذرون ما كنتم تعملون  
يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله  
توبة نصوحاً

وتم وهو من النصح بمعنى الخياطة أو توبة خالصة عن شوب الميل الى  
المقام الذي تاب عنه والنظر اليه بعدم الالتفات وقطع النظر عنه  
من النصوح بمعنى الخلوص (عسى ربكم أن يكفر عنكم  
سيئاتكم) من ذنوب المقام الذي تبتم اليه عنه وجهه وآفاته والنظر  
اليه أو الاعتداده والميل اليه ورؤيته أو التلوين الذي يحدث  
بعد الترقى عنه كالتلوين بظهور النفس في مقام القلب وبظهور  
القلب في مقام الروح وبظهور الانائية في مقام الوحدة (ويدخلكم  
جنان) مرتبة على مراتب التوبة (يوم لا يخزي الله النبي والذين  
آمنوا معه) بظهور الحجاب في مقام القرب (نورهم يسرى بين  
أيديهم) أي الذي لهم بحسب النظر والكمال العلي (وبأيمانهم)  
أي الذي لهم بحسب العمل وكما له اذ النور العلي من منبع الوحدة  
والعمل من جانب القلب الذي هو عين النفس أو نور السابقين منهم  
يسرى بين أيديهم ونور الابرار منهم يسرى بأيمانهم (يقولون ربنا  
أتم لنا نورنا) أي يعوذون به ويلوذون الى جنابه من ظهور البقية  
فانه ظلمة في شهودهم فيطلبون ادامة النور بالفناء المحض أو آدم  
عليه هذا الكمال بوجودك ودوام اشراق سموات وجهك يقولون  
ذلك عن فرط الاشتياق مع الشهود كقوله

ويكي ان دنوا خوف الفراق \* أو يقول بعضهم وهم الذين لم يصلوا  
الى الشهود الذاتي (واغفر لنا) ظهور البقايا بعد الفناء أو وجود  
الاثبات قبله (جاهد الكفار والمنافقين) للمضادة الحقيقية بينك  
وبينهم (واغلظ عليهم) لقوتك بالله منبع القوى والقدر ومعدن  
القهر والعزة عسى أن تنكسر صلابتهم وتلين شكيمتهم وعزيتهم  
فتنقهر نفوسهم وتذل وتخضع فتستفعل عن التور القهري وتتهدى  
فتكون صورة القهر عين اللطف (وما واهم جهنم وبئس المصير)  
بلادهم هم أي ما داموا على صفتهم أو دائماً أبدال الزوال استعدادهم

عسى ربكم أن يكفر  
عنكم سيئاتكم ويدخلكم  
جنان تجري من تحتها الأنهار  
يوم لا يخزي الله النبي والذين  
آمنوا معه نورهم يسرى بين  
أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا  
أتم لنا نورنا واغفر لنا انك على  
كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد  
الكفار والمنافقين واغلظ عليهم  
وما واهم جهنم وبئس المصير

أوعدمه \* ثم بين أن الوصل الطبيعية والاتصالات الصورية غير  
معتبرة في الأمور الاخرية بل المحبة الحقيقية والاتصالات الروحية  
هي المؤثرة فحسب والصورية التي بحسب المحبة الطبيعية والخلطة  
والمعاشرة لا يبقى لها أثر فيما بعد الموت ولا تكون الا في الدنيا بالتمثيلين  
المذكورين وإن المعتبر في استحقاق الكرامة عند الله هو العمل  
الصالح والاعتقاد الحق كاحسان مريم وتصديقها بكلمات ربها  
وطاعتها المعذبة اياها لقبول نفخ روح الله فيها وقد يلوح بينهما  
ان النفس الحائسة التي لا تنى بطاعة الروح والقلب ولا يحسن  
معاشرتهما ولا تطيعهما بامتثال أوامرهما ونواهيهما ولا تحفظ  
أسرارهما وتبج مخالفتهما وتسير بسيرة الاباحة باستراق كلمة التوحيد  
والطغيان باهتمام الكمال داخله في نار الحسرة وبجسم الهجران  
مع المحبوبين ولا تغنى هداية الروح أو القلب عنها شيئا من الاغناء  
في باب العذاب وإن أغنت عنها في باب الخلاود وإن القلب المقهور  
تحت استيلاء النفس الامارة الفرعونية الطالب للخلاص بالاتجاه  
الى الحق الذي قويت قوة محبة الله لصفاته وضعفت قوة قهره  
لنفس والشيطان لعجزه وضعفه لا يبقى في العذاب مخلدا ويخلص  
الى النجاة ويبقى في النعيم سرمدا وإن تعذب بمجاورتها حينئذ وتألم  
بأفعالها برهة وإن النفس المتزينة بفضيلة العفة المشار اليها  
باحسان الفرج هي القابلة لقبض روح القدس الحاملة بعيسى  
القلب المتسورة بنور الروح المصدقة بكلمات الرب من العقائد  
الحكيمة والشرائع الالهية المطبوعة لله مطلقا علما وعملا سرا  
وجهرًا المنخرطة في سلك التوحيد بجعا وتفصيلا باطنا وظاهرا  
والله تعالى أعلم

ضرب الله مثلا للذين كفروا  
امرات نوح وامرات لوط كاتتا  
تحت عبد من عباده فاما الحين  
نجاتهما فلم يغنيا عنهما  
من الله شيئا وقبل ادخلا النار  
مع الداخلين وضرب الله مثلا  
للذين آمنوا امرات فرعون اذ  
قالت رب ابن لي عندك بيتا في  
الجنة ونجني من فرعون وعمله  
ونجني من القوم الظالمين  
ومريم ابنة عمران التي أحصنت  
فرجها فنحننا فيمن روحنا  
ومدقت بكلمات ربها وكتبه  
ولا نك من القاتنين

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(تبارك الذي بيده الملك) الملك عالم الاجسام كما ان الملكوت عالم النفوس ولذلك وصف ذاته باعتبار تصرفه عالم الملك بحسب مشيئته بالتبارك الذي هو غاية العظمة ونهاية الازدياد في العلو والبركة وباعتبار تسخير عالم الملكوت بمقتضى ارادته بالتسليم الذي هو التنزيه كقوله فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء كلا بما يناسبه لان العظمة والازدياد والبركة تناسب الاجسام والتنزه يناسب المجردات عن المادة فعنى تبارك تعالى وتعظيم الذي يتصرف في عالم الملك يد قدرته لا يتصرف فيه غيره فبيده كل ما وجد من الاجسام لا بيد غيره بصرفها كما يشاء (وهو) القادر على كل ما عدم من الممكنات يوجد ما يشاء فان قدرة القدرة تخص الشيء بالممكن اذ تعلل القدرة به فيقال انه مقدوره لانه ممكن (الذي خلق الموت والحياة) الموت والحياة من باب العدم والملكة فان الحياة هي الاحساس والحركة الارادية ولو اضطرارية كالتنفس والموت عدم ذلك عما من شأنه أن يكون له وعدم الملكة ليس عدما محضابل فيه شأبة الوجود والالم يعتبر فيه الحمل القابل للامر الوجودي فلذلك صح تعلق الخلق به كتعلقه بالحياة وجعل الغرض من خلقهما بلاء الانسان في حسن العمل وقبحه أي العلم التابع للمعلوم الذي يترتب عليه الجزاء وهو العلم الذي يظهر على المظاهر الانسانية بعد وقوع المعلوم فانه ليس الالم الله الكامن في الغيب الظاهر بظهور المعلوم لان الحياة هي التي تتم كن بها على الاعمال والموت هو الداعي الى حسن العمل الباعث عليه وبه يظهر اثار الاعمال كما ان الحياة يظهر بها اصولها وبها تتفاضل النفوس في الدرجات وتتفاوت في الهلاك والنجا وقدم الموت على الحياة لان الموت

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖  
تبارك الذي بيده الملك وهو على  
كل شيء قدير الذي خلق الموت  
والحياة ليبايعكم بكم أحسن  
علا

في عالم الملك ذاتي والحياة عرضية (وهو العزيز) الغالب الذي يقهر  
من أساء العمل (الغفور) الذي يستر نور صفاته من أحسن (الذي  
خلق سبع سموات طباقا) نهاية كمال عالم الملك في خلق السموات لا ترى  
أحكم خلقا وأحسن نظاما وطباقا منها واضاف خلقها الى الرحمن  
لانها من اصول النعم الظاهرة ومبادئ سائر النعم الدنيوية وسلب  
التفاوت عنها الباطنها واستدارتها ومطابقة بعضها ببعضها وحسن  
انتظامها وتناسبها ونقي الفطور لا امتناع خرقها والتشامها وانما قال  
(ثم ارجع البصر كرتين) لان تكرار النظر وتجوال الفكر مما يفيد  
تحقق الحقائق واذا كان ذلك فيها عند طلب الخروق والشقوق  
لا يفيد الا الخسوء والخسور وتحقق الامتناع وما أتعب من طلب  
وجود الممتنع (ولقد زيننا السماء الدنيا) من السموات المعنوية أي  
العقل الانساني (بمصاييح) الحجج والبيانات (وجعلناها رجوما)  
لشياطين الوهم والخيال (وأعدنا لهم عذاب) سعيرا لاحتجاب  
في قعر الطبيعة والهوى في هاوية العالم الجسماني والبرزخ الغاسق  
الظلماني أو السماء المحسوسة التي هي أقرب الينامن السماء العقلية  
بمصاييح الكواكب وجعلناها بحيث ترجم بها النفوس البعيدة  
عن عالم النور لظلمة جواهرها بلازمة الغواسق الجسمانية المخالفة  
بجواهرها الخبيثة عن الجواهر المقدسة التي غلبت عليها ظلمة الكون  
وشدة الرين وتكدرت بمباشرة الشهوات الطبيعية وتلوثت  
بالواث التعلقات الجسمانية وامتزجت بهم فقرحت فيها الهيئات  
المظلمة وتغيرت عن طباعها فتأثرت بتأثيرات الاجرام العلوية كلما  
اشتباقت بسنخها الى عالمها رجتها وحيات الكواكب وطردتها  
الى بحيم العالم السفلي والزمتها مجاورة الهياكل المناسبة لنهايتها  
وملازمة البرازخ المشاكلة لطباعها والفتها في عذاب تضاد الطبائع  
وسعير استيلاء طبائع تلك الغواسق (وللذين) حجبوا عن ربه عامة

وهو العزيز الغفور الذي خلق  
سبع سموات طباقا ما ترى في  
خلق الرحمن من تفاوت فارجع  
البصر هل ترى من فطور ثم  
ارجع البصر كرتين ينقلب اليك  
البصر خاسئا وهو حسير ولقد  
زيننا السماء الدنيا بمصاييح  
وجعلناها رجوما للشياطين  
وأعدنا لهم عذاب السعير  
وللذين كفروا بربهم

سواء الشياطين الذين هم في غاية البعد والمنافاة وقوة الشر وغيرهم من  
الضغفاء المحجوبين الذين ليسوا في غاية الشرارة (عذاب جهنم) أي  
العالم السفلي الغاسق المضاد بطبعه لعالم النور (وبئس المصير) ذلك  
المهوى المظلم المهين المحرق (إذا ألقوا فيها سمعوا) لأهلها الأصوات  
المسكرة المنافسة لأصوات الاناس والروحانيين أولاً أنفسهم فأنهم  
يصطرخون فيها بأصوات الحيوانات القبيحة المنظر المسكرة الصوت  
(وهي تقور) تغلي عليهم وتستولى وتعلو (تكاد تمزق الغيظ) أي  
تتفارق اجزائها من شدة غلبة التضاد عليها وشدة مضادتها لجواهر  
النفوس ولعمري ان شدة منافرة الطباع بعضها بعضاً تستلزم شدة  
العداوة والبغض المقضية لشدة الغيظ والخلق قتل المهواة لشدة  
منافاتها بالطبع لعالم النور والجوهر الجرد وأصل فطرة النفس يشتد  
غيطها عليها وتحرقها بنار غضبها أعاذنا الله من ذلك والخزنة هم  
النفوس الارضية والسموية الموكلة بعالم الطبيعة السفلية  
وسؤالهم اعتراضهم ومنعهم اياها عن النفوذ من العظيم بحجة تكذيب  
الرسول ومنافاة عقائدها لما جاء به ومعاندتها اياهم وعدم معرفتها  
بالحق وكلامه وصممها عن الحق واتقاء مماءها وعدم عقلها عن الله  
معارفه وآياته ودلائل توحيده وبيانها فانهم لم يسمعوا وعقلوا وعرفوا  
الحق وأطاعوا فحبوا وخلصوا الى عالم النور وجوار الحق فما كانوا  
في أصحاب السعير (ان الذين يخشون ربهم) بتصور عظمتهم غائبين  
عن الشهود الصافي في مقام النفس بتدقيق الاعتقاد (لهم مغفرة)  
من صفات النفس (وأجر كبير) من أنوار القلب وجنة الصفات  
أو الذين يخشون ربهم مطالعة صفات العظمة في مقام القلب خائبين  
عن الشهود الذاتي لهم مغفرة من صفات القلب وأجر كبير من أنوار  
الروح وجنة الذات (انه عليهم بذات الصدور) لتكون تلك السرائر عن  
علمه فكيف لا يعلم ضمائرهم من خلقها وسواها وبطلها من راق

عذاب جهنم وبئس المصير اذا  
ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا  
وهي تقور تكاد تمزق الغيظ  
كل ألقوا فيها فوج سألهم  
نزلتها ألم يأتيكم نذير قالوا بلى  
قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل  
الله من شيء ان أنتم الا في ضلال  
كبير وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل  
ما كنا في أصحاب السعير فاعترفوا  
بذنبهم فسمعنا لأصحاب السعير  
ان الذين يخشون ربهم بالغيب  
لهم مغفرة وأجر كبير وأسرنا  
قولكم أو أجهروا به انه عليهم  
بذات الصدور الا يعلم من خلق

اسرايه (وهو اللطيف) الباطن علم فيها النافذ في غيوبها (الخبير)  
 بما ظهر من أحوالها أي المحيط بيواطن ما خلق وطواهره بل هو هو  
 بالحقيقة باطنها وظاهرها لا فرق الا بالوجوب والامكان والاطلاق  
 والتقييد واحتجاب الهوية باللهدية والحقبة بالشخصية (هو الذي  
 جعل لكم) أرض النفس (ذلولاً فامشوا) بأقدام الفطرة في أعلى  
 صفاتها وأعز أطرافها وجهاتها واقهروها مذلة (وكلوا من رزقه)  
 الذي ينال من جهتها أي العلم المأخوذ من الحس وهو الاكل من  
 تحت الارجل المشار اليه بقوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم  
 (واليه التثوير) بالعروج الى مقام الولاية وحضرة الجمع (أأمنتم)  
 الذي قهر سلطانه سماء الروح وبهر نوره شمس العقل بالتأثير والتثوير  
 (أن يخسف بكم) أرض النفس بأن يحترقها ويظلمها عليكم فتقهركم  
 وتستولى عليكم فتذهب بنورككم وتهلككم وتجعلكم أسفل سافلين  
 (فأذاهي) تضرب عالية طباشير لا قرار لها ولا طمأنينة بالسكنة عليها  
 في طباعها من الطيش والاضطراب (أم أمنتم) ذلك العالي القهار  
 (أن يرسل عليكم) حاصب صفات النفس ولذاته واشهواتها  
 المستعلية بريح الهوى على القلب في جوار الاماني والآمال فيهلككم  
 هلاله المكذبين الذين تحركت نفوسهم بقهر من الله فاحتجبوا  
 بظلماتهم عن نور هداية الرسل نفسوا ومسحوا وكان من حالهم  
 ما يتعجب منه وعانوا ما أنذروا به من المتكر القطيع (أولم يروا  
 الى) طير المعارف والحقائق والاشراقات النورية والمعاني القدسية  
 (فوقهم) في سماء الروح (صافات) أنفسهن مرتبة متساقطة فيها  
 (ويقبضن) عن النزول الى القلب (ما يسكنن الا الرحمن) المسوى  
 للاستعداد المهيئ لقبولها المودع اياها فيها المرتب لها بسعة رحمة  
 الواسعة الشاملة لكل ما خلق وقدر المعطية لكل شيء خلقه  
 وما يرسلن الا الرحمن المفيض لكل ما قدر من الكمال بحسب

وهو اللطيف الخبير هو الذي  
 جعل لكم الارض ذلولاً  
 فامشوا في مناكبها وكلوا من  
 رزقه واليه التثوير أأمنتم من  
 في السماء أن يخسف بكم الارض  
 فأذاهي غور أم أمنتم من في  
 السماء أن يرسل عليكم حاصبا  
 فتعلمون كيف نذروا لقد كذب  
 الذين من قبلهم فكيف كان  
 نكير أولم يروا الى الطير فوقهم  
 صافات ويقبضن ما يسكنن  
 الا الرحمن



انه بكل شئ بصير آمن هذا الذي  
هو جند لكم ينصركم من دون  
الرحمن ان الكافرون الا في  
غرور آمن هذا الذي يرزقكم  
ان أمسك رزقه بل لجوا في عتق  
ونفور آمن يمشي مكبا على وجهه  
أهدى آمن يمشي سويا على صراط  
مستقيم قل هو الذي أنشأكم  
وجعل لكم السمع والابصار  
والانفذة قلنا ما تشكرون  
قل هو الذي ذرأكم في الارض  
واليه تحشرون ويقولون متى  
هذا الوعد ان كنتم صادقين  
قل انما العلم عند الله وانما انا  
نذير مبين فلما راوه زلفة سيئت  
وجوه الذين كفروا وقيل هذا  
الذي كنتم به تدعون قل  
أرايتم ان اهلكني الله ومن معي  
أورحنا فمن يجير الكافرين من  
عذاب اليم قل هو الرحمن آمنا  
به وعليه توكلنا فستعلمون من  
هو في ضلال مبين قل أرايتم  
ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتكم  
بماء معين

الاستعداد المظهر لكل ما دبر في الغيب من المعاني والصفات (انه بكل  
شئ بصير) فيمكن غيبه ويعطيه ما يليق به ويسويه بحسب مشيئته  
ويودع فيه ما يريد به يقتضي حكمته ثم يهديه اليه بتوقيفه (آمن هذا  
الذي هو جند لكم) أي من يشار اليه عن يستعان به من الاغيار  
حتى الجوارح والآلات والقوى وكل ما ينسب اليه التأثير والمفعولة  
من الوسائط فيقال هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن فيرسل  
ما أمسك من النعم الباطنة والظاهرة أو يمسك ما أرسل من النعم  
المعنوية والصورية أو يحصل لكم ما منع ولم يقدر لكم أو يمنع  
ما أصابكم به وقد راعى لكم (ان) المحجوبون الذين سترنا نور فطرته (الا  
في غرور) بالوسائط (آمن) يشار اليه منها فيقال (هذا الذي يرزقكم  
ان أمسك) الرحمن (رزقه) المعنوي أو الصوري (بل لجوا في عتق) أي  
عناد وطفغان لمضادتهم الحق بالباطل الذي أقاموا عليه ومنافاتهم  
النور بظلمة نفوسهم (ونفور) أي شراد بعد طبايعهم ونبو هاعنه  
(آمن يمشي مكبا على وجهه) منكسا بالتوجه الى الجهة السفلية  
ومحبته للملاذ الحسية والمجذابة الى الامور الطبيعية (أهدى آمن  
يمشي سويا) منتصبا على صراط التوحيد الموصوف بالاستقامة  
الساكنة التي لا يبلغ كنهها ولا يقدّر قدرها ولما تفرق بين القريقتين  
الضالين والمهتدين الموحدين أشار الى توحيد الافعال بقوله (قل هو  
الذي أنشأكم) وذكر من أفعالها الابداء والاعادة وبين أن المحجوبين  
مع اعترافهم بالابداء منكرون للاعادة فلا جرم بسوا وجوههم رؤية  
ما ينكرون ويعلموها الكاكة ويأتيهم من العذاب الاليم ما لا يدخل  
تحت الوصف ولا يحيرهم منه ما احتجبوا به من الحق ونسبوا التأثير  
اليه للجزء وانما قدرته ولا الرحمن لانهم لم يشكروا عليه برؤية جميع  
الافعال منه ونفي التأثير عن الغير فلم يؤمنوا به الايمان الحقيقي ولذلك  
عرض بكفرهم وشركهم بقوله (هو الرحمن آمناءه وعليه توكلنا) أي

لم تنوكل على غيره لا شاهدنا الحظرة الرحمانية التي تصد رعتها  
الاشياء كلها فنعنا ذلك الايمان الحقيقي نسبة الفعل الى الغير فهو  
يجير نادونكم والله أعلم

•(سورة القلم)•

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

(ن) هو النفس الكلية (والقلم) هو العقل الكلى والاول من باب  
الكاتب بالاكتهاف من الكلمة بأول حرفها والثاني من باب التشبيه اذ  
تنتشر في النفس صور الموجودات بتأثير العقل كما تنتشر الصور في  
اللوح بالقلم (وما يسطرون) من صور الاشياء وما هيئاتها وأحوالها  
المقدرة على ما يقع عليها وفاعل ما يسطرون المكتبة من العقول  
المتوسطة والارواح المقتسة وان كان الكاتب في الحقيقة هو الله  
فعلى لكن لما كان في حضرة الاسماء نسب اليها مجازاً أقسم بهما وما  
يصدر عنهما من مبادئ الوجود وصور التقدير الالهي ومبدأ أمره  
ومخزن غيبه لشرفهما وكونهما مشتملين على كل الوجود في أول  
مرتبة التأثير والتأثر ومناسبتهم للمقسم عليه (ما أنت بنعمة ربك  
مجنون) أي ما أنت بمستور العقل محتل الادراك في حال كونك  
منعماً عليك بنعمة الاطلاع على هذا المسطور بهما فانه لا عقل بمن  
اطلع على سر القدر وأحاط بحقائق الاشياء في نفس الامر (وان لك  
لاجراً) من أنوار المشاهدات والمكاشفات من هذين العالمين (غير)  
مقطوع لكونه سرمداً غير مادي فلا يتناهي وهم ماديون محجورون  
عنه متضادون اياه في الجمال والوجهة فلهذا ينسبونك الى الجنون  
لانهما عقولهم وأفكارهم في المراتب (وانك لعلى خلق عظيم)  
لكونك متعلقاً بأخلاق الله متابداً بالتأثير القدسي فلا تتأثر  
بغيرياتهم ولا تتأذى بغيرياتهم اذ بالله تصبر لا تنسك كما قال وما صبرك

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•  
ن والقلم وما يسطرون ما أنت  
بنعمة ربك مجنون وان لك  
لاجراً غير ممنون وانك لعلى خلق  
عظيم

فستبصرون بآبكم المفتون أن ربك هو أعلم عن سبيله وهو أعلم بالمهدين فلا تطع المكذبين  
ودوا لوتدهن فيدهنون ولا تطع كل خلاف مهين هما زمشاء بنيم (٣٣٤) • مناع الخير معتد أثم عتل

بعد ذلك زعيم أن كان ذامال  
وبين إذا تلى عليه آياتنا قال  
أساطير الأولين سنسمه على  
الخرطوم أنا بلونا هم كما بلونا  
أصحاب الجنة إذا قسموا البصر منها  
مصحين ولا يستثنون فطاف  
عليها طائف من ربك وهم نائمون  
فأصبحت كالصريم قتادوا  
مصحين أن اغدوا على حركم  
أن كنتم صارمين فأنطقوا وهم  
يقضون أن لا يدخلنها اليوم  
عليكم مستصكين وغدوا على  
حرد قادرين فلما رأوها قالوا أنا  
لضالون بل نحن محرمون كأل  
أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون  
قالوا سبحان ربنا أنا كنا  
ظالمين فأقبل بعضهم على بعض  
يتلاومون قالوا يا ويلتنا أنا كنا  
طاغين عسى ربنا أن يبدلنا خير  
منها أنا إلى ربنا راغبون كذلك  
العذاب ولعذاب الآخرة  
أكبر لو كانوا يعلمون أن للمتقين  
عند ربهم جنات النعيم أفجعل  
المسلمين كالجحش ما لكم كيف  
تحكمون أم لكم كتاب فيه  
تدرسون أن لكم فيه لما

الآيات (فستبصرون) عند كشف الغطاء بالموت أيكم المجنون  
بالحقيقة أنت الذي كوشفت بأسرار القدر وأنت بجوامع الكلم  
أم هم الذين ججوا عما في أنفسهم من آيات الله والعبر وقتوا بعبادة  
الصنم (أن ربك هو أعلم عن) جن في الحقيقة (ضل عن سبيله)  
واحتجب عن الدين وعن عقل فاهتدى إلى أي لا يعلم أحد كنهه  
جنونهم وضلالهم إلا الله لكونه في الغاية وكذا كنهه اهتدائك  
واهتداه من اهتدى بهد فلا توافقه في الظاهر كما لا توافقه  
في الباطن فان موافقة الظاهر أثمر موافقة الباطن وكذا المخالفة والا  
كان تفاقم ربيع الزوال ومصانعة وشيكة الانقضاء وأما هم  
فلا نهم ما كهم في الرذائل وتعمقهم في التلويح والاختلاف للشعب  
أهوائهم وتفرق أمانيهم وميول قواهم وجهات نفوسهم يصانعون  
ويضمون تلك الرذيلة إلى رذائلهم طمعاً في مداها هناك معهم ومصانعتك  
أياهم فلا يقتنك كثرة أموال من كان أغناهم وكثرة قومه وتبعه  
فتطيعه وتصانعه مع كثرة رذائله ودم على توافق الظاهر والباطن  
مستغنيا بالله مستظهريه مصادقاً لمن صدقك مصافياً لمن وافقك  
مصاحباً الصالحين المؤمنين الزاهدين في الدنيا (سنسمه على الخرطوم)  
أي نغمر وجهه في القيامة الصغرى ونجعل آله حرمه مشاكلاً لهيئة  
نفسه كخرطوم الفيل مثلاً ونبدل أعز أعضائه بما فيه علامة فاية  
الذل نحسة نفسه المتخذه إلى ما في جهة السفلى الجاذبة لمواد الرجس  
(يوم يكشف عن ساق) أي اذكر يوم يشتد الأمر وتتفاقم شدته بحيث  
لا يمكن وصفها بخارقة المألوفات البدنية والملاذ الحسية وظهور  
الاهوال والآلام النفسية بالهيئات الموحشة والمور المؤذية  
(ويدعون) على لسان المكوت الجنسية الاصطية والمناسبة القطرية  
(إلى) سجود الأذعان والانقياد لقبول الأنوار الإلهية والاشراقات  
السبوحية (فلا يستطيعون) الاتقياد والأذعان لقبولها بالزوال

تخبرون أم لكم أيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة أن لكم لما تحكمون سلمهم أيهم بذلك زعيم استعدادهم  
أم لهم شر كما فعلوا أو أشركا بهم أن كانوا صادقين يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون

استعدادهم الاصلى بالهيئات المظلمة واحتجابهم بالغواشي الجسمانية  
 والملابس الهولائية (خاشعة ابصارهم) ذليلة متخيرة لذهاب  
 قوتها النورية وعدم قدرتها على النظر الى عالم النور وبعد ها عن  
 ادراك شعاع مفيد السرور (ترهقهم ذلة) الركون الى السفليات  
 والركود الى خساسة الانفعالات وملازمة الطبيعيات (وقد كانوا  
 يدعون) عند بقاء الاستعداد ووجود الآلات (الى) وجود الانقياد  
 بتهية الاستعداد لقبول الامداد من عالم الانوار (وهي سالمون)  
 الاستعداد متمكنون على احرار السعادة في المعاد (فاصبر لحكم  
 ربك) بسعادة من سعد وشقاوة من شقى ونجاة من نجا وهلاك من  
 هلك وهداية من اهتدى وضلال من ضل (ولا تكن كصاحب  
 الحوت) في استيلاء صفات النفس عليه وغلبة الطبع والغضب  
 والاحتجاب عن حكم الرب حتى رد عن جناب القدس الى مقر الطبع  
 (فالتقمه) حوت الطبيعة السفلية في مقام النفس وابتلى بالاجتنان  
 في بطن حوت الرحم (اذ نادى) ربه لتهرقومه واهلاكهم لقرط  
 الغضب عن مقام النفس لباذن الحق (وهو) عمتلى غيظا (لولا ان  
 تداركه نعمة) كاملة (من ربه) بالهداية الى السكك لبقاء سلامة  
 الاستعداد وعدم رسوخ الهيئة الغضبية والتوبة عن فرطات النفس  
 والتوصل عن صفاتها (لنبتذ بالعراء) أي بظواهر عالم الحس وطرد  
 من جناب القدس بالكلية وترك في وادى النفس (وهو مذموم)  
 موصوف بالذائل مستحق للاذلال والخذلان محجوب عن الحق  
 مبتلى بالحرمات ولكنه اجتنابه (ربه) برحمته لمكان سلامة فطرته  
 وبقائه نوره الاصلى فقر به اليه وجمعه الى ذاته بالقاء كلمة التوحيد  
 اليه وايصاله الى مقام الجمع (وجعله من الصالحين) لمقام النبوة  
 بالاستقامة حال البقاء بعد الفناء في عين الجمع والله تعالى اعلم

خاشعة ابصارهم ترهقهم  
 ذلة وقد كانوا يدعون الى  
 السجود وهم سالمون فذرف  
 ومن يكذب بهم هذا الحديث  
 سنستدرجهم من حيث لا يعلمون  
 وأملى لهم ان كيدى متين ام  
 نسا لهم اجر افهم من مقرب  
 متفكرون انهم عندهم الغيب فهم  
 يكتبون فاصبر لحكم ربك ولا تكن  
 كصاحب الحوت اذ نادى وهو  
 مكتوم لولا ان تداركه نعمة  
 من ربه لنبتذ بالعراء وهو مذموم  
 فاجتنابه به فعله من الصالحين  
 وان يكاد الذين كفروا ليراققوك  
 بابصارهم كما سمعوا النكير  
 ويقولون انه لجنون وما هو الا  
 ذكر العالمين

• (سورة المسافرة) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(الحاقة) هي الساعة الواجبة الوقوع التي لا ريب فيها أن أريد بها  
القيامة الصغرى أو التي تحقق فيها الامور أي تعرف وتحقق أن أريد  
بها الكبرى والمعنى أن الساعة ما هي وما أعلمك أي شيء هي أي  
لا يعرف شدتها وهولها وما يظهر فيها من الأحوال على المعنى الأول  
أو لا يعرف حقيقتها وارتفاع شأنها وارتفاع برهانها وما يبدو فيها أحد  
إلا الله وكلتا القيامتين تقرر للناس وتهلكهم وتقضيهم وتستأصلهم  
بالشدّة والقهر وأما تكذيبهم بالاولى فلا قبالة لهم من الدنيا وترك  
العمل لها وغفلتهم وغرورهم بالحياة الحسبية وأما بالثانية فلعدم  
وقوفهم عليها وانكارهم لها واحتجابهم عنها وقد يطابق مثل  
المكذبين بمثل المفرطين أي المقصرين والغالين بأن يقال (فأما عمود)  
وهم أهل الماء القليل أي أهل العلم الظاهر المحجوبون عن العلوم  
الحقيقية (فأهلكوا بالطاغية) أي الحالة الكاشفة عن الباطن وعالم  
الجهرد التي تغطي على علومهم فتقضيها وهي خراب البدن (وأما غاد)  
الغالبون الجاوزون حد الشرائع بالتزندق والاباحية في التوحيد  
(فأهلكوا برمح) هو النفس الباردة بمجمود الطبيعة وعدم حرارة  
الشوق والعشق العانية أي الشديدة الغالبة عليهم المذاهبية بهم  
في أودية الهلاك (مضرها) الله (عليهم) في مراتب الغيوب السبعة  
التي هي لياليم لا احتجابهم عنها والصفات الثمانية الظاهرة لهم كالأيام  
وهي الوجود والحياة والعلم والقدر والارادة والجمع والبصر  
والتكليم أي على ما ظهر منهم وما بطن تقطعهم وتستأصلهم (فأمرى)  
أقوم فيها أمرى) موق لا حياة حقيقية لهم لأنهم قائمون بالنفس  
لا بالله كما قال كانوا من خشب مسندة (كانهم أعمى من قبل) أي أعمى

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
الحاقة ما الحاقة وما أدراك  
ما الحاقة كذبت عمود وعاد  
بالقارعة فأما عمود فأهلكوا  
بالطاغية وأما غاد فأهلكوا  
برمح مضر عاتية مضرها  
عليهم سبع ليال وثمانية أيام  
مسرة أمرى القوم فيها سرى  
كانهم أعمى من قبل



بحسب الصورة لا معنى فيهم ولا حياة ساقطون عن درجة الاعتبار  
والوجود الحقيقي اذ لا يقومون بالله (فهل ترى لهم من باقية) أى  
بقضاء أو نفس باقية لانهم قانون من أمرهم (وجاء فرعون) النفس  
الامارة (ومن قبله) من قواها وأعوانها (والموتفكان) من القوى  
الروحانية المنقلبة عن طباعها بالميل الى الظاهر والانتقال عن  
المعقول الى المحسوس (بالخاطئة) بالخصلة التي هي خطأ وهي  
المجاورة عن البواطن الى الظواهر (فعصوا رسول ربهم) أى  
العقل الهادى الى الحق (فأخذهم) بالفرق في بحر الهوى ورجفة  
اضطراب مزاج البدن وخرابه (أخذة) زائدة في الشدة (انما طغى)  
ماء طوفان الهوى (جلناكم) في جارية الشريعة المركبة من  
الكمال العلى والعملى (لنجعلها لكم تذكرة) لعالم القدس  
وحضرة الحق التي هي مقركم الاصل وما واكم الحقيقى (وتعيا أذن  
واعية) أى تحفظها اذن حافظة لما سمعت من الله في بدء الفطرة  
باقية على حالها الفطرية غير ناسية لعهد و توحيد وما أودعها  
من اسرار بسماع اللغو في هذه النشأة وحفظ الباطل من الشيطان  
والاعراض عن جناب الرحمن ولهذا المازك قال النبي صلى الله  
عليه وسلم لعل عليه السلام سألت الله أن يجعلها أذكى يا على اذ هو  
الحافظ لتلك الاسرار كما قال ولدت على الفطرة وسبقت الى  
الايمان والهجرة (فاذا نفخ في الصور) هي النفخة الاولى التي للامانة  
في القيامة الصغرى اذ يمنع حمله على الكبرى قوله فأما من أوفى  
كتابه بيمينه وما بعده من التفصيل وهذا النفخ عبارة عن تأثير  
الروح القدس بتوسط الروح الاسرافيل الذى هو موكل بالحياة  
في الصورة الانسانية عند الموت لازهاق الروح في قبضه الروح  
العزرائيل وهو تأثير في آن واحد فلذلك وصفها بالوحدة (وجلث)  
أرض البدن وجبال الاعضاء (فدكا دكة واحدة) وجعلنا أجزاء

فهل ترى لهم من باقية وجاء  
فرعون ومن قبله والموتفكان  
بالخاطئة فعصوا رسول ربهم  
فأخذهم أخذة رابية انما  
طغى الماء جلناكم في الجارية  
لنجعلها لكم تذكرة وتعيا أذن  
واعية فاذا نفخ في الصور  
نفخة واحدة وجلث الارض  
والجبال فدكا دكة واحدة  
فيومئذ وقعت الواقعة

عنصرية متفرقة (وانشقت) سماء النفس الحيوانية وانقضت  
لهوق الروح بانفلاقها عنه (فهى يومئذ واهية) لا تقدر على  
الفعل ولا تقوى على التحريك والادراك حالة الموت (والملك) أى  
القوى التى عتدها وتلوى اليها وتعتمد عليها فى الادراك وتجتمع  
مدرجاتها عند ها وتدرج بواسطتها وتظهر بهامدرجاتها (على  
أرجائها) أى جوانبها من الروح والقلب والعقل والجسم فافترقت  
عنها وتسعبت الى جهاتها الناشئة منها أولا (ويحمل عرش  
ربك) أى القلب الانسانى (فوقهم يومئذ ثمانية) منهم هى الانوار  
القاهرة أرباب الاصنام العنصرية من الصور النوعية تحمله  
بالاجتماع من الطرفين العلوى والسفلى الفاعل والحامل عند  
البعث والنشور من كل طرف أربعة ولهذا قال النبى عليه الصلاة  
والسلام هم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة  
آخرين فيكونون ثمانية ولكون تلك الاملاك مختلفة الحقائق بحسب  
اختلاف أصنافها العنصرية قال بعضهم انها مختلفة الصور  
ولكونها مستولية مستعلية على تلك الاجرام شبت بالاوعال وقيل  
هم على صور الاوعال تشبيها لاجرامها بالجمال ولكونها شاملة لتلك  
الاجرام بالغة الى أقصاها حيث ما بلغت قال بعضهم ثمانية أملاك  
أرجلهم فى تخوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم  
مطرقون مسبحون والله أعلم بحقائق الامور (يومئذ تعرضون) على  
الله بما فى أنفسكم من هيات الاعمال وصور الافعال (لا تخفى  
منكم خافية فأما من أوتى كتابه) أى اللوح البدى الذى فيه صور  
أعماله (بينه) أى جانبه الاقوى الالهى الذى هو العقل فيفرح به  
ويحب الاطلاع على أحواله من الهيات الجسمنة وآثار السعادة  
وهو معنى قوله (هاؤم اقرؤا كتابه انى ظننت) انى تيقنت (أنى  
ملاق حسايه) لايمانى بالبعث والنشور والحساب والجزاء (فهو

وانشقت السماء فهى يومئذ  
واهية والملك على أرجائها  
ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ  
ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى  
منكم خافية فأما من أوتى  
كتابه بينه فيقول هاؤم اقرؤا  
كتابه انى ظننت انى ملاق  
حسايه فهو



في عبشة راضية في جنة عالية  
 قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئاً  
 بما أسلفتم في الأيام الخالية  
 وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول  
 يا ليتني لم أوت كتابه ولم أدر  
 ما حسابه يا ليتني كنت  
 القاضي ما أغنى عني ماليه  
 هلك عني سلطانيه خذوه فغلوه  
 ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة  
 ذرعهما سبعون ذراعاً فأسلكوه  
 انه كان لا يؤمن بالله العظيم  
 ولا يحض على طعام المسكين  
 فليس له اليوم ههنا جيم ولا  
 طعام الا من غسلين لا يأكله الا  
 الخاطئون فلا أقسم بما تبصرون  
 وما لا تبصرون انه لقول رسول  
 كريم وما هو بقول شاعر قليل  
 ما تؤمنون ولا بقول كاهن  
 قليل ما تذكرون تنزيل من  
 العالمين ولوتقول علينا بعض  
 الاقاويل لاخذنا منه باليمين  
 ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم  
 من أحد عنه حاجزين وانه  
 لتذكرة للمتقين وانا لنعلم أن  
 منكم مكذبين وانه لحسرة  
 على الكافرين وانه لحق اليقين

في عبشة راضية) أي حياة حقيقية أبدية سرمدية (في جنة) من  
 جنان القلب والروح (عالية قطوفها) من مدركات القلب والروح  
 من المعاني والحقائق (دانية) كلما شأوا نالوها (وأما من أوتى كتابه  
 بشماله) أي جانبه الاضعف النفساني الحيواني فيتنسرو ويتنتم  
 ويتوحش من تلك الصور والهيات السمجة والقبائح التي ننسبها  
 وأحصاها الله ويتنفر منها ويتمنى الموت عندها ويتيقن أن الذي  
 صرف عمره فيه وأكب بوجهه عليه من المال والسلطنة والجاه  
 ما كان يتقعه بل يضرة وهو معنى قوله (يا ليتني لم أوت كتابه) الى  
 آخره وينادي على لسان العزة والقهر الملوكوت الموكل بعالم الكون  
 والفساد من النفوس السماوية والارضية أن (خذوه فغلوه) أي  
 قيدوه بما يناسب هيئات نفسه من الصور واجبسوه في سجين الطبيعة  
 بما يمنع الحركات على وفق الارادة من الاجرام (ثم) جحيم الحرمان  
 ونيران الآلام (صلوه ثم في سلسلة) الحوادث الغير المتناهية  
 (فأسلكوه) ليتعذب بأنواع التعذبات والسبعون في العرف  
 عبارة عن الكثرة الغير المحصورة لا العدد المعين (انه كان لا يؤمن بالله)  
 أي كل ذلك بسبب كفره واحتجابه عن الله وعظمته وشحه لمحبة المال  
 (فليس له اليوم ههنا جيم) لاستيحاشه عن نفسه فكيف لا يستوحش  
 غيره عنه وهو مستفر عن كل أحد حتى عن نفسه (ولا طعام الا من)  
 غسالات أهل النار وصديدهم وقد شاهدناهم يأكلونها عياناً (فلا  
 أقسم) بالظاهر والباطن من العالم الجسماني والروحاني الوجود كله  
 ظاهراً وباطناً (وانه لحق اليقين) أي محض اليقين وهو الكلام  
 الوارد من عين الجمع اذ لو نشأ من مقام القلب لكان علم اليقين ولو  
 نشأ من مقام الروح لكان عين اليقين فلما صدر من مقام الوحدة  
 كان حق اليقين أي يقيناً حاصراً فلا شوب له بالباطل الذي هو غيره  
 نسب القول أولاً الى الرسول ثم الى الحق ليفيد التوحيد الذاتي ثم

قال (فسبح باسم ربك العظيم) أى نزه الله وجزده عن شوب الغير بذاتك الذى هو اسمه الاعظم الحاوى للاسماء كلها بأن لا يظهر فى شهودك تلوين من النفس أو القلب فتعجب برؤية الاثنية أو الانانية والا كنت مشبها لامسجما والله تعالى أعلم

❖ (سورة المعارج) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ذى المعارج) أى المصاعد وهى مراتب الترقى من مقام الطبائع الى مقام المعادن بالاعتدال ثم الى مقام النبات ثم الى الحيوان ثم الى الانسان فى مدارج الانتقالات المترتبة بعضها فوق بعض ثم فى منازل السلوك كالاتباء واليقظة والتوبة والانابة الى آخر ما أشار اليه أهل السلوك من منازل النفس ومناهل القلب ثم فى مراتب الفناء فى الافعال والصفات الى الفناء فى الذات مما لا يحصى كثرة فان له تعالى بازاء كل صفة مصعدا بعد المصاعد المتقدمة على مقام الفناء فى الصفات (تعرج الملائكة) من القوى الارضية والسماوية فى وجود الانسان (والروح) الانسانى الى حضرة الذاتية الجامعة فى القيامة الكبرى (فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) أى فى الادوار المتطاولة والدهور المتعادية من الازل الى الابد لا المقدار المعين ألا ترى الى قوله فى مثل هذا المقام فى عروج الامر ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون (فاصبر صبرا جميلا) فان العذاب يقع فى هذه المدة المتطاولة (يوم يرونه) لا خجبا بهم عنه (بعيدا ويراها قريبا) حاضر واقعا يتوهمه المحببون متأخرا الى زمان منتظر لغيبهم عنه وفنح نراه حاضرا (يوم تكون) سماء النفس الحيوانية متذابة متفانية (كالمهل) على ما مر فى قوله وردة كالدهان (وتكون) جبال الاعضاء هباء منبثا على اختلاف ألوانها

فسبح باسم ربك العظيم  
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖  
سأل سائل بعذاب واقع  
للكافرين ليس له دافع من الله  
ذى المعارج تعرج الملائكة  
والروح اليه فى يوم كان  
مقداره خمسين ألف سنة فاصبر  
صبرا جميلا انهم يرونه بعيدا  
ويراه قريبا يوم تكون السماء  
كالمهل وتكون الجبال

(كالعنه ولا يستل حيم حيم) لشدة الامر وتضيق الخطب  
وقشاغل كل أحد بما يتلى به من هيات نفسه وأهوال ما وقع فيه مع  
ترائبهم (كلا) ردع عن تمنى الاقتداء والانجاء فانه بهيئة أجرانه  
استحق عذابه وبمناسبة نفسه للنجيم انجز اليها ألا ترى الى قوله  
(تدعو من أدبر وتولى) فان لظى نار الطبيعة السفلية ما استدعت  
الا المدبر عن الحق المعرض عن جناب القدس وعالم النور المقبل  
بوجهه الى معدن الظلمة المؤثر بمحبته الجواهر الفاسقة السفلية  
المظلمة فان جذب بطبعه الى مواد النيران الطبيعية واستدعته  
وجذبه الى نفسها للجنسية فاحترق بنارها الروحانية المستولية على  
الافتدة فكيف يمكن الانجاء منها وقد طلبها بداعي الطبع ودعاها  
بلسان الاستعداد (ان الانسان خلق هلوعا) أى النفس بطبعها  
معدن الشر وماوى الرجس لكونها من عالم الظلمات فمن مال اليها  
بقلبه واستولى عليه مقتضى جبلته وخلقه ناسب الامور السفلية  
واقصف بالذات التي أردوها الجبن والبخل المشار اليها بقوله (اذا  
منه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) لمحبته البدن وما يلائمه  
وتسببه لشهواته ولذاته وانما كانت أردأ لجنسها القلب الى أسفل  
مراتب الوجود قال النبي عليه الصلاة والسلام شر ما فى الرجل شح  
هال وجبن خالع (الا المصلين) أى الانسان بمقتضى خلقته وطبيعة  
نفسه معدن الرذائل الا الذين جاهدوا فى الله حق جهاده وتجردوا عن  
ملايس النفس وتنزهوا عن صفاتها من الواصلين الذين هم أهل  
الشهود الذاتي (الذين هم على صلواتهم دائمون) فان المشاهدة صلاة  
الروح غاوى فى دوام مشاهدتهم عن النفس وصفاتها وعن كل  
ماسوى مشهودهم والجزدين الذين تجردوا عن أموالهم الصورية  
والمعنوية من العلوم النافعة والحقيقية وقرقوها على المستحق  
المستعد الطالب وعلى القاصر المنقوب بالشواغل عن الطلب والذين

كالعنه ولا يستل حيم حيم  
يصرونهم يود المجرم لو يقتدى  
من عذاب يومئذ ينيه وصاحبه  
وأخيه وفصلته التي تؤوبه ومن  
فى الارض جميعا ثم ينجيها كلاً  
لظى نزاعة للشوى تدعو من  
أدبر وتولى وجمع فأوعى ان  
الانسان خلق هلوعا اذا مسه  
الشر جزوعا واذا مسه الخير  
منوعا الا المصلين الذين هم على  
صلواتهم دائمون والذين فى  
أموالهم حق معلوم للسائل  
والمحروم والذين يصدقون

يوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهاداتهم قائمون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك في جنات مكرمون فما للذين كفروا قبلك مهطعين عن اليمين وعن الشمال عزين أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم كلاً انا خلقناهم مما يعلمون فلا أقسم برب المشارق والمغارب ان القادرون على أن يبدل خيرامنهم وما نحن بمسبوقين فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون يوم يخرجون من الاجداث سراعا كأنهم الى نصب يوفضون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون

بصدقون) من أهل اليقين البرهاني والاعتقاد الايماني بأحوال الآخرة والمعاد وهم أرباب القلوب المتوسطون (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أي أهل الخوف من المبتدئين في مقام النفس السائرين عنه بنور القلب لا الواقفين معه أو المشفقين من عذاب الحرمان والحجاب في مقام القلب من السالكين أو في مقام المشاهدة من التلويح فانه لا يؤمن الاحتجاب ما بقيت بقيته كما قال (ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لفروجهم حافظون) من أهل العفة وأرباب الفتوة (والذين هم لاماناتهم) التي استودعوها بحسب الفطرة من المعارف العقلية (وعهدهم) الذي هو أخذ الله ميثاقه منهم في الازل (راعون) أي الذين سلت فطرتهم ولم يدنسوها بالغواشي الطبيعية والاهواء النفسانية (والذين هم بشهاداتهم قائمون) أي يعملون بمقتضى شاهدتهم من العلم فكل ما شهدوه قاموا بحكمه وصدروا عن حكم شاهدتهم لا غير (والذين هم على صلواتهم أي صلاة القلب وهي المراقبة (يحافظون) أو صلاة النفس على الظاهر (أولئك في جنات مكرمون) على اختلاف طبقاتهم فالفرقة الاولى في جنات من الجنان الثلاث والمتوسطون من أرباب القلوب في جنات من جنات منها والباقيون في جنات النفوس دون الباقيتين (فلا أقسم برب المشارق والمغارب) من الموجودات التي أوجدها بشروق نوره عليها وغروبه فيها بعينه بها أو أعدمها بشروق نوره منها وأوجدها بغروبه فيها (ان القادرون على) أن نطلع نورنا منهم فنهلكهم ونجعلهم غارباً في آخرين (خيرامنهم) فنوجدتهم (يوم يخرجون) من أجداث الابدان (سراعا) الى مقار ما يناسب هياتهم من الصور والله تعالى أعلم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
 انا أرسلنا نوحا الى قومه أن اتذر  
 قومك من قبل أن يأتهم  
 عذاب أليم قال يا قوم اني لكم  
 نذير مبين أن اعبدوا الله  
 واتقوه وأطيعون يغفر لكم  
 من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل  
 مسمى ان أجل الله اذا جاء  
 لا يؤخر ولو كنتم تعلمون قال  
 رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا  
 فلم يردهم دعائي الا فرارا واني  
 كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا  
 أصابعهم في آذانهم واستغشوا  
 ثيابهم وأصروا واستكبروا  
 استكبارا ثم اني دعوتهم جهارا  
 ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم  
 اسرا فقلت استغفروا ربكم  
 انه كان غفارا يرسل السماء  
 عليكم مدرارا ويمددكم  
 بأموال وبنين ويجعل لكم  
 جنات ويجعل لكم أنهارا  
 ما لكم لا ترجون لله وقارا وقد  
 خلقكم

(أن اعبدوا الله) بالمجاهدة والريضة في سبيله (واتقوه) بالتجرد  
 عما سواه حتى صفاتكم وذواتكم (وأطيعون) بالاستقامة (يغفر  
 لكم) ذنوب آثار أفعالكم وصفاتكم وذواتكم (ويؤخركم الى  
 أجل) معين لأجل بعده وهو الفناء في التوحيد (ان أجل الله)  
 الذي هو توقيه اياكم بذاته (اذا جاء لا يؤخر) بوجود غيره بل يفنى  
 كل ما عداه (لو كنتم تعلمون) قال رب اني دعوت قومي في مقام  
 الجمع بين الظلمة والنور الى التوحيد (فلم يردهم دعائي الا فرارا) لانهم  
 كانوا بدينين ظاهريين لا يرون النور اللطيف الجسماني ولا الوجود  
 الا لجواهر الجسمانية الغاسقة فينفروا عن اثبات نور مجرد أنوارهم  
 بالنسبة اليه ظلمات (واني كلما دعوتهم لتغفر لهم) وتسترهم بنورك  
 تصاموا عنه لعدم فهمهم وقصور استعدادهم أو زواله (واستغشوا  
 ثيابهم) وتستروا بأبدانهم والتحفوا بها الشدة ميلهم اليها وتعلقهم بها  
 واحتجابهم (وأصروا) على ذلك ولم يعزموا التجرد (واستكبروا)  
 لاستيلاء صفات نفوسهم واستعلاء غضبهم (ثم اني دعوتهم جهارا)  
 نزات عن مقام التوحيد ودعوتهم الى مقام العقل وعالم النور (ثم  
 اني أعلنت لهم) بالمعقولات الظاهرة (وأسررت لهم) في مقام القلب  
 بالاسرار الباطنة ليتوصلوا اليها بالمعقولات (فقلت استغفروا ربكم)  
 أي اطلبوا أن يستركم ربكم بنوره فتتنور قلوبكم وتكاشفوا بالحقائق  
 الالهية والاسرار الغيبية (يرسل) سماء الروح (عليكم مدرارا)  
 بمطار المواهب والاحوال (ويمددكم بأموال) المكاسب والمقامات  
 (وبنين) التأييدات القدسية من عالم الملكوت (ويجعل لكم جنات)  
 الصفات في مقام القلب وانهار العلوم (ما لكم لا ترجون لله وقارا)  
 أي تعظيما يوقركم بالترقي في الدرجات الى عالم الانوار (وقد خلقكم

أطوارا) كل طوراً شرف مما قبله وكان حالكم فيه أحسن وشرفكم  
أزید مما تقدمكم فبالكم لا تقيسون الغيب على الشهادة  
والمعقول على المحسوس والمستقبل على الماضي فترتقون الى سماء  
الروح بسلم الشريعة والعلم والعمل كما ارتقيتم بسلم البيطرة  
والحكمة والقدرة في أطوار الخلقة (ألم تزوا كيف خلق الله سبع  
سموات طباقاً) من مراتب الغيوب السبعة المذكورة ذات طباق  
بعضها فوق بعض (وجعل) قر القلب (فهي نوراً) زائداً نوره على  
نور النفس ونجوم القوى (وجعل) شمس الروح (سراجاً) باهراً  
نوره (والله أنبتكم) من أرض البدن (نباتاً ثم يعيدكم فيها) بميلكم  
اليها وتلبسكم بشهواتها ولذاتها وبهيات نفوسكم الجسمانية  
وغواشيتكم الهيولانية (ويخرجكم) بالبعث منه في مقام القلب  
عند الموت الارادي (والله جعل لكم) تلك (الأرض بساطاً  
لتسلكوا منها) سبل الخواص (فخارجاً) خروفاً واسعة أومن جهتها  
سبل سماء الروح الى التوحيد كما قال أمير المؤمنين عليه السلام سلوني  
عن طرق السماء فاني أعلم بها من طرق الأرض أراد الطرق الموصلة  
الى الكمال من المقامات والاحوال كالزهد والعبادة والتوكل  
والرضا وأمثال ذلك ولهذا كان معراج النبي صلى الله عليه وسلم  
بالبدن (واتبعوا من لم يزد ماله وولده الا خساراً) من رؤسائهم  
المتبوعين أهل المال والجاه المحجوبين عن الحق الهالكين الذين  
خسروا نور استعدادهم بالاحتجاب بهما وبالأولاد والاتباع  
أو المحجوبين بأموال العلوم الحاصلة بالعقل الشيطاني المشوب  
بالوهم وتنازع فكرهم المقتضية لمحبة البدن والمال (لا تذر  
آلهتكم) أي معبوداتكم التي عكفتم بها كم عليها من وداً البدن  
الذي عبدتموه بشهواتكم وأحييتموه وسواع النفس ويغوث الأهل  
ويغوث المال ونسرا الحرص (مما خطبائهم) أي من أجل

أطواراً ألم تزوا كيف  
خلق الله سبع سموات طباقاً  
وجعل القمر فيهن نورا وجعل  
الشمس سراجاً والله أنبتكم  
من الأرض نباتاً ثم يعيدكم  
فيها ويخرجكم انراجاً والله  
جعل لكم الأرض بساطاً  
لتسلكوا منها سبلاً فجاجاً قال  
نوح رب انهم عصوني واتبعوا  
من لم يزد ماله وولده الا خساراً  
ومكروا مكراً كبراً وقالوا  
لا تذر آلهتكم ولا تذر وداً  
ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق  
ونسراً وقد أضلوا كثيراً ولا تزد  
الظالمين الا ضلالاً مما خطبائهم



أعمالهم المخالفة للصواب (أغرقوا) في بحر الهيول (فلدخلوا) لار  
الطبيعة (انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) مل  
عن دعوة قومه ونجى واستولى عليه الغضب ودمار به لتدمير قومه  
وقهرهم وحكم بظاهر الحال ان المحبوب الذي غلب عليه الكفر لا يلد  
الا مثله فان النطفة التي تشأ من النفس الخبيثة المحبوبة وتربي  
بهيئتها المظلمة لا قبل الانقسام لها كالبذر الذي لا ينبت الا من  
صفه وسخفه وغفل ان الولد سرأ به أي حاله الغالبة على الباطن  
فر بما كان الكافر باقي الاستعداد صافي الفطرة نقي الاصل بحسب  
الاستعداد الفطري وقد استولى على ظاهره العادة ودين آياته وقومه  
الذين نشأ هو بينهم قد انبى بينهم ظاهرا وقد سلم باطنه فيلد المؤمن  
على حاله النورية كولد أبي ابراهيم اياه فلا جرم تولد من تلك الهيئة  
الغضبية الظلمانية التي غلبت على باطنه وحجته في تلك الحالة عما قال  
مادة ابنه كنعان فكان عقوبة لذنب حاله (رب اغفر لي) أي استر لي  
بنورك بالقضاء في التوحيد ولروحي ونفسي اللذين هما أبو القلب  
(ولمن دخل بيتي مؤمنا والمؤمنين  
والؤمنات ولا تزد الظالمين الا  
تبارا  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
قل أوحى إلى أنه استمع نفر من  
الجن

﴿سورة تاجين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قد مر أن في الوجود نفوسا أرضية قوية لا إلى غلظ النفوس السبعية  
والهيمية وكثافتها وكله اندراكها ولا على هيأة النفوس الانسانية  
والاستعدادات الباطنية بل هي بالاجرام السكنية المظلمة عليها الارضية



ولا في صفاء النفوس المجردة ولطافتها لتتصل بالعالم العلوي وتجرد  
أو تتعلق ببعض الاجرام السماوية متعلقة باجرام عنصرية لطيفة  
غلبت عليها الهوائية أو النارية أو الدخانية على اختلاف أحوالها  
سماها بعض الحكماء الصور المعلقة ولها علوم وادراكات من جنس  
علومنا وادراكنا ولما كانت قريبة بالطبع الى الملكوت السماوية  
أمكنها أن تتلقى من عالمها بعض الغيب فلا تستبعد أن ترتقي الى  
أفق السماء فتسترق السمع من كلام الملائكة أي النفوس المجردة ولما  
كانت أرضية ضعيفة بالنسبة الى القوى السماوية تأثرت بتأثير تلك  
القوى فخرجت بتأثيرها عن بلوغ شأوها وادراك مداهها من العلوم ولا  
تنكر أن تشتعل أجرامها الدخانية بأشعة الكواكب فتتحرق وتهلك  
أو تنزجر من الارتقاء الى الافق السماوي فتسفل فانها أمور ليست  
بمخارجة عن الامكان وقد أخبر عنها أهل الكشف والعيان  
الصادقون من الانبياء والاولياء خصوصاً كلهم نبينا محمد صلى  
الله عليه وسلم وان شئت التطبيق فاعلم أن القلب اذا استعد لتلقى  
الوحي وكلام الغيب استمع اليه القوى النفسانية من التخيلة والوهم  
والفكر والعاقلة النظرية والعملية وجميع المدركات الباطنة التي  
هي جنس الوجود الانساني ولما لم يكن الكلام الالهي الوارد على  
القلب بواسطة روح القدس من جنس الكلام المصنوع المتلفظ  
بالفكر والتفكير أو المستخرج من القياسات العقلية والمقدمات  
الوهمية والتخيلية قالوا (اناسمنا قرآنا بحجاب يهدي الى الرشـد)  
أي الصواب وذلك هو تأثيرها بنور الروح واتصافها بمعاني الوحي  
وتنويرها بنوره وتأثيرها في سائر القوى من الغضبية والشهوية وجميع  
القوى البدنية (فانما به) تنورنا بنوره واهتدينا الى جناب القدس  
(ولن نشرلـك ربنا أحدا) أي لن نمثله بمثال من جنس مدركاتنا فنشبهه  
به غيره بل نشأع السر في التوجيه الى جناب الوحدة ولن تنزوي الى

فقالوا اناسمنا قرآنا بحجاب  
يهدى الى الرشـد فآمنابه ولن  
نشرلـك ربنا أحدا

عالم الكثرة لتعبد الشهوات بهوى النفس وتحصل مطالبها من عالم  
الرجس فتعبد غيره (وإنه تعالى) عظيمة (ربنا) من أن تصوره مدركة  
فتكيفه فيدخل تحت جنس فيتخذ (صاحبة) من صنف يحته أولادا  
من نوع يمثله (وإنه كان يقول سفيها) الذي هو الوهم (على الله  
شططا) بأن كان يتوهم في جهة ويجعله من جنس الموجودات المحفوفة  
باللواحق المادية فيماثل المخلوقات صنفاً ونوعاً (وإننا ظننا أن لن  
تقول) أنس الحواس الظاهرة ولا جن القوى الباطنة (على الله  
كذبا) فيما أدركوا منه فتوهمنا أن البصر يدرك شكله ولونه والأذن  
تسمع صوته والوهم والخيال يتوهمه ويتخيله حقا مطابقا لما هو عليه  
قبل الاهتداء والتسور فعلمنا من طريق الوحي أن ليست في شيء من  
أدراكه بل هو يدركها ويدرك ما تدركه ولا تدركه (وإنه كان رجال من  
الأنس يعوذون) أي تستند القوى الظاهرة إلى القوى الباطنة  
وتتقوى بها (فزادوهم) غشيان المحارم وإتيان المناهي بالدواعي  
الوهمية والنوازغ الشهوية والغضبية والخواطر النفسانية (وأنهم  
ظنوا كما ظننتم) قبل التسور بنور الهدى (أن لن يبعث الله) عليهم  
العقل المنور بنور الشرع فيهديهم ويركهم ويؤتيهم بالآداب الحسنة  
فيأتون ما يشتهون بمقتضى طباعهم ويعملون على حسب غرائزهم  
وأهوائهم ويتركون سدى بلا رياضة ويملكون هملا بلا مجاهدة  
(وإننا لمنا) أي طلبنا أسماء العقل نستفيد من مدركاته ما توصل به  
إلى لذاتنا ونسرق من مدركاته ما يعين في تحصيل ما آربنا كما كان قبل  
التأديب بالشرائع (فوجدناهم ملئت حرسا شديدا) معاني جاذبة عن  
بلوغنا مقاصدنا وحكاما نعمة لنا عن مشيها تناقوية (وشهبا) وأنوارا  
قدسية وإشراقات نورية تمنعنا من إدراك المعاني التي صفت عن  
شوب الوهم والوصول إلى طور العقل المنور بنور القدس فإن العقل  
قبل الهداية كان مشوبا بالوهم قريبا من أفق الخيال والنفس كسر

وإنه تعالى جند ربنا ما اتخذ  
صاحبة ولا ولادا وإنه كان يقول  
سفيها على الله شططا وإننا ظننا  
أن لن تقول الأنس والجن على  
الله كذبا وإنه كان رجال من  
الأنس يعوذون برجال من الجن  
فزادوهم رهقا وأنهم ظنوا كما  
ظننتم أن لن يبعث الله أحدا  
وإننا لمنا السماء فوجدناها  
ملئت حرسا شديدا وشهبا

مقصورا على تحصيل المعاش مناسباً للنفس وقواها فلما تنور بنور  
القدس بعد عن منازل القوى ومبالغ علمها وادراكها وهذا معنى  
قوله (وانا كنا نعتقد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجده شهاباً  
رصداً) أي نوراً ملكوتياً ووجه عقلية تطردنا عن الافق العقلي وتحفظ  
العقل عن أن يميل الى النفس فتخلط بنا وتنزل الى ما ارتقىنا اليه من  
المقاعد فنكتسب منه الآراء القياسية المؤدية الى موافقات البدن  
وأمان النفس (وانا لا ندري أشراً أريد من في الارض) أرض البدن  
من القوى فتبقى في المجاهدة والريضة ممنوعة من لذاتها محجوبة عن  
مشتبهاتها وماتوها (أم أراذ بهم ربهم) بالاحكام الشرعية  
والنهاهي الدينية والاوامر التكليفية (رشداً) استقامة وصواباً  
وما يوجب صلاحها فان مقصد الشرع وكمال النفس أمر وراء مبالغ  
ادراك هذه القوى (وانا منا الصالحون) كالكثير المدبرة لنظام  
المعاش وصلاح البدن (ومن ادون ذلك) من المقصودات كالوهم  
والغضب والشهوة العاملة بمقتضى هوى النفس والمتوسطات  
كالقوى النباتية الطبيعية (كنا) ذوي مذاهب مختلفة لكل طريقة  
ووجهة مما عينه الله ووكله به (وانا ظننا) أي تيقنا أن الله غالب علينا  
لن نهجزه كائناً في أرض البدن ولا هارين الى سماء الروح ليعجز كل  
أحد منا عن فعل الاشر فكيف عن فعل مبدء القوى والقدر  
(الهدى) أي القرآن تنورنا به (وصدقنا بامتثالنا وأمره ونواهيه  
كما قال عليه السلام لكل أحد شيطان الا أن شيطاني أسلم على يدي  
(فلا يخاف) بخس حق من حقوقه وكلايه التي أمكنت له وخطوطه  
أيضاً فان النفس وان اطمانت وتنورت قواها بحيث لا تراحم السر  
ولا تعمل القلب لم تمنع من الخطوط بل وفرت عليها لتقوى بها هي  
وقواها على الطاعة وتشط على الافعال الالهية حالة الاستقامة  
كمسبح نفسه عليه السلام بنكاح تسع نسوة وغيره من التمتع ولا

وانا كنا نعتقد منها مقاعد للسمع  
فمن يستمع الآن يجده شهاباً  
رصداً وانا لا ندري أشراً أريد  
من في الارض أم أراذ بهم ربهم  
رشداً وانا منا الصالحون ومنا  
دون ذلك كما طرأ في قديداً وانا  
ظننا أن لن نهجز الله في الارض  
ولن نهجزه هرباً وانا لم نسمعنا  
الهدى آمنا به فمن يؤمن بربه  
فلا يخاف بخساً ولا رهقاً

رهن ذلة وقهر بالرياضة أو بخص كمال ودهق رذيلة من الرذائل أو  
 لحوق هيئة معذبة موجبة للنسوة والطرود (منا المسلمون) المذعنون  
 لطاعة القلب وأمر الرب بالطبع ~~ك~~ العاقله (ومنا القاسطون)  
 الجائرون عن طريق الصواب كالوهم (فن) أنقادوا ذعن (فاولئك)  
 قصدوا الصواب والاستقامة (وأما) الجائرون (فكانوا) خطبا لهم  
 الطبيعة الجسمانية (وأن لو استقاموا) من جملة الموحى لا من كلام  
 الجن أى لو استقام الجن كلهم على طريقة التوجه الى الحق والسلوك  
 فى متابعة السرائر الى التوحيد (لا سقيناهم ماء غدقا) أى  
 لزقتهم علمجا كما ذكر فى انباء آدم للملائكة (لنقتنهم فيه) لنقتنهم  
 هل يشكرون بالعمل به وصرفه فيما ينبغى من مرضى الله أم لا كما قال  
 ويؤاخذهم بالحسنات (ومن يعرض عن ذكر ربه) فيضل بنعمته أو  
 يصرفها فيما لا ينبغى من الاعمال وينسى حق نعمته (يسلكه عذابا  
 صعدا) بالرياضة الصعبة والحرمان عن الخبز حتى يتوب ويستقيم  
 أو بالهيئة المنافية المؤلمة ليتعذب عذابا شديدا شاغا غلب عليه (وأن  
 المساجد) أى مقام كمال كل قوة وهو هيئة اذعانها وانقيادها للقلب  
 الذى هو موجودها أو كمال كل شئ حتى القلب والروح (لله) أى حتى  
 الله على ذلك الشئ بل صفة الله الظاهرة على منظر ذلك الشئ (فلا  
 تدعوهم الله أحدا) بتصيل أغراض النفس وعبادة الهوى وطلب  
 اللذات والشهوات بمقتضى طباعكم فتشركوا بالله وعبادته (وأنه لما  
 قام عبد الله) أى القلب المتوجه الى الحق الداشع المطيع (يدعوه)  
 بالاقبال اليه وطلب النور من جنابه ويعظمه ويحبه (كادوا يكونون  
 عليه لبدا) يزدجون عليه بالاستيلاء ويحبونه بالظهور والغلبة (قال  
 انما أدعوا ربى) أو حده ولا ألقت الى ما سواه فأكون مشركا (قل  
 انى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا) أى غيا وهدى انما الغواية والهداية  
 من الله ان سلطنى عليكم تهديا ونورى والا يهتدوا فى الضلال ليس

وانا منا المسلمون ومنا القاسطون  
 فن أسلم فاولئك فخر وارشدا  
 وأما القاسطون فكانوا لجهنم  
 خطبا وأن لو استقاموا على  
 الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا  
 لنقتنهم فيه ومن يعرض عن  
 ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا  
 وأن المساجد لله فلا تدعوا مع  
 الله أحدا وأنه لما قام عبد الله  
 يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا  
 قال انما أدعوا ربى ولا أشرك  
 به أحدا قل انى لا أملك لكم  
 ضرا ولا رشدا قل انى لن  
 يعبدنى من الله أحد ولن أجد  
 من دونه ملحد

في قوتي أن أقسركم على الهداية (الابلاغ) أي أن أبلغكم بلاغا  
صادرا من الله (و) أبلغكم (رسالاته) من معاني الوحي وأحكام  
الحق أي لا أم لك إلا التبليغ والرسالات فهو استثناء من معمول أم لك  
وقوله (قل اني لن يغيرني) اعتراض مؤكدة لنفي الاستطاعة والقدرة  
عليهم أي لن يغيرني أيضا (من الله أحد) ان أراد لي الله بضراً أو غواية  
فيسلطكم أو يغيركم على (ولن أجدهم من دونه ملجأ وملاذ  
ومهربا ومجصا ان أهلكني أو عذبني على أيديكم أو غيركم واذلا أم لك  
النفع والضراً والهداية والغواية لنفسى فكيف أم لك لكم شيئا منها  
(ومن يعص الله ورسوله) منكم فلم يقبل نوره ولم يسمع ما يبلغه رسول  
العقل (فان له نار) الطبيعة المحرقة باستيلائها عليه أبدا (حتى اذا  
رأوا) أي يكونون عليه لبداء يستولون عليه بالازدحام حتى اذا رأوا  
(ما يوعدون) في الرسالات من وقوع القيامة الصغرى بالموت أو  
الوسطى بظهور نور الفطرة واستيلاء القلب عليها والكبرى بظهور  
نور الوحدة فسيظهر ضعفهم وقلة عددهم وخود نارهم وانطفأؤها  
وكلاهما حدهم وشوكتهم باحدى الاحوال الثلاث ولا ينصر بعضهم  
بعضا لا تقهارهم وعجزهم وفنائهم فيعلمون (انهم أضعف ناصرا) من  
القلب (وأقل عددا) وان كادوا أن يقهروه بالكثرة واستقلوه  
بالنسبة الى عددهم فان الواحد المؤيد من عند الله أقوى واكثر ولقد  
سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين انهم لهم المتصورون ان ينصرهم الله فلا  
غالب لكم (قل ان أدري أقرب ما توعدون) في القيامة الصغرى  
من الفناء والدخول في نار الطبيعة عند البعث لعدم الوقوف على  
قدرا لله أو في الآخرين من الموت الارادى والفناء الحقيقى لعدم  
الوقوف على قوة الاستعداد وضعفه فيقع عاجلا أم ضربا لله غاية  
واجلا هو (عالم الغيب) وحده (فلا) يطلع (على غيبه أحد الا من  
ارتضى من رسل) أي أعتمد في الفطرة الاولى وزكاه وصفاه من

الابلاغ من الله ورسالاته ومن  
يعص الله ورسوله فان له نار  
جهنم خالد فيها أبدا حتى  
اذا رأوا ما يوعدون فسيعلمون  
من أضعف ناصرا وأقل عددا  
قل ان أدري أقرب ما توعدون  
أم يجعل له ربي أمدا عالم  
الغيب فلا يظهر على غيبه أحد  
الا من ارتضى من رسل

رسول القوة القدسية (فانه يسلك من بين يديه) أى من جابه الالهى  
(ومن خلقه) وجهته البدنية (رصد) حفظه أمام من جهة الله التى  
اليها وجهه فروح القدس والانوار الملكوتية والربانية وأمام من جهة  
البدن فالملكات الفاضلة والهيئات النورية بالحاصلة من هياكل  
الطاعات والعبادات يحفظونه من تجسيت الحق وخلق كلامهم من  
الوساوس والاهوام والخيالات بمعارفها اليقينية ومعانيها القدسية  
والواردات الغيبية والكشوف الحقيقية (ليعلم أن قد بلغوا)  
ليظهر علمه تعالى في مظاهر الرسل مما كان مكنونا في استعدادهم  
فيكملا ويكملا وبعثهم من رسالته وبلاغه (وأحاط  
بمآلهم) من العقل الفرقاني والمعاني المكنونة في فطرتهم أزلا  
فاظهرها (وأحصى كل شئ) أى ضبط كل شئ بالعقل الفرقاني وأبراز  
الكمال التام جلة وتفصيلا كلياً وجزئياً وضبط عدد كل شئ مطلقاً  
في القضاء والقدر كلياً وجزئياً والله تعالى أعلم

(سورة المزمل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المزمل) أى المتلفف في غواشي البدن وملاييسه (قم) من نوم  
الغفلة ما تراه في سبيل الله سالك ما بالك يبداء النفس ومراحل مفارقة  
القلب الى الله ليسل مقام النفس واستبلاء الطبع (الأقليل) بحكم  
الضرورة للاستراحة والاكل والشرب ومصالح البدن ومهماته التي  
لا يمكن التعيش بدونها وذلك هو نصفه أى نصف كونه في مقام الطبيعة  
من الزمان بأسره ليعكون الربع من الدورة التسامة التي هي أربع  
وعشرون ساعة للاستراحة والربع لضرويات البدن (أو انقص  
منه قليلاً) ان كنت من الأقوياء حتى يبقى الثلث فيكون السطس

فانه يسلك من بين يديه ومن  
خلقه رصداً ليعلم أن قد بلغوا  
رسالات ربهم وأحاط بمآلهم  
وأحصى كل شئ عدداً  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
يا أيها المزمل قم الليل الأقل  
نصفه أو انقص منه قليلاً



للاستراحة والسند من الضروريات المعاش (أورد عليه) لئلا ان كنت  
من الضعفاء حتى يصير الى الثلثين فيكون الثلث للاستراحة والثلث  
للضروريات والثلث للاشتغال باقعه والسيرى طريقه (ورتل القرآن)  
أى فصل ما فى فطرتك من المعاني والحقائق مجموعة فى استعدادك  
مكتونة باظهارها وازهارها بالتركية والتصفية (اناسلنى عليك)  
بما سيدك بروح القدس وافاضة نوره عليك حتى يخرج حقيقك بالقوة  
الى الفعل من المعاني والحكم (قولاً ثقيلاً) ذا وزن واعتبار (ان فاشنة  
اللبيل) أى النفس المتباعدة من مقام الطبيعة ومقابل العقلة (هى  
أشد) موافقة للقلب وأصوب قولاً صادراً من العلم لامن التخيل  
والظن والوهم (ان لك) فى نهار مقام القلب وثمان طالع شمس الروح  
(سجاً) أى سيرا ونصراً وقلوباً فى الصفات الالهية ومقامات  
الطريقة (طويلاً) بلا أمد ونهاية (واذ كر اسم ربك) الذى هو أنت  
أى اعرف نفسك واذكرها ولا تنساها فتنساها الله واجتهد لتحصيل  
كمالها بعد معرفة حقيقتها (وتبتل) وانقطع الى الله بالاعراض عما  
سواه انقطاعاً تاماً معتد به (رب المشرق والمغرب) أى الذى ظهر  
عليك نوره فطلع من أفق وجودك بإيجادك والمغرب الذى اختفى  
بوجودك وغرب نوره فيك واخضب بك (لا اله) فى الوجود (الاهو)  
أى لا شئ فى الوجود بعد غيظه هو الأول والآخر والظاهر والباطن  
(فاتخذ وكلاً) أى السلي عن فعلك وتديرك برؤية جميع الأعمال  
منه فيجب تكون أمرك موكولاً بالبعد برأمره ويقدر بك ما يشاء  
فكنت منكلاً (واصبر على ما يقولون) واصبر نفسك من العيش  
والاضطراب والحركة فى طلب الرزق والاهتمام به على ما توسوس اليك  
الهمزى فبعتك وتبعك فى حوائجك (واصبرهم) بالامراض عنهم  
(اصبرهم) صبراً على العلم الشرعى والعقل والاعتقلى المهرى والاعمال

أورد عليه ورتل القرآن ترتيلاً  
اناسلنى عليك قولاً ثقيلاً  
ان فاشنة الليل هى أشد وطناً  
وأقوم قبلاً ان لك فى النهار سجاً  
طويلاً واذكر اسم ربك  
وتبتل اليه قبلاً رب المشرق  
والمغرب لا اله الا هو فاتخذ  
وكلاً واصبر على ما يقولون  
واصبرهم صبراً جليلاً وذوق



أولى النعمة ومهلهم قليلا ان \* (٢٥٣) \* لبنا انكالا رجيم ما وطعاما ذاغصة وعذابا أليما يوم

ترجف الارض والجبال وكانت  
الجبال كتيبا مهيلا انا  
أرسلنا اليكم رسولا شاهدا  
عليكم كما أرسلنا الى فرعون  
رسولا فعصى فرعون الرسول  
فأخذناه أخذاً ويلا فكيف  
تقون ان كفرتم يوما يجعل  
الولدان شييا السحاب منقطر به  
كان وعده مفعولا ان هذه  
تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه  
سيلا ان ربك يعلم أنك تقوم  
أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه  
وطائفة من الذين معك والله  
يقدر الليل والنهار علم أن لن  
تحصوه كتاب عليكم فافروا  
ما تبسر من القرآن علم أن  
سيكون منكم مرضى وآخرون  
يضربون في الارض يبتغون  
من فضل الله وآخرون يقاتلون  
في سبيل الله فافروا ما تبسر منه  
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة  
واقربوا الله قرضا حسنا  
وما تقدموا لانفسكم من خير  
تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم  
أجرا واستغفروا الله ان الله  
غفور رحيم

(وذرى) واياهم فانهم المكذبون بمقام التوكل وتكفلي بحوائجك  
لاحتجابهم بما أنعمت عليهم من نعمة الادراك والشعور والقدرة  
والارادة عنى فلا يشعرون الا بقواهم وقدرهم ولا يصدقون قولى  
(ومهلهم قليلا) ريثما أسلب عنهم القوة والقدرة بتجلى الصفات  
فيظهر عجزهم (ان الدنيا) قيودا شرعية وتكاليف مانعة لهم عن  
أفعالها (وجيما) من حر نار التعب في الطلب (وطعاما ذاغصة)  
من مخالفات طباههم وحقوقهم بدل حظوظهم (وعذابا أليما) من  
أنواع الرياضة والمجاهدة (يوم ترجف) أرض النفس باستيلاء  
اشراقات أنوار التجليات في القلب فتشعروا وتضطرب وجبال هياتها  
وصفاتها قد ذلك (وكانت الجبال كتيبا مهيلا) فتحمى وتذهب \*  
أور يثما يهيج أعصرا انحراف المزاج وغلبة بعض الكيفيات بعضها ان  
لبنا انكالا من الهيات المنكرة والصور المعذبة المؤذية ووجيما  
من نيران الطبيعة وطعاما ذاغصة مما لا تستلذه من أنواع الفسلى  
والزقوم والضريع وعذابا أليما بتلك النيران والصور يوم ترجف أرض  
البدن بزهاق الروح وسكرات الموت وجبال الاعضاء قد تفتت وتصير  
كتيما مهيلا والله أعلم

(سورة المدثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المدثر) أي المتلبس بدثار البدن المحتجب بصورته (قم) عن  
ما رصكنت اليه وتلبست به من أشغال الطبيعة واتبعه عن رقدة  
الغفلة (فأنذر) نفسك وقوادح جميع من هذا العذاب يوم عظيم  
(وربك فكبر) أي ان كنت تكبر شيئا وتعظم قدره فخص ربك  
بالتعظيم والتكبير لا يعظم في عينك غيره ويصغر في قلبك كل ما سواه

يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

بمشاهدة كبرياته (وشيا بك فطهر) أى ظاهره وأول قبل تطهير  
باطنك عن مدائس الاخلاق وقبائح الافعال ومذام العادات ورجز  
الهوى المؤدى الى العذاب (فاهجر) أى جرد باطنك عن اللواحق  
المادية والهيات الجسمانية الغاسقة والغواشى الظلمانية الهولانية  
(ولا تمن تستكثر) ولا تعطى المال عند مجرّدك عنه مستغزرا طالبا  
للاعواض والثواب الكثير به فان ذلك احتجاب بالنعمة عن المنعم  
وقصور همة بل خالص الوجه الله افعل ما تفعل صابرا على الفضيلة  
له لا شئ آخر وهذا معنى قوله (ولربك فاصبر) أولاتعط ما أعطيت  
فى الزهد والطاعة والترک والتجريد مستكثرا راييا اياه كثيرا فتجب  
برؤية فضيلتك وتبذل بالعجب فيكون ذنب رؤية الفضيلة أعظم من  
ذنب الرذيلة كما قال عليه السلام لو لم تذنبوا لخشيت عليكم أشد من  
الذنب العجب العجب بل اصبر على الفضيلة خالصا لوجه  
ربك لا لغرض آخرها رباعن الرذيلة بالطبع لافضيلة لها أصلا فلا  
تنتهج برؤية زينتها بالفضيلة بل بفضل الله عليك فتتذل وتخفض  
لا تتعزز وتستكثر (فاذا انقرفى الناقور) أى نزاع الروح عن الجسد  
فتنقر الهيات الروحانية ومحاسن الصور والملاذ والادراكات عنه  
ويؤثر بالتفريق والتبديد فى ذلك المنقور وذلك عبارة عن النفخة  
الاولى للامانة أو ينقر فى البدن المبعوث فتنتفش فيها الهيات  
المكتسبة المردية الموجبة للعذاب أو الحسنة المنجية الموجبة للثواب  
فيكون عبارة عن النفخة الثانية التى للاحياء وهو الاظهر فلا يخفى  
عشر ذلك اليوم على المحجوبين على أحد وان خفى يسره على غيرهم الا  
على المحققين من أهل الكشف والعيان (سأصليه سقر) بدل من قوله  
سأرهقه صعودا والصعود عقبة شاقة المصعد عن النبى صلى الله  
عليه وسلم جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذلك  
أبدأ وهو والله أعلم اشارة الى طور النفس الذى هو أعظم أطوارها

وشيا بك فطهر والرجز فاهجر  
ولا تمن تستكثر ولربك فاصبر  
فاذا انقرفى الناقور فذلك يومئذ  
يوم عسير على الكافرين غير  
يسر ذرى ومن خلقت وحيدا  
وجعلت له مالا محسودا وبنيين  
شهودا ومهدت له تمهيدا ثم  
يطمع أن أزيد كلالا انه كان  
لأنا عند أسأرهقه صعودا  
انه فكرو قد رفقت كيف قدر  
ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس  
وبسر ثم أدبر واستكبر فقال  
ان هذا الاصر يؤثر ان هذا الا  
قول البشر سأصليه سقر وما  
أدراك ما سقر لا تبقي ولا تذر

أى أفقها الذى يلى الفطرة الانسانية يصعد اليه سنن متطاولة  
 فى صور التعذيب و برازخ الاحتجاب يهلك ويحترق فيها كما قال  
 عليه السلام يكلف أن يصعد عقبة فى النار كلما وضع يده عليها ذابت  
 فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت ويهوى  
 فيه الى أسفل سافلين كذلك ينتقل دركة دركة فى برازخ متنوعة  
 أبداً فذلك الصعود هو سفر الطبيعة من أعلى طبقاتها الى أسفلها  
 سألبيه اياها لا تبقى فيها شيئاً الا أهلكته وأقسته واذا هلك لم تذر  
 هالكاً حتى يعاد فأهلكته مرة أخرى هكذا دائماً (لواحة للبشر)  
 مغيرة لظواهر الاجساد الى لون سواد خطاياهم وهيات سببهم  
 وذلك من خاصية تلك النار كما تغير النار الجسمية الى ألوان  
 والهيآت (عليها تسعة عشر) هى الملكوت الارضية التى تلازم  
 المادة من روحانيات الكواكب السبعة والبروج الاثنى عشر  
 الموكلة بتدبير العالم السفلى المؤثرة فيه تقمعهم بسياط التأثير وتردهم  
 فى مهاوئها (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة) لتغلبهم وتقهرهم  
 فان عالم الملك فى قهر عالم الملكوت وتسخيره (وما جعلنا عدتهم) الا  
 لابتلاء المحجوبين وتعذيبهم وزيادة احتجابهم وارتبابهم (ليستيقن  
 الذين أوتوا) كتاب العقل الفرقانى (ويرداد الذين آمنوا الايمان  
 اليمينى العلى (ايماناً) بالكشف والعيان فلا يرتابوا كما ارتاب  
 الجاهلون بالجهل البسيط المحجوبون \* أو ليستيقن الذين أوتوا  
 الكتاب من المقادير ويرداد المحققون تحقيقهم ولا يرتابوا كما  
 ارتاب الجاهلون الذين لا اعتقاد لهم تحقيقاً ولا تقليداً (وليقول  
 الذين فى قلوبهم مرض) نفاق وشك من الجاهلين بالجهل البسيط  
 (والكافرون) المحجوبون بأعتقاداتهم الفاسدة من الجاهلين بالجهل  
 المركب (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) أى شيئاً عجيباً كالمثل المستغرب  
 المنعجب منه أى ماذا كرنا عدتهم وما جعلناها كذلك الا ليكون سبباً

لواحة للبشر عليها تسعة عشر  
 وما جعلنا أصحاب النار الا  
 ملائكة وما جعلنا عدتهم الا  
 قنينة للذين كفروا ليستيقن  
 الذين أوتوا الكتاب ويرداد  
 الذين آمنوا الايمان ولا يرتاب الذين  
 أوتوا الكتاب والمؤمنون  
 وليقول الذين فى قلوبهم مرض  
 والكافرون ماذا أراد الله بهذا  
 مثلاً

أظهر ضلال الضالين وهداية المهتدين كسائر الأسباب الموجبة  
ضلال من ضل وهداية من اهتدى مثل ذلك المذكور (يضل الله  
من يشاء) من أهل الشقاوة الأصلية (ويهدي من يشاء) من أهل  
السعادة الأزلية (وما يعلم جنود ربك) عددها وكنيتها وكيفيتها  
وحقيقتها إلا هو لا حاطة علمه بالمهايات وأحوالها (وما هي) أي وما  
سقر متصل بقوله سأصليه سقر من تمة أو صافه وقوله وما جعلنا إلى  
قوله (الاهو) اعتراض لبیان حال الزبانية (الا) تذكيرة للبشر (كلا)  
انكار أن يكون تذكرة لهم مطلقاً فإن أكثرهم غير مستعدين مطبوع  
على قلوبهم محكوم بشقاوتهم فلا يتعظون به ثم أقسم بالقمر أي  
بالقلب المستعد الصافي القابل للانداز المتعظ به المستفيع تذكرة  
تعظيماً له وبليلى ظلمة النفس (إذا دبر) أي ذهب بانقشاع ظلمتها عن  
القلب بانشقاق نور الروح عليه وتلا لوطو العه وبصبح طلوع ذلك  
النور إذا أسفر فزال الظلمة بكلماته وتنور القلب (انها) أي سقر  
الطبيعة (لا حدى) الدواهي (الكبر) العظيمة أو حدية منها فردة  
لا نظير لها من جللتها كقولك أنه أحد الرجال وانها لا حدى التسماتريد  
فرد امنهم منذرة (للشعر) أو انداز أي فردا في الانذار لهم لالكلام بل  
للمستعدين القابلين الذين ان شاؤا تقدموا باكتساب الفضائل  
والخيرات والكمالات الى مقام القلب والروح وان شاؤا تأخروا بالميل  
الى البدن وشهواته ولذاته فوقعوا فيها (كل نفس) يسكو بها (رهين)  
عند الله لا فكل لها الاستيلاء هيأت أعمالها وآثار أفعالها عليها  
ولزمها إياها وعدم انفكاكها عنها (الأصحاب اليمين) من السعداء  
الذين صعدوا عن الهيات الجسدانية وخلصوا الى مقام الفطرة ففكروا  
رقابهم عن الرهن هم (في جنات) من جنات الصقات والأفعال بسأل  
عضهم بعضاً عن حال الجرمين لاطلاعهم عليها وما أوجب تعذيبهم  
وبقاءهم في سقر الطبيعة فأجاب المسئولون بأناساً لأنهم عن حالهم

كذلك يضل الله من يشاء  
ويهدي من يشاء وما يعلم جنود  
ربك إلا هو وما هي إلا ذكرى  
للشركاء والقمر والليل إذا دبر  
والصبح إذا أسفر إنما لا حدى  
الكبر تذكرة للبشر لمن شاء منكم  
أن يتقدم أو يتأخر كل نفس بما  
كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين  
في جنات يساءلون عن الجرمين

بقولنا (ماسلككم في سقر قالوا) بلسان الحال أو القال انما كنا  
موصوفين بهذه الرذائل من اختيار الراحات البدنية ومحبة المال  
وترك العبادات البدنية والحالية والرياضات والخوض في الباطل  
والهزؤ والهذيان والتكذيب بالجزاء وانكار المعاد التي هي رذائل  
القوى الثلاث الموجبة للانغماس في نار الطبيعة الهولانية (حتى  
أتانا اليقين) أي الموت فرأى بانه ما كنا نكره عيانا (فانتقمهم شفاعته)  
شافع من نبي أو ملك لو قدر على سبيل فرض الحال لانهم غير قابلين  
لها فلا اذن في الشفاعة لذلك فلا شفاعة فلا تنفع فان الشفاعة هناك  
افاضة النور واما امداد الفيض ولا يمكن الا عند قبول الحال بالصفاء  
بين امتناع قبولهم لذلك وانتفاعهم بالشفاعة باعراضهم عن التذكرة  
وبلادة قلوبهم كقلوب الحر وتمنياتهم الباطلة لعنادهم ولجأهم  
وعدم خوفهم من الآخرة لعدم اعتقادهم وكل ذلك بمشيئة الله  
وقدره والله تعالى أعلم

﴿سورة القيامة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

جمع بين القيامة والنفس اللوامة في القسم بهما تعظيما لثأنهما  
وتناسبا بينهما اذ النفس اللوامة هي المصدقة بها المقررة بوقوعها  
المهيئة لاسبابها لانها لو لم نفسها أبدا في التفصيل والتفاعد عن  
الخيرات وان أحسنت لحرصها على الزيادة في الخير وأعمال البر  
تيقنا بالجزاء فكيف بها ان اخطأت وفطرت وبدرت منها بادرة غفلة  
ونسيانا وحذف جواب القسم لدلالة قوله (أيحسب الانسان  
الذي نجتمع عظامه) عليه وهو لتبعث والمراد بالقيامة ههنا الصغرى  
لهذه الدلالة بعينها (بلى) أي بلى نجتمعها (قادرين على) تسوية  
بنائه التي هي أطراف خلقته وتعلمها بان نعتلها كما كانت وقبل في

ماسلككم في سقر قالوا لم نكن من  
المصلين ولم نكن نطعم المسكين وكنا  
نخوض مع الخائضين وكنا  
نكذب بيوم الدين حتى أتانا  
اليقين فانتقمهم شفاعته  
الشافعين فالهم عن التذكرة  
معرضين كأنهم حرم مستغفرة  
فرت من قسورة بلى يريد كل  
امريئ منهم أن يوثق صحفا منشرة  
كلا بلا يخافون الآخرة كلا انه  
تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكر  
الا أن يشاء الله هو أهل التقوى  
وأهل المغفرة  
•(بسم الله الرحمن الرحيم)•  
لا أقسم يوم القيمة ولا أقسم  
بالنفس اللوامة أيحسب الانسان  
الذي نجتمع عظامه بلى قادرين  
على أن نسوي بنائه

بعض التفاسير الظاهرة على ان نضمها فنجعلها مسواة شيئا واحدا  
 كحافر الحير وخف البعير (بل يريد الانسان) ليدوم على الفجور بالميل  
 الى اللذات البدنية والشهوات البهيمية غارزارا فيه فيها فيما بين يديه  
 من الزمان الحاضر والمستقبل فيغفل عن القيامة لقصور نظره عنها  
 وكونه مقصورا على اللذات العاجلة وفقرتها لكه عليها واحدة بابها  
 عن الآجلة سأتلاعنها مستعنتا مستبعدا ياها بقوله (ايان يوم القيامة  
 فاذا برق البصر) أي تحير ودهش شاخصا من فزع الموت (وخسف)  
 قرا القلب لذهاب نور العقل عنه (وجع) شمس الروح وقرا القلب بان  
 جعل شيئا واحدا طالعا عن مغرب البدن لا يعتبر له ربتان كما كان حال  
 الحياة بل اتحد اروحا واحدا (يقول الانسان يومئذ أين المشرق) أي  
 يطلب مهربا ومحيصا (كلا) ردع له عن طلب المشرق (لا وزر) لا ملجأ (الى  
 ربك يومئذ) خاصة مستقر من نار أو جنة مفوض اليه لا الى غيره ولا  
 الى اختياره أو اليه خاصة استقراره ورجوعه كقوله ان الى ربك  
 الرجعى (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم) من عمله الذي يوجب نجاته  
 وثوابه من الخيرات والصلحات (وأخر) فقرط وقصر فيه ولم يعمل  
 (بل الانسان على نفسه بصيرة) حجة بينة يشهد بعمله ابقاء هيات  
 أعماله المكتوبة عليه في نفسه ورسومها في ذاته وصيرورة صفاته صور  
 أعضائه فلا حاجة الى ان ينبأ من خارج (ولو ألقى معاذيره) أي أرخى  
 ستوره فاخفى بها عند ارتكاب تلك الاعمال أو لو ألقى أعذاره  
 مجادلا عن نفسه بكل معذرة (لا تحرك به لسانك) أي الانسان بحول  
 بالطبع كما قال خلق الانسان من عجل فلذلك اختار العاجلة واحتجب  
 بها عن الآجلة ألا ترى انك مع وفور سكنتك وكمال وفارل بالله تعجل  
 عند القائه الوحي اليك فتظهر نفسك لتلقفه وهو ذنب حالك وحجاب  
 وجودك وهو معفى قوله (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) فلا  
 تفعل ولا تحرك لسانك به فظهر نفسك واضطرابها بعمله به ولتكن

بل يريد الانسان ان يفجر أماسه  
 يسأل أيان يوم القيامة فاذا برق  
 البصر وخسف القمر يقول الانسان  
 الشمس والقمر يقول الانسان  
 يومئذ أين المشرق كلا لا وزر الى  
 ربك يومئذ المستقر ينبأ الانسان  
 يومئذ بما قدم وأخر بل الانسان  
 على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره  
 لا تحرك به لسانك لتعجل به



قوله هادية ونفسك غائبة عن مورد الوحي وقلبك سالم باعن صفاتها  
خالصا في التوجه آمناع حركة النفس (ان علينا جمعه وقرأناه) ان  
علينا جمعه فيك وقرأناه أى ليكن جمعه في مقام الوحدة وقرأناك اياه  
بنافائنا عن ذاتك وفي عين الجمع حيث لم يكن لك وجود ولا بقية ولا عين  
ولا اثر (فاذا قرأناه) أوجدناه حال فسانك فينا (فاتبع قرآنه)  
بالرجوع الى مقام البقاء بعد الفناء وظهور القلب والنفس في ثم عند  
كونك في مقام التفصيل (ان علينا بيانه) واظهار معانيه في حيز  
قلبك ونفسك مفصلة مشروحة (كلا) ردع له عن العجلة (بل يحبون  
العاجلة) سواء حالك وحالهم بحكم البشرية ومقتضى الطبيعة  
والنفس الطياشة (وجوه يومئذ ناضرة) للتور بنور القدس  
والاتصال بعالم النور والسرور والنعيم الدائم مبتهجة بزنة معارفها  
وهياتها متبججة بهجة ذواتها منخرطة في سلك الملكوت والجبروت  
(الى ربها ناظرة) أى الى حضرة الذات خاصة متوجهة متوقفة للارحة  
التامة في مقام أنوار الصفات وناضرة بنوره الى وجهه خاصة ناظرة  
مشاهدة اياه لا تلتفت الى ما سوا مشاهدة لجمال ذاته وسميات وجهه  
أو مطالعة لحسن صفاته لا تشغل بغيره (باسرة) كأنه لجهامة  
هياتها وظلمة ما بها من الخيم والنيران وسماجة ما تراه مما هنالك من  
الاهوال وأنواع العذاب والخسران (تظن أن يفعل بها) داهية  
تفصل فقار الظهر لشدة تهاوس حالها وبها لها وشتان ما بين المرتبتين  
والله سبحانه وتعالى أعلم

❖ (سورة الانسان) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(هل أتى) أى قد أتى (على الانسان حين من الدهر لم يكن فيه) شيأ  
(مذكورا) أى على وجه التقرير والتقريب أى كان شيأ في علم الله

ان علينا جمعه وقرأناه فاذا قرأناه  
فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه  
كلا بل يحبون العاجلة وتذرون  
الآخرة وجوه يومئذ ناضرة الى  
ربها ناظرة ووجوه يومئذ  
باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة  
كلا اذا بلغت التراقي وقيل من  
راق وظن أنه الفراق والتفت  
الساق بالساق الى ربك يومئذ  
المساق فلا صدق ولا صلي  
ولكن كذب وتولى ثم ذهب  
الى أهله ينطى أولى لك فأولى ثم  
أولى لك فأولى أي حسب الانسان  
أن يترك سدى ألم يكن نطفة من  
منى يمينى ثم كان علقة نخلق  
فسوى فجعل منه الزوجين الذكر  
والانثى أليس ذلك بقادر على  
أن يحيى الموتى

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

هل أتى على الانسان حين من  
الدهر لم يكن شيأ مذكورا انا  
خلقنا الانسان من نطفة  
أمشاج نبذليه فجعلناه سميعا  
بصيرا



بل في نفس الامر تقدم روحه ولكنه لم يذكر فيما بين الناس لكونه  
في عالم الغيب وعدم شعور من في عالم الشهادة به (انا هديناه) سبيل  
الحق بأدلة العقل والسمع في حالي كونه شاكرامهتديا مستعملا  
لنعم المشاعر والآلات والوسائط فيما ينبغي أن يستعمل من الطاعات  
متوصلا بها الى المنعم (أو كفورا) محتسبا بالنعم عن المنعم مستعملا  
لها في غير ما يجب أن يستعمل من المعاصي (انا أعتدنا للكافرين)  
المحتجبين بالنعم (سلاسل) المبول والمحبات الى المشتبهات الجسمانية  
الموجبة لتقيدهم بها والحرمان عن المقاصد الحقيقية في النيران  
وأغلال الصور والهيات المانعة عن الحركة في طلب المراد وسعير  
التعذيب في قعر الطبيعة وقهر الحق (ان الابرار) أي السعداء الذين  
برزوا عن حجاب الآثار والافعال واحتجوا بحجب الصفات غير  
واقفين معها بل متوجهين الى عين الذات مع البقاء في عالم الصفات  
وهم المتوسطون في السلوك (يشربون من كأس) محبة حسن  
الصفات لا صرفا بل كان في شرابهم مزج من لذة محبة الذات وهي  
العين الكافورية المفيدة للذة برد اليقين وبياض النورية وتفريح  
القلب المحترق بحرارة الشوق وتقويته فان للكافور خاصية التبريد  
والتفريح والبياض والكافور عين (يشرب بها) صرفة (عباد الله)  
الذين هم خاصة من أهل الوحدة الذاتية المخصوص محبتهم بعين  
الذات دون الصفات لا يفرقون بين القهر واللفظ والرفق والعنف  
والبلاء والشدة والرخاء بل تستقر محبتهم مع الاضداد وتستقر لذاتهم  
في النعماء والسراء والرحمة والرحمة كما قال أحدهم

هو اى له فرض تعطف أم جفا \* وشربه عذب تكذرا أم صفا  
وكلت الى المحبوب امرى كله \* فان شاء أحياني وان شاء أتلقا  
وأما الابرار فلما كانوا يحبون المنعم واللطف والرحيم لم يتبق محبتهم  
عند تجلي القهار والمبلى والمنقسم بحالها لولا انهم لم يكرهون ذلك

(بفجرونها)

انا هديناه السبيل اما شاكرا  
واتما كفورا انا أعتدنا للكافرين  
سلاسل وأغلالا وسعيرا ان  
الابرار يشربون من كأس كان  
مزاجها كافورا عينا يشرب  
بها عباد الله

(يفجرونها تفجيرا) لانهم منابها الاثنية ثمة ولا غيرة والالم يكن  
 كافور الظلمة حجاب الانانية والاثنية وسواده (يوفون بالندر) أى  
 الابرا يوفون بالعهد الذى كان بينهم وبين الله صبيحة يوم الازل بانهم  
 اذا وجدوا التمكن بالآلات والاسباب ابرزوا ما في مكامن  
 استعداداتهم وغيوب فطرتهم من الحقائق والمعارف والعلوم  
 والفضائل وأخرجوها الى الفعل بالتركية والتصفية (ويخافون)  
 يوم تجلى صفة القهر والسخط والانتقام لكونهم وصفين (يوما  
 كان شره) فاشيا منتشر بالغأقصى المبالغ باستيلاء الهيئات  
 المظلمة والحجب الساترة للنور من صفات النفس على القلب وهو  
 نهاية مبالغ الشر (ويطعمون الطعام على حبه) أى يتجردون  
 عن المنافع المالية ويزكون أنفسهم عن الرذائل خصوصا عن الشح  
 ليكون محبة المال أكثف الحجب فيتصفون بفضيلة الايثار  
 ويطعمون الطعام فى حالة احتياجهم اليه لست خلة الجوع من  
 يستحقه ويؤثرون به غيرهم على أنفسهم كما هو المشهور من قصة على  
 وأهل بيته عليهم الصلاة والسلام فى شأن نزول الآية من الايثار  
 بالقطور على المستحقين الثلاثة والصبر على الجوع والصوم ثلاثة  
 أيام أو يزكون أنفسهم عن رذيلة الجهل فيطعمون الطعام الروحاني  
 من الحكم والشرائع مع كونه محبوبا فى نفسه على حب الله  
 المسكين الدائم السكون الى تراب البدن واليتيم المنقطع عن تربية  
 أبيه الحقيقى الذى هو روح القدس والاسير المحبوس فى أسر  
 الطبيعة وقيود صفات النفس (انما نطعمكم لوجه الله) أى قائلين  
 فى أنفسهم ذلك ناوين بالاطعام رضا الله فان الابرا يقصدون  
 بالخيرات مرضى الله لا الثواب لكونهم يارزقون عن حجاب الافعال  
 الى الصفات أولاد الله ومحبتها اذ الوجه عبارة عن الذات مع  
 الصفات لكونهم سالكين سائر ين فى بيداء الصفات الى مقصد

يفجرونها تفجيرا يوفون بالندر  
 ويخافون يوما كان شره  
 مستطيرا ويطعمون الطعام  
 على حبه مسكينا ويتيميا وأسيرا  
 انما نطعمكم لوجه الله

الذات غير واقفين معها (لا تريد منكم جزاء) مكافأة (ولا شكورا)  
 وثناء لعدم الاحتجاب بالاغراض والاعراض (انا نخاف من ربنا)  
 يوم تجلي السخط والغضب وظهوره في صفة العبوس والقهر -  
 (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) بتجليه في صورة الرضا واللفظ  
 (ولقاهم) نضرة الرضوان وسرور النعيم الدائم (وجزاهم) بصبرهم  
 عن الذات النفسانية والتزيينات الشيطانية في جنان الافعال مع  
 أنوار الصفات جنة الذات وحرير ملابس الصفات الالهية النورانية  
 اللطيفة (متكئين) في تلك الجنة على أرائك الاسماء التي  
 هي الذات مع الصفات بحسب مقاماتهم ومراتبهم ودرجاتهم منها  
 (لا يرون فيها) شمس حرارة الشوق اليها مع الحرمان ولا زمهرير  
 برودة الوقوف مع الاكوان فان الوقوف مع الكون برد قاسر  
 وثقل عاصر (ودانية عليهم) ظلال الصفات قريبة منهم سارة  
 اياهم لاتصافهم بها وكونهم في روحها (وذلت) لهم (قطوفها) من  
 ثمار علوم توحيد الذات وتوحيد الصفات والاحوال والمواهب  
 (تذليلها) تأما كلما شاؤوا جنوها وتلذذوا وتفككها بها (وبطاف  
 عليهم بآية من فضة) هي مظاهر حسن الصفات من محاسن الصور  
 وكونها من فضة نوريتها وبياضها وزينتها وبيائها (وأكواب)  
 من صوراً وصفات المجردات اللطيفة والجواهر المقدسة لكونها بلا  
 عرى التعلق بالمواد فلا يمكن قبضها بالعري من غير الاتصال بذواتها  
 ولكونها من عالم الغيب لم تكن مكشوفة الرأس كالاولانى (كانت  
 قوارير) لصفائهما وتلاؤن نور الذات من ورائها وكما قال في تشبيه  
 القلب بالزجاجة الزجاجية كأنها كوكب درى أى في صفاء  
 الزجاجية وضياء الكوكب فكذلك ههنا قال (قوارير من فضة) أى  
 هي في صفاء الزجاجية وشفيفتها وبياض الفضة وبريقها (قدروها  
 تقديرا) أى على حسب استعداداتهم ومبالغ رتبهم على قدر

لا تريد منكم جزاء ولا شكورا  
 انا نخاف من ربنا يوما عبوسا  
 قهطيرا فوقاهم الله شر ذلك  
 اليوم ولقاهم نضرة وسرورا  
 وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا  
 متكئين فيها على الارائك لا يرون  
 فيها شمساً ولا زمهرياً ودانية  
 عليهم ظلالها وذلت قطوفها  
 تذليلها وبطاف عليهم بآية  
 من فضة وأكواب كانت  
 قوارير قوارير من فضة قدروها  
 تقديرا

أشواقهم واراداتهم كما قدروا في أنفسهم وجدوها كما قيل لا تفيض ولا تفيض (ويسقون فيها كأسا كان مزاجها) زنجبيل لذة الاشتياق فانهم لاشوق لهم ليكون شرابهم الزنجبيل الصرف الذي هو غاية حرارة الطلب لوصولهم ولكن لهم الاشتياق للسير في الصفات وامتناع وصولهم على جميعها فلا تصفو محبتهم من لذة حرارة الطلب كما صفت لذة محبة المستغرقين في عين جميع الذات فكان شرابهم العين الكافورية الصرفة (عيننا) بدل من زنجبيل أي هو عين في الجنة لكون حرارة الشوق عين المحبة الناشئة من منبع الوحدة مع الهجران (تسمى سلسيلا) اسلاستها في الحلق وذوقها فان العشاق المهجورين الطالبين السالكين سبيل الوصال في ذوق وسكر من حرارة عشقهم لا يقاس به ذوق (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) من فيوض الاسماء الالهية المتجلية عليهم في عالم القدس وهي الانوار الملكويتية والجبروتية المنكشفة عليهم في حضرات الصفات وجناتها ولو كانت جناتهم من جنات الافعال لطافت عليهم الحور مكان الولدان لان الاسماء مؤثرة في الافعال والصفات مصادرها ومبادئ الآثار والهيئات وكونهم مخلدين يبقاؤهم على التجرد أبدا (اذا رأيتهم حسبتهم لو لو امنتورا) لنوريتهم وصفاتهم وبسطة جواهرهم (عليهم ثياب سندس خضر) أي تعلوهم ملابس سندس الاحوال والمواهب اللطيفة من انوار الصفات البهجة والخضرة عبارة عن البهجة والنضرة واستبرق الاخلاق الالهية (وحلوا أساور من فضة) أي زينوا بزينة المعاني المعقولة المنورة بنور الوجدان (وسقاهم ربه شرابا طهورا) من لذة محبة الذات والعشق الحقيقي الصرف الصافي عن كدر الغيرية واثنية الصفات الطاهر عن دنس ظهور الانانية والبقية (ان هذا) المذكور من الجنة والاواني والولدان والشراب (كان لكم جزاء) لقيامكم بحق

ويسقون فيها كأسا  
كان مزاجها زنجبيل عينا  
فيها تسمى سلسيلا ويطوف  
عليهم ولدان مخلدون اذا  
رأيتهم حسبتهم لو لو امنتورا  
واذا رأيتهم حسبتهم لو لو امنتورا  
كبرا عليهم ثياب سندس  
خضر واستبرق وحلوا أساور  
من فضة وسقاهم ربه شرابا  
طهورا ان هذا كان لكم جزاء

تجليات الصفات (وكان سعيكم) من الاعمال القلبية في مقامها  
كالخشية والهيبة عند تجلي العظمة والخضوع والانس عند تجلي  
صفة الرحمة والاخلاص في طلب تجلي الوحدة وأمثال ذلك  
(مشكورا) بهذا الجزاء (انا نحن نزلنا عليك القرآن) بذاتنا دون من  
عدانا (فاصبر لحكم) التجلي الاحدى الذاتى في مقام القضاء مع بلاء  
ظهور الانانية والبقية فان الرب في مقام نزول الصفات هو الذات  
وحدها (ولا تطع منهم آثما) محتجبا بالصفات والاحوال أو بذاته  
عن الذات وبصفات نفسه وهياتها عن الصفات (أو كفورا) محتجبا  
بالافعال والآثار واقفا معها بأفعاله ومكسوباته عن الافعال  
فتحتجب بموافقتهم (واذكر اسم ربك) أى ذاتك الذى هو الاسم  
الاعظم من أسمائه بالقيام بحقوقه واظهار كماله (بكرة وأصيلا)  
في المبدأ والمنتهى بالصفات القطرية من وقت طلوع النور الالهى  
بإيجاده فى الازل وايداع كماله فيها وغروبه بتعيينها واحتجابها بها  
واظهارها مع كمالها (ومن الليل) وخصص مقام النفس أو القلب  
حال البقاء بعد القضاء والرجوع الى الخلق للتشريع بسجود القضاء  
والعبادة الحقيقية فان الدعوة لا يمكن الاحتجاب القلب ووجود  
النفس (فاسجد له) سجود القضاء بروية بقاء نفسك بالحق وقضاء  
البشرية بالكلية فتكون موجودا بلاها وزهره عن المعية  
والانينية والانانية وظهور البقية (للاطويلا) بقاء دائما أبديا  
مادمت فى ذلك المقام (ان هؤلاء) أى المحتجبين بالآثار والافعال أو  
الصفات (يجبون العاجلة) أى شاهدتهم الحاضر من الذوق الناقص  
(ويذرون وراءهم) يوم التجلي الذاتى أى القيامة الكبرى الشاق  
المعتبر الذى لا يحتمله أحد (نحن خلقناهم) بتعيين استعداداتهم  
(وشددنا أسرهم) قوتناهم بالميثاق الازلى والاتصال الحقيقى  
(واذا شئنا بدلنا أمثالهم) بأن نسلب أفعالهم بأفعالنا ونعمو

وكان سعيكم مشكورا انا نحن  
نزلنا عليك القرآن تنزيلا فاصبر  
لحكم ربك ولا تطع منهم آثما  
أو كفورا واذكر اسم ربك بكرة  
وأصيلا ومن الليل فاسجد له  
وسجدة ليل طويلا ان هؤلاء  
يجبون العاجلة ويذرون  
وراءهم يوما ثقيلا نحن  
خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا  
شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا

صفاتهم بصفتنا ونفقي ذواتهم بذواتنا فيكونوا ابدا لا (ان هذه)  
تذكر لسلوك طريق والسير في (فن شاء اتخذ) سبيلا الى (وما  
تساؤن الا) بمشيئتي بان أريدهم فيريدوني فتكون ارادتهم مسبوقه  
بارادتي بل عين ارادتي الظاهرة في مظاهرهم (ان الله كان عليما)  
بما أودع فيهم من العلوم (حكيم) بكيفية ابداعها وابرارها فيهم  
بإظهار كمالهم (يدخل من يشاء في رحمته) بأقاصه ذلك السكال  
المودع فيه عليه وإظهاره (الظالمين) الباخسين حقهم الناقصين  
حظهم منها بالاحتجاب عنها والواضعين نور فطرتهم الذي هو النور  
الالهى الاصل الحاصل من اسمه المبدئ في غير موضعه من محبة  
الانداد والاحتجاب بالآثار وعبادة الاغيار (أعد لهم عذابا)  
بالوقوف على الرب لو قوفهم مع الغير ثم على النار لو قوفهم مع الآثار  
مؤلما ايلام شديدا

✽ (سورة والمرسلات) ✽

✽ (بسم الله الرحمن الرحيم) ✽

( والمرسلات عرفا ) أقسم سبحانه بأنوار القهر واللفظ الموجهة  
للكمال والوقوف على أحوال القيامة فقال والمرسلات أى الانوار  
القاهرة التى أرسلت الى النفوس الانسانية (عرفا) أى متتالية  
متتابعة بواده ولوائح ولوامع وطواع من قولهم جاؤا عرفا ثم تشددت  
وتقوى كالرياح العاصفة فتعصف بالصفات النفسانية والقوى  
البدنية والروحانية بتجليات صفات العظمت والجبروت فتقهرها  
وتذريها وان فسر العرف بالذى هو ضد النكر فعناه والمرسلات  
للاحسان فان هذا القهر في ضمنه لطف خفي كما قال سبقت رحمتي  
غضبي وقال أمير المؤمنين عليه السلام واتسعت رحمته لا ولياته  
في شدة تقمته (والناشرات) والانوار التى تنشر وتحيى ما أهلكته

ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى  
ربه سبيلا وما تساؤن الا ان يشاء  
الله ان الله كان عليما حكيم يدخل  
من يشاء في رحمته والظالمين  
أعد لهم عذابا أليما  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
والمرسلات عرفا فالعاصفات  
عصفا والناشرات نشرا  
فالعاصفات عرفا

وأقنته العاصفات من تجليات صفات المحبة والرحمة فتفرق بينها  
 باقامة كل في مقامها يتميز بعضها من بعض وتفصل بين الحق والباطل  
 من أفعالها فتلقى الذكر أي العلم والحكمة لأن العلم يستدعي دعاء  
 وجودها ظاهرا فلا يمكن فيضانه في حال الفناء بالتجلي القهري ولا قبله  
 والالكان فكر يامستنبط بالعقل المشوب بالوهم فكان شيطنة  
 وشها محتلطا فيها الحق بالباطل (عذرا أو ندرا) كلاهما بدل من ذكر  
 أي عذرا للمستغفرين المتصلين ومحو السيئاتهم وهيات نفوسهم  
 وصفاتهم وانذارا للمغمسين في ملابس الطبيعة والبدن المحجوبين  
 بغواشيها ولذاتها وشهواتها عن الحق أو مفعول لهما أي المحوسنات  
 الاولين وذنوب صفاتهم وأفعالهم وانذارا لآخرين أو حالان أي  
 فيلقين ذكرا عاذرات ومنذرات (انما توعدون) من أحوال القيامة  
 الصغرى والكبرى (لواقع فاذا النجوم) أي الخواص (طمست)  
 ومحيت بالموت (واذا السماء) أي الروح الحيوانية (فريحت)  
 وشقت وانفلقت من الروح الانسانية (واذا الجبال) أي الاعضاء  
 (نسفت) أي فنيت وأذريت (واذا الرسل) أي ملائكة الثواب  
 والعقاب (أقت) عينت وبلغت ميقاتها الذي عين لها أما لا يصل  
 البشري والروح والراحة وأما لا يصل العذاب والكرب والذلة  
 (لاي يوم أجلت) أي ليوم عظيم أخرت عن معاجلة الثواب  
 والعقاب في وقت الاعمال أو رسل البشر وهم الانبياء عينت وبلغت  
 ميقاتها الذي عين لهم للفرق بين المطيع والعاصي والسعيد والشقي  
 فان الرسل يعرفون كلا بسمائهم (ليوم الفصل) بين السعداء والاشقياء  
 وان فسرت القيامة بالكبرى فاذا انجحوم القوى النفسانية محيت  
 بالعاصفات واذا اسماء العقل فرجت وشقت بتأثير نور الروح فيها  
 واذا جبال صفات النفس نسفت بالتجليات الوصفية في القيامة  
 الوسطى بل جبال النفس والقلب والعقل والروح وكل ما عليها

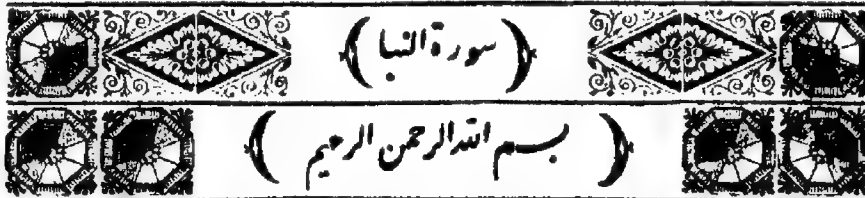
فاللقبات ذكرا عذرا أو ندرا  
 انما توعدون لواقع فاذا النجوم  
 طمست واذا السماء فرجت واذا  
 الجبال نسفت واذا الرسل  
 أقت لا ي يوم أجلت ليوم  
 الفصل وما أدراك ما يوم الفصل



بالتجلى الذاتي واذا الرسل الناشرات بالاحياء في حال البقاء بعد الفناء  
 عينت لوقت الفرق بعد الجمع وهو حال البقاء أى وقت الرجوع من  
 الجمع الى التفصيل المسمى يوم الفصل آخرت من وقت الجمع الذى هو  
 الفناء الى ذلك الوقت ويل يومئذ للمكذبين) باحدى القيامتين  
 المحجوبين عن الجزاء وقوله ويل يومئذ للمكذبين وما بعده يدل على  
 ان المراد بما توقعوه هو القيامة الصغرى (انطلقوا الى ظل ذى ثلاث  
 شعب) أى ظل شجرة الزقوم وهى النفس الخبيثة الملعونة الانسانية  
 اذا احتجبت بصفاتها وانقطعت عن نور الوحدة بظلمة ذاتها فبقيت  
 راسخة فى أرض البدن نابتة ناشئة فى نار الطبيعة متشعبة الى شعب  
 النفوس الثلاث البهيمية والسبعية والشيطانية وهى القوة  
 الملكوتية المغلوبة بالوهم العاملة بمقتضى هوى النفس (لاظليل)  
 كظل شجرة طوبى أى حالها فى افادة الروح والراحة بخلاف حال  
 تلك وهى النفس الطيبة المنورة بنور الوحدة الوجدانية فى أفعالها  
 الصادرة عن العقل الغير المتشعبة الى الشعب المختلفة المتضادة  
 (ولا يغنى) من لهب نار الهوى وتعب طلب ما لا يبقى (انهم اترى  
 بشرى) الدواعى العظيمة والتمنيات الباطلة كالجبال النارية مع  
 الحرمان عن التمنيات (هذا يوم لا ينطقون) لفقدان آلات النطق  
 وعدم الاذن فيه بالختم على الافواه فلا يعتذرون لانهم لا يتمكنون  
 من الاعتذار وذلك اليوم يوم طويل لانهاية لطوله والمواقف فيه  
 مختلفة ففى بعض المواقف لا ينطقون وفى بعضا يمكنهم النطق (هذا  
 يوم الفصل جمعناكم) بالحشر العام فى عين جمع الوجود مع الاولين  
 ثم فرقنا بين السعداء منكم والاشقياء أو فصلنا بينكم بتمييزكم من  
 السعداء وجمعناكم مع الاولين من الاشقياء المتوفين قبلكم فى النار  
 (فان كان لكم كيد فكيدون) تعجز لهم وبيان لمقهوريتهم وعدم  
 حيلتهم فى رفع العذاب (ان المتقين) المتزكّين عن صفات النفوس

ويل يومئذ للمكذبين ألم نهلك  
 الاولين ثم تبعهم الاخرين كذلك  
 تفعل بالمجرمين ويل يومئذ  
 للمكذبين ألم نخلقكم من ماء مهين  
 فجعلناه فى قرار مكين الى قدر  
 معلوم فقد رنا نعم القادرون  
 ويل يومئذ للمكذبين ألم نجعل  
 الارض كفاتا احياء وأمواتا  
 وجعلنا فيها رواسى شامخات  
 وأسقيناكم ماء فساتا ويل  
 يومئذ للمكذبين انطلقوا الى  
 ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى  
 ظل ذى ثلاث شعب لا ظليل ولا  
 يغنى من اللهب انهم اترى بشرى  
 كالقصر كانه جبال صفر  
 ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم  
 لا ينطقون ولا يؤذن لهم  
 فيعتذرون ويل يومئذ للمكذبين  
 هذا يوم الفصل جمعناكم  
 والاولين فان كان لكم كيد  
 فكيدون ويل يومئذ للمكذبين  
 ان المتقين

وهيات الاعمال المتجزدين عنها (في ظلال) من الصفات الالهية  
(وعيون) من العلوم والمعارف والحكم والحقائق المستفادة من  
تجلياتها (وفواكه) من لذات المحبات والمدركات (عمائشهمون  
على حسب ارادتهم مقولاهم) (كلوا واشربوا) أى كلوا من تلك  
الفواكه واشربوا من تلك العيون أكلهنا وشرباهنا سائغا  
رافها (بما كنتم تعملون) من الاعمال الزكية والرياضات القلبية  
والقالبية (انا كذلك نجزي المحسنين) الذين يعبدون الله في مقام  
مشاهدة الصفات والذات من ورائها لقوله الاحسان ان تعبد الله  
كانك تراه (واذا قيل لهم اركعوا) انخفضوا واخشعوا بالانكسار  
وتواضعوا القبول القيص بترك التجبر والاستبكار لا يقبلون ولا  
ينقادون وذلك اجرامهم الموجب لهلاكهم



النبأ العظيم هو القيامة الكبرى ولذلك قيل في أمير المؤمنين على  
عليه السلام \* هو النبأ العظيم وفلا توح \* أى الجمع والتفصيل  
باعتبار الحقيقة والشرعية لكونه جامعاً لهما (ان يوم الفصل) أى  
يوم يفصل بين الناس ويفرق السعداء من الاشقياء وبين كل طائفة  
من الفريقين باعتبار تفاوت الهيات والصور والاخلاق والاعمال  
وتناسبها (كان) عند الله وفي علمه وحكمه (ميقاتا) حتماً معيناً  
ووقتما موقتا ينتهى الخلق اليه (يوم ينفخ في الصور) باتصال الارواح  
بالاجساد ورجوعها الي الحياة (فتأتون أفواجا) فرقاً مختلفة كل  
فرقة مع امامهم على حسب تباين عقائدهم وأعمالهم وتوافقها وعن  
معاذ رضى الله عنه انه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا معاذ سألت عن أمر عظيم من الامور ثم أرسل عينيه وقال يحشر

في ظلال وعيون وفواكه مما  
يشتهون كلوا واشربوا هنيئاً بما  
كنتم تعملون انا كذلك نجزي  
المحسنين ويل يومئذ للمكذبين  
كلوا وتمتعوا قليلاً انكم  
مجمومون ويل يومئذ للمكذبين  
واذا قيل لهم اركعوا  
لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين  
فبأى حديث بعده يؤمنون  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
عم يتساءلون عن النبأ العظيم  
الذى هم فيه مختلفون كلا  
سيعلمون ثم كلا سيعلمون ألم  
نجعل الارض مهاداً والجبال  
أوتاداً وخلقناكم أزواجا  
وجعلنا نومكم سباتاً وجعلنا  
الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً  
وبنينا فوقكم سبْعَ عَشْرَ دَاجِياً  
وجعلنا سراجاً وهاجاً وأنزلنا  
من المعصرات ماءً ثجاجاً لنخرج  
به حبا ونباتاً وجنات ألفافاً  
يوم الفصل كان ميقاتا يوم  
ينفخ في الصور فتأتون أفواجا

عشرة أصناف من أمتي بعضهم على صورة القردة وبعضهم على  
صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم فوق وجوههم  
يحبسون عليها وبعضهم عميا وبعضهم صمابكا وبعضهم يعضفون  
السنتهم فهي مدلاة على صدورهم بسيل القيج من أفواههم يتقذروهم  
أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على  
جذوع من نار وبعضهم أشد تناما من الجيف وبعضهم ملبسون جبابا  
سابقة من قطران لازقة بجلودهم فأما الذين على صورة القردة  
فالقنات من الناس وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السمات  
وأما المنكسون على وجوههم فأكلة الربا وأما العمى فالذين يجورون  
في الحكم وأما الصم والبكم فالمحبون بأعمالهم وأما الذين يعضفون  
السنتهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم أعمالهم وأما الذين  
قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران وأما المصلبون على  
جذوع من نار فالسعاة بالناس إلى السلطان وأما الذين هم أشد تناما  
من الجيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق الله في  
أموالهم وأما الذين يلبسون الجباب فأهل الكبر والفخر والخيلاء  
صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفتحت) سماء الروح عند العود  
إلى البدن بأبواب الحواس الظاهرة والباطنة (فكانت أبوابا) أي  
ذات أبواب كثيرة هي طرق الشعور كان كلها أبواب لكثيرتها (وسيرت)  
جبال الحب السائرة لهما تمهم وصفاتهم عن الاعين الحاضرة عن  
ظهورها من الأبدان والأعضاء العارضة دون تلك الهيئات التي  
ظهرت في المحشر (فكانت سرايا) كقوله فكانت هباء منبثا أي صارت  
شيئا كلاشي في انبثائها وتفرق أجزائها (إن جهنم) الطبيعة (كانت  
مرصدا) حذاير صديقه كل أحدير صدهم عندها الملائكة أما  
المسعداء فلمجاوزتهم وعمرهم عليها القوله تعالى وإن منكم إلا واردة  
كان على ربك حتما مقضيا ثم نفي الذين اتقوا وعن الصادق عليه

وقتحت السماء فكانت أبوابا  
وسيرت الجبال فكانت سرابا  
إن جهنم كانت مرصدا

السلام انه سئل عن الآية فقبل انتم ايضا واردها فقال جزئها وهي  
خامدة وأما الاشقياء فلكونها ما بهم كما قال (للتاغيين ما آتيا) وكفوله  
ونذر الظالمين فيها جثيا (لائين فيها أحقابا) أرضنة متطاولة متتابعة  
أما غير متناهية ان كانت الاعتقادات باطلة فاسدة أو متناهية بحسب  
رسوخ الهيات ان كانت الاعمال سيئة مع عدم الاعتقاد أو مع  
الاعتقاد الصحيح (لا يذوقون فيها برذا) روحا وراحة من أثر اليقين  
(ولا شرابا) من ذوق المحبة ولذتها (الاحميا) من أثر الجهل المركب  
(وعساها) من ظلمة هيات محبة الجواهر الفاسقة والميل اليها (جزاء)  
موافقا لما ارتكبه من الاعمال وقدموه من العقائد والاخلاق  
(انهم كانوا لا يرجون حسابا) أي ذلك العذاب لانهم كانوا موصوفين  
بهذه الرذائل من عدم توقع المكافآت والتكذيب بالآيات والصفات  
أي لفساد العمل والعلم فلم يعملوا صالحا خارجا الجزاء ولم يعلموا علما  
فيصدقوا بالآيات (وكل شيء) من صور أعمالهم وهيات عقائدهم  
ضبطناه ضبطا بالكاتب عليهم في صحائف نفوسهم وصحائف النفوس  
السموية (فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا) أي بسببها ذوقوا عذابا  
يواز بها لا مزيد عليه فانما بعينها معذبة لكم دون ما عداها والمعنى  
فذوقوا عذابها فإنا لن نزيدكم عليها شيئا الا التعذيب بها الذي ذهلت  
عنه (ان للمتقين) المقابلين للتاغيين المتعدين في أفعالهم حد العادلة  
مما عينه الشرع والعقل وهم المتركون عن الرذائل وهيات السوء  
من الافعال (مقازا) فوزا ونجاة من النار التي هي ما تب الطاغين  
(حدائق) من جنات الاخلاق (وأعنايا) من ثمرات الافعال وهياتها  
(وكواعب) من صور آثار الامعاء في جنة الافعال (أترابا) متساوية  
في الرتب (وكأنا) من لذة محبة الآثام مترعة بمزوجة بالزنجبيل  
والكاפור لان أهل جنة الآثام والافعال لا مطعم لهم الى ما وراءها  
فهم محبسون بالآثام عن المؤثر وبالعطاء عن المعطى (عطاء حسابا)

للتاغيين ما باللائين فيها أحقابا  
لا يذوقون فيها برذا ولا شرابا الا  
حما وعساها جزاء وفاقا انهم  
كانوا لا يرجون حسابا وكذبوا  
بآياتنا كذابا وكل شيء أحصيناه  
كتابا فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا  
ان للمتقين مقازا حدائق  
وأعنايا وكواعب أترابا وكأنا  
دها فاليسمعون فيها لغوا ولا  
كذابا جزاء من ربك عطاء حسابا

كافيا يكفيهم بحسب همهم ومطامح ابصارهم لانهم لقصور  
استعداداتهم لا يشتملون الى ما وراء ذلك فلا شئ الذلهم بحسب  
أذواقهم مما هم فيه (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) أى  
ربهم المعطى اياهم ذلك العطاء هو الرحمن لان عطاياهم من النعم  
الظاهرة الخفية دون الباطنة الدقيقة فشر بهم من اسم الرحمن دون  
غيره (لا يملكون منه خطايا) لانهم لم يصلوا الى مقام الصفات فلا حظ  
لهم من المسألة (يوم يقوم الروح) الانسانى وملائكة القوى فى  
مراتبهم صافين أى مرتبة كل فى مقامه كقوله وما منا الا له مقام  
معلوم (لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن) يسر له بأن هياله استعداد  
المسألة فى الازل ووفقه لخراج ذلك الاستعداد الى الفعل بالتزكية  
(وقال صوابا) قولاً حقا لا باطلا (انا أنذرناكم عذابا) هو عذاب  
الهيآت الفاسقة من الاعمال الفاسدة دون ما هو أبعد منه من عذاب  
القهر والسخط وهو ما قدمت أيديهم والله تعالى أعلم

• (سورة النازعات) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

اقسم بالنفوس المشتاقة التى غلب عليها النزوع الى جناب الحق  
غريقة فى بحر الشوق والمحبة والتى تنشط من مقر النفس وأسر  
الطبيعة أى تخرج من قيود صفاتها وعلائق البدن كقولهم فور  
ناشط اذا خرج من بلد الى بلد أو من قولهم نشط من عقاله والتى تسبح  
فى بحار الصفات فتسبق الى عين الذات ومقام الفناء فى الوحدة فتدبر  
بالرجوع الى الكثرة أمر الدعوة الى الحق والهداية وأمر النظم فى  
مقام التفصيل بعد الجمع وبالكواكب السائرة التى تزع من  
المشرق الى المغرب مفرقة فى سيرها الى أقصى المغرب وتخرج من  
برج الى برج وتسبح فى أفلاكها فيسبق بعضها بعضا فى السير وتدبر

رب السموات والارض وما بينهما  
الرحمن لا يملكون منه خطايا  
يوم يقوم الروح والملائكة صفا  
لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن  
وقال صوابا ذلك اليوم الحق  
فمن شاء اتخذ الى ربه ما يبا  
أنذرناكم عذابا قريبا يوم ينظر  
المرء ما قدمت يده ويقول  
الكافر باليتنى كنت زابا  
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
والنازعات غرقا والناشطات  
نشطا والساقيات سجاجا  
السابقات

أمر العالم فيمنايط بها وبسيرها أو بالملائكة من النفوس الفلكية  
التي تنزع الأرواح البشرية من الأجساد اغراقاً في النزاع من أقاصي  
البدن أناملها واظفاره والتي تخرجها من الأبدان من قولهم نشط  
المدل من البثور إذا أخرجهما والتي تسبح في جريها فمياً أمرت به فتسبق  
اليه فتدبر المأمور به على الوجه الذي أمر به والمقسم عليه محذوف كما  
ذكر غير مرة أي لتبختن ويدل عليه قوله (يوم ترجف الراجفة) أي تقع  
الواقعة التي ترجف لها أرض الجسد وجبال الأعضاء وهي النفخة  
الأولى أو وقت ذهوق الروح (تتبعها الراجفة) أي النفخة الثانية وهي  
الاحياء بالبعث (قلوب يومئذ) أي وقت وقوع الرجفة في حال  
النزع (واجفة) مضطربة (أبصارها خاشعة) ذلييلة (يقولون)  
المحبوبون المنكرون البعث على سبيل الإنكار (أنا المردودون)  
في الطريقة الأولى من الحياة بعد صيرورتنا عظاماً بالية فنحن إذا  
خاسرون إن صرح ذلك (فانما هي) أي الراجفة التي هي الرجفة إلى  
الحياة بالبعث (زجرة) أي صيحة (واحدة) هي تأثير الروح الأسرافيلي  
في تعلق هذه الروح المفارقة بالمادة القابلة لها دفعة فتحيى وذلك يوم  
القيامة الصغرى (فأذا هم) أي فاجزأ الحصول (بالساهرة) وقت  
هذه النفخة أي النفخ والمكون بالساهرة في آن واحد والمساهرة  
أرض بيضاء مستوية أي عالم الروح الانساني المضارق الغير الكامل  
فانها أرض بالنسبة إلى معام عالم القدس الذي هو مأوى الكمل سميت  
بالساهرة لتوحيتهما وبساطتهما والروح الحيواني لاتصل إلى الارواح  
الانسية الناقصة ثم اغند البعث فتليتها بها ضرورة انقذاتها إلى المادة  
ويمكن أن يكون إشارة إلى المحل الذي تتصل به الروح عند البعث  
لبياضه واستواء أجزائه (اذناداه ربه بالواد المقدس) الوادي  
المقدس هو عالم الروح المجرد لتقدس عن التعلق بالواد واسمه (طوى)  
لانطواء الموجودات كلها من الاجسام والنفوس تحتها وفي طيه

يوم ترجف الراجفة تتبعها  
الراجفة قلوب يومئذ واجفة  
أبصارها خاشعة يقولون أنا  
المردودون في الحافرة أنا كنا  
عظاماً فخرقة قالوا تلك إذا كثرة  
خسرة فانما هي زجرة واحدة  
فأذا هم بالساهرة هل أنالك  
حديث موسى اذ ناداه ربه بالواد  
المقدس طوى



وقهره وهو عالم الصفات ومقام المسكينة من تجلياتها فلذلك نادى مبهذا  
الوادي ونهاية هذا العالم هو الأفق الأعلى الذي رأى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عنده جبريل على صورته (طغى) أى ظهر بأنايته  
وذلك أن فرعون كان ذات نفس قوية حكيمًا عالمًا سلك وادى الأفعال  
وقطع بوادى الصفات واحتجب بأنايته واتصل صفات الربوبية  
ونسبها إلى نفسه وذلك تفرغه وجبروته وطغيانه فكان من قال  
فيه صلى الله عليه وسلم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو حى  
لقيامه بنفسه وهو اه فى مقام توحيد الصفات وذلك من أقوى  
الجب (هل لك إلى أن تزكى) بالفناء عن أنايتك (وأهديك إلى)  
الوحدة الذاتية بالمعرفة الحقيقية (فتخشى) وتلين أنايتك فتفتنى  
(فأراه الآية الكبرى) أى الهوية الحقيقية بالتوحيد العلى  
والهداية الحقايق فلم يرها القوة حجابها ورسوخ توهمه (فكذب) فى أن  
وراء ما بلغ من المقام رتبة (وعصى) أمره لفرعنه وعموه (ثم أدبر)  
عن مقام توحيد الصفات الذى هو فيه لذهب حاله وتوجه إلى مقام  
النفس بالكسبة لعناده واستيلاء نفسه وشدة ظهورها بالدعوى  
(يسمى) فى دفع موسى بالمكاييد الشيطانية والحيل النفسانية فرد عن  
جناب القدس مطرودا وازداد حجابها فظاهر بقوله (أنا ربكم  
الأعلى) أو نازع الحق لشدة ظهور أنايته رداء الكبرياء فقهر وقذف  
فى النار ملهونا كما قال تعالى العظمة أوزارى والكبرياء رداق فمن ناذعنى  
واحد منهم ما قد قذفه فى النار وبرى قصته وذلك القهر هو معنى قوله  
(فاخذه الله نكال الآخرة والاولى) أن فى ذلك لعبرة لمن يخشى  
فيضخ وتلين نفسه وتنكسر فلا تظهر (فاذا جاءت الطاقة الكبرى)  
أى قبل فور الوحدة الثانية الذى يطم على كل شئ فيطمسه ويجموه  
(يوم يندكر الإنسان) سعيه فى الأطوار من مبدء افطرته إلى فناءه  
وسلوكم فى المقامات والدراجات حتى وصل إلى ما وصل فيشكره

أذهب إلى فرعون أنه طغى فقل  
هل لك إلى أن تزكى وأهديك  
إلى ربك فتخشى فأراه الآية  
الكبرى فكذب وعصى ثم أدبر  
يسمى فخر قنادى فقال  
أنا ربكم الأعلى فآخذ الله  
نكال الآخرة والاولى أن فى  
ذلك لعبرة لمن يخشى أنتم أشد  
خلقاً أم السماء بناها رفح حكمها  
فسواها وأغطش ليها وأخرج  
ضحاها والأرض بعد ذلك دحاها  
أخرج منها ماءها ومرعاها  
والجبال أرساها متاعاً لكم  
ولأنعامكم فاذا جاءت الطاقة  
الكبرى يوم يندكر الإنسان  
ماسى



(وبرزت الجحيم) أى نار الطبيعة الآتية (لن يرى) ممن أبصر بنور الله وبرز من الحجاب لله دون العمى المحجوبين الذين يحسبون بناره ولا يرونه فيومئذ يصير الناس في شهوده قسمين (فأما من طغى) أى تعدى طور الفطرة الانسانية وجاوز حد العدالة والشريعة الى الرتبة البهيمية أو السبعية وأفرط في تعديه (وأثر الحياة) الحسية على الحقيقية بمحبة الذات السفلية (فإن الجحيم) مأواه ومرجعه (وأما من خاف مقام ربه) بالترقى الى مقام القلب ومشاهدة قيوميته تعالى على نفسه (ونهى النفس) لخوف عقابه أو قهره (عن) هواها (فإن الجنة) مأواه على حسب درجاته (الى ربك منتهاها) أى فى أى شيء أنت من علمها وذكرها انما الى ربك ينتهى علمها فإن من عرف القيامة هو الذى انعمى علمه أو لا يعلمه تعالى ثم فنيت ذاته فى ذاته فكيف يعلمها ولا علم له ولا ذات فمن أين أنت وغيرك من علمها بل لا يعلمها الا الله وحده (انما أنت منذر من يخشاها) لا يمانه بها تقليدا (لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها) أى وقت غروب نور الحق فى الاجساد أو وقت طلوعه من مغربه أى وقت رؤيتهم القيامة بالفناء فى الوحدة يتقنوا ان لم يكن لهم وجود قط الا توهمهما باللبث فى عالم الاجسام والاحتجاب بالحمس أو فى عالم الأرواح والاحتجاب بالعقل وهما المراد بقول من قال خطوتين وقد وصلت أى اذا جرت هذين الكونين فقد وصلت والله أعلم

وبرزت الجحيم لمن يرى فاما من طغى وأثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هو المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى يستلوك من الساعة أبان من ساها فيم أنت من ذكرها الى ربك منتهاها انما أنت منذر من يخشاها أو يوم يرونهم ولم يلبثوا الا عشية أو ضحاها  
 • (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
 عيسى ونولى

(سورة عبس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عبس ونولى) كان صلى الله عليه وسلم فى حجر ربه لكونه حبيبا فكلمما ظهرت نفسه بصفة حجبت عنه نور الحق حتى تحركت نفسه لا بالله عوتب وأدب كما قال أدبى ربى فأحسن تأديبى الى أن تخلق

بأخلاقه تعالى فإن التخلق بأخلاقه كان بعد الوصول والفناء  
والتحقق به حال البقاء وهو الاستقامة وقت التمكين وانتفاء التلوين  
فلما نظر بظواهر الحال الى الكبراء وعظم في عينه غنى الاغنياء واعرض  
عن الفقير واعتناء بالقوم وتقوى الاسلام بهم ان آمنوا واحتقارا  
للفقير واثمانه به بأن مثلك لا ينبغي أن ينظر الى ظواهر الحال فيتشاغل  
عن المستعد الطالب الضعيف بالغنى القوي بل يجب أن يكون نظرك  
مقصورا على الاستعداد وقبول الايمان فتعتبر ذلك دون غيره ولا  
تحتجب بالظاهر عن الباطن عسى أن يكون الفقير المتلهي عنه عاملا  
بالتزكية والتعلية بالغاحد الكمال فيصير مهديا هاديا لغيره والغنى  
المتصدى له لم يؤمن لعدم استعداده أو لاستكباره وعناده (وما عليك)  
بأس في امتناعه عن الاسلام (كلا) ردع له عن ذلك ولهذا روى  
انه ما تعبس بعد نزول هذه الآية في وجهه فقير قط ولا تصدى لغنى  
(في صحف مكرمة) عند الله هي الواح النفوس السماوية التي نزل  
القرآن اليها أولا من اللوح المحفوظ كما ذكر (مرفوعة) القدر  
والمكان (مطهرة) عن دنس الطبائع وتغيراتها (بأيدي سفرة) أى  
كسبة هي العقول المقدسة المؤثرة في تلك الألواح (كرام) لشرفها  
وقربها من الله (بررة) أتقياء لتقدسها عن المواد وزاخرة جوهرها  
عن التعلقات ثم لما بين أن القرآن تذكرة للمتذكرين تعجب من كفران  
الانسان واحتجابه حتى يحتاج الى التذكير وعدم النعم الظاهرة التي  
يمكن بها الاستدلال على المنعم بالחסن من مبادئ خلقته وأحواله  
في نفسه وما هو خارج عنه مما لا يمكن حياته الابدية وقرئانه مع اجتماع  
الدليلين أى النظر في هذه الأحوال الموجب لمعرفة الموجد المنعم  
والقيام بشكره وسماع الوعظ والتذكير بنزول القران (لما يقض)  
في الزمان المتطاوّل (مأمره) الله به من شكر نعمته باستعمالها  
في اخراج كماله الى الفعل والتوصل بها الى المنعم بل احتجب بها

أن جاءه الاغنى وما يدريك لعله  
يزكى أو يذكر قسقه الذكري  
أتمان استغنى فأنت له تصدى  
وما عليك الا يزكى وأتمان  
جاءك يسى وهو يخشى فأنت  
عنه تلهى كلاً انهم اندكروا  
فن شاء ذكره في صحف مكرمة  
مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة  
كرام بررة قتل الانسان ما أكفره  
من أى شئ خلقه من نقطة  
خلقته وقدره ثم السبيل يسره ثم  
أمانه فأقبره ثم اذا شاء أنشره  
كلما يقض ما أمره فلينظر  
الانسان الى طعامه أنا صيبنا  
الماء صبا ثم شققنا الارض شقاً  
فأنتنا فيها حبا وغنيا وقضيا  
وزيتونا ونخلًا وحناناً غلبا

وبنفسه عنه (فاذا جاءت الصاخة) أى النخلة الاولى المذهبة للعقل  
والحواس (يوم) يهتم كل أحد بما من نفسه لا يتفرغ الى غيره  
لشدة ما به واشتغاله بما يظهر عليه من أحوال نفسه انقسم الناس  
قسمين السعداء المسفرة وجوههم المضيئة المتللة بنورية ذواتهم  
وصفاتهم المستبشرة بما القوام من هيات أعمالهم ونعيم جناتهم  
والاشقياء المسودة وجوههم بسواد كفرهم وظلمة ذواتهم المغبرة  
بغبار هيات فجورهم وققام آثار أعمالهم (أولئك هم الكفرة  
الفجرة) أى اجتماع كفرهم وفجورهم هو السبب في اجتماع السواد  
والغبرة على وجوههم

•(سورة التكاثر)•

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

(اذا الشمس كورت) أى اذا كورت شمس الروح بطي ضوئها الذى  
هو الحياة وقبضها عن البدن وازالتها واذا انكدرت نجوم الحواس  
بذهاب نورها واذا سبغت جبال الاعضاء بتفتيتها وجعلها هباء واذا  
عطلت عشار الارجل المتفع بها فى السير عن الاستعمال فى المشي  
وزلزال انتفاع بها والاموال النفيسة المتفع بها فان العشار انفس  
أموال العرب واذا حشرت وحوش القوى الحيوانية بأن هلك  
وأقنيت من قولهم حشرتهم السنة اذا بالغت فى اهلا كههم أو  
حشرت بالاحياء عند البعث واذا مجرت أى ملئت بحمار العناصر  
بان فجر بعضها الى بعض واتصل كل جزء بأصله فصارت بصرا واحدا واذا  
زوجت النفوس بأن تحشر كل نفس الى ما يحب انسه وتشاكله من  
صنف فصنفت أصنافا من السعداء والاشقياء كل مع قرناه واذا  
سملت موودة النفس الناطقة التى انقلتها وأئدة النفس الحيوانية فى  
قبر البدن وأهلكتها (بأى ذنب قتلت) أى طلب اظهار الذنب الذى

وفاكهة وأياما عاككم ولا نعامكم  
فاذا جاءت الصاخة يوم يقر المرء  
من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه  
وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ  
شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة  
ضاحكة مستبشرة ووجوه  
يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة  
أولئك هم الكفرة الفجرة  
•(بسم الله الرحمن الرحيم)•  
اذا الشمس كورت واذا النجوم  
انكدرت واذا الجبال سبرت  
واذا العشار عطلت واذا  
الوحوش حشرت واذا البهار  
مجبرت واذا النفوس زوجت  
واذا الموددة سملت بأى ذنب  
قتلت

به استولت النفس الحيوانية على الناطقة من الغضب أو الشهوة أو غيرهما ففنتها عن خواصها وأفعالها وأهلكتها فأظهر فكنتي عن طلب اظهاره بالسؤال ولهذا قال عليه السلام الوائدة والموودة في النار لان النفس الناطقة في العذاب مقارنة للنفس الحيوانية وفي الحديث سر ان ليس هذا موضع ذكره (واذا الصبح نشرت) أى صحائف القوى والنفوس التي فيها هيأت الاعمال تطوى عند الموت وتكوير شمس الروح وتشرع عند البعث والعود الى البدن (واذا السماء) أى الروح الحيوانية أو العقل (كشطت) أزيلت وأذهبت (واذا الجحيم) أى ناراً آثار الغضب والقهرة في جهنم الطبيعة (سمرت) أوقدت (كشطت) أزيلت وأذهبت (واذا الجنة) أى نعيم آثار الرضا واللفظ (أزلفت) قربت للمتقين (كشطت) كل (نفس) ما حضرته ووقفت عليه بعد نسيانها وذهولها عنه (فلا أقسم بالنفس) أى الرواجع من الكواكب السيارة (الكس) التي تدخل في بروجها كالوحوش في كاسها أو النفوس الرواجع الى الابدان الجارية الداخلة مواضعها (والليل) أى ليل ظلمة الجسد الميت (اذا عسعس) أى أدبر ياتدها ذهاب ظلمته بنور الحياة عند تعلق الروح به وطلوع نور شمس عليه (والصبح) أى أثر نور طلوع تلك الشمس (اذا تنفس) وانتشر في البدن بإفادة الحياة (انه لقول رسول كريم) أى روح القدس النافث في روع الانسان (ولقد رآه بالأفق المبين) أى نهاية طور القلب الذي يلي الروح وهو مكان لقاء النافث القدسي (وما هو على الغيب بظنين) أى ما هو بعينهم على ما يخبر به من الغيب لا امتناع استيلاء شيطان الوهم وحق التخييل عليه فيخلط كلامه ويخرج المعنى القدسي بالوهمي والخيالي لان عقله ما ستر بل صفي عن شوب الوهم (وما هو) من لقاء شيطان الوهم المرجوم بنور الروح فيكون كله وهميا لما ذكر (فأين تذهبون) أى بعد هذا الكلام من لقاء

واذا الصبح نشرت  
كشطت واذا الجحيم سمرت  
واذا الجنة أزلفت علمت نفس  
ما أحضرت فلا أقسم بالنفس  
الجواري الكس والليل اذا  
عسعس والصبح اذا تنفس انه  
لقول رسول كريم ذي قوة عند  
ذي العرش مبين مطاع ثم أمين  
وما صاحبكم بمجنون ولقد رآه  
بالأفق المبين وما هو على الغيب  
بظنين وما هو بقول شيطان  
رجيم فأين تذهبون ان هو الا  
ذكر للعالمين

الوهم ومنزجه وصاحبه من الجنة بما لا يحق على أحد من سلك هذه الطرق ونسبه الى أحد الامور الثلاثة فقد بعد عن الصواب بما لا يضبط ولا تقرب اليه بوجه كمن سلك طريقا بعده عن سمت مقصده فيقال أين تذهب (أين شاء منكم) من جملة العالمين الاستقامة في طريق السلوك والصراط المستقيم هو الطريق الذي عليه الحق لقوله إن ربي على صراط مستقيم فإي شاء أحد سلوكها لا يمشيئة الله فان طريقه لا يسلك الا بإرادته والله تعالى أعلم

❖ (سورة الانفطار) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(إذا السماء انفطرت) أي إذا انفطرت سماء الروح الحيوانية بانفراجها عن الروح الانسانية وزوالها (وإذا الكواكب) أي الحواس (انتثرت) بالموت وذهبت (وإذا البحار) أي الأجسام العنصرية (فجرت) بعضها في بعض بزوال البرازخ الحاضرة عن ذهاب كل الى أصله وهي الأرواح الحيوانية المانعة عن خراب البدن ورجوع أجوانه الى أصلها (وإذا القبور) أي الأبدان (بعثت) بخرج ما فيها من الأرواح والقوى (ماغررت) انكار للغرور بكرمه أي ان كان كونه كرميا يسوغ الغرور ويسهله لكن له من النعم الكثيرة والمثل العظيمة والقدر الكاملة ما يمنع من ذلك أكثر من تجويز الكرم اباء والكرام الكاتبون هم النفوس السماوية والقوى الفلسفية المتشخصة بما يصدر عنهم من الأفعال أي ارتدعوا عن الغرور بالكرم بل انما عصيانهم للتكذيب بالجزاء أهلا الذي هو أعظم من الغرور وان الكرام الاشراف التي كرمت عن الكون والفساد يحفظون أفعالكم ويكتبونها عليكم فضلا عن المكين الموكلين بكم كما قال عن العيين وعن الشمال فكيف تعجزون

لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖  
إذا السماء انفطرت وإذا الكواكب انتثرت وإذا البحار فجرت وإذا القبور بعثت علمت نفس ما قدمت وأخرت يا أيها الانسان ما غرتك بربك الكريم الذي خلقك فدعك فعد لك في أي صور ما شاء ربك كلا بل تكذبون بالدين وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين وما أدرالك ما يوم الدين ثم ما أدرالك ما يوم الدين يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله

على المعاصي وقد تكتب عليكم في السماء والارض والله تعالى اعلم

(سورة المطففين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل للمطففين) الباخسين حقوق الناس في الكيل والوزن  
يمكن أن يحمل بعد الظاهر على التطفيف في الميزان الحقيقي الذي  
هو العدل والموزونات به هي الاخلاق والاعمال والمطففون هم  
الذين اذا اعتبروا كمالات انفسهم متفضلين (على الناس يستوفون)  
يستكثرونها ويريدون على حقوقهم في اظهار الفضائل العلية  
والعملية أكثر مما لهم بحسب عجاوتهم (واذا) اعتبروا كمالات الناس  
بالنسبة الى كمالاتهم أخسروها واستحقروها ولم يراعوا العدالة  
في الحالين لرعونة انفسهم ومحبة التفضل على الناس كقوله يحبون  
أن يحمدوا بعملهم يفعلوا (ألا يظن أولئك) الموصوفون بهذه الرذيلة  
التي هي أخس أنواع الظلم أي ليس في ظنهم (انهم مبعوثون)  
فيظهر ما في انفسهم من الفضائل والرذائل أو يحاسب عليه ويرتدع  
فضلا عن العلم (ليوم عظيم) لا يقدر أحد فيه أن يظهر ما ليس فيه  
ولا ان يكتم ما فيه لانقلاب باطنه ظاهره وصفته صورته فيستحيي  
ويذوق ويل رذيلته (يوم يقوم الناس) عن مراقد ابدانهم (لرب  
العالمين) بارزين لا يخفى عليه منهم شيء (كلا) ردع عن هذه  
الرذيلة (ان كتاب الفجار) أي ما كتب من أعمال المبتدئين  
لرذائل الذين فجروا وخرجهم عن حدة العدالة المتفق عليها الشريعة  
والعقل (لن ينجين) في مرتبة من الوجود مسجون أهلها في حبوس  
ضيقة مظلمة يحضون على بطونهم كالسلاحف والحيات والعقارب  
اذلاء اخساء في أسفل مراتب الطبيعة ودركاتها وهو ديوان أعمال  
أهل الشر وذلك فسر بقوله (كتاب مرقوم) أي ذلك العمل المكتوب

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
ويل للمطففين الذين اذا اكلوا  
على الناس يستوفون واذا  
كالوهم أو وزنوهم يخسرون  
ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون  
ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب  
العالمين كلا ان كتاب الفجار  
لن ينجين وما أدراك ما ينجين  
كتاب مرقوم ويل يومئذ  
للكاذبين الذين يكذبون يوم  
الدين



وبه أعمالهم كتاب مرقوم برقوم هيات رذاثلهم وشروهم (وما  
بكذب به الاكل معتد) مجاوز طور القطرة الانسانية بتجاوز  
حد العدالة الى الافراط والتفريط في أفعاله (أنيم) محجب بذنوب  
هيات صفاته (كلا) ردع عن هاتين الرذيلتين (بل ران  
على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أى صار صداً عليها بالرسوخ فيها  
وكدر جوهرها وغيرها عن طباعها والرين حسد من تراكم الذنب  
على الذنب ورسوخه فيحقق عنده الجلباب وانغلاق باب المغفرة نعوذ  
بالله منه ولذلك قال (كلا) أى ارتدعوا عن الرين (انهم عن ربهم  
يومئذ لمحبوبون) لامتناع قبول قلوبهم للنور وامتناع عودها  
الى الصفاء الاقل الفطرى كالماء الكبريتى مثلاً اذ لوروقاً وصعد  
لما رجع الى الطبيعة المائية المبردة لاستحالة جوهرها بخلاف  
الماء المسخن الذى استحالت كيفيته دون طبيعته واهذا استحقوا  
الخلود فى العذاب وحكم عليهم بقوله (ثم انهم لصالوا الجحيم) ان كتاب  
الابرار لى عليين) أى ما كتب من صور أعمال السعداء وهيات  
نفوسهم النورية وملكاتهم الفاضلة فى عليين وهو مقابل للسجين  
فى علوه وارتفاع درجته وكونه ديوان أعمال أهل الخير كما قال (كتاب  
مرقوم) أى محل شريف رقم بصور أعمالهم من جرم سماوى  
أو عنصرى انساني (يشهده المقربون) أى يحضر ذلك المهل أهل  
الله الخاصة من أهل التوحيد الذاتى (ان ابرار) السعداء  
الاتقياء عن دون صفات النفوس (لى نعم) من جنات الصفات  
والافعال (على الارائك) التى هى مقاماتهم من الاسماء الالهية  
فى مجال عالم القدس الخفى عن أعين الانس (ينظرون) الى جميع  
مراتب الوجود ويشاهدون أهل الجنة والنار وما هم فيه من  
النعم والعذاب لا تعجب بحالهم عنه شيئاً وتعجب أغيارهم عنهم  
(تعرف فى وجوههم نضرة النعيم) بهجته ونوريته وآثار سروره

وما يكذب به الاكل معتد  
أنيم اذا تلى عليه آياتنا قال  
أساطير الاولين كلا بل ران  
على قلوبهم ما كانوا يكسبون  
كلا انهم عن ربهم يومئذ  
لمحبوبون ثم انهم لصالوا الجحيم  
ثم يقال هذا الذى كتبتم به  
تكذبون كلا ان كتاب الابرار  
لى عليين وما أدراك ما عليون  
كتاب مرقوم يشهده المقربون  
ان ابرار لى نعم على الارائك  
ينظرون تعرف فى وجوههم  
نضرة النعيم



(يسقون من رحيق) خر صرف من المحبة الروحانية الغير المزوجة  
 بحب النفس للجواهر الجسمانية (محتوم) بختم الشرع لئلا  
 تتزج به التماسات الشيطانية من المحبات الوهمية المحرمة  
 والشهوات النفسانية المهيئة (ختامه مسك) هو حكم الشرع  
 بالمباحات المطيبة للنفوس المقوية للقلوب (وفي ذلك) أى فى شرب  
 رحيق المحبة الروحانية الصرفة المقيدة بقيد الشريعة ولذاتها  
 الصافية (فليتنافس المتنافسون) فإنه أعز من الكبريت الأحمر  
 (ومزاجه من تسنيم) أى مزاج خمر الأبرار من تسنيم العشق  
 الحقيقى الصرف وهو محبة الذات المعبر عنها بالكافور باعتبار  
 الخاصية حال الجمع عبر عنها بالتسليم باعتبار المرتبة حال التفصيل  
 فإنه فى أعلى رتب الوجود ويجرى كما قيل فى غير اخذود لتجرده عن  
 المحل والتعین بصورة وصفه أى لهم مع محبة الصفات فى مقامها  
 محبة الذات الصرفة بل ممزوجة بشرايهم لمشاهدتهم الذات من  
 وراء حجب الصفات (عينا يشرب بها المقربون) أى التسليم عين  
 يشرب بها المقربون صرفة وهم الكاملون الواصلون الى توحيد الذات  
 من أهل التمكين القائم بالله فى مقام التفصيل بالاستقامة ففرق  
 بين أهل الاستقامة فى مقام التفصيل وأهل الاستغراق فى مقام  
 الجمع باختلاف اسمهم واسم شرايهم مع اتحاد حقيقتهم وحقيقة  
 شرايهم بأن سماهم مقربين للأشعار بالفرق مع القرب وسمى شرايهم  
 التسليم للأشعار بعلو الرتبة بالنسبة الى سائر الرتب وسمى أهل  
 الاستغراق بعباد الله للأشعار بالمقهورية مع الاختصاص الموزونة  
 بالفناء وسمى شرايهم بالكافور للأشعار بالوحدة الصرفة والبياض  
 الخالص بالنسبة وفرق

يسقون من رحيق محتوم  
 ختامه مسك وفى ذلك  
 فليتنافس المتنافسون ومزاجه  
 من تسنيم عينا يشرب بها  
 المقربون ان الذين أجمعوا  
 كانوا من الذين آمنوا يفتخرون  
 وادامروا بهم يتغامزون  
 واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا  
 فكهمين واذا رأوهم قالوا ان  
 هؤلاء أضالون وما أرسلوا عليهم  
 حافظين فالיום الذين آمنوا  
 من الكفار يفتخرون على  
 الأرائك ينظرون هل توب  
 الكفار ما كانوا يفعلون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(إذا السماء انشقت) كقوله انقطرت (وأذنت لربها) أي انقادت  
 لأمره بانقراجها عن الروح الانساني انقياد السامع المطيع لأمره  
 المطاع (وحقت) أي حق لها ووجب أن تنقاد لأمر القادر المطلق  
 ولا تمتنع وهي حقيقة بذلك (واذا) أرض البدن (مدت) وبسطت  
 بنزع الروح عنها (وألفت ما فيها) من الروح والقوى (وتخلت) تكلفت  
 في الخلوع عن كل ما فيها من الآثار والاعراض كالخياة والمزاج  
 والتركيب والشكل بقبعية خلوها عن الروح (انك كادح الى ربك)  
 ساع مجتهد في الذهاب اليه بالموت أي تسير مع أنفاسك سريعا كما  
 قيل أنفاسك خطاك الى أجلك أو مجتهد مجتهد في العمل خيرا أو شرا  
 ذاهبا الى ربك (فلاقيه) ضرورة والضغمة اما للرب واما لك كدح  
 (فأما من أوفى كتابه بيمينه) بأن جعل من أصحاب اليمين في الصورة  
 الانسانية آخذا كتاب نفسه أو يمينه بين عقله فأرثا ما فيه من  
 معاني العقل القرائني (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) بأن تحصى  
 سيئاته ويعفى عنه ويثاب بحسناته دفعة واحدة لبقاء فطرته على  
 صفاتها ونوريتها الاصلية (ويقلب الى أهله) ممن يحب انفسه  
 ويقارنه من أصحاب اليمين مسرورا فراقا لصحبته ومرافقة لهم وبما  
 أوفى من حظوظه (وأما من أوفى كتابه وراعه ظهره) أي جهته التي تلي  
 الظلمة من الروح الحيوانية والجسد فان وجه الانسان جهته التي  
 الى الحق وخلفه جهته التي الى البدن الظلماني بأن ردت الى الظلمات  
 في مسرورا تخيروا نابت (فسوف يدعو ثورا) لكونه في ورطة هلاله  
 الروح وعذاب البدن (ويصلى سعيرا) أي سعيرا نار الاثر في مهاوي  
 الطبيعة (انه كان في أهله مسرورا) أي ذلك لانه كان بطرا في أهله  
 بالنعم خصايم اعن النعم ظلالا لانه ثن يرجع الى ربه أو الى الحياة قبل البعث

• (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) •  
 إذا السماء انشقت وأذنت لربها  
 وحقت وإذا الأرض مدت  
 وألفت ما فيها وتخلت وأذنت  
 لربها وحقت يا أيها الانسان  
 انك كادح الى ربك كدحا فلاقه  
 فأما من أوفى كتابه بيمينه فسوف  
 يحاسب حسابا يسيرا وينقلب  
 الى أهله مسرورا وأما من أوفى  
 كتابه وراعه ظهره فسوف يدعو  
 ثورا ويصلى سعيرا انه كان  
 في أهله مسرورا انه ظن أن لن  
 يحور

لا اعتقاده انه يحيا ويموت ولا يهلكه الا الدهر (بلى) ليصورن (ان دبه  
 كان به بصيرا) فيجازيه على حسب حاله (فلا أقسم بالشفق) أى  
 النورية الباقية من القطرة الانسانية بعد غروبها واحتجابها  
 في أفق البدن المزوجة بظلمة النفس عظمها بالاقسام بها لا مكان  
 كسب الكمال والترقى في الدرجات بها (والليل) أى وليل ظلمة  
 البدن (وما) جمعه من القوى والآلات والاستعدادات التي  
 يمكن بها اكتساب العلوم والقضائل والترقى في المقامات ونيل المواهب  
 والكمالات (والقمر) أى قر القاب الصافي عن خسوف النفس  
 (اذا انشق) أى اجتمع وتم نوره وصار كاملا (لتركبن طبقات) أى  
 أى مراتب مجاوزة عن مراتب وطبقات واطوار مرتبة بالموت  
 وما بعده من مواطن البعث والنشور (فالحكم لا يؤمنون) بها (واذا  
 قرئ عليهم القرآن) ينذ كبر هذه الاطوار والمرتبات لا يخضعون  
 ولا ينقادون (بلى) المحجوبون عن الحق محجوبون بالضرورة عن  
 الدين (والله أعلم بما يوعون) في وعاء أنفسهم وبواطنهم من  
 الاعتقادات الفاسدة والهيات الفاسقة (فبشرهم بعذاب أليم) من  
 نيران الانوار حرمان الانوار مؤلم غاية الابلام لكن (الذين آمنوا)  
 الايمان العلمي بتصفية قلوبهم عن كدر صفات النفس وتركبتها  
 (وعملوا الصالحات) باكتساب الفضائل (لهم أجر) ثواب  
 الانوار والصفات في جنحة النفس والقلب غير مضطوع لبراقته  
 عن الكون والفساد ونجده عن المواد والله سبحانه وتعالى أعلم

بلى ان دبه كان به بصيرا  
 فلا أقسم بالشفق والليل وما  
 وسق والقمر اذا انشق لتركبن  
 طبقات طبقات طبقات لا يؤمنون  
 واذا قرئ عليهم القرآن  
 لا يسجدون بل الذين كفروا  
 يكذبون والله أعلم بما يوعون  
 فبشرهم بعذاب أليم  
 آمنوا وعملوا الصالحات لهم  
 أجر غير ممنون  
 \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
 والسماء ذات البروج واليوم  
 الموعود

سورة البروج

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسماء ذات البروج) أى الروح الانسانية ذات المقامات في الترقى  
 والدرجات (واليوم الموعود) أى القياسمة الكبرى التي هي آخر

درجاته من كشف التوحيد الذاتي (وشاهد) أي الذي شهد  
الشهود الذاتي في عين الجمع (ومشهود) أي الذات الاحدية  
ومعنى التكبير العظيم أي شاهد لا يعرفه أحد ولا يقدر قدره  
إلا الله لقنائه فيه واتقاء عينه وثره فكيف يعرف ومشهود لا يعلمه  
أحد إلا هو ولعمري أنه عين الشاهد لا فرق إلا بالاعتبار وجواب  
المقسم محذوف مدلول عليه بقوله (قتل) أي تعجين أولئك  
(قتل أصحاب الاخذود) أي لعن البديون المحجوبون بصفات  
النفس في شقوق أرض البدن وأوهادها (النار ذات الوقود)  
بذل الاشتغال من الاخذود ولما لزمتها إياه وهي الطبيعة الآتية  
المحرقة أربابها بالشهوات والاماني (أذهم عليها) أي على تلك  
النار (قعود) عاكفون ملازمون لا يرحلون فيتغنوا في قضاء  
القدر ويذوقوا روح النفحات الالهية (وهم على ما يفعلون  
بالمؤمنين) الموحدين أهل الكشف والعيان من الازدراء والاستحقار  
والاستهزاء والاستفكار (شهود) يشهد بعضهم على بعض بذلك  
(وما نقموا منهم) أي وما أنكروا منهم (إلا) الايمان (بالله العزيز)  
الغالب على أعدائه بالقهر والانتقام والحب والحرمان (الحبيد)  
المنعم على أوليائه بالهداية والايقان (الذي له ملك السموات  
والارض) يحجب بهم ما عن الاشقياء ويتجلى فيهم ما على الاولياء  
(والله على كل شيء شهيد) حاضر يظهر ويتجلى على أوليائه على كل  
ذرة فلهذا آمن من آمن وأنكر من أنكر (إن) المحجوبين (الذين  
قتلوا المؤمنين والمؤمنات) من قلوب أهل الشهود ونفوسهم  
بالانكار والاحتقار (ثم لم يتوبوا) أي بقوا في الجباب ولم يستبصروا  
فبرجعوا (فلهم عذاب جهنم) أي من تأثير تلك الطبيعة السفلية  
(ولهم عذاب) حريق القهر من نار الصفات فوق نار الآثام  
وذلك لشوقهم عند خراب البدن إلى أنوار الصفات في عالم القدس

وشاهد ومشهود قتل  
أصحاب الاخذود النار ذات  
الوقود أذهم عليها قعود وهم  
على ما يفعلون بالمؤمنين شهود  
وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا  
بالله العزيز الحبيد الذي له ملك  
السموات والارض والله على  
كل شيء شهيد إن الذين قتلوا  
المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا  
فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب  
الحريق

وحمانهم وطردهم بقهر الحق فعذبوا بالنار من جميعا (ان الذين آمنوا)  
 الايمان العيني الحق (وعملوا الصالحات) في مقام الاستقامة من  
 الافعال الالهية المقضية لتكميل الخلق وضبط النظام (لهم جنات)  
 من الجنات الثلاث (تجري من تحتها) أنهار علوم توحيد الافعال  
 والصفات والذات وأحكام تجلياتها (ذلك الفوز الكبير) التام الذي  
 لا فوزا كبرمنه (ان بطش ربك) بالقهر الحقيقي والافناء (لشديد)  
 لا يبقى بقية ولا أثر (انه هو يدي) البطش (ويعيد) أى يكرره يدي  
 أولا بافناء الافعال ثم يعيد بافناء الصفات ثم بالذات (وهو الغفور)  
 يسترد ذنوب وجودات المحبين وبقاياهم بنوره (الودود) للمحبوبين  
 بايصالهم الى جنابه وتنعيمهم وكرامتهم بكماله من غير رياضة  
 (ذوالعرش) أى المستوى على عرش قلوب أحبائه من العرفاء  
 (المجيد) ذوالعظمة المتجلى بصفات الكمال من الجمال والجلال (فعال  
 لما يريد) على مظاهرهم لاستقامتهم فيختارون اختياره في أفعالهم أو  
 يحجب من يريد بجلاله كالمسكرين ويتجلى لمن يريد بجماله كالعارفين  
 (هل أتاك حديث) المحبوبين أما بالانامية كفرعون ومن يدين بدينه  
 أو بالآثار والاعمار كمنود ومن يتصل بهم (بل الذين كفروا) حجبوا  
 مطلقا في أى مقام كان وبأى شئ كان (في تكذيب) لاهل الحق  
 لوقوفهم مع حالهم (والله من ورائهم) فوق حالهم وحجابهم (محيط)  
 يسع كل شئ وهم حصروه في شاهدهم وما شاهدوا احاطته فلذلك  
 أنكروا (بل هو) أى هذا العلم (قرآن) جامع لكل العلوم (مجيد)  
 لعظمته واحاطته (في لوح) هو القلب المحمدى (محفوظ) عن  
 التبديل والتغير والقاه الشياطين بالخييل والتزوير هذا اذا حل  
 اليوم الموعود على القيامة الكبرى فأما اذا أول بالصغرى فعناها  
 الروح ذات الابدان فان الابدان للارواح كالابراج أو الخواص  
 فانها تخرج منها كالحمام من البروج وشاهد لعله وما عمل وجواب

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 لهم جنات تجري من تحتها  
 الانهار ذلك الفوز الكبير ان  
 بطش ربك لشديد انه هو يدي  
 ويعيد وهو الغفور الودود  
 ذوالعرش المجيد فعال لما يريد  
 هل أتاك حديث الجنود  
 فرعون وتمود بل الذين كفروا  
 في تكذيب والله من ورائهم  
 محيط بل هو قرآن مجيد في لوح  
 محفوظ

القسم ليهلكن البديون قتل أصحاب الاخدود أى أهلك القوى  
النفسانية الملازمة لاخدود البدن اذ هم عليها ككفون وهم  
على ما يفعلون بمؤمنى القوى الروحانية من الاستيلاء عليهم وحجبهم  
عن مقاصدهم الشريفة وكالاتهم النفيسة واستعبادهم فى أهوائهم  
وشهواتهم شهود بالسنة أحوالهم وما أنكر هذه القوى المحجوبة  
عن الكمالات المعنوية من الروحانيين الا الايمان بالله المجرد عن الابن  
والجهة الغالب على المحجوبين بالقهر الجيد المنعم على المهتدين بالهداية  
المخجبة بطواهر ملك السموات والارض الشهيد الظاهر على كل شئ  
ان هؤلاء الفاتنين بالاستيلاء والاستخدام لمؤمنى العقول ومؤمنات  
النفوس ثم لم يرجعوا بالرياضة واكتساب الملكات الفاضلة والانقياد  
لهم فلههم عذاب جهنم النار والطبيعة وعذاب حريق الشوق  
الى المألوفات مع الحرمان عنها ان الذين آمنوا الايمان العلى من  
الروحانيين وعملوا الصالحات من الفضائل والاخلاق الجيدة لهم  
جنات من جنات الافعال والصفات وهى جنات النفوس والقلوب  
ذلك الفوز الى النجاة من النار والوصول الى المقصود الكبير بالنسبة  
الى الحالة الاولى ان يطش ربك أى أخذه للمحجوبين بالاهلاك  
والتعذيب لشديد فانه هو يبدئهم ويهلكهم ثم يعيدهم للعذاب وهو  
الغفور للتائبين المؤمنين من الروحانيين يستلهم ذنوب هيات السوء  
بنور الرحمة الودود لهم بالمحبة الازلية فيكرمهم بافاضة الكمالات  
والفضائل ذوالعرش المستولى على القلب المجيد المنور بنوره جميع  
القوى فعال لما يريد المتجلى بالافعال على مظاهر الملك للقلب فيصم  
مقام التوكل بالفناء فى توحيد الافعال والله تعالى أعلم

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

•(سورة الطارق)•

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

(والسما والطارق) أى والروح الانسانى والعقل الذى يظهر فى ظلمة النفس وهو النجم الذى يثقب ظلمتها وينفذ فيها فيبصر بنوره ويهتدى به كما قال وبالنجم هم يهتدون (ان كل نفس لما عليها حافظ) مهين رقيب يحفظها وهو الله تعالى ان أريد بالنفس الجملة وان أريد بها النفس المصطلح عليها من القوة الحيوانية فحافظها الروح الانسانى (انه) أى ان الله على رجوع الانسان فى النشأة الثانية لقادر كما قدر على ابدائه فى النشأة الاولى (يوم تبلى السرائر) تظهر وتعرف خفيات الضمائر بالمفارقة عن الابدان وجعل الباطن ظاهرا (فقاله من قوة) فى نفسه يمنع بها على قدرته (ولاناصر) يمنعه وينصره على الامتناع (والسما ذات الرجع) أى والروح ذات الرجع فى النشأة الثانية (والارض) أى والبدن (ذات الصدع) بالانشقاق عن الروح وقت زهوقه أو الشق وقت اتصاله به (انه) أى القرآن (لقول فصل) فارق بين الحق والباطل بين أى عقل فرقانى ظهر بعدما كان قراينا (وما هو بالهزل) بالكلام الذى ليس له أصل فى القطرة ولا معنى فى القلب والله القادر والله أعلم

﴿سورة الأعلى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح اسم ربك الأعلى) اسمه الأعلى والأعظم هو الذات مع جميع الصفات أى زه ذاتك بالتجرد عما سوى الحق وقطع النظر عن الغير ليظهر عليها الكمالات الحقيقية بأسرها وهو تسميحه الخاص به فى مقام الفناء لأن الاستعداد التام القابل لجميع الصفات الالهية لم يكن إلاه فذاته هو الأسم الأعلى عند بلوغ كماله ولكل شئ تسميحه خاص يسبح به اسما خاصا من أسماء ربه (الذى خلق) انشاؤها له (فسوى) أى عدل بينك على وجه قبلت بمزاجه الخاص الروح الاتم المستعد

والسما والطارق وما أدراك  
ما الطارق النجم الثاقب ان  
كل نفس لما عليها حافظ فليستظر  
الانسان مم خلق خلق من ماء  
دافق يخرج من بين الصلب  
والترائب انه على رجعه لقادر  
يوم تبلى السرائر فباله من قوة  
ولاناصر والسما ذات الرجع  
والارض ذات الصدع انه  
لقول فصل وما هو بالهزل انهم  
يكيدون كيدا أو أكيد كيدا  
فهو الكافرين أمهلهم وبيدا  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
سبح اسم ربك الأعلى الذى خلق  
فسوى



جميع الكمالات (والذي قدر) فيك الكمال النوعي التام (فهدي)  
الى ابرازه واظهاره واخرجه الى الفعل بالتركيب والتصفية (والذي  
أخرج المرعى) أى زينة الحياة الدنيا ومنافعها وما سلكها ومشاربها  
فانها مرعى النفس الحيوانية ومرتع بهائم القوى (فجعله غشاء  
أحوى) أى سريع الفناء وشيك الزوال كالهشيم والحطام البالى  
المسود فلا تلتفت اليه ولا تشغل به فيمنعك عن تسيحك الخاص من  
تنزيه ذاتك ويجريدها فتعجب به عن كمال المقدرفيك ولا تعد عينك  
عنه اليه فانه القانى وذلك هو الباقي أبدا لا يزال (سنقرئك) فنجعلك  
قارنا لما فى كتاب استعدادك الذى هو العقل القرانى من القرآن  
الجامع للحقائق فتذكره ولا تنساه أبدا (الاماشاء الله) أن ينسيك  
ويذهلك عنها فيدخر للمقام المحمود اذا بعثت فيه (انه يعلم الجهر)  
أى ما ظهر فيك من الكمال (وما يخفى) بعد بالقوة (وينسرك لليسرى)  
أى فوقك لطريقة اليسرى أى الشريعة السمعة السهلة التى هى  
أيسر الطرق الى الله وهو عطف على سنقرئك أى نكملك بالكمال  
العلمى والعمل التام وفوق التام الذى هو التكميل وهى الحكمة  
البالغة والقدرة الكاملة (فذكر ان نفعت الذكري) أى كمال الخلق  
بالدعوة أن كانوا قائلين مستعدين لقبول التذكرة فتستفهمهم يعنى  
أن التذكرة وان كان عاملا لا يقع الخلق كلهم بل هو مشروط بشرط  
الاستعداد فمن استعد قبل انتفع به ومن لا فلا أجل في قوله ان نفعت  
الذكري ثم فصل بقوله (سيد كرم يخشى) أى يتذكر ويتعظ ويتقنع  
به من كان لين القلب سليم الفطرة مستعدا لقبوله يتأثر به لنوريته  
وصفاته (ويتجنبها الاشقى) أى يتصاماه المحبوب عن الرب العديم  
الاستعداد للنانى القلب الذى هو أشقى من المستعد الذى زال  
استعداده واحتجب بظلمة صفات نفسه (الذى يصلى النار الكبرى)  
التي هى نار الحجاب عن الرب بالشرك والوقوف مع الغير وفار القهر

والذى قدر فهدي والذي  
أخرج المرعى فجعله غشاء أحوى  
سنقرئك فلا تنسى الاماشاء  
الله انه يعلم الجهر وما يخفى  
وينسرك لليسرى فذكر  
ان نفعت الذكري سيد كرم  
يخشى ويتجنبها الاشقى الذى  
يصلى النار الكبرى

في مقام الصفات ومار الغضب والسخط في مقام الافعال ونار جهنم  
الآثار في المواقف الاربعة من موقف الملك والملكوت والجبروت  
وحضرة اللاهوت أبدا لا يبدل فناء كبرناره وأما الثاني فلا يصلي  
الابنار الا نار (ثم لا يموت فيها) لامتناع انعدامه (ولا يحيى) بالحقيقة  
لهلاكه الروحاني أي يتعذب دائماً سرمد في حالة يتمنى عندها  
الموت وكلما احترق وهلك أعيد الى الحياة وعذب فلا يكون ميتا  
مطلقا ولا حيا مطلقا (قد أفلم من تركي) أي فاز وظفر من تطهر عن  
صفات نفسه وظلمات بدنه بعد حصول استعداده (وذكر اسم ربه)  
أي الاسم الخاص الذي يربه به باقاضة كماله الذي يسأل ربه بلسان  
استعداده كالعليم للجاهل والهادي للضال والغفار للمذنب وهو  
في الحقيقة عين ذاته التي غفل هو عنها بحجاب الآثار والهيآت  
وصفات النفس وسائر الظلمات كما قال نسوا الله فأنساهم أنفسهم  
وذكره تعرفه وطلب كماله المخصوص به بالتأييد الرباني والتوفيق  
الالهي (فصلى) فعبد معبوده الذي هو الحق المتجلي له في صورة ذلك  
الاسم الخاص الذي يعرف ربه به بعد رؤيته بكمال المقدرة له (بل تؤثر  
الحياة الدنيا) أي تغفلون وتختصمون عن ذكر ذلك الاسم وصلاة الرب  
بالحياة الحسية وطبائنها وزخارفها العدم التزكية وتؤثرون بالحياة  
على الحياة الحقيقية الدائمة الروحانية وهي أفضل وأدوم (ان هذا)  
المعنى من انتفاع المستعدين بالتذكير وعدم انتفاع العديم الاستعداد  
وتعذبه بالنار الكبرى وفلاح أهل التزكية والتحلية من المستعدين  
وهلال المؤثرين للحياة الحسية منهم (لبي الصنف) القديمة المترهنة عن  
التبديل والتغير المحفوظة عند الله من الألواح النورية المجردة  
التي اطلع عليها النبيان المذكوران ونزل عليهما الظهور على  
مظاهرها والسلام والله أعلم

ثم لا يموت فيها ولا يحيى قد أفلم  
من تركي وذكر اسم ربه فصلى بل  
تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة  
خبروا بلي ان هذا لبي الصنف  
الاولى صنف ابراهيم وموسى

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

• الغاشية الداهية التي تغشى الناس بشدائد ها أي القيامة الكبرى التي تغشى الذوات وتغنيها بنور التجلي الذاتي فينكشف الناس يوم اذغشيت على من غشيت منقسمين اشقياء وسعداء والصغرى التي تغشى العقل بشدة السكرات وتلبس المغشى أهوالها فيكون الناس يوم اذغشيتهم اما اشقياء واما سعداء (وجوه يومئذ) أي ذوات (خاشعة) أي ذليلة خائفة (عاملة ناصبة) تعمل دأباً أعمالاً صعبة تتعب فيها كالهوى في دركات النار والارتقاء في عقباتها وحل مشاق الصور والهيآت المتعبة المثقلة من آثار أعمالها وأعماله من استعمال الزبانية أياها في أعمال شاقة فادحة من جنس أعمالها التي ضربت بها في الدنيا واتعابها فيها من غير منفعة لهم منها إلا التعب والعذاب (تصلي نارا) من نيران آثار الطبيعة (حامية) مؤذية مؤلمة بحسب ما تراولها في الدنيا من الأعمال (تسقي من عين آية) من الجهل المركب الذي هو مشربهم والاعتقاد الفاسد المؤذي (ليس لهم طعام الا من ضريع) الشبه والعلوم الغير المتفهم بها المؤذية كالمغالطات والخلافات والسفسطة وما يجري مجراها (لا يسمعون) أي لا يقوى النفس (ولا يغني من جوع) ولا يسكن داعية النفس ونهم الحرص على تعلمها والمباحثة عنها ويمكن أن يحشر بعض الاشقياء على صور طعامهم الشبرق اليابس كالزقوم لبعضهم والغسلين لبعضهم (وجوه يومئذ ناعمة) تظهر عليها نضرة النعيم من اللطافة والنورية لتجردهم (لسعيا) وجهها في طريق البرواكتساب الفضائل والسرف في الله (راضية) شاكرة لا تندم ولا تحسر ولا تتجرد عما فعلت كالاولى (في جنة) من جنات الصفات وحضرة القدس (عالية) رفيعة القدر من علو المكانة (لا تسمع فيها الاغنية) لان كلامهم الحكمة والمعرفة والتسليم والتعبد (فيها عين جارية) من عيون مياه

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
هل أتاك حديث الغاشية  
وجوه يومئذ خاشعة عاملة  
ناصبة تصلي نارا حامية تسقي من  
عين آية ليس لهم طعام الا من  
ضريع لا يسمعون ولا يغني من  
جوع وجوه يومئذ ناعمة  
لسعيا راضية في جنة عالية  
لا تسمع فيها الاغنية فيها عين جارية

علوم المعارف والذوق والكشف والوجدان والتوحيد (فيها سر  
مرفوعة) من مراتب الاسماء الالهية التي بلغوها بالاتصاف بصفاته  
رفعت قدرها عن مراتب الجسمانية (وأكواب) من أوصاف  
الذوات المجردة ومحاسنها التي هي ظروف خور المجبة (موضوعة)  
لثباتها على حالها في محالها (ونمارق) من مقاماتهم ومقاعدهم  
في مراتب الصفات فان لكل صفة من ابتداء تجليها وطوالع أنوارها  
وكونها حالا الى كمال الاتصاف بها وكونها ملكا ومقاما مواضع  
أقدام ومقاعدا فاذا استوفى السالك حظه منها بحسب استعداده  
وبلغ غاية مبلغه حتى تم سيره فيها وصارت ملكا له كان مقامه منها  
نمرقة على تلك الاربيكة التي هي موضع ذلك الوصف مع الذات  
(مصفوفة) مرتبة (وزراية) من مقامات تجليات الافعال التي تحت  
مقامات الصفات كالنور تحت الرضا (مبنوثة) مبسوطة تحتهم  
(أفلايتظرون) الى الآثار الظاهرة بالحس فيعتبرون ويعبرون عنها  
الى تجلي الوصل الى تجلي الصفات (فذكر) عسى أن يكون فيهم  
مستعدتي ذكر ويتعظ فيترقى في السلم المخلعة الى جناب الحق  
لا من اعرض واحتجب بهذه الآثار عن المؤثر (فيعذبه الله العذاب  
الاكبر وهو النار الكبرى المشار اليها في سورة الاعلى المعدة للمحبوب  
المطلق في جميع مراتب الوجود وقوله) انما أنت مذكر لست عليهم  
بمسيطر) اعتراض أي ما اليك الا التذكير لا الغلبة والقهر كقوله  
انك لا تهدي من أحببت وما أنت عليهم بمحيي (ان النسايا بهم ثم  
ان علينا حسابهم) أي خاصة النسايا بهم لا الى غيرنا فاننا نحاسبهم  
ونعذبهم بالعذاب الاكبر فان القهر والغلبة لنا لا لك

فيها سر من فوعة وأكواب  
موضوعة ونمارق مصفوفة  
وزراية مبنوثة أفلايتظرون  
الى الابل كيف خلقت والى  
السماء كيف رفعت والى الجبال  
كيف نصبت والى الارض كيف  
سطعت فذكر انما أنت مذكر  
لست عليهم بمسيطر الامن قولي  
وكفر فيعذبه الله العذاب  
الاكبر ان النسايا بهم ثم ان  
علينا حسابهم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم يا تسدء ظهور نور الروح على مادة البدن عند أول أثر تعلقه به  
(وليال عشر) ومحال الحواس العشرة الظاهرة والباطنة التي  
تتبع عند تعلقه به أكونها أسباب تحصيل الكمال وآلاتها (والشفع)  
أي الروح والبدن عند اجتماعهما وتمام وجود الإنسان الذي يمكن  
به الوصول (والوتر) أي الروح المجرد إذا فارق (والليل إذا يسر) أي  
ظلمة البدن إذا ذهبت وزالت بتجرد الروح فيكون الأقسام بالمبتدأ  
والمنتهى أو بالقيامة الكبرى وآثارها أي والفجر الذي هو مبتدأ  
طلوع نور الحق وتأثيره في إيالة النفس وليال عشر من الحواس  
الراكدة الهادئة المظلمة المتعطلة عن أشغالها عند تجلي النور  
الالهى والشفع الذي هو الشاهد والمشهد وقبل تجلي الفناء التام  
حال المشاهدة في مقام الصفات والوتر أي الذات الاحدية عند الفناء  
التام وارتفاع الاثنية والليل أي ظلمة الانانية إذا ذهبت وزالت  
بزوال البقية أو بالقيامة الصغرى أي فجر ابتداء ظهور نور الشمس  
الطالعة من مغربها وليال عشر أي الحواس المتكدة المظلمة  
عند الموت والشفع أي الروح والبدن والوتر أي الروح المقارن  
إذا تجرد والليل إذا يسر والبدن إذا انقشع ظلامه عن الروح وزال  
بالموت (هل في ذلك قسم لذي حجر) استفهام في معنى الانكار أي  
هل عاقل يهتدى الى الأقسام بهذه الاشياء ووجه تعظيمها بالقسم  
بها وحكمة انتظامها في قسم واحد وتناسبها فان عقول أهل الدنيا  
المشوبة بالوهم لا تهتدى الى ذلك وجواب القسم ليعذب المحبون  
لدلالة قوله (ألم تر كيف فعل ربك بعاد) الى قوله (ليال المرصاد) عليه  
أو في معنى التقرير أي انما يهتدى الى ذلك أولو الالباب الصافية  
المجردة عن شوب الوهم وجواب القسم ليشابن العقلاء المعتبرون

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
والفجر وليال عشر والشفع  
والوتر والليل إذا يسر هل في  
ذلك قسم لذي حجر ألم تر كيف  
فعل ربك بعاد ارم ذات العماد  
التي لم يخلق مثلها في البلاد  
ونمود الذين جاؤا العصر بالواد  
وفرعون ذي الاوتاد الذين  
طغوا في البلاد فاستروا فيها  
الفساد فصب عليهم ربك سوط  
عذاب ان ربك لبالمرصاد

بجمال المحبوبين دونهم (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه) أي الإنسان  
يجب أن يكون في مقام الشكر والصبر بحكم الإيمان لقوله الإيمان  
نصفان نصف صبر ونصف شكر لأن الله تعالى لا يخلو من أن يتلبه أما  
بالنعم والرخاء فعليه أن يشكره باستعمال نعمته فيما ينفي من أكرام  
اليتيم واطعام المسكين وسائر مراضيه ولا يكفر نعمته بالبطر والافتخار  
فيقول إن الله أكرمني لاستحقاقى وكرامتى عنده ويترفه في الأكل  
ويحجب بحجة المال ويمنع المستحقين أو بالنقر وضيق الرزق فيجب  
عليه أن يصبر ولا يجزع ولا يقول إن الله أهانتى فربما كان ذلك  
أكراماً له بأن لا يشغله بالنعمة عن المنعم ويجعل ذلك وسيلة له في التوجه  
إلى الحق والسلوك في طريقه لعدم التعلق كما أن الأول ربما كان  
استدراجاً منه (إذا دكت الأرض) أي البدن بالموت (دكادكا)  
متفتتا (وجاء ربك) أي ظهر في صورة القهر لمن برز عن حجاب البدن  
بالمفارقة (والملك صفا صفا) أي ظهر تأثير الملائكة من النفوس  
السمائية والأرضية المترتبة في مراتبهم في تعذيبه بعدما كان  
محتجياً عنهم بشواغل البدن (وجي يومئذ يجهنم) أي برزت نار  
الطبيعة وأحضرت للمعذبين (يومئذ يذكروا الإنسان) بخلاف  
ما اعتقده في الدنيا وصار هيئة في نفسه من مقتضيات فطرته فإن  
ظهور الباري بصفة القهر والملائكة بصفة التعذيب لا يكون إلا لمن  
اعتقد خلاف ما ظهر عليه مما هو في نفس الأمر كالمنكر والنكير  
(وأنى له) فائدة (الذكرى) ومنفعته فإن الاعتقاد الراسخ يمنع تقع هذا  
التذكير (يا أيها النفس المطمئنة) التي نزلت عليها السكينة  
وتنورت بنور اليقين فاطمأنت إلى الله من الاضطراب (ارجعي إلى  
ربك) في حال الرضا أي إذا تم لك كمال الصفات فلا تسكني إليه وارجعي  
إلى الذات في حال الرضا الذي هو كمال مقام الصفات والرضا عن الله  
لا يكون إلا بعد رضا الله عنها كما قال رضى الله عنهم ورضوا عنه

فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه  
فأكرمه ونعمه فيقول ربى  
أكرمى وأما إذا ما ابتلاه فقدر  
عليه رزقه فيقول ربى أهانتى  
كلا بل لا تذكرمون النسيم ولا  
تخاضون على طعام المسكين  
وتأكلون التراس أكلًا  
لما وتخبون المال حباجا كلا  
إذا دكت الأرض دكادكا وجاء  
ربك والملك صفا صفا وجي  
يومئذ يجهنم يومئذ يذكروا  
الإنسان وأنى له الذكرى يقول  
بالتنى قدمت لحياتى فيومئذ  
لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق  
وناقه أحد يا أيها النفس  
الطمئنة ارجعي إلى ربك راضية  
مراضية

(فادخلي في عبادي) في زمرة عبادي المخصوصين بي من أهل  
التوحيد الذاتي (وادخلي جنتي) المخصوصة بي أي جنة الذات  
وقرئ في عبادي وقرئ في جسد عبادي أي حالة البعث والنشور وررّد  
الارواح الى الاجساد والله أعلم

(سورة البلد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بالبلد الحرام الذي هو البلد القدسي النازل به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وهو الاق الاعلى والوادي المقدس (وأنت حل)  
مطلق (بهذا البلد) تفعل به ما تشاء غير مقيد بقيود صفات النفس  
والعادات (ووالد وما ولد) أي روح القدس الذي هو الاب الحقيقي  
لنفس الانسانية كقول عيسى عليه السلام اني ذاهب الى أبي  
وأبيكم السماوي وقوله تشبهوا بأبيكم السماوي ونفسك التي ولدها  
هو أي بروح القدس ونفسك الناطقة (لقد خلقنا الانسان في)  
مكابدة ومشقة من نفسه وهواه أو مرض باطن وفساد قلب وغلظ  
حجاب اذ الكبد في اللغة غلظ الكبد الذي هو مبدأ القوة الطبيعية  
وفساده وحجاب القلب وفساده من هذه القوة فاستعير غلظ الكبد لغلظ  
حجاب القلب ومرض الجهل (أي يحسب) لغلظ حجاب ومرض قلبه  
لاحتجاباه بالطبيعة (أن لن يقدر عليه أحد يقول أهلك ما لا لبدا)  
كثيراً أي في المكارم للافتخار والمباهاة كقول العرب خسرت عليه  
كذا اذا أنفق عليه يفضل على الناس بالتبذير والاسراف ويحسبه  
فضيلة لا احتجاباه عن الفضيلة وجهله ولهذا قال (أي يحسب أن لم يره  
أحد) أي أي يحسب أن لم يطلع الله تعالى على باطنه ونيته حين ينفق  
ماله في السمعة والرياء والمباهاة لا على ما ينبغي في مرضى الله وهي  
رذيلة على رذيلة فكيف تكون فضيلة (ألم نجعل له عينين) ألم ننم عليه

فادخلي في عبادي وادخلي  
جنتي  
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
لا أقسم بهذا البلد وأنت حل  
بهذا البلد وولد وما ولد لقد  
خلقنا الانسان في كبد يحسب  
أن لن يقدر عليه أحد يقول  
أهلك ما لا لبدا أي يحسب أن  
لم يره أحد ألم نجعل له عينين  
ولساناً وشفقتين



بالآلات البدنية التي يتمكن بها من اكتساب الكمال ليصير ما يعتبر به  
ويسأل عما لا يعلم ويتكلم فيه (وهديناه) الى طريق الخير والشر  
(فلا اقبح العقبة) أى عقبة النفس وهواها الحاجبة للقلب بالرياضة  
والمجاهدة وأى عقبة كودهى لا يدري كنه مشقتها (فك رقبة)  
أى العقبة التي يجب اقحامها تخلص رقبة القلب الاسير في قيد هوى  
النفس وفكها عن أسرهابا التجريد عن الميول الطبيعية بالكلية فان  
لم يكن الفك بالكلية بالرياضة وإماتة القوى وقهر النفس فتكلف  
القضائل والتزام سلوك طريقها واكتسابها حتى يصير التطبع طباعا  
وهو معنى قوله (أوأطعام في يوم ذى مسغبة) الى قوله (وتواصوا  
بالمرجة) فان الاطعام خصوصا وقت شدة الاحتياج للمستحق الذي  
هو وضع في موضعه من باب فضيلة العفة بل أفضل أنواعها والايان  
من فضيلة الحكمة وأشرف أنواعها وأجلها وهو الايمان العلمى  
اليقينى والصبر على الشدائد من أعظم أنواع الشجاعة وأخره عن  
الايان لامتناع حصول فضيلة الشجاعة بدون اليقين والمرجة أى  
التراحم والتعاطف من أفضل أنواع العدالة فانظر كيف عدد  
أجناس الفضائل الأربع التي يحصل بها كمال النفس بدأ بالصفة التي  
هى أولى الفضائل وعبر عنها بعظم أنواعها وأخص خصالها الذى هو  
السخاء ثم أورد الايمان الذى هو الاصل والاساس وجاء بلفظة ثم  
لبعد مرتبة عن الاولى فى الارتفاع والعلو وعبر عن الحكمة به  
لكونه أم سائر مراتبها وأنواعها ثم رتب عليه الصبر لامتناعه بدون  
اليقين وأخر العدالة التي هى نهايتها واستغنى بذكر المرجة التى هى  
صفة الرحمن عن سائر أنواعها كما استغنى بذكر الصبر عن سائر أنواع  
الشجاعة (وأولئك أصحاب المينة) أى الموصوفون بهذه الفضائل  
هم السعداء أصحاب اليمن وسكان عالم القدس (والذين كفروا بآياتنا)  
أى يجبوا عن هذه الصفات التى هى آيات الله الحقيقية التى تعرف

وهديناه العبدى فلا اقبح  
العقبة وما أدراك ما العقبة  
فك رقبة أو اطعام في يوم ذى  
مسغبة يتماز أمقربة أو مسكينا  
ذامرية ثم كان من الذين آمنوا  
وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرجة  
أولئك أصحاب المينة والذين  
كفروا بآياتنا

بهذا انه (هم اصحاب) الشؤم وسكان عالم الرجس (عليهم) تسولي نار  
الطبيعة الانسانية مطبقة عليهم ابوابها محبوسين فيها ممنوعين عن  
الروح وال مراتب ابدالا بدين والله اعلم

(سورة الشمس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس) اقسام بشمس الروح وضوئها المنتشر في البدن الساطع  
على النفس (والقمر) أي قمر القلب اذا تلى الروح في التنوير بها واقباله  
نحوها واستضاءته بنورها ولم يتبع النفس في تخلف بظلمتها (والنهار)  
ونهار استبلا بنور الروح وقيام سلطانها واستواء نورها (اذا جلاها)  
وأبرزها في غاية الظهور كالنهار عند الاستواء في تجلية الشمس (والليل  
اذا يغشاها) أي ليل ظلمة النفس اذا استترت الروح فان وجود القلب  
الذي هو محل المعرفة وعرش الرحمن لا يكون الا بامتزاج نور الروح  
وظلمة النفس كأنه موجود من كبر منهما متولد من اجتماعهما ولولا  
ظلمة النفس لم تستبين المعاني في القلب فلم تضبط كما في حيز الروح لغاية  
صفائها ونوريتها وان كانت الثلاثة حقيقة واحدة تختلف أسماؤها  
بحسب اختلاف مراتبها (والسماء) أي الروح الحيوانية التي هي  
سما هذا الوجود والقادر الذي بناها (والارض) أي البدن  
والخالق الذي طمها (ونفس) أي القوة الحيوانية المنطبعة في  
الروح الحيوانية المسماة باصطلاح أهل الشرع والتصوف النفس  
مطلقا والجله أو النفس الناطقة والحكيم الذي (سواها) عدلها بين  
جهتي الربوبية والسفالة لا في ظلمة الجسم وكثافته ولا في ضوء الروح  
واطاقته كما قال لا شرقية ولا غربية على الاول وعدل مزاجها  
وتركيبتها على الثاني وأعدتها لقبول الكمال ووسطها بين العالمين على  
الثالث (فالهمها فجورها وتقواها) أي أفهمها أياهما وأشعرها

هم اصحاب المشأمة عليهم نار  
مؤصلة  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
والشمس وضحاها والقمر اذا  
تلاها والنهار اذا جلاها والليل  
اذا يغشاها والسماء وما بناها  
والارض وما طحاها ونفس وما  
سواها فالهمها فجورها وتقواها

بهما باللقاء الملكي والتمكين من معرفتهما وحسن التقوى وقبح  
القبور بالعقل الهولائي (قد أفلح) بالوصول الى الكمال وبلوغ  
الفطرة الاولى (من زكاهها) وطهرها (قد خاب من دساها) وأخفاها  
في تراب البدن عن نور الحق ورحمته وجواب القسم محذوف أى  
ليهلكن المحجوبون المكذبون للنبي بطغيانهم كما أهلكت عمود  
لتكذيبهم بينهم بطغيانهم لعدم قبول ذلك الالهام وبقائهم على القبور  
واختجاب العقل واستيلاء ظلمة النفس وقد مرتأويل الناقه وسقياها  
والله تعالى أعلم

﴿سورة الليل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اقسم بليلى ظلمة النفس اذا ستر نور الروح وبنهار نور الروح (اذا  
تجلى) فظهر من اجتماعهما وجود القلب الذى هو عرش الرحمن فان  
القلب يظهر باجتماع هذين له وجه الى الروح يسمى الفؤاد يتلقى به  
المعارف والحقائق ووجه الى النفس يسمى الصدر يحفظ به السرائر  
ويتمثل فيه المعاني والقادر العظيم القدرة الحكيم الباهر بالحكمة  
الذى (خلق الذكر) الذى هو الروح (والانثى) التى هى النفس فولد  
القلب (ان سعيكم لشتى) اشياء مختلفة لا تجذب بعضهم الى جانب  
الروح والتوجه الى الخير لقلبة النورية وميل بعضهم الى جانب  
النفس والانهمال فى الشر لقلبة الظلمة وتفصيل ذلك فى قوله (فأما من  
أعطى واتقى) أى آثر التزك والنجس فرفض ما يشغله عن الحق وثركه  
بالسهولة واتقى عزه هيات النفس فجردها عن الميل الى ما رفض  
والالتفات نحوه (وصدق) بالقضية (الحسنى) التى هى مرتبة  
الكمال بالايمان العلى اذ لو لم يتيقن بوجود كمال كامل لم يمكنه الترقى  
(فسنيسره لليسرى) أى فسنيسته ونوفقه للطريقة اليسرى التى هى

قد أفلح من زكاهها وقد خاب من  
دساها كذبت عمود بطغواها  
اذا نبعث أشقاها فقال لهم  
رسول الله ناقه الله وسقياها  
فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم  
ربهم بذنبيهم فسواها ولا يخاف  
عقباها

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•  
والليل اذا يغشى والنهار اذا تجللى  
وما خلق الذكر والانثى ان سعيكم  
لشئى فأما من أعطى واتقى  
وصدق بالحسنى فسنيسره  
لليسرى

السلوة في الله لقطع علاقته وقوة يقينه (وأما من يجمل واستغنى) أثر  
محبة المال وجهه ومنعه واستغنى به عن كسب الفضيلة لاحتجابه به  
عن الحق (وكذب بالحسنى) بوجود مرتبة الكمال والفضيلة لاستغنائه  
بالحياة الدنيا واحتجابه بها عن عالم النور والآخرة (فسنيسره  
للعسرى) فسنيته بالخذلان للطريقة العسرى التي هي الانحطاط  
عن رتبة القطرة الى قعر الطبيعة ودرجات أسفل سافلين مأوى  
الحشرات والديدان والحيولة بينه وبين شهواته بالحرمان (وما يغنى  
عنه ماله) الذي تعب في تحصيله وأقنى عمره في حفظه (إذا تردى) إذا  
وقع في قعر بئرجهم وعمق الهاوية وهلك (إن علينا للهدى) بالارشاد  
الينابورا العقل والحس والجمع بين الأدلة العقلية والسمعية والتمكين  
على الاستدلال والاستبصار (وإن لنا الآخرة والأولى) أي نعطيها  
من توجه الينا فلا نحرم التارك المجرد عن ثواب الدنيا مع ثواب الآخرة  
فإن من آثار الاشرف يكون الاخس تحت قدمه بالضرورة كقوله  
لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم (فأندرتكم ناراً تظلي) أي نارا  
عظيمة يبلغ لظاها جميع مراتب الوجود وهي النار الكبرى الشاملة  
للعجائب والقهر والسخط والتعذيب بالآثار ولهذا قال (لا يصلاها  
الا الاشقى) العديم الاستعداد الخبيث الجوهر المشرك بالله في المواقف  
الاربعة (الذي كذب) بالله لشركه (وتولى) وأعرض عن الدين  
لعناده (وسيجنبها الاتقى) أي يتحاماها ويبعد عنها في جميع مراتبها  
(الذي) اتقى ما عدا الله من ذاته وصفاته وأفعاله وكل شيء من  
الانغيار والآثار بالاستغراق في عين الجمع وهو الاتقى المطلق الذي  
لم يقف مع غير الله فيوقف على الله ويعذب ببعض النيران وأما الاتقى  
فقد لا يجنب جميع مراتبها كالمجرد من الهيات والأفعال الواقف  
مع الصفات فانه وإن كان مغفورا ذنوبه فقد حرم عن روح الذات  
ولذة المقرين في حجاب وجوده (الذي يتوكل ماله يتزكى) الذي يعطيه

وأما من يجمل واستغنى وكذب  
بالحسنى فسنيته للعسرى  
وما يغنى عنه ماله إذا تردى  
إن علينا للهدى وإن لنا  
للآخرة والأولى فأندرتكم  
ناراً تظلي لا يصلاها الا الاشقى  
الذي كذب وتولى وسيجنبها  
الاتقى الذي يتوكل ماله يتزكى

في حالة كونه متطهرا عن لوث محبة الانداد وتعلق الاغيار والالتفات الى ما سوى الله والاشتغال به من كيان نفسه عن الشرك الخفي (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) أي لا يؤتيه للمكافاة والمعاوضة (الابتغاء وجهه ربه) باجتنب ما عداه ولما كونه على أعلى مراتب التقوى وصف الوجه الذي هو الذات الموجودة مع جميع الصفات بالاعلى لان الله تعالى بحسب كل اسم له وجه يتجلى به لمن يدعوه بلسان حاله بذلك الاسم ويعبده باستعداده والوجه الاعلى هو الذي له بحسب اسمه الاعلى الشامل لجميع الاسماء وان جعلته وصفا لربه فالرب هو ذلك الاسم (ولسوف يرضى) بالوصول اليه في عين الجمع والشهود الذاتي ثم مشاهدة ذلك الوجه في مقام التفصيل حال البقاء بعد الفناء لاستدعاء الرضا وجوده مع الوصف والله تعالى أعلم

وما لا احد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجهه ربه الاعلى

ولسوف يرضى

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

والضحى والليل اذا سجى

ما ودعك ربك وما قلى

﴿سورة الضحى﴾

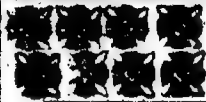
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اقسم بالنور والظلمة الصرفة القارة على حالها الذين هما أصل الوجود الانساني وجماع الكونين على أن ربك ماتركك ترك مودع في عالم النور وحضرة القدس مع بقاء المحبة والشوق في مقام الصفات محجوباً عن الذات فان المودع لا بد له من محبة وشوق (وما قلى) أي وما قلنا في عالم الظلمة والوقوف مع الكون بلا محبة وشوق في مقام النفس محجوباً عن الرب وصفاته وأفعاله تركك قال مبغض وذلك أن المحبوب الذي يسبق كشفه اجتهاده اذا كوشف بالتوحيد الذائق ورفع غطاؤه ليعشق رداً الى الحجاب وسد طريقه الى حضرة تجلى الذات ليستدشوقه ويلطف سره وتذوب انايته بنار الشوق ثم فتح طريقه ورفع حجاب الكليّة وكوشف بالحق الصرف ليكون ذوقه أتم وكشفه أكمل وكان صلى الله عليه وسلم في هذا الاحتماب يصعد الجبال ليرى

بنفسه فاذا انقادت طاقته رفع الحجاب ونزل (وللاخرة) أى والحالة  
 الآخرة التى هى التجلى بعد الاحتجاب واشتداد الشوق (خير لك من)  
 الحالة (الاولى) لامنك فى الحالة الثانية عن التلوين بوجود البقية  
 وظهور الانانية (ولسوف يعطيك ربك) الوجود الحقانى لهداية  
 الخلق والدعوة الى الحق بعد هذا القضاء الصرف (فترضى) به حيث  
 ما رضيت بالوجود البشرى والرضا لا يكون الاحال الوجود (ألم  
 يجعلك يتيمًا) منفردا محجوبًا بصفات النفس عن نور أهلك الحقيقى  
 الذى هو روح القدس منقطعًا عنه ضائعًا (فاوى) أى فأوال الى  
 جنابه وربك فى حجر تربته وتأديه وكفلك ابالك ليعلمك ويركبك  
 (ووجده ضالًا) عن التوحيد الذاتى عند كونك فى عالم أهلك محجوبًا  
 بالصفات عن الذات فهذه النفس الى عين الذات (ووجده غافلًا)  
 فقرا عديمًا قانيًا فيه بالفقر الذى هو سواد الوجه فى الدارين الذى هو  
 القضاء المحض بعد الفقر الذى هو غفره أى قضاء الصفات كما قال الفقر  
 فخرى فأغسله بما أعطاك من الوجود الموهوب الموصوف بصفات  
 الكمال الحقانى المتخلق بالاخلاق الربانية فاذا تم كمالك فتخلق باخلاقي  
 وافعل بعبادى ما فعلت بك لتكون عبد اشكورا أى قائمًا بشكر  
 نعمتى (فأما اليتيم) أى المنفرد المنكسر القلب المنقطع عن نور القدس  
 المحجب بحجاب النفس (فلا تقهر) والطف به بالمداواة والرفق وآوه  
 الى نفسك بالدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة كما آوتك (وأما  
 السائل) أى المستعد المحجوب الضال عن طريق مقصده الطالب اياه  
 (فلا تنهر) ولا تمنعه عن السؤال واهده كما هديت (وأما بنعمة ربك)  
 من العلم والحكمة الفائض عليك فى مقام البقاء (فحدث) بتعليم  
 الناس واغنائهم بالخير الحقيقى كما أغنيتك والله تعالى أعلم

وللاخرة خير لك من الاولى  
 ولسوف يعطيك ربك فترضى  
 ألم يجعلك يتيمًا فأوى ووجده  
 ضالًا فهدى ووجده غافلًا  
 فأغنى فأما اليتيم فلا تقهر وأما  
 السائل فلا تنهر وأما بنعمة  
 ربك فحدث

(سورة الانشراح)



(بسم الله الرحمن الرحيم)



(ألم تشرح لك صدرك) استقهاهم بمعنى انكار انتفاء الذم عن ليقيد  
ثبوته أى شرحنا لك صدرك وذلك لأن الموحدة في مقام الفناء محبوب  
بالحق عن الخلق لفنائته وضيق الفاني عن كل شئ اذا العدم لا يقبل  
الوجود كما كان قبل الفناء محبوبا بالخلق عن الحق لضيق وعائه  
الوجودى وامتناع قبول وجود التجلى الذاتى الالهى فاذا ردت الى  
الخلق بالوجود الحقانى الموهوب ورجع الى التفصيل وسع صدره  
الحق والخلق لكونه وجودا حقيقيا وذلك انشراح الصدر أى شرحناه  
بنور بالدعوة والقيام بمحقات الانباء والوزر الذى يحمل ظهره على  
التقيض وهو صوت الكسر أى يكسره بثقله هو وزر النبوة والقيام  
باعتبارها لانه في مقام الشهود لم يجد للخلق وجودا فضلا عن الفعل  
ولم يفرق بين فعل وفعل لشهوده لافعاله تعالى فكيف ثبت خبرا  
وشرأوا يأمرو وينهى وهو لا يرى الا الحق وحده فاذا ردت الى مقام  
النبوة عن مقام الولاية وجب بحجاب القلب ثقل ذلك عليه وكاد أن  
يقصم ظهره لاحتجابه عن الشهود الذاتى حيث شذ فوهب التمكن  
في مقام البقاء حتى لم يحتجب بالكثرة عن الوحدة وشاهد الجمع في عين  
التفصيل ولم يغيب عن شهوده بالدعوة وذلك هو شرح الصدر وهو  
بعينه وضع الوزر المذكور ورفع الذكرا لأن الفاني في الجمع لا يكون  
شيا فضلا عن أن يكون مذكورا ولو بقي في عين الجمع لما صم محمد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قولنا لا اله الا الله لفنائته ولم يات  
الاسلام لعنته به ما (فان مع العسر) أى الاحتجاب الاول بالخلق  
عن الحق (يسرا) وأى يسر هو كشف الذات ومقام الولاية (ان مع  
العسر) أى الاحتجاب الثانى بالحق عن الخلق (يسرا) وأى يسر  
هو شرح الصدر بالوجود الموهوب الحقانى ومقام النبوة (فاذا

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
ألم تشرح لك صدرك ووضعنا  
عنه وزرك الذى أنقض ظهرك  
ورفعنا لك ذكرك فان مع العسر  
يسرا ان مع العسر يسرا فاذا



فرغت) من السبيل بالله وفي الله وعن الله (فانصب) في طريق  
الاستقامة والسبيل الى الله واجتهد في دعوة الخلق (فارغب اليه)  
خاصة في الدعوة اليه اى لا ترغب الا الى ذاته دون ثواب أو عرض آخر  
لتكون دعوتك وهذا ابتكبه اليه والاما كنت قائما به مستقيما  
اليه بل زانعا عنه قائما بالنفس والله تعالى أعلم

(سورة التين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والتين) أى المعاني الكلية المتفرعة من الجزئيات التى هى مدرجات  
القلب شبيهها بالتين لكونها غير مادية معقولة تصرف مطابقة  
لجزئياتها مقوية للنفس لذية كالتين الذى لا توى له بل هو لب كلمة  
منقل على حبات كالجزئيات التى هى فى ضمن الكليات مشتمل  
للبدن فيه غذائية وتفكه (والزيتون) أى المعاني الجزئية التى  
هى مدرجات النفس شبيهها بالزيتون لكونها مادية معدة للنفس  
لادراك الكليات كالزيتون الذى له نوى وهو دابع آلات القلب  
مشبه (وطور سينين) أى الدماغ الذى هو معدن الحس والتفصيل  
المرتفع من أرض البدن كالجبل (وهذا البلد الامين) أى القلب  
الحفاظ ماقيه من المعاني الكلية أو المأمون فسادة وفناء وتجزؤه  
عن اختلاف الاشتقاق من الامانة أو الامن أقسم بما يحصل  
به كمال الانسان ووجوده من المعاني الكلية والجزئية والقلب  
والنفس أى المدركين ومدرجاتهما تعظيما للانسان وإظهارا لشرفه  
وتكريمه على انه خلق الانسان (فى أحسن تقويم) أى تصديق  
من جمع الظلمة والنور فيه والجمع بين الاضداد والموافقة بينها وجعل  
واعطة بين العالمين جامعاهما ونسوية خلقه وخلقه ونسبين

فرغت فانصب والى ربك فارغب  
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
والتين والزيتون وطور سينين  
وهذا البلد الامين لقد خلقنا  
الانسان فى أحسن تقويم

صورته ومعناه في أعديل مزاج وأكل نوع وأفضل مخلوق (ثم  
 رددناه) لاحتجابه بالظلمة عن النور والوقوف مع رذائل الاخلاق  
 والاعراض عن الفضائل (أسفل) من سفلى خلقا ورتبة من أهل  
 المراتب وأقبح من قبح صورة وتركيبا وأشوه خلقه وشكلا ومنظرا  
 وهم أصحاب النار في صحين الطبيعة (الالذين آمنوا) بتغليب نور  
 القلب على ظلمة النفس والكلى على الجزئ وكسبوا الفضائل والطيّرات  
 أي حصلوا الكمال العلى والعلمى فانهم في درجات عالية من عالم  
 القدس (فلهم أجر) من ثواب جنات القلوب والنفوس (غير ممنون)  
 لا اتصال مدده من عالم القدس وبرأته عن الكون والفساد وأبدية  
 وجوده فما يجعلك كاذبا بسبب الحمراء أيها الانسان بأن تكذب به  
 فتكون كاذبا بعد وقوفك على هذا الخلق العجيب الجامع لمراتب  
 الوجود أسفلها وأعلاها الحاصر لكالات الكونين أشرفهما  
 وأخسهما (أليس الله بأحكم الحاكمين) فيحكم عليه بالوقوف في أى  
 مرتبة من المراتب شاء في أعلاها فيثيبه أو أسفلها فيه عاقبه

(سورة الطلق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقرأ باسم ربك) نزلت في أول رتبة رده عليه السلام عن الجمع  
 الى التفصيل ولهذا قبل هي أول سورة نزلت من القرآن ومعنى  
 الباء في باسم الاستعانة كما في قوله كتبت بالقلم لانه اذا رجع الى  
 الخلق عن الحق كان موجودا بالوجود الحقاني بعد القضاء عن  
 وجوده موصوفا بصفاته فكان اسماء من أسمائه لان الاسم هو الذات  
 مع الصفة أي اقرأ بالوجود الذاتي الذي هو اسمه الاعظم فهو الامر  
 باعتبار الجمع وللمأمور باعتبار التفصيل وهذا وصف الرب (الذي  
 خلق) أي احتجب بصورة الخلق يعنى ظهرت بصورة فكهم في

ثم رددناه أسفل سافلين الا  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم  
 أجر غير ممنون فما يكذب به  
 بالدين أليس الله بأحكم  
 الحاكمين  
 (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 اقرأ باسم ربك الذي خلق

صورة المطلق وأرجع عن الخفية الى الخلقية وكن خلقاً بالحق ولما ردة  
الى الخلقية في صورة الجمعية الانسانية وأمره بالاحتجاب به التمكن  
الوحي والتنزيل والتبوة خص الخلق بعد تعممه بالانسان فقال  
(خلق الانسان من علق اقراً وربك الاكرم) أى البالغ الى النهاية  
في الكرم الذى لا يمكن فوق غايته كرم لوجوده بذاته وصفاته وهب لك  
ذاته وصفاته فهو كرم من أن يدعك فانياً في عين الجمع فلا يعوض  
وجودك بنفسك شيئاً ولو أبقاك على حال الضلال لم يظهر له صفة فضلاً  
عن الكرم ومن قضية أكرميته انه الذى اثر له بأشرف صفاته الذى هو  
العلم وما اذخر عندك شيئاً من كماله فلهذا وصف الاكرم: (الذى علم  
بالقلم) أى القلم الاعلى الذى هو الروح الاوّل الاعظم أى علم بسببه  
وواسطته ثم لما كان فى أوّل حال البقاء ولم يصل الى التمكين أراد أن  
يمكنه ويحفظه عن التلوين بظهور انانيته واتصال صفة الله فقال  
(علم الانسان لم يعلم) أى لم يكن له علم فعلمه بعلمه وهب له صفة  
عالمية لتلايرى ذاته موصوفة بصفة الكمال فيطغى بظهور الانانية  
ولهذا رده عن مقام الطغيان بقوله (كلا ان الانسان ليطغى أن  
رآه استغنى) أى بسبب رؤيته نفسه مستغنياً بكماله (ان الى ربك  
الرجعى) بالقضاء الذاتى فلا ذات لك ولا صفة فارتدع عليه السلام  
متأذياً بأدب حاله وقال لست بقارئ أى ما أنا بقارئ انما القارئ  
أنت (أرأيت الذى) أى المحجوب الجاهل المستغنى بحاله وماله  
وقومه عن الحق (ينهى عبداً) أى عبداً عن صلاة الحضور  
والعبادة في مقام الاستقامة بطغيانه (ان كان على الهدى أو أمر  
بالتقوى) في شريكه ودعوته الى الشرك فرفضه وتقديراً كما زعم أو  
(ان كذب) بالحق لكفره وأعرض عن الدين المستقيم لعنايته وطغيانه  
كما هو في نفس الامر (ألم يعلم بأن الله) يراه في الحالين فيجازيه  
(كلاً) رده عن النهى عن الصلاة وابيات القسم الثانى من الشرطية

خلق الانسان من علق اقراً  
وربك الاكرم الذى علم بالقلم علم  
الانسان ما لم يعلم  
كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى  
ان الى ربك الرجعى  
أرأيت الذى ينهى عبداً اذا صلى  
أرأيت ان كان على الهدى  
أو أمر بالتقوى  
أرأيت ان  
كذب وتولى  
ألم يعلم بأن الله  
يرى كلا

سنة لا شتمها على الشهور اشتمال الجنس على الانواع والالف هو  
العدد التام الذي لا كثرة فوقه الا بالتكرار والاضافة فيمكن به عن  
الكل أى هذا الشخص وحده خير من كل الانواع ثم بين وجه تفضيله  
ومبب خيريته فقال (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) أى القوة  
الروحانية والنفسانية بل الملكوت السماوية والارضية والروح  
(من كل أمر) أى من جهة كل أمر هو معرفة جميع الاشياء  
ووجوداتها واذواتها وصفاتها وخواصها وأحكامها وأحوالها  
وتدبيرها وتسخيرها (سلام على) سلامة عن جميع النقائص  
والعيوب (حتى) وقت طلوع فجر الشمس الطالعة من مغربها وقرب  
الموت فحينئذ لا تكون سلامة أى سالمة أو سلام فى نفسها الكثرة  
السلام عليها من الله والملائكة والناس أجمعين

تنزل الملائكة والروح فيها باذن  
ربهم من كل أمر سلام هى حتى  
مطلع الفجر  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
لم يكن الذين كفروا من أهل  
الكتب والمشركين منفكين  
حتى تأتيم البيعة

❖ (سورة البينة) ❖  
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(لم يكن لذين كفروا) أى يجبو أئامع الدين وطريق الوصول  
الى الحق كاهل الكتاب وأئامع الحق أيضا كالمشركين (منفكين)  
عما هم فيه من الضلالة (حتى تأتيم البيعة) أى الحجة الواضحة  
الموصله الى المطلوب وذلك أن الفرق المختلفة المنحبة بأهوائهم  
وضلالاتهم من اليهود والنصارى والمشركين كانوا يتخاصمون  
ويتعاندون ويدعى كل حزب حقة ما عليه ويدعوا صاحبه اليه  
وينسب دينه الى الباطل ثم يتشقون على ان لا تتلك عما نحن فيه  
حتى يخرج النبي الموعود فى الكتابين المأمور باتباعه فيه محافظته  
وتتفق على الحق على كلمة واحدة كما عليه الآن بعينه حال هؤلاء  
المتعصبين من أهل المذاهب المنفرقة وانظارهم خروج المهدي  
في آخر الزمان ووعدهم على اتباعه متفقين على كلمة واحدة

ولا أحسب حالهم الا مثل حال أولئك اذا خرج أعاذنا الله من ذلك  
فكفى الله قواهم وبين أنهم ما نذروا نذراً قوياً وما اشتد  
اختلافهم وتعاند هم الا من بعد ما جاءتهم اليينة بخروجه  
لان كل فرقة بل كل شخص فوهم انه يوافق هواه ويصوب رأيه  
لاختبا به بدينه فلما ظهر خلاف ذلك ازداد كفره وعناده واشتدت  
شكيمته وضغينه (رسول) بدل من اليينة أى الحجية القائمة الواضحة  
رسولاً (من الله يتلو احصنا) من الواح العتول والنفس السماوية  
لاتصالهم بها بتجرده (مطهرة) من دنس الطبائع وكدر العناصر  
ودنس المواد وتحرير العباد (فيها كتب قيمة) أى مكتوبات  
ثابتة أبدية مستقيمة ناطقة بالحق والعدل لا تتغير ولا تبدل  
أبداً هى اصول الدين القيم (وما أمروا) أى أهل الكتابين  
المجربون بأهوائهم عن الدين بما أمروا فيها (الا) لان يخصصوا  
العبادة بالله (مخلصين له الدين) عن شوب الباطل والالتفات الى  
الغير (خندان) عن كل طريق غير موصل اليه وعن كل ما سواه  
ويتوصلوا اليه بالعبادات البدنية والمالية أى ما أمروا بما أمروا  
الا لالتزام باصول ثلاثة التوحيد على الاخلاص وقطع النظر عن  
الغير في الطاعة والاعراض عما سواه والقيام بالعبادات البدنية  
من الاعمال المزكية كالصلاة التى هى العمدة فى بابها كقوله عليه  
السلام الصلاة عماد الدين والقيام بمقتائق الزهد من الترك والتجريد  
كالزكاة التى هى أساسها وذلك بعينه دين الكتب القيمة التى يتلوها  
هذا الرسول فالله الحقيقية الخيفية واحدة من لدن آدم الى يومنا  
هذا وهى ملازمة التوحيد وسلوك طريق العدالة الشاملة  
للاصلين الآخرين فلو لم يحتجوا بأهوائهم ولم يحرفوا كتبهم  
ويتعصبوا بظهور قوسهم السبعية ولم يفتنوا مع شهواتهم ولم  
يحتجوا بتوهماتهم وتصوراتهم بظواهر أوضاعهم وعاداتهم

رسول من الله يتلو احصنا مطهرة  
فيها كتب قيمة وما نذروا الذين  
أوتوا الكتب الا من بعد ما جاءتهم  
اليينة وما أمروا الا ليعبدوا  
الله مخلصين له الدين خفاء  
ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكاة  
وذلك دين القيمة ان الذين كفروا  
من أهل الكتب والمشركين فى  
نار جهنم خالدين فيها أولئك هم  
شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات

بنى القسم الأول بالوعد عليه (لئن لم ينته) عنه وعن نسبة التكذب  
والخطا اليه على أبلغ وجه وأكده وبيان احتجابه بقومه واتكاله  
على قوتهم وغفلته عن قهر الحق ومخطئه بتسليط المالكين  
السموية والارضية الفعالة في عالم الطبيعة عليه التي لا يمكن أحدا  
مقاومتها (كلا لا تطعه) أى لا توافقه ودم على ما أنت عليه من  
مخالفته بملزمة التوحيد (واسجد) سجود الفناء في صلاة  
الحضور (واقرب) اليه بالفناء في الافعال ثم في الصفات ثم في اللذات  
أى دم على حالة فنائه التام في مقام الاستقامة والدعوة حتى  
تكون في حالة البقاء فانيا عندك ولا يظهر فيك ثلوهين بوجود بقية  
من احدى الثلاث ولهذا قرأ عليه السلام في هذه السجدة  
أعوذ بعفولك من عقابك أى بفعل لك من فعل لك وأعوذ برضاك  
من سخطك أى بصفة لك من صفة لك وأعوذ بك منك أى بذاتك  
من ذاتك وهو معنى اقترابه بالسجود وفي الحديث أقرب ما يكون  
العبد الى ربه اذا سجد والله تعالى أعلم

لئن لم ينته لتسفعا بالناسيب  
ناصبة كاذبة خاطئة فليدع  
ناديه سندع الزبانية كلا لا تطعه  
واسجد واقرب  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
انا أنزلناه في ليلة القدر وما  
أدر الثماليلة القدر ليلة القدر  
خير من ألف شهر

## سورة القدر (بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أنزلناه في ليلة القدر) ليلة القدر هي البنية المحمدية حال  
احتجابه عليه السلام في مقام القلب بعد الشهود الذاتي لان الانزال  
لا يمكن الا في هذه البنية في هذه الحالة والقدر هو خطره عليه السلام  
وشرفه اذ لا يظهر قدره ولا يعرفه هو الا فيها ثم عظمها بقوله (وما  
أدر الثماليلة القدر) أى أى شئ عرفك كنه قدرها وشرفها (خير  
من ألف شهر) قدموا اليوم يعبر به عن الحادث كقوله وذكركم أيام  
الله فكل كائن يوم واذا جئ عن هذه الاستعارة كان كل نوع مبرا  
لاشتماله على الايام والليالي اشتال النوع على الاشخاص وكل جنس

وأما بينهم ومما ادا لهم عن حقائق ما في كتبهم لكان دينهم هذا الدين  
بعبئه فالخاصل أن المحجوبين من أي الفرق كانوا هم شر البرية  
في نار جهنم الا ما رقى برأ الطبيعة والموحدين بالتوحيد العلي  
العاملين على قانون العدالة في اكتساب الفضائل (هم خير البرية)  
في جنات الخلد بحسب درجاتهم من جنات الافعال والصفات وأعلى  
درجاتهم تام كمال الصلوات الذي هو الرضا (ذلك لمن خشي ربه)  
أي ذلك المقام مخصوص بمن علمته الخشية الربانية عند تجليبه  
بصفة العظمة لانه اذا تجلى الرب على القاب بصفة العظمة استولت  
الخشية على العبد وذلك ليس هو الخوف المنافي لمقام الرضا بل  
هو حكم التجلي وأثره في النفس وكما أثبت القدر المشترك للمحبوبين  
من النار دون النار الكبرى التي للاشقيين أثبت القدر المشترك  
للموحدين من الجنة دون الجنة العليا التي للعارفين الاتقيين فلهذا  
كان أعلى درجاتها الرضا والسلام

أولئك هم خير البرية جزاؤهم  
عند ربهم جنات عدن تجري  
من تحتها الأنهار خالدون فيها  
أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه  
ذلك لمن خشي ربه

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
إذا زلزلت الأرض زلزالها  
وأخرجت الأرض أثقالها  
وقال الإنسان مالها يومئذ  
تحدث أخبارها بأن ربك  
أوحى لها يومئذ يصدر الناس

• (سورة الزلزلة) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(إذا زلزلت) أرض البدن عند نزاع الروح الانساني باضطراب الروح  
الحيواني والقوى (زلزالها) الذي استوجبته في تلك الحالة  
المؤذنة بنزعها واتقاض بنيتها (وأخرجت الأرض أثقالها)  
أي متاعها التي هي بها ذات قدر من القوى والارواح وهيات  
الاعمال والاعتقادات الراسخة في القلب جمع ثقل وهو متاع البيت  
(وقال الإنسان مالها) أي مالها زلزلت واضطربت ما عليها ماداؤها  
الانحراف المزاج أم لغلبة الاخلاط (يومئذ تحدث أخبارها) بلسان  
حالتها (بأن ربك) أشد اليها وأمرها بالاضطراب والخراب وانحراج  
الانقال عند زهوق الروح وتحقيق الموت (يومئذ يصدر الناس)



عن مرادهم ومخارج أبدانهم إلى مواطنهم ومواطن حسابهم  
وجزائهم (أشتاتاً) متفرقين سعداء وأشقياء (ليروا أعمالهم) أي  
جزاءها بما أثبت في صحائف نفوسهم من صورها وهياتها (فن  
يعمل) من السعداء (منقال ذرة خيرaire ومن يعمل) من  
الاشقياء (منقال ذرة شرaire) والمخصص لعموم من في فن يعمل  
في الموضعين قوله أشتاتاً لأن خيرات الاشقياء محبطة بالكفر  
والاحتجاب وشرور السعداء معفوّة بالإيمان والتوبة وغلبة الخيرات  
وسلامة الفطرة

❖ (سورة العاديات) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(والعاديات) أي النفوس المجتهدة السائرة في سبيل الله التي تعدو  
من شدة سيرها ورياضتها واجتهادها في سعيها كالخيل العادية تنقصر  
السعداء من برحاء الشوق (فالمرديات قدحا) فتورى ناراً بقدر  
النتائج والاستغال نور العقل الفعال بقدر زناد النظر وترتيب  
المعلومات بال فكر (فالغيرات صجها) أي التي تغير ما يتعلق بها مما في  
ظواهرها وخارجها من المآليات ومما في بواطنها وداخلها من هيات  
صفات النفوس وآثار الأفعال وميول الشهوات واللذات ووساوس  
الوهم والخيال بنور صبح التبلي الإلهي وأثر الطوالع ومبادئ  
الوصول تركا وتجريدا (فأترن به) بنور ذلك التبلي وصبح يوم القيامة  
الكبرى وتقع تراب البدن بانها كه وتلطيفه وتنميفه بالرياضة ومنع  
المخلوط لشدة التوجه إلى الحق والأقبال اليه بالعشق والزمج  
القوى في مشايعة القلب والروح عن جانب البدن واستغالها عنه  
بتلقي الأنوار كما يقال أنار عنه القبار أي أضاء وأهلكه وجعله كالغبار  
في التلاني (فوسطن به) أي بذلك المصح ونوره لجمع عين الذات

أشتاتاً لبروا أعمالهم فمن يعمل  
منقال ذرة خيرaire ومن يعمل  
منقال ذرة شرaire  
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖  
والعاديات صجها فالمرديات  
قدحا فالغيرات صجها فأتترن  
به نقاع فوسطن به جمعاً

فاستغرق فيه أى لطفن ككثافة تراب البدن حتى يصير كالنقع  
 فى اللطافة فوسطن بذلك النقع جمع الذات فان الوصول انما يكون  
 بالابدان كعراجة عليه السلام فانه كان بالبدن أى العالقات العاملات  
 التاركان المجردات بنور التجلى المنهكات للابدان بالريضة فالواصلات  
 (ان الانسان لربه لكنود) أقسم بجرمة الشاكرين لانعمه الواصلين  
 اليه بتوصلها على ان الانسان لكفور لربه باحتجابه بنعمه عنه  
 ووقوفه معها وعدم استعما له لهما فيما ينبغي ليتوصل بها اليه (وانه  
 على ذلك لشهيد) لعلمه باحتجابه وشهادة عقله ونور فطرته انه لا يقوم  
 بحقوق نعم الله ويقتصر فى جنب الله بكفرانه (وانه لحب الخير لشديد)  
 أى وانه لحب المال اقوى أولا جل حب المال بخيل فلذلك يحتجب  
 به غارز رأسه فى تحصيله وحفظه وجمعه ومنعه مشغولا به عن الحق  
 معرضا عن جنبه أوانه لحب الخير الموصل الى الحق من قبض غير هـش  
 منبسط (أفلا يعلم) أى أبعد هذا الاحتجاب ومخالفة العقل لا يعلم  
 بنور فطرته وقوة عقله (ان ربهـم يومئذ نجير) عالم بأسرارهم  
 وضمائرهم وأعمالهم وظواهرهم فيجازيهم على حسبها (اذا بعث  
 أى بعث ما فى قبور أبدانهم من النفوس والارواح (وحصل) ما فى  
 صدورهم أى أظهر ما فى قلوبهم من هيات أعمالهم وصفاتهم  
 وأسرارهم ونياتهم المكتومة فيها

ان الانسان لربه لكنود  
 وانه على ذلك لشهيد وانه لحب  
 الخير لشديد أفلا يعلم اذا بعث ما فى  
 القبور وحصل ما فى الصدور  
 ان ربهـم يومئذ نجير  
 \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
 القارعة ما القارعة وما  
 أدراك ما القارعة يوم يكون  
 الناس كالفرش

❖ (سورة القارعة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(القارعة) الداهية التى تفرع الناس وتهلكهم وهى اما القيامة  
 الكبرى أو الصغرى فان كانت الكبرى فعناها الحالة التى تقضى  
 المقروع من تجلى الذات الاحدية وافناء البشرية بالكلية وهى حالة  
 لا يعرف كنهها ولا يقدر قدرها تقرعهم (يوم يكون الناس كالفرش)

أى يكونون في ذلك الشهود في الذلة وتفرق الوجهة كالقراش  
المنتشروا أحقر وأذل لانه لا قدر ولا وقع لهم في عين الموحد كقوله  
لن يكمل ايمان المرء حتى يكون الناس عنده كالاباعرا وكالقراش  
(المبثوث) اذا احترق وانبت بالنار لنظره اليهم بعين القضاء (وتكون  
الجبال) أى الاكوان ومراتب الوجود على اختلاف أصنافها  
وأنواعها (كالعن النفوس) لصيرورتها هباء منبثا وانتفاعها  
وتلاشيها بالتجلى وان كان المراد بالناس المقروعين من أهل الكبرى  
فغناها كالقراش المبثوث المحترق بنور التجلى المتلاشى لا غير وتكون  
الجبال أى ذواتهم وصفاتهم مع اختلاف مراتبها وألوانها  
كالعن النفوس في التلاشى الا أن قوله فأما من ثقلت موازينه  
وأما من خفت موازينه لا يساعده لاتقاء التفصيل هناك واعلم أن  
ميزان الحق بخلاف ميزان الخلق اذ صعود الموزونات وارتفاعها فيه  
هو النقل وهبوطها وانحطاطها هو الخفة لان ميزانه تعالى هو العدل  
والموزونات الثقيلة أى المعتبرة الراجحة عند الله التى لها قدر ووزن  
عنده هى الباقيات الصالحات ولا ثقل أريج من البقاء الابدى  
والخفيفة التى لا وزن لها ولا قدر ولا اعتبار عند الله هى الفانيات  
الفاسادات من اللذات الحسية والشهوات ولاخفة أخف من القضاء  
الصرف (فأما من ثقلت موازينه) بان كانت من العلوم الحقيقية  
والغضائل النفسانية والكمالات القلبية والروحانية (فهو فى عبثه)  
ذات رضا أى حياة حقيقية فى جنات الصفات فوق جنات الافعال  
(وأما من خفت موازينه) بان كانت من الاعمال السيئة والزنازل  
النفسانية (فأما هاوية) أى مأواه قعر بئرجهم الطبيعة الجسمانية  
التي تهوى فيها أهلها (وما أدراك) حقيقتها وكنه حالها انها (نار)  
آتارية (حامية) بالغة الى نهاية الاحراق ويكون معنى أمة هاوية انه  
هالك وما أدراك ما الداهية التى يهلك بها نار حامية وان كانوا من أهل

المبثوث وتكون الجبال  
كالعن النفوس فأما من  
ثقلت موازينه فهو فى عبثه  
راضية وأما من خفت موازينه  
فأمة هاوية وما أدراك ما هبة  
نار حامية

الصغرى فعنلها الحلة التي تفرع الناس بشدة تها وهي الموت يوم  
يكون الناس يفرقهم عن الابدان وانبعثهم من مراقد ها وقصدهم  
الى ضوء عالم النور وذلتهم وخشوعهم وتفرق مقاصدهم وتغيرهم  
بحسب تفرق عقائدهم وأهوائهم كالقراش المبثوث وتصكون  
جبال الاعضاء في اختلاف ألوانها وأصنافها وتفرق أجزائها وتفتتها  
ومبرورتها هباء كالعهن المنفوش والباقي بحاله كما ذكر والله أعلم

(سورة التكاثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألهامكم لتكاثر) أى شغلتكم اللذات الحسية والخيالية الفانية  
من نعيم الحيلة الدنيا التي احتجيت بها وحبستكم كالكم فيها وأذهبت  
طيباتكم من نور الاستعداد وصفاء الفطرة والعقل والمعقولات فيها  
عن اللذات العقلية والكمالات المعنوية الباقية من نعيم الآخرة  
وذهب بكم المفارقة والمباهاة بهذه الامور الفانية من كثرة الاموال  
والاولاد وشرف الآباء والاجداد كل مذهب (حق) ما اكتفيت  
بالموجودات منها واركتبتم المفارقة بالمعدومات السالفة من العظام  
البالية لشدة الحجاب وغلبة لذة الخيال وسلطنة شيطان الوهم أوحى  
منهم وأقنيتهم عمرهم فيها وما تنهت طول عمرهم على ما هو سبب نجاتكم  
(كلا) ردع عن الاشتغال بها وتنبه على وخامة عاقبتها (سوف  
تعملون) عند خراب الابدان وكشف غطاء الاكوان حين لا ينفعكم  
الصلم لانعدام الاسباب والآلات التي يمكن بها الاستكمال بالموت  
وخامة عاقبة الاشتغال بهذه الحسيات والوهميات السريعة  
الزوال العظيمة الوبال لبقاء تبعاتها وتعد بكم بهياتها واستبلاء  
نار آبارها (ثم كلا سوف تعملون) تذكروا للوعيد (كلا لو تعلمون

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•  
ألهامكم التكاثر حتى زرتم المقابر  
كلا سوف تعملون ثم كلا سوف  
تعملون كلا لو تعلمون

علم اليقين) أى لودقتم اللذات الحقيقية من العلوم البصيفة  
والادراكات النورية المستعلة على هذه الحسيات والخيالات  
الضائية لكان ما لا بدخل تحت الوصف من الندم والتصر على فوات  
العمر العزيز فيها والذهول عنها بها (لترون الجحيم) أى واقع لترون  
بسبب احتجابكم بهذه المحسوسات نار جحيم الطبيعة الآتية  
(ثم) لتذوقنها عيانا بيقينها بالذوق والوجدان فوق العلم (ثم لتسئلن  
يومئذ عن النعيم) أى شئ هو الدينى ولذاته الفانية الذى هذه  
عاقبته وما له تبعته أم الاخرى الباقى أبدا على حاله الذى كنتم  
تنكرونه ويجوز أن يكون قوله لترون الجحيم سادامسة جواب لولاق  
القسم والشرط اذا جمعا التحمد جوابهما معنى وخص بالقسم لفظا  
سادامسة جواب الشرط كقوله وان اطعموهم انكم لمشركون  
أى والله لو علمتم علم اليقين ووصلتم الى مرتبة لرأيتم نار جحيم الطبيعة  
المخصوصة بالمحجوبين بهذه الرذائل من الانقسام فى الشهوات  
واللذات الوهمية والخيالية والكالات الحسية والبدنية التى غررتم  
رؤسكم فيها وتهيأ لكم عليها فانهيت عنها الاتهاء البالغ ثم ما وقفت  
على مرتبة العلم اليقيني لوجد انكم ذوقه ومعركتكم لذقه وبقائه  
وحسنه وشرفه وبهاءه وبقاء تبعه ما أنتم الان فيه وفنائه وقبحه  
وخسته ووباله فترقيتم الى رتبة العيان والمشاهدة فعانتم الحقائق  
على ما هى عليه من الانوار القدسية والصفات الالهية فشاهدتم  
بنو العيان حقيقة الجحيم وبال هذه اللذات وما له من آلام  
الهيئات وعذاب النيران والحرمات ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم  
أى شئ هو هذا الذى أنتم الان فيه من النعيم الاخرى أم ذاك  
النعيم الدينى أو لو تعلمون العلم اليقيني أيها المحجوبون بهذه  
الزخارف والظرافات لترون الجحيم من شدة الشوق واستيلاء نار  
المعشوق ثم لترون بذلك الشوق المرتبة عين اليقين والمشاهدة

علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها  
عين اليقين ثم لتسئلن يومئذ عن  
النعيم

فترون حقيقة نار العشق عياناً ثم تستلن بعده هذا الذوق عن النعيم  
الذي هو حق اليقين ما هو أي ثم لتجدن ذوق الوصول وأثر مرتبة حق  
اليقين فيمكنكم الاخبار عنها والله تعالى أعلم

(سورة العصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بالعصر أي بامتداد بقاء الزمان وما فيه وما يحدث معه  
بعدده وعلته الذي هو الدهر الناس يضيقون تغيرات الامور  
والاحوال اليه ويجعلونه مؤثراً فيه كقولهم وما يهلكنا الا الدهر والموت  
بالحقيقة هو الله تعالى كما قال عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله  
هو الدهر تعظيماً لظهوره تعالى بصفاته وأفعاله في مظهره على أن  
المحجوب به عنه في خسر وهو الانسان لخسارته برأس ماله الذي هو  
نور الفطرة والهداية الاصلية من الاستعداد الازلي باختيار الحياة  
الدنيا واللذات الفانية والاحتجاب بها وبالدهر واضاعة الباقي  
في الفاني (الا الذين امنوا) بالله الايمان العلي اليقيني وعرفوا أن  
لاموثر الا الله وبرزوا عن حجاب الدهر (وعملوا الصالحات) الباقيات  
من الفضائل والخيرات أي اكتسبوا قربة بحواجز زيادة النور الكمال  
على النور الاستعدادي الذي هو رأس مالهم (وتواصوا بالحق) أي  
الثابت الدائم الباقي على حاله أبداً من التوحيد والعدل أي التوحيد  
الذاتي والوصفي والفعل فانه الحق الثابت فحسب (وتواصوا بالصبر)  
معه وعليه عن كل ما سواه بالتمكين والاستقامة فان الوصول الى الحق  
سهل وأما البقاء عليه والصبر معه بالاستقامة في العبودية فأعز من  
الكبريت الاحمر والغراب الابيض فالنحوي أن نوع الانسان في  
خسر الا الكاملين في العلم والعمل المكملين بهما ويجوز أن  
يؤخذ العصر بمعنى المستد ومن عصر يعصر أي وعصر الله الانسان

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
والعصر ان الانسان لفي خسر  
الا الذين امنوا وعملوا الصالحات  
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر

بالبلاء والمجاهدة والرياضة حتى تصفونقاوته ان الانسان الباقي مع  
الثقل الواقف مع حجاب البشرية في خسر الا الذين اتصفوا بالعلم  
والعمل وتواصوا بالحق الثابت الذي هو الاعتقاد البقيني اللازم  
للفاوة الباقية بعد ذهاب الثقل وتواصوا بالصبر على العصر  
والانصراف بالبلاء والرياضة ولهذا قال عليه السلام البلاء موكل  
بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقال البلاء سوط من سياط  
الله يسوق به عباده اليه

❖ (سورة المزنة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ويل لكل همزة لمزة) أى الذى تعود بالذيلتين وضرى بهما فان هذه  
الصيغة للعادة والهمز أى الكسر من اعراض الناس واللمز أى  
الطعن فيهم رذيلتان مركبتان من الجهل والغضب والكبر لان ما  
يتضمنان الايذاء وطلب الترفع على الناس وصاحبهما يريد أن يتفضل  
على الناس ولا يجد في نفسه فضيلة يترفع بها فينسب العيب والرذيلة  
اليهم ليظهر فضله عليهم ولا يشعر أن ذلك عين الرذيلة وأن عدم  
الرذيلة ليس بفضيلة فهو مخدوع من نفسه وشيطانه. ووصوف  
برذيلتي القوة النطقية والغضبية ثم أبدل منه الوصف برذيلة القوة  
الشهوانية بقوله (الذى جمع ما لا وعدده) وفي عدده اشارة أيضا الى  
الجهل لان الذى جعل المال عدة للنواب لا يعلم أن نفس ذلك  
المال يجز اليه النواب لاقتضاء حكمة الله تفرقه بالنائبان  
فكيف يدفعها وكذا في قوله (يحسب أن ماله أخله) أى لا يشعر  
أن المقتنيات المخلاة لصاحبها هي العلوم والفضائل النفسانية الباقية  
لا العروض والذخائر الجسمانية الفانية ولكنه مخدوع بطول الامل  
مغرور بشيطان الوهم عن بقة الاجل والحاصل أن الجهل الذى

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
ويل لكل همزة لمزة الذى جمع  
ما لا وعدده يحسب أن ماله  
أخله



هو رذيلة القوة الملكية أصل جميع الرذائل ومستلزم لها فلا جرم أنه يستحق صاحبا المعصية فيها العذاب الابدى المستولى على القلب المبطل لجوهره (كلا) ردع عن حسابان وقوع الممنوع (لينبذن) أى ليسقطن عن مرتبة فطرته الى رتبة الطبيعة الغالبة وهى الحطمة التى عادت كسر كل ما وقع فى رتبته باستيلاء قوتها عليه وهى النار الروحية المنافية لجوهر القلب المؤلفة له ابلا ما لا يوصف كنهه المستعلية عليه النافذة فى أشرف وجهه وباطنه وأعلاه الذى هو الفؤاد المتصل بالروح (انها عليهم مؤصدة) أى مطبقة مغلقة الابواب لاحتجاب القلب فى محلها بالمواد الجسمانية واستحكام الهياكل المظلمة والواحد الهولانية والصور البهيمية والسبعية والشيطانية فيه واتساع تخلصه منها الى عالم القدس (فى عمد عمدة) من محيط فلك القمر الى المركز وهى الطبائع العنصرية التى صار مربوطا بها بالعلق وسلاسل الميل والمحبة والله أعلم

كلا لينبذن فى الحطمة  
وما أدراك ما الحطمة نار الله  
الموقدة التى تطلع على الافئدة  
انها عليهم مؤصدة فى عمد عمدة  
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
ألَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ  
الْفِيلِ أَلَمْ يَجْعَلْ فِيهِمْ  
فِي ضَلِيلٍ

﴿سورة الفيل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ) قصة أصحاب الفيل مشهورة وواقعهم كانت قرية من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى إحدى آيات قدرة الله وأثر من سطوته على من اجتأأ عليه بهتكم حرمه والهائم الطيور والوحوش أقرب من الهائم الانسان لكون نفوسهم ساذجة وتأثير الاجار بها صبة أودعها الله تعالى فيها ليس بمستفكر ومن اطلع على عالم القدرة وكشف له حجاب الحكمة عرف طبيعة أمثال هذه وقد وقع فى زمانا مثلها من استيلاء القار على مدينة ابيورد وافساد زروعهم ورجوعهم فى البرية الى شط جيحون وأخذ كل واحد منهم ما أخذ من الايكة التى على شط نهرها وتركوا بها عليها

وعبورها من النهر (هي لا تقبل التأويل صكاً حوال القسامة  
 وأمثالها وأما التطبيق فاعلم ان أبرهة النفس الخبيثة لما قصد  
 تخريب كعبة القلب الذي هو بيت الله بالحقيقة والاستيلاء عليها  
 وأراد أن يصرف حجاج القوى الروحية الى فلس الطبيعة الجسمانية  
 التي باهاها وأراد تعظيمها فخرأفها قرشي العاقله العملية بالنقاء  
 فضله الغذاء العقلي فيها من صور التأديب المخصوص بالأمور  
 الطبيعية كالعبادات الجميلة والآداب المحمودة أوقع فيها شراراً  
 من نار الشوق التي أوقدها غير قریش القوى الروحية فأحرقها  
 بالرياضة فساق جنوده وعبي جيو شبيهه من جنس القوى النفسانية  
 وصفاتها الظلمانية بالطبع كالغضب والشهوة وأمثال ذلك وقدم قبل  
 شيطان الوهم الذي لا ينهزم عن جنود العقل ويعارضه في الحرب  
 والشيطان أكثر ما يشكل يكون بصورة القبل كما رأه معاذ في زمن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام ان الشيطان  
 ليضع خرطوميه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس • جعل الله  
 كيدهم في تضيسع (وأرسل عليهم) طيور الافكار والاذكار يضاء  
 منورة بنور الروح (أبايل) أي خرابق جماعات كصور القياسات  
 وكثرة الازكار (ترميمهم بمجارة من حجيل) أي رياضة مما سجل  
 ونص بكل واحد منهم كتب على كل واحد منها اسم المرمى بها بقلم  
 الشرع والعقل وعين أن هذه الرياضة من جرة للقوة القلانية مهلكة  
 لها كالانقهار والتسخر للغضب والصوم للشهوة والضعة للتكبر والذلة  
 للتعبير وأمثال ذلك (فجعلهم) هلكى هامة لآخر اليها (كعصف  
 ما كول) أي كقوى نباتية امتت وزهبت قوتها وخاصيتها ووقفت  
 عن فعالها الصغفها بالرياضة والله أعلم

وأرسل عليهم طيوراً أبايل  
 ترميمهم بمجارة من حجيل فجعلهم  
 كعصف ما كول

(سورة زبريش)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لثلاف قريش) القوى الروحانية وإيقاع موافقتها وموافقتها  
ومسالتها في اكتساب الفضائل واتحادها في التوجه نحو الكمال  
في الرحلتين (رحلة الشتاء) وبعد شمس الروح عن سمت رؤسهم  
والاوى الى غور البدن وترتيب مصالح المعاش واصلاح احوال  
البدن والقيام بضرورياته وعمارته ورحلة صيف قرب تلك الشمس  
من سمت رؤسهم والرقى الى انجاد عالم القدس والتلقى لروح اليقين  
(فليعبدوا رب هذا البيت) بالتوحيد وتخصيص العبادة به والتوجه  
نحوه بعدمعرفته (الذى أطعمهم) طعمة المعاني اليقينية والمعارف  
الحقيقية والحقائق الالهية (من جوع) داعية الاستعداد وتقاضي  
الفطرة في سنة الجهل البسيط (وآمنهم من خوف) استيلاء  
حبسة القوى النفسانية وتخطفهم اباغهم ومنعهم عن الانقياد  
والسعى في تخريب الديار والاسرعن الاختيار والاستئصال بالدمار  
والبوار والله الموفق والسورتان كاتفي مصحف أي سورة واحدة  
وبعض كبار الصحابة قرأهما في ثاية المغرب معا والسلام

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
لثلاف قريش ابلا فهم رحلة  
الشتاء والصيف فليعبدوا رب  
هذا البيت الذي أطعمهم من  
جوع وآمنهم من خوف  
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
أرأيت الذي يكذب بالدين فذلك  
الذي يدع النبي ولا يحض على  
طعام المسكين فويل للمصلين

(سورة الماعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت الذي يكذب بالدين) أي هل عرفت الجاهل المحجوب عن  
الجزاء من هو ان لم تعرفه (فذلك) هو المرتكب لجميع أصناف  
الزنا تمل المنهمك فيها لان الجهل والاحتجاب الذي هو رذيلة القوة  
النطقية أصل جميعها (الذي يدع النبي) يؤذي الضعيف ويدفعه  
بعنف وخشونة لاستيلاء النفس السبعية وافراطها (ولا يحض)  
أهله (على طعام المسكين) ويمنع المعروف عن المستحق لاستيلاء  
النفس البهيمية ومحبة المال واستصكام رذيلة البخل في نفسه (فويل)

لهم أى للموصوفين بهذه الصفات الذين ان صلوا غفلوا عن صلاتهم  
 لا احتجابهم عن حقيقة ما يجهلهم وعدم حضورهم والمصلين من باب  
 وضع الظاهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بأن أشرف أفعالهم  
 وصور حسناتهم سيئات وذنوب لعدم ما هي به معتبرة من الحضور  
 والاخلاص وأورد على صبغة الجمع لأن المراد بالذى يكذب هو  
 الجنس (الذين هم يراؤن) لا احتجابهم بالخلق عن الحق (ويعنعون  
 الماعون) الذى يعان به الخلق ويصرف فى معونتهم من الاموال  
 والامتنعة وكل ما ينتفع به لكون الحجاب حاكما عليهم بالاستتار  
 بالمنافع وحرمانهم عن النظر التوحيدى واحتجابهم بالمطالب  
 الجزئية عن الكلية وعدم اعتقادهم بالجزاء فلا محبة لهم للخلق  
 للركون الى عالم التضاد والهبوط الى طبيعة الكون والفساد  
 والاحتجاب عن حقيقة الاتحاد ولا عداية فى أنفسهم للاتصاف  
 بالذات والبعاد عن الفضائل ولا خوف ولا رجا لغفلتهم عن الكمال  
 والجهل بالمعاد فلا يعاونون أحدا فلن يفلحوا أبدا والله أعلم

الذين هم عن صلاتهم ساهون  
 الذين هم يراؤن ويعنعون  
 الماعون  
 \* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 انا اعطيناك الكوثر فصل لربك  
 وانحر

(سورة الكوثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا اعطيناك الكوثر) أى معرفة الكثرة بالوحدة وعدم التوحيد  
 التفصيلي وشهود الوحدة فى عين الكثرة بتبلي الواحد الكثير والكثير  
 الواحد وهو نهر فى الجنة من شرب منه لم يظمأ أبدا (فصل لربك)  
 أى اذا شاهدت الواحد فى عين الكثرة فصل بالاستقامة الصلاة  
 التامة بشهود الروح وحضور القلب وانقياد النفس وطاعة البدن  
 بالقلب فى هياكل العبادات فانها الصلاة الكاملة الواقة بحقوق  
 الجمع والتفصيل (وانحر) بدنه انا يتكثرت لظهوره فى شهودك  
 بالتسليم ونسبك مقام التكين وسكن مع الحق بالفناء الصريف

باقيا بقائه أبدا فلا تنكون أبتر في وصولك وحالك واتصال أمتك  
الذين هم ذريتك بك (إن) مبغضك الذي على خلاف حالك المنقطع  
عن الحق (هو الأبر) لا انت فانك الباقي ببقائه الدائم المتصل بك  
ذرياتك الحقيقية من أهل الايمان أبدا لا تبدين المذكور فيهم دهر  
الداهرين وهو الغائي بالحقيقة الهالك الذي لا يوجد ولا يذكر ولا  
ينسب اليه ولا حقيقة والله أعلم

(سورة الكافرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا أيها الكافرون) الذين ستروا نور استعدادهم الاصلى بظلمة  
صفات النفوس وآثار الطبيعة فحبوا عن الحق بالغير (لا أعبد)  
أبدا وأنا شاهد للحق بالشهود الذاتي (ما تعبدون) من الآلهة  
المجمولة بهواكم المصورة بخيالكم والمثلة المعينة بعقولكم لمكان  
حجابكم (ولا أنتم عابدون) أبدا وأنتم أنتم أي على حالكم وما أنتم  
عليه من احتجابكم (ما أعبد) لامتناع معرفة الحق من الذين طبع  
على قلوبهم بالرين (ولا أنا) قط (عابد) في الزمان الماضي قبل  
الكمال والوصول السام بحسب الاستعداد الاول والفطرة الاولى  
أي الذات المجردة وحدها (ما عبدتم) فيه بحسب استعداداتكم  
الاولية قبل الاحجاب والرين لكمال استعدادي في الازل  
وتوجهي الى الحق في الفطرة ونقصان استعداداتكم أزلا (ولا أنتم  
عابدون) بحسب ذلك الاستعداد (ما أعبد) أي ولا يمكنكم عبادة  
معبودي بحسب الفطرة لنقصها الذاتي والحاصل ان عبادتي  
معبودكم وعبادتكم معبودي على الحال التي نحن فيها من  
الاستعداد الثاني الذي هو كمال واحتجابكم كلاهما محال في الحال  
والاستقبال وكذا قبل هذا الاستعداد حال الاستعداد الاولى

ان شئت بك هو الأبر  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
قل يا أيها الكافرون لا أعبد  
ما تعبدون ولا أنتم عابدون  
ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم  
ولا أنتم عابدون ما أعبد

أيضا بحسب الذوات والاعيان أنفسها كان غير ممكن في الازل لو فور  
استعدادى وقصور استعداداتكم ومعضاه سلب الامسكان  
الاستقبالى والوصنى والذاتى والازلى ليفيد ضرورة السلب الازلية  
(لكم دينكم) من عبادة معبوداتكم (ولى دين) من عبادة معبودى  
أى لما لم يمكن الوفاق ينشأ تركتكم ودينكم فأتى كونى ودينى  
والله أعلم

(سورة النمر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا جاء نصر الله) أى المدد الممكوكى والتأييد القدسى  
بتجليات الاسماء والصفات (والفتح) المطلق الذى لا فتح وراءه هو فتح  
باب الحضرة الاحدية والكشف الذاتى بعد الفتح المبين فى مقام  
الروح بالمشاهدة (ورأيت الناس يدخلون فى دين الله) أى  
التوحيد والسلوك على الصراط المستقيم بتأثير نور له فهمهم عند  
فراغك من تكميل نفسك (أفواجا) مجتمعين كأنهم نفس واحدة  
تستفيض من فيض ذاتك قائمة مقام نفسك وهم المستعدون الذين  
كانت بين نفسه عليه السلام وأنفسهم علاقة مناسبتة ورابطة  
جنسية توجب اتصالهم به بقبول فيضه (فسج) أى نزله ذاتك من  
الاحتجاب بمقام القلب الذى هو معدن النبوة بقطع علاقة البدن  
والترقى الى مقام حق اليقين الذى هو معدن الولاية (بمحمد ربك)  
أى حامد الهياطهار كماله وأوصافه التامة عند التجريد بالحد الفعلى  
(واستغفره) وأطلب ستره ذاتك بذاته كما كان حال القضاء قبل الرجوع  
الى الخلق أبدا (انه كان توأبا) قابلا لرجوع من رجع اليه بأفئاته  
بنوره ولما كمل الدين واستقرت دعوته التى كانت بعثته لاجلها

لكم دينكم ولى دين  
• (بسم الله الرحمن الرحيم)  
إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت  
الناس يدخلون فى دين الله  
أفواجا فسج بمحمد ربك  
واستغفره انه كان توأبا

أمره بالرجوع الى مقام حق اليقين الذي لا يستمر الا بعد الموت  
ولذلك لما نزلت فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم استبشر  
الاصحاب وبكى ابن عباس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما يبكيك قال  
نعيت اليك نفسك فقال عليه السلام لقد أوفى هذا الغلام علما كثيرا  
وروى أنها لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أن  
عبد اخيره الله بين الدنيا وبين لقاءه فاختار لقاء الله فعلم أبو بكر  
رضي الله عنه فقال فدينك بأنفسنا وأموالنا وآبائنا  
وأولادنا وعنه أنه دعا فاطمة عليها السلام فقال يا ابتاه نعيت  
الى نفسي فبكت فقال لا تبكي فانك أول أهلي لحوقا بي فضحك  
وتسمى هذه سورة التوديع وروى أنه عاش بعد هاستين ووزلت  
في حجة الوداع

﴿سورة تبت﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبتيدا أي لهب وتب) أي هلك ما هو سبب عماله الخبيث الذي  
استحق به الجهنمي الملازم لنا نار الهلاك وهلك ذاته الخبيثة لاستحقاقها  
بحسب استعدادها أي استحق النار بذاته وبوصفه نار على نار  
ولذلك ذكره بكنيته الدالة على لزومه إياها (ما أغنى عنه ماله  
وما كسب) أي ما تنفعه ماله الاصل من العلم الاستعدادي  
القطري ولا مكسوبة لعدم مطابقة اعتقاده لما في نفس الامر  
وكلاهما متعاوان في تعذيبه وما يجدي له أحدهما (سبيلى نارا)  
عظيمة لاجتماعه بالشرك (ذات لهب) زائد على أصله لخبث أعماله  
وهي آتيا فيصلى بالاعتقاد الفاسد والعمل السيئ هو (وامرأته)  
متقارنين فيها (حالة الخطب) أي التي تحمل أوزار آثامها وهيات  
أعمالها الخبيثة التي هي وقود نار جهنم وحطبها (في جيدها جبل)

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
تبتيدا أي لهب وتب ما أغنى  
عنه ماله وما كسب سبيلى نارا  
ذات لهب وامرأته حالة  
الخطب في جيدها جبل من مسد



قوى مما سدد أى قتل قتلا قويا من سلاسل النار لمحبتي الرذائل  
والفواحش فربطت حياتها وأثامها بذلك الحبل الى عنقها تعذيبا  
لها بما يجانس خطاياها والله أعلم

﴿سورة الاخلاص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل هو الله أحد) قل أمر من عين الجمع وارد على مظهر التفصيل  
هو عبارة عن الحقيقة الاحدية الصرفة أى الذات من حيث هو  
بلا اعتبار صفة لا يعرفها الا هو والله بدل منه وهو اسم الذات مع  
جميع الصفات دل بالابدال على أن صفاته تعالى ليست برائدة على ذاته  
بل هي عين الذات لا فرق الا بالاعتبار العقلي ولهذا سميت سورة  
الاخلاص لان الاخلاص تميم الحقيقة الاحدية عن شائبة  
الكثرة كما قال أمير المؤمنين عليه السلام كال الاخلاص له نفي  
الصفات عنه لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف وشهادة كل  
موصوف أنه غير الصفة واياه عنى من قال صفاته تعالى لا هو ولا غيره  
أى لا هو باعتبار العقل ولا غيره بحسب الحقيقة وأحد خبر المبتدا  
والفرق بين الأحد والواحد أن الأحد هو الذات وحدها بلا اعتبار  
كثرة فيها أى الحقيقة المحضة التى هي منبع العين الكافورى بل  
العين الكافورى نفسه وهو الوجود من حيث هو وجود بلا قيد  
عموم وخصوص وشرط وعروض ولا عروض والواحد هو الذات مع  
اعتبار كثرة الصفات وهى الحضرة الاسماوية لكون الاسم هو الذات  
مع الصفة فعبر عن الحقيقة المحضة الغير المعلومة الالهيه وأبدل عنها  
الذات مع جميع الصفات دلالة على انها عين الذات وحدها فى  
الحقيقة وأخبر عنها بالاحدية ليدل على أن الكثرة الاعتبارية ليست  
بشيء فى الحقيقة وما أبطل أحديته وما أثرت فى وحدته بل الحضرة

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
قل هو الله أحد

الواحدية هي بعينها الحضرة الاحدية بحسب الحقيقة صحتهم  
 القطرات في البحر مثلاً (الله الصمد) أي الذات في الحضرة الواحدية  
 بحسب اعتبار الاسماء هو السند المطلق لكل الاشياء لاقتدار كل  
 ممكن اليه وكونه به فهو الغنى المطلق المحتاج اليه كل شيء كما قال والله  
 الغني وأنتم الفقراء ولما كان كل ما سواه موجوداً بوجوده ليس بشيء  
 في نفسه لأن الامكان اللازم للماهية لا يقتضي الوجود فلا يجائسه  
 ولا يماثله شيء في الوجود (لم يلد) اذ معلولانه ليست موجودة معه بل به  
 فهي به هي وبنفسها ليست شيئاً (ولم يولد) لصمدية المطلقة فلم يكن  
 محتاجاً في الوجود الى شيء ولما كانت هويته الاحدية غير قابلة للكمرة  
 والانقسام ولم يكن مقارنة الوحدة الذاتية لغيرها اذ ما عدا الوجود  
 المطلق ليس الا العدم المحض فلا يكافئه أحد (ولم يكن له كفواً أحد)  
 اذ لا يكافئ العدم الصفر الوجود المحض ولهذا سميت سورة  
 الاساس اذ اساس الدين على التوحيد بل اساس الوجود وعن النبي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أسست السموات السبع  
 والارضون السبع على قل هو الله أحد وهو معنى صمدية

الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن  
 له كفواً أحد  
 \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
 قل أعوذ برب الفلق من شر

﴿سورة الفلق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ برب الفلق) أي ألجئ الى الاسم الهادي والوذي  
 بالاتصاف به والاتصال بروح القدس في الحضرة الاسمية لأن الفلق  
 هو نور الصبح المقدم على طلوع الشمس أي رب نور صبح تجلي  
 الصفات الذي هو مقدمة طلوع نور الذات ورب نور صبح الصفات  
 هو الاسم الهادي وكذا معنى كل مستعبد بربه من خلقه فإنه  
 يستعبد بالاسم المخصوص بذلك الشيء كاستعاذة المريض بكلام بربه  
 فإنه يستعبد بالشافي وكاستعاذة البصاة من جهل بالعلم (من شر

ما خلق) أى من شر الاحتجاب بالخلق وتأثيرهم فيه فان من اتصل  
بعالم القدس في حضرة الاسماء وانصف بصفاته تعالى أثر في كل  
مخلوق ولم يتأثر من أحد لانهم في عالم الآثار ومقام الافعال وقد  
ارتقى هو عن مقام الافعال الى مباديها من الصفات (ومن شر غاسق  
اذا وقب) أى من شر الاحتجاب بالبدن المظلم اذا دخل ظلامه كل  
شيء واستولى وأثر بتغيرات أحواله وانحراف مزاجه في القلب لمحبة  
القلب له وميله اليه وانجذابه نحوه (ومن شر النفائات) أى القوى  
النفسانية من الوهم والتخيل والغضب والشهوة ونحوها التي تنفت  
في عقد عزائم السالكين بايهاها بالدواعي الشيطانية وحلها ونكثها  
بالوساوس والهواجس (ومن شر حاسد اذا حسد) أى النفس اذا  
حسدت تنور القلب فاتحلت صفاته ومعارفه باستراق السمع فطغت  
وظهرت عليه وحجبته وذلك هو التلوين في مقام القلب ويجوز  
أن يكون الغاسق هو النفس المستولية الحاجبة بظلمة صفاتها للقلب  
والحاسد هو القلب اذا ظهر في مقام الشهود فان تلوين مقام الشهود  
بوجود القلب كما ان تلوين مقام القلب بوجود النفس وتخصيص هذه  
الثلاثة بالاستعاذة منها بعد الاستعاذة من المخلوقات عمومها كان  
لان أكثر الاحتجاب منها دون ما عداها من المخلوقات عمومها لاتصالها  
به وتعلقه بها والله تعالى أعلم

## (سورة الناس)

### (بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ برب الناس) رب الناس هو الذات مع جميع الصفات  
لان الانسان هو الكون الجامع الحاصر لجميع مراتب الوجود فربه  
الذي أوجده وأفاض عليه كله هو الذات باعتبار جميع الاسماء  
بحسب البداية المعبر عنه بالله وهذا لان تعالى ما منعك أن تسجد

ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب  
ومن شر النفائات في العباد  
ومن شر حاسد اذا حسد  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
قل أعوذ برب الناس

خلقت يدي بالمتقابلين من الصفات كاللطف والقهر والجمال والجلال  
 الشاملين لجمعها تعوذ بوجهه بعد ما تعوذ بصفاته ولهذا تأخرت هذه  
 السورة عن المعوذة الاولى اذ فيها تعوذ في مقام الصفات باسمه  
 الهادي فهذا الى ذاته • ثم بين رب الناس بملك الناس على انه عطف  
 بيان لان الملك هو الذي يملك رقابهم وامورهم باعتبار حال فنائهم فيه  
 من قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فالملك بالحقيقة هو الواحد  
 القهار الذي قهر كل شئ بظهوره ثم عطف عليه (اله الناس) لبيان  
 حال بقائهم بعد القضاء لان الاله هو المعبود المطلق وذلك هو الذات مع  
 جميع الصفات باعتبار النهاية استعاض بجنايه المطلق ففنى فيه فظهر  
 كونه ملكا ثم رده الى الوجود لمقام العبودية فكان معبودا دائما  
 فتم استعاضته به (من شر الوسواس) لان الوسوسة تقتضي محلا  
 وجوديا كما قال (الذي يوسوس في صدور الناس) ولا وجود في حال  
 القضاء فلا صدور ولا وسواس ولا موسوس بل ان ظهر هناك تلويح  
 بوجود الانانية فقل أعوذ بك منك فلما صار معبودا بوجود المعابد  
 ظهر الشيطان بظهور العابد كما كان أولا موجودا بوجوده  
 والوسواس اسم للوسوسة سمى به الموسوس لدوام وسوسته كان نفسه  
 وسواس وانما استعاض منه بالاله دون بعض اسمائه كما في السورة  
 الاولى لان الشيطان هو الذي يقابل الرحمن ويستولي على الصورة  
 الجمعية الانسانية ويظهر في صور جميع الاسماء ويمثل بها الا بالله فلم  
 تكف الاستعاضة منه بالهادي والعليم والقدير وغير ذلك فلم يذم  
 تعوذ من الاحتجاب والضلالة تعوذ برب الفلق وههنا تعوذ برب  
 الناس ومن هذا يفهم معنى قوله عليه السلام من رآني فقد رآني  
 فان الشيطان لا يمثل بي • الخناس أي الراجاع لانه لا يوسوس  
 الا مع الغفلة وكلما تنبه العبد وذكر الله خنس فان الخنوس عادة له  
 كالوسواس عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان

ملك الناس اله الناس من شر  
 الوسواس الخناس الذي  
 يوسوس في صدور الناس

من الجنة والناس

وولي واذا غفل وسوس اليه قوله (من الجنة والناس) بيان للذي  
يوسوس فان الموسوس من الشياطين جنسان جنى غير محسوس  
كالوهم وانسى محسوس كالمضلين من افراد الانسان اما في صورة  
الهادي كقوله تعالى انكم كنتم تأتوتنا عن اليمين واما في صورة غيره  
من صور الاسماء فلا يتم أيضا الاستعاذة منه الا بالله والله العاصم



قال مصحح طبعه ومحسن وضعه الفقير الى الله  
تعالى محمد الصباغ أسبغ الله عليه النعم اتم اسباغ

سبحان من أحيا قلوب أحبائه بإشارات كتابه المنزل في وصفه  
المجيد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد  
فتح لهم من التفسير ما أرادوه وأتموا به فيما قصدوه وصلاة  
وسلاما على النبي الكريم المنزل عليه ولقد آتيناك سبعاً من المثاني  
والقرآن العظيم وعلى آله وأصحابه وأنصاره وأحزابه (وبعد)  
فقد تم طبع هذا التفسير ذي الفضل الغزير لم ينسج ناسج على  
منواله ولم يحك حائك على مثاله

إذا امتحنت محاسنه أتمته \* غرائب جمة من كل باب

كيف لا وهو مع حسن كله تدفقت بحار علومه وحكمه وأينعت  
أفنان فنونه وأزهرت عذبات غصونه وزكت مغارسه ونمت  
نقائسه وطابت ثمراته وعظمت خيراته وامتد وارف ظلاله  
وراق منظر حسنه وجماله فهو جدير بهتذيب الطبع وتحسين  
الوضع بالطبعة المعاصرة يولاق مصر القاهرة ذات الشهرة الباهرة  
والحاسن الزاهرة في أيام ابتسم ثغرها عن العدل وأفاضت على  
الانام جزيل الفضل في ظل صاحب السعادة الاكرم الحديوي  
الاعظم عزيز مصر ووحيد العصر سعادة أقدنا المحرمين

بغاية ربه العلى اسمعيل بن ابراهيم بن محمد على لازال جيد الدهر  
 حاله يعقود موابه وفم الاقناط قابسعودكوا كبه حفظ الله  
 دولته كما حفظ رعيته وأدام مجده وخارجده وسر من أشباله  
 الكرام وجعلهم غرة في جبين الايام ملحوظة دار الطباعة المذكووة  
 ينظرناظرها المشرع من ساعد الجسد والاجتهاد في تدبير نضارها  
 من لاتزال عليه اخلاقه باللفظ ثنى حضرة حسين بك حسنى ثم  
 ان تضوع عرف ختامه وتعام سلاك نظامه فى العشر  
 الاخير من شوال من عام ألف ومائتين وثلاث  
 وثمانين من هجرة من ليس له فى وصفه  
 مثال عليه الصلاة والسلام  
 وعلى آله وأصحابه  
 الكرام

